

فتوحاتِ جہانگیری شمع صحیح بخاری

المعروف بہ

جمال السنہ

جلد اول



تصنیف

جامعہ المنقول والمعقول حاوی الفروع والاصول

ابوالعلاء محمد سید الدین جہانگیر

آدام اللہ تعالیٰ مآلئہ وبارک آیامہ ولیالیہ

شرف انتساب

حجۃ الکاملین سند الواصلین

حضرت خواجہ **جمال الدین** چشتی ہانسوی

کی نذر

صورت گرے کہ نقش جمال ترا کشد

موئے قلم کشد مودہ آفتاب را

شیخ محمد

محمد محی الدین

(افغانی اس کے کوہوں اور گھاٹیوں سے، مگر کہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هو القادر

نام کتاب ----- جمال السنہ (ترتیب صحیح بخاری)
 تصنیف ----- ابو العلاء محمد بن الدین جہانگیر
 کمپوزنگ ----- حماد علی
 باہتمام ----- ملک شبیر حسین
 سن اشاعت ----- اگست 2006
 پروف ریڈنگ ----- غلام علی اعوان
 سرورق ----- محمد رمضان فیضی

ہدایہ

خاص ایڈیشن ----- 400 روپے
 عام ایڈیشن ----- 330 روپے

نبیہ سنٹر، مولانا ابی سہیل، ام بازار لاہور

شبیر برادرز

فون: 042-7246006



مستطیب

۲۲۹	حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ	۱۳	عرض حاضر
۲۲۹	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما	۱۵	حدیث دل
۲۲۹	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما	۱۹	محدثین کے پیشوا
۲۳۰	ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا	۲۵	عرض و ارشاد
۲۳۰	مختلف شہروں کی صورت حال	۳۳	کیا آپ جانتے ہیں؟
۲۳۱	دوسرے یمن میں روایت حدیث	۳۳	امام بخاری کے حوالے سے منقول جامع ترمذی کی روایات
۲۳۲	دوسری صدی ہجری میں روایت حدیث	۳۵	امام بخاری کے حوالے سے منقول سنن نسائی کی ایک روایت
۲۳۲	تفسیر وضع حدیث	۳۹	امام مالک سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۵	اصطلاحات حدیث	۳۹	امام شافعی سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۵	علم بعد اہل حدیث کی تحریف	۴۷	امام احمد بن حنبل سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۵	علم اصول حدیث کا فائدہ	۴۷	امام ابو داؤد سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۶	مسند کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم	۴۷	امام عبدالرزاق سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۶	متواتر کی تعریف	۴۸	امام ابن ابی شیبہ سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۶	تبرہ متواتر کا حکم	۴۸	امام لیث بن سعد سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۶	متواتر کی اقسام	۴۹	امام عبداللہ بن مبارک سے منقول صحاح ستہ کی روایات کی تعداد
۲۳۷	خبر مشہور کی تعریف	۵۰	صحیح بخاری کے روایات حدیث
۲۳۷	خبر غریب کی تعریف	۲۱۹	اہل ثنائی اور محدثوں میں روایت حدیث
۲۳۷	خبر غریب کی تعریف	۲۱۹	مہر رسالت میں روایت حدیث
۲۳۷	منقول اور مرود روایات	۲۲۱	عہد صحابہ میں روایت حدیث
۲۳۷	خبر مقبول کی تقسیم	۲۲۲	خلفا و راشدین اور بقول روایت حدیث
۲۳۸	صحیح کی تعریف	۲۲۳	خلفا و راشدین کے روایات حدیث میں قلت کے اسباب
۲۳۸	ایک اہم اصول	۲۲۳	کثیر المرادات صحابہ کرام
۲۳۸	حسن کی تعریف اور اس کی اقسام	۲۲۳	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
۲۳۹	خبر مقبول کی دوسری تقسیم	۲۲۶	حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
۲۳۹	خبر مرود	۲۲۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
۲۳۹	ضعیف کی تعریف اور اس کا حکم	۲۲۸	حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ
۲۴۰	ضعیف کی اقسام	۲۲۸	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

۳۴۴	مسلمان کو برا کہنے اور اس کے ساتھ جنگ کرنے کی مذمت	۳۱۶	کفر میں واپسی ہا پند ہونا
۳۴۵	آپس کی لڑائی کی وجہ سے شبہ قدر کا اٹھ جانا	۳۱۷	اہل ایمان کی باہمی فضیلت
۳۴۶	حدیث جبریل علیہ السلام	۳۱۸	باہمی فضیلت کے اسباب
۳۴۷	ایمان، اسلام اور احسان کی وضاحت	۳۱۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت
۳۴۸	قرب قیامت کی علامات	۳۱۹	حیا ایمان کا حصہ ہے
۳۴۹	ایمان ہاتھ سے مراد کیا ہے؟	۳۲۰	قرآنی آیت کی تفسیر
۳۵۰	اللہ تعالیٰ کی ذات کا اثبات	۳۲۱	مومن پر ایمان کا اطلاق ہو سکتا ہے
۳۵۱	مشککین کے دلائل	۳۲۱	جہاد اور حج کی فضیلت
۳۵۲	توحید کا بیان	۳۲۲	دکھاوے کا اسلام
۳۵۳	تخریب باری تعالیٰ	۳۲۳	سلام کو عام کرنا
۳۵۴	بعض فرقوں کے غلط نظریات	۳۲۴	کفر کے مراتب
۳۵۵	صفات باری میں متشابہ آیات و روایات	۳۲۵	گناہ کا ارتکاب جاہلیت کی نشانی ہے
۳۵۶	وحدت الوجود اور حلول و اتحاد	۳۲۶	مسلمانوں کی باہمی لڑائی کی مذمت
۳۵۷	اتحاد کی تعریف	۳۲۷	غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین
۳۵۸	حلول کی تعریف	۳۲۸	علم کے مختلف مراتب
۳۵۹	اللہ تعالیٰ کی صفات	۳۲۹	منافق کی علامات
۳۶۰	صفت قدرت	۳۳۰	شبہ قدر میں قیام کی فضیلت
۳۶۱	صفت علم	۳۳۱	جہاد ایمان کا حصہ ہے
۳۶۲	"ارادہ" کی بحث	۳۳۲	جہاد اور مصیبت
۳۶۳	الحی القیوم	۳۳۳	رمضان میں نوافل کی ادائیگی
۳۶۴	صفت کلام	۳۳۴	ثواب کے حصول کی نیت سے روزے رکھنا
۳۶۵	ایک اہم نکتے کی وضاحت	۳۳۵	دین اسلام آسان احکام پر مشتمل ہے
۳۶۶	انفال باری تعالیٰ کی بحث	۳۳۶	لہذا ایمان (کی علامت) ہے
۳۶۷	مختلف فرقوں کے نظریات	۳۳۷	انسان کے اسلام کی خوبی
۳۶۸	انسانی فعل کی حیثیت	۳۳۸	اللہ تعالیٰ کے نزدیک پند یہ عمل کون سا ہے؟
۳۶۹	مسئلہ تقدیر	۳۳۹	ایمان میں اضافہ اور کمی
۳۷۰	اللہ تعالیٰ کے اسما کی بحث	۳۴۰	ایمان کی بدولت جہنم سے نجات
۳۷۱	نوٹ: اعظم اور داتا گبارہ دست ہے	۳۴۱	الوجود اکملت کا شان نزول
۳۷۲	الفاظ کا لغوی اصطلاحی اور عربی مفہوم	۳۴۲	زکوٰۃ اسلام کا جز ہے
۳۷۳	اللہ تعالیٰ کے بعض غیر مشہور اسما	۳۴۳	اسلام کی بنیادی تعلیمات کا تعارف
۳۷۴	وحدت الوجود	۳۴۴	جہانے میں شریک ہونا ایمان کا حصہ ہے
۳۷۵	تخلیق کا ناسخ کے امکان پر پہلو	۳۴۵	انسان کا اپنے اعمال سے خوفزدہ رہنا

۲۸۳	حدیث مرسل کی تردید اور ختم	۲۳۰	نبی اکرم ﷺ کا دورہ قرآن
۲۸۳	حدیث کے راوی کی شرائط	۲۳۲	تیسرے دو گروہ کی دعوت اسلام
۲۸۳	متن حدیث کی تفسیر	۲۳۷	ایمان کا بیان
۲۸۷	مرفوعہ، مقوف کی تردید	۲۳۷	ایمان قول و فعل کے مجموعے کا نام ہے اور اس میں کسی چیز کی
۲۸۷	مطالعہ حدیث کے بنیادی اصول (از علامہ ابن کثیر)	۲۵۰	ہوتی ہے
۲۸۷	متواتر، مشہور اور خبر واحد	۲۵۱	اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے
۲۸۷	قیاس اور خبر واحد	۲۵۲	اسو ایمان
۲۸۷	صحابہ کرام کا خلاف قیاس خبر واحد کو قبول نہ کرنا	۲۵۶	معرفت الہیہ کے حصول کا طریقہ کار
۲۸۷	راوی کی شرائط	۲۵۷	ایمان کے شعبہ جات
۲۸۷	راوی کی حدیث کا ثبوت	۲۵۸	علم توحید
۲۸۷	حدیث مرسل پر بحث	۲۶۰	علم توحید کے حصول کا علمی، فطری اور روحانی طریقہ
۲۸۷	روایت کا باطنی انتفاع	۲۶۱	مسلمان سے دوسروں کا مکتولہ رہنا
۲۸۷	روایت کن معاملات میں حجت ہوگی؟	۲۶۲	حقیقی مسلمان کون ہے؟
۲۸۷	معاملات کی اقسام	۲۶۲	کون سا ایمان افضل ہے؟
۲۸۷	نفس خیر کی اقسام	۲۶۳	کھانا کھانا
۲۸۷	سابع حدیث میں عزیمت	۲۶۳	کھانا کھانا اور سلام کرنا
۲۸۷	سابع حدیث میں رخصت	۲۶۵	اپنے بھائی کا خیال رکھنا
۲۸۷	حفظ حدیث میں عزیمت	۲۶۵	محبت رسول ﷺ
۲۸۷	اداء حدیث میں رخصت	۲۶۶	نور محمدی ﷺ
۲۸۷	روایت پر طعن کے اسباب	۲۶۷	غوث زمانہ سیدی عبدالعزیز باغ دولت اللہ علیہ السلام
۲۸۷	راوی کا اپنی روایت کے خلاف عمل کرنا	۲۶۸	نور محمدی ﷺ پر شے کی اصل ہے
۲۸۷	راوی پر تنقید	۲۶۸	نبی اکرم ﷺ کا "سبز" اور دیگر لوگوں کے اسماء
۲۸۷	روایات میں تضاد کی بحث	۲۷۰	ہر لائق نور محمدی ﷺ سے سیراب ہوتی ہے
۲۸۷	تضاد کی تردید	۲۷۰	انجیل، انعام، شیم، اسلام پر نور محمدی ﷺ کا فیض
۲۸۷	سنن میں تضاد	۲۷۲	اجرام فلکی پر محمدی کا فیض
۲۸۷	قیاس میں تضاد	۲۷۳	الاسلام سے مراد کیا ہے؟
۲۸۷	کتاب الوصی	۲۷۷	ایمان کی علامات
۲۸۷	وصی کا آغاز	۲۷۷	بندہ مومن کی تین خواہیاں
۲۸۷	عمل کا دار و دار نیست پر ہے	۲۷۷	انصار سے محبت
۲۸۷	وصی کی اقسام	۲۷۸	نبی اکرم ﷺ کی ایک ریت کا تذکرہ
۲۸۷	جلی وصی کا نزول	۲۷۹	نئے سے نئے کی کوشش
۲۸۷	نبی اکرم ﷺ اور نزول قرآن	۲۸۲	نبی اکرم ﷺ سب سے زیادہ اللہ کی معرفت رکھتے تھے

۳۹۱	کسی خرابی کے اندیشے کے تحت کوئی اچھا کام نہ کر دینا	۳۳۶	اشارے کے ذریعے جواب دینا
۳۹۲	مخصوص باتیں مخصوص لوگوں کو بتانا	۳۳۹	دفعہ عبداللہ کی تعلیم و تربیت
۳۹۳	علم کے حصول میں شرمنا	۳۵۰	سنے جیسا آدھ مسئلے کے حل کے لیے سنا کرنا
۳۹۵	شرم کی وجہ سے کسی دوسرے کو سوال کرنے سے لیے نہ کرنا	۳۵۱	درجہ شمس کی تعلیم و تربیت
۳۹۶	مسجد میں علمی گفتگو کرنا	۳۵۲	درجہ دہ دہ میں باری مقرر کرنا
	کتاب الوضو	۳۵۳	وضو و وضاحت کے دوران غار متقی کا اظہار
۳۹۸	وضو کا لغوی معنی	۳۵۶	استاذ کے سامنے گفتگو کے بل جبکہ جان
۳۹۸	وضو کے فرائض	۳۵۷	بات سمجھانے کے لیے تین مرتبہ دہرانا
۳۹۹	وضو کی شرائط	۳۵۹	کثیر اور بڑی کی تعلیم و تربیت
۵۰۰	وضو کے بغیر نماز نہیں ہوتی	۳۵۹	خواتین کی تعلیم و تربیت
۵۰۰	کسی عذر کے بغیر وضو کے بغیر نماز پڑھنے کا حکم	۳۶۰	عصر حاضر اور خواتین کی تربیت
۵۰۲	وضو کی فضیلت	۳۶۱	علم حدیث کا ذوق و شوق
۵۰۳	شک کی وجہ سے وضو نہ کرنا	۳۶۲	علم اور علماء کی اہمیت
۵۰۳	وضو میں تحقیق کرنا	۳۶۳	علم کا آٹھ جانا
۵۰۶	اچھی طرح وضو کرنا	۳۶۶	خواتین کی تربیت کے لیے دن مخصوص کرنا
۵۰۶	ایک ہی چلو کے ذریعے چیرہ دھونا	۳۶۷	کوئی بات سمجھ نہ آئے تو دہرانے کی درخواست کرنا
۵۰۷	وضو سے پہلے بسم اللہ پڑھنا	۳۶۸	حاضرین غیر موجود لوگوں تک پیغام پہنچا دینا
۵۱۰	بیت اللہ جاتے وقت کی دعا	۳۶۹	تسلط دین
۵۱۳	رفع حاجت کے وقت پانی استعمال کرنا	۳۷۱	نبی اکرم ﷺ کی طرف جموئی بات منسوب کرنے کا گناہ
۵۱۳	رفع حاجت کے وقت قبلہ کی جانب نہ کرنا	۳۷۳	علم کو تحریر کرنا
۵۱۴	اس مسئلے میں فقہاء کا اختلاف	۳۷۴	علمی باتیں تحریر کرنا
۵۱۴	اعتنا نہ کرنا کہ رفع حاجت کرنا	۳۷۶	حضرت عبداللہ بن مروان رضی اللہ عنہ کا احادیث تحریر کرنا
۵۱۷	خواتین کا رفع حاجت کے لیے گھر سے باہر نکلنا	۳۷۷	رات کے وقت تعلیم دینا اور وعظ و نصیحت کرنا
۵۱۹	گھر میں رفع حاجت کرنا	۳۷۸	رات کے وقت علمی گفتگو کرنا
۵۲۰	پانی سے استنجاء کرنا	۳۸۰	علمی بات کو یاد رکھنا
۵۲۱	طہارت کے لیے پانی ساتھ لے جانا	۳۸۱	علم کو محفوظ کرنا
۵۲۱	پانی کے بعد اوپر بھی رکھنا	۳۸۲	نبی اکرم ﷺ کے مجرے کا خیال
۵۲۲	دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کی ممانعت	۳۸۳	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ملنے والے علوم کون سے ہیں؟
۵۲۳	دائیں ہاتھ سے شرم گاہ کو نہ پکڑنا	۳۸۵	علماء کے سامنے خاموش رہنا
۵۲۴	گھر سے استنجاء نہ کرنا	۳۸۵	خود کو سب سے بڑا عالم نہ سمجھنا
۵۲۶	وضو کے دوران ہر عضو ایک مرتبہ دھونا	۳۸۹	کھڑے ہو کر سوال کرنا
		۳۹۰	انسان کو بہت جھوڑا سا علم دینا گیا ہے

۳۷۲	وحدت الوجود کا کٹھن پہلو	۳۷۲	اہل لوگوں کو معاملہ سپرد کرنا قرب قیامت کی علامت ہے
۳۷۳	بریلوے کیا ہے؟	۳۷۳	بلند آواز سے مجلس بات بیان کرنا
۳۷۴	بریلوے کے متنازع نظریات	۳۷۴	طلبہ کا امتحان لینا
۳۷۵	مید میلا دانگی	۳۷۵	علم حدیث سیکھنے اور سکھانے کے آداب
۳۷۶	12 ریح الاذلال تاریخ احوال نہیں ہے	۳۷۶	تخریری طور پر درس و تدریس
۳۷۷	ابن حنیبل کی راستے	۳۷۷	نبی اکرم ﷺ کی ہجوئی (مہر)
۳۷۸	عید میلا دانگی اور میلا	۳۷۸	مجلس مجلس میں بیٹھنے کے آداب
۳۷۹	علم فہیم	۳۷۹	بعض اوقات سننے والا بتانے والے سے زیادہ بہتر طور پر بات
۳۸۰	کل اور جز کی تقسیم	۳۸۰	کو یاد رکھنا ہے
۳۸۱	حاضر و ناظر	۳۸۰	علم کا مرتبہ مجلس سے پہلے ہے
۳۸۲	جسم مثالی	۳۸۱	دنیاوی علوم
۳۸۳	تصرف بعد از وصال	۳۸۱	نبی اکرم ﷺ کی طریقت و مذاہب تبلیغ
۳۸۴	لورائیت مصطفیٰ	۳۸۳	اہل علم کے لئے دن مخصوص کرنا
۳۸۵	مفسرین کی آراء	۳۸۳	دین کے فہم کی فضیلت
۳۸۶	نور محمدی کا نہایت کی اصل ہے	۳۸۴	تحدی فی الدین سے مراد کیا ہے؟
۳۸۷	ویلہ اس کی اقسام ان کے احکام	۳۸۵	علم کا فہم
۳۸۸	دیوبند اور انکار یمن دیوبند	۳۸۵	علم و حکمت میں رنگ کرنا
۳۸۹	اہل حدیث اور ان سے ایک سوال	۳۸۶	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام سے پاب جانا
۳۹۰	شیخ اور ان سے ایک سوال	۳۸۶	نبی اکرم ﷺ کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو مخاطب کرنا
۳۹۱	قادیانی اور ان سے ایک سوال	۳۸۷	بیک کا سامع تھی مگر میں معتبر ہو گا؟
۳۹۲	ایمان کی پناہ شد	۳۸۷	علم کی طلب میں لگنا
۳۹۳	غصہ کی ادائیگی	۳۸۷	علم سیکھنے اور سکھانے کی فضیلت
۳۹۴	اپنے گمراہوں پر شیعہ کرنا صدقہ ہے	۳۸۸	علم کا رخصت ہونا اور جہالت کا عام ہونا
۳۹۵	اپنی بیوی کو کچھ کھانا صدقہ ہے	۳۸۸	جدید علوم کی اہمیت
۳۹۶	دین نصیحت کا عام ہے	۳۸۸	علم حاشیات
۳۹۷	ہر مسلمان کو تمام مسلمانوں کا خیر خواہ ہونا چاہیے	۳۸۹	میں لائق آدمی تعلقات کا علم
۳۹۸	کتاب العلم	۳۸۹	علم شریعت
۳۹۹	علم کیا ہے؟	۳۹۰	علم حرب
۴۰۰	دینی علوم	۳۹۱	علم ابوابیات
۴۰۱	علم کی فضیلت	۴۰۲	قرب قیامت کی نشانیوں
۴۰۲	احادیث میں علم کی فضیلت	۴۰۳	علم کی تعلیمات
۴۰۳		۴۰۴	سورہ کی حالت میں فتویٰ دینا

۶۳۰	مٹی کے پاک یا ناپاک ہونے کے بارے میں فقہاء کے نظریات	۵۹۳	اور ان پر امام بخاری کا تبصرہ
۶۳۱	سر کے دائیں حصے کو پیلے دھویا جائے	۵۹۵	اگر مٹی کو دھونے کے بعد دھونے کا نشان باقی ہو
۶۳۲	تہائی میں برہنہ ہو کر غسل کرنا	۵۹۶	اونٹ چوپائے اور بکری کے پیشاب کا حکم
۶۳۳	لوگوں کی موجودگی میں پردہ تان لینا	۵۹۷	سگی یا پانی میں نجاست گرنے کا حکم
۶۳۴	عورت کو استحباب ہو جانا	۵۹۸	غصے سے ہونے پانی میں پیشاب گرنے کا حکم
۶۳۵	جنسی کے پیلے کا حکم	۶۰۰	نماز کی چیز پر ناپاک چیز ڈالنے کا حکم
۶۳۶	جنسی بازار وغیرہ میں چل بھر سکتا ہے	۶۰۲	تھوک اور رینٹ کو کپڑے پر ملنے کا حکم
۶۳۷	جنسی غسل کے بغیر ٹھہر رہا ہو سکتا ہے	۶۰۳	غیظ کے ذریعہ دھوکہ چارٹھیں
۶۳۸	جنسی کے سونے کا حکم	۶۰۵	مسواک کا حکم
۶۳۹	جنسی دھوکہ کر کے سونے	۶۰۶	مسواک کی فضیلت
۶۴۰	شرمگاہوں کے مل جانے کا حکم	۶۰۷	بڑے شخص کو مسواک دینا
۶۴۱	عورت کی شرمگاہ کی وضاحت و دھونا	۶۰۸	رات کے وقت ہاؤس دھونا
۶۴۲	وجہ غسل کے لیے انزال شرط ہے؟		
۶۴۳	فقہاء کی آراء پر امام بخاری کی تبصرہ		
۶۴۴	اس بارے میں امام بخاری کی رائے		

کتاب الغسل

۶۴۵	غسل سے پہلے وضو کرنا	۶۰۹	غسل سے پہلے وضو کرنا
۶۴۶	دوبی کے ساتھ غسل کرنا	۶۱۰	دوبی کے ساتھ غسل کرنا
۶۴۷	ایک صاع (پانی) سے غسل کرنا	۶۱۱	ایک صاع (پانی) سے غسل کرنا
۶۴۸	اہل تشیع کا اعتراض	۶۱۲	اہل تشیع کا اعتراض
۶۴۹	سر پر تین مرتبہ پانی ڈالنا	۶۱۳	سر پر تین مرتبہ پانی ڈالنا
۶۵۰	غسل میں ایک مرتبہ نہم دھونا	۶۱۴	غسل میں ایک مرتبہ نہم دھونا
۶۵۱	غسل میں خوشبو استعمال کرنا	۶۱۵	غسل میں خوشبو استعمال کرنا
۶۵۲	غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا حکم	۶۱۶	غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا حکم
۶۵۳	جنسی ہاتھ دھونے سے پہلے انہیں پانی کے حق میں ڈال سکتا ہے؟	۶۱۷	جنسی ہاتھ دھونے سے پہلے انہیں پانی کے حق میں ڈال سکتا ہے؟
۶۵۴	دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالنا	۶۱۸	دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالنا
۶۵۵	غسل اور وضو میں وقفہ کرنا	۶۱۹	غسل اور وضو میں وقفہ کرنا
۶۵۶	کلی مرتبہ محبت کر لینے کے بعد ایک ہی وقفہ غسل کرنا	۶۲۰	کلی مرتبہ محبت کر لینے کے بعد ایک ہی وقفہ غسل کرنا
۶۵۷	نہی کو دھونا اور اس کی وجہ سے وضو کا لازم آنا	۶۲۱	نہی کو دھونا اور اس کی وجہ سے وضو کا لازم آنا
۶۵۸	غسل کے بعد خوشبو کا نشان باقی رہنا	۶۲۲	غسل کے بعد خوشبو کا نشان باقی رہنا
۶۵۹	غسل میں بالوں کا عقلا کرنا	۶۲۳	غسل میں بالوں کا عقلا کرنا
۶۶۰	غسل جہانت کے آغاز میں وضو کرنا	۶۲۴	غسل جہانت کے آغاز میں وضو کرنا
۶۶۱	اگر مسجد میں جنسی ہونا یا آ جائے؟	۶۲۵	اگر مسجد میں جنسی ہونا یا آ جائے؟

کتاب الحيض

۶۶۲	حيض کا آغاز کیسے ہوتا ہے؟	۶۲۶	حيض کا آغاز کیسے ہوتا ہے؟
۶۶۳	عائذہ عورت اپنے شوہر کا مرد دھونے سے	۶۲۷	عائذہ عورت اپنے شوہر کا مرد دھونے سے
۶۶۴	مرد عائذہ عورت کی گود میں مرد کا کرقرآن پڑھ سکتا ہے	۶۲۸	مرد عائذہ عورت کی گود میں مرد کا کرقرآن پڑھ سکتا ہے
۶۶۵	حيض کو نکالنے کا آم دینا	۶۲۹	حيض کو نکالنے کا آم دینا
۶۶۶	عائذہ عورت سے مباشرت کرنا	۶۳۰	عائذہ عورت سے مباشرت کرنا
۶۶۷	مباشرت کی اقسام اور فقہاء کی آراء	۶۳۱	مباشرت کی اقسام اور فقہاء کی آراء
۶۶۸	عائذہ کا روزہ ترک کرنا	۶۳۲	عائذہ کا روزہ ترک کرنا
۶۶۹	حوائض کے علاوہ عائذہ تمام ارکان حج ادا کرے گی	۶۳۳	حوائض کے علاوہ عائذہ تمام ارکان حج ادا کرے گی
۶۷۰	استحاضہ کا بیان	۶۳۴	استحاضہ کا بیان
۶۷۱	استحاضہ کی تعریف اور اس کی اقسام	۶۳۵	استحاضہ کی تعریف اور اس کی اقسام
۶۷۲	دو دنوں اقسام کا حکم	۶۳۶	دو دنوں اقسام کا حکم
۶۷۳	حيض کے خون کو دھونا	۶۳۷	حيض کے خون کو دھونا
۶۷۴	استحاضہ کا احکامات کرنا	۶۳۸	استحاضہ کا احکامات کرنا
۶۷۵	حيض والے کپڑوں میں بی نماز پڑھ لینا	۶۳۹	حيض والے کپڑوں میں بی نماز پڑھ لینا
۶۷۶	غسل حيض کے وقت خوشبو استعمال کرنا	۶۴۰	غسل حيض کے وقت خوشبو استعمال کرنا

۵۲۱	دھوکے اور ان پر موصوفہ اور حدیث دھوکہ	۵۲۱	بکری سے ساتھ یا اس کے بجائے جانے والی سے دھوکہ
۵۲۲	دھوکے اور ان پر موصوفہ کچن مرتبہ دھوکہ	۵۲۲	یہ اگر موصوفہ کا ہے ہوش غفلت پر پانی پھونکنا
۵۲۳	دھوکے اور ان کا نام جس پانی کا	۵۲۳	کھن پالہ دھوکہ سے دھوکہ اور غفلت
۵۲۴	حلقہ تصدق میں دھوکہ استعمال کرنا	۵۲۴	غفلت سے دھوکہ
۵۲۵	دھوکہ کی تعداد اسے دھوکہ میں فقہاء کا اختلاف	۵۲۵	تیکہ پانی سے دھوکہ
۵۲۶	دھوکہ پائوں دھوکہ (فرض ہے)	۵۲۶	سورہ پر موصوفہ
۵۲۷	دھوکے اور ان کی کثرت (مست ہے)	۵۲۷	اس پر اصطلاحی مفہوم
۵۲۸	(دھوکہ کے دوران) ایڑھیاں دھوکہ	۵۲۸	دھوکہ پر موصوفہ کی حد
۵۲۹	پائوں دھوکہ سرور کی ہے جو اس پر موصوفہ کیا جاسکتا	۵۲۹	دھوکہ پر موصوفہ کا مقام
۵۳۰	دھوکہ اور غفلت میں دھوکہ کی طرف سے آمار کرنا	۵۳۰	اوپر کی اور نیچے والے حصے پر موصوفہ
۵۳۱	نار کا وقت جو جائے تو دھوکہ کے لئے پانی حلق کرنا	۵۳۱	موصوفہ کے واسطے سے مطلق کرنا
۵۳۲	حس پانی کے درمیان سانس کے وال دھوکے مجھے ہوس	۵۳۲	سورہ سے مطلق شرط
۵۳۳	مکھیا کریم کی سونے سہارک سے محبت	۵۳۳	دھوکہ حالت میں سورہ پڑھنا
۵۳۴	کنا برتن میں سے پانی پی لے	۵۳۴	آگ پر پک ہوئی چیز کھانے سے بعد دھوکہ
۵۳۵	اس بارے میں فقہاء کے اختلافات	۵۳۵	اور اس پر ان موصوفہ کا تہرہ
۵۳۶	اہم طہاری کا تہرہ	۵۳۶	تو پیچھے سے بعد کی کثرت سے
۵۳۷	مطلق مہدی کا بیان	۵۳۷	کیا دھوکہ پینے کے بعد کی جائے
۵۳۸	کتنے سے حسن سوک کا تہرہ	۵۳۸	پانے سے دھوکہ جاتا ہے
۵۳۹	مخزجیل سے خروج پر ہی دھوکہ جاتا ہے	۵۳۹	فقہاء حنائی کی ہے
۵۴۰	حدیث کیا ہے	۵۴۰	دھوکہ تہرہ کا حکم
۵۴۱	آرہ دھوکہ ہوں چاہیے	۵۴۱	پیشاب کے پھینکنا سے پہلے دھوکہ
۵۴۲	بغیر ازالہ صحبت کرنے کا حکم	۵۴۲	تہرہ کتنا دھوکہ سے چھوٹا
۵۴۳	اپنی ساتھی کو دھوکہ کرنا	۵۴۳	پیشاب کی کثرت اور اس پر تہرہ
۵۴۴	حدیث کے بعد قرآن پڑھنا	۵۴۴	طہار کا اور اس سے پیشاب کا حکم
۵۴۵	شدید غشی سے دھوکہ جاتا ہے	۵۴۵	اس موصوفہ کی تحقیق
۵۴۶	پورے سر کا مسح کرنا	۵۴۶	دھوکہ کا مسیحہ میں پیشاب کرنا
۵۴۷	فصل غشاء اور آب مستقل	۵۴۷	پیشاب سے پہلے پیشاب
۵۴۸	اس بارے میں فقہاء کی آراء	۵۴۸	اس بارے میں اہل علم کے خیالات
۵۴۹	غلی کرنے اور ناک میں پانی اٹکنے کے بارے میں فقہاء کی آراء	۵۴۹	بکری سے دھوکہ اور اس سے پہلے پیشاب
۵۵۰	سر کا ایک مرتبہ مسح کرنا	۵۵۰	پیشاب سے پہلے دھوکہ
۵۵۱	سر کے مسح کی مقدار کے بارے میں فقہاء کا اختلاف	۵۵۱	پیشاب سے پہلے دھوکہ
۵۵۲	دھوکہ اور اس کا مقام	۵۵۲	پیشاب سے پہلے دھوکہ

عرض ناشر

اللہ کی ذات اقدس تمام تر تعریفوں کی مستحق ہے۔ جو اپنی ذات اور صفات میں ہر عیب اور نقص سے پاک ہے۔ جس سے آپ ایک ارادے کے تحت اس کائنات کو جو دھڑلایا ہے۔ اور اسے اپنی قدرت اور ارادے کا مظہر بنایا۔

حضرت محمد پر اللہ تعالیٰ 'س' کے فرشتوں تمام تر مخلوقات جن میں بطور خاص نبی اکرم ﷺ کے امتی شامل ہیں کی طرف سے بے حد وثائق و درود و سلام نازل ہو۔

وہی جلوہ شہر پہ شہر ہے وہی اصل عالم و دہر ہے

وہی بحر ہے وہی لہر ہے وہی پاٹ سے وہی دھار ہے

اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب کو خاتم النبیین کے مرتبے پر فائز کیا۔ اور قیامت تک آئے وے تمام نبی و انبیا کی مدیت و رہنمائی کے لیے آپ کی تعلیمات اور اسوہ کو مشعل و راہ نور دیا۔ سنت و نبی اکرم ﷺ کی طہری طور پر اس دنیا میں مخصوص وقت گزار کر اپنے پروردگار کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے۔ آپ کے بعد آپ کی تعلیمات کو امت تک منتقل کرنے کا فریضہ سنبھالا۔ ابراہیم سے سراجا مہ دیا۔ جن سے تابعین نے اخذ فیض کر کے اس قیمتی ورثے کو پٹن شہر کر دوں تک منتقل کیا۔

اس زمانے کے مسلمان نبی اکرم ﷺ کی تعلیمات آپ کے فرمودات آپ کے افعال سے متعلق روایات کو اسوہ کی تعلیمات کا بنیادی مآخذ سمجھتے تھے۔ اس لیے اسلام دشمن عناصر نے اسوہ کی تعلیمات کو نسخ کرنے کے لیے 'سن' گزرت ہاتھ نبی اکرم ﷺ سے منسوب کر کے لوگوں میں پھیلا نا شروع کر دیں۔ صحابہ کرام نے 'میر مسلم' معاشروں میں اسلامی تعلیمات کی تبلیغ کرتے وقت یہ نکتہ واضح کر دیا تھا کہ اسلامی تعلیمات کی اصل نبی اکرم ﷺ کی ذات ہے۔ اس لیے ہر مسلمان کو آپ کے اسوہ سے رہنمائی حاصل کرنا ہوگی۔ خود قرآن کی تعلیم بھی یہی ہے۔ صحابہ کرام کے اس طرز عمل کا یہ نتیجہ سامنے آیا کہ اس کے شاگردوں میں نبی اکرم ﷺ کے اقوال و افعال کے بارے میں روایات کا علم حاصل کرنے انہیں محفوظ کرنے اور پھر دوسروں تک منتقل کرنے کا جد بہ ایک مدد بھی روایت کے طور پر قائم ہو گیا۔ یہی روایت آگے چل کر علم حدیث اور اس سے متعلق دیگر علوم و فنون کی تدوین کی شکل اختیار کر گئی۔

یہ ایک فطری حقیقت ہے کہ کسی بھی علم یا فن کی ایسا دے کے بتائی مراحل ترسیم و تدبیریں کے محتاج ہوتے ہیں اور ایک خاص آثار و جزاؤں سے گزرنے کے بعد ہی کوئی علم اپنا اصل رنگ و روپ واضح کر پاتا ہے۔ اگرچہ تہذیب و اصلاح کا عمل ہمیشہ جاری رہتا ہے۔ علم حدیث بھی نشو و نما کے اسی عمل سے گزر کر تیسری صدی ہجری میں ایک مربوط طرز کی شکل میں سامنے آیا۔ اس زمانے میں علم حدیث کے ماہرین نے اپنی رہنمائی ہجری ریاست کو صیقل و ترقی پر منتقل کیا۔ اور یہی صحف و اس وقت سے لے کر آج تک امت کو علوم نبوی کی روشنی فراہم کر رہے ہیں۔

تخریج احادیث

(20 سند حسب مصلحت) سورہ 808۲701

- 1 صحیح بخاری
- 2 صحیح مسلم
- 3 صحیح ابن حبان
- 4 صحیح ابن جریر
- 5 صحیح برمودی
- 6 - ابن ابی شیبہ
- 7 - ابن ابی شیبہ
- 8 - ابن ابی شیبہ
- 9 - ابن ابی شیبہ
- 10 - ابن ابی شیبہ
- 11 - ابن ابی شیبہ
- 12 - ابن ابی شیبہ
- 13 - ابن ابی شیبہ
- 14 - ابن ابی شیبہ
- 15 - ابن ابی شیبہ
- 16 - ابن ابی شیبہ
- 17 - ابن ابی شیبہ
- 18 - ابن ابی شیبہ
- 19 - ابن ابی شیبہ
- 20 - ابن ابی شیبہ

- ۶۶۱ فصل میں کے وقت شرماؤ کو بھی طرن پاندھے
- ۶۶۲ جیس کے بعد فصل کرے
- ۶۶۳ فصل میں کے بعد نکلی کرے
- ۶۶۴ فصل میں کے وقت ہاں کھولے
- ۶۶۵ اللہ تعالیٰ کے قرب کی خبر
- ۶۶۶ حاکم غوث حج و عمرے کا اہرام کس طرن پاندھے
- ۶۶۷ جیس کا آقا اور بھکت ہوتا
- ۶۶۸ حاکم غوث کی فضا بکس کرے گی
- ۶۶۹ حاکم کے ہمراہ ہوتا
- ۶۷۰ جیس کے لیے لگ کرے رکھنا
- ۶۷۱ حاکم غوث میں کا میر (کی دنیا) میں شریک ہوتا
- ۶۷۲ یک ہی میں سے میں میں مرید میں آئے
- ۶۷۳ رد یا نا کی رطوبت کا حکم
- ۶۷۴ غوث کا طوف اللہ کے بعد حاکم ہوتا
- ۶۷۵ مستفاد کو طہر آتا
- ۶۷۶ غوث کی غوث کی لڑا جتا رہ

کتاب التیمم

- ۲۸۳ تیمم والی آیت کی تفسیر
- ۲۸۵ اگر پانی اور مٹی دونوں ہی دستیاب نہ ہوں؟
- ۲۸۶ پانی سے گزری صورتیں
- ۲۸۷ اعلیٰ حضرت کے رسالے کی تفسیر
- ۲۸۸ حضرت کی حالت میں تیمم کرنا
- ۲۸۹ مٹی پر ہاتھ مارنے کے بعد ان پر پلو تک مارنا
- ۲۹۰ چہرہ اور بازوؤں کا مسح کرنا
- ۲۹۱ تیمم کے لیے پاک مٹی کافی ہے
- ۲۹۲ ہی اگر تم نہ پاؤ گے کا ایک مجزہ
- ۲۹۳ اگر مٹی کو تیار یا موت کا اندیشہ ہو تو تیمم نہ کرنا ہے
- ۲۹۴ تیمم میں ایک ہی صوبہ ہوتا ہے
- ۲۹۵ جی تیمم کر سکتا ہے

حدیث دہ

اللہ کی ذات تمام تر تعریفوں کی حقیقی مستحق ہے جس کے احکام و ایام کا سلسلہ مخلوق کے ہر فرد اور فرقہ و فرقہ میں سے ہر شخص پر عین حق ہے جس کی عظمت کا حقیقی فہم و درک مخلوق کے علم اور سوچ کے دائرے سے باہر ہے اور اسے جس کی حقیقی تعریفیں اس سے ملنے سے قطعاً سب عاجز ہیں جس کے بارے میں سیدنا ائمہ مجید بغدادی نے یہ کبریاات ختم کر دی۔

المعجز عن خلقه الادراك الاحوال۔

”اس کے ادراک سے عاجز ہونے کا درجہ حاصل کر لینا ہی حقیقی اور مکمل ہے۔“

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر اللہ تعالیٰ بے حد و شمار اور وسعہ نام کرے جو اللہ کی صفات کا کامل ترین مظہر ہیں جو تمام جہانوں کے لیے رحمت ہیں جن کی ہر دی جہت کے حصوں کے لیے ہدائی شرا ہے جو حق و محققات نے آقا و درویش حسن ”سنت“ کا ”جہاں“ ”شرک و کفر و بدعت کے گھناؤنے اندھیروں میں جی لوغ“ اس کے لیے ساراہ نور کی حیثیت رکھتا ہے جو توحید کے دن تمام اولاد و آدم کی پناہ گاہ ہوں گے جنہیں مقام محمود پر فائز کیا جائے گا جن کی شفاعت مقبول ہوگی وہ جو سوال کریں گے پور ہوگا اور جو مانگیں گے انہیں عطا کیا جائے گا۔

زمانہ طالب علمی میں ہم نے ایک مشغلے کے طور پر ترجمہ کے کام کا آغاز کیا۔ استاذ العہد، عبدالکبیر شرف قادری اور محقق عمر مفتی محمد خان قادری کی رہنمائی اور حوصلہ فرائی کی بدولت اس شعبے میں مزید آگے بڑھے جو عرصہ ہو لیکن اس وقت ہمارے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہیں آئی تھی کہ ”کے“ چل کر توجہ و تعقیف کو مستقل مشغل کے طور پر اختیار کر لیں گے اور یہ تو بالکل صحیح نہیں سوچا تھا کہ صحیح بخاری کی کوئی خدمت کرنے کا موقع اور شرف حاصل ہوگا لیکن ستمبر 2003ء میں محترم مظہر صاحب کی عنایت اور تقاضوں کی بدولت بعض القاری کے عنوان کے تحت صحیح بخاری پر کام کا آغاز کیا اس کتاب میں کچھ نئے تجربات کیے گئے جن میں سے بعض دور رسوں سے پسند آیا اور بعض تنقید کا نشانہ بھی بنے لیکن اس کام کے دوران بطور خاص علم حدیث کی خدمت کے حوالے سے شخص کی جہت کی طرف توجہ مبذول ہوئی کچھ نئے راستے اور طریقے بھی دیے۔

یہی ”معین القاری“ 2005ء کے وسط میں برادر محترم شبیر حسین صاحب سے شناسائی کا باعث بنی۔ انہوں نے پرفارمائی کی کہ بخاری شریف کے حوالے سے کوئی ایسا کام کیا جائے جو محقق جامع اور منفرد ہو۔ ”معین القاری“ کا مجبوراً مصلوہ پندرہ جلدوں پر محیط تھا جبکہ فی فرمائش یہ تھی کہ ایسا کام کیا جائے جو سات جلدوں میں کیا جائے۔

اسی روایت کی ایک مواباں شخصیت "محمد بن اسماعیل" ہیں۔ آپ کا تعلق وسط ایشیہ کے مشہور شیعہ بخاری سے تھا۔ جسے یہ روایت کاؤں میں ایک بڑے سکون کا نام ہے۔ آپ ابدی جندسورے ہیں۔

محمد بن اسماعیل انہیں "امت مسلمہ" نام بخاری نے نام سے یاد کرتی ہے اپنے زمانے میں علم حدیث کے بڑے بڑے محدثین سے ایک شمار کیے جاتے تھے۔ آپ کا مرتب کیا ہوا مجموعہ احادیث "صحیح بخاری" کے نام سے مشہور اور اب ہے۔ اس کی مدت ۲۵۰ ہجری کی بات سے لگا دیا جاسکتا ہے۔ خلا اسلام سے آٹھ سو سال بعد سب سے زیادہ مستند کتاب قرار دیتے ہیں۔ ۱۰۰۰ ہجری میں اس کتاب کی دوسری و تیسری بار تصحیح ہوئی۔ اس کے بعد اسے شیخ ابی یوسف اور شیخ احمد بن حنبل نے تصحیح کیا۔ اب اس کتاب کو "صحیح بخاری" یا "صحاح" کہتے ہیں۔

دوسری حدیث کے بعد اہل علم نے "صحیح بخاری" کی تخریجی خدمت میں بھی بڑے بڑے محدثین کو مامور کیا ہے۔ ان میں سے ایک کتاب کی بہت سی شروح تخریر کی ہیں۔ انہوں نے ان کا نام بھی اس وقت سے خالی نہیں ہے بلکہ ان میں سے بہت سے محدثین نے اس کی تصحیح کی ہے۔ جسے جدید علماء حدیث خصوصاً ان کے ہم آہنگ قرار دیتے ہیں۔

پہلی فتح ہے کہ اللہ اور اس کے رسول نے "فصل" اور "مجموع" کے نام سے ایک ایسی شیعہ آپ کے ساتھی ہیں۔ یہ دونوں حدیث مخالف سے برابر ہونے کے ساتھ جدید علماء حدیث کے تفسیروں سے بھی ہم آہنگ ہے۔ ہم یہ امر یاد رکھتے ہیں کہ آپ کا تعلق ۱۰۰۰ ہجری میں نہ صرف صحیح بخاری کی شرح بلکہ علم حدیث میں اتنا جامع اور مہر پرور تھے کہ حقیقی کام میں نہیں آیا۔ اور ان کا ایسا ہونا ۱۰۰۰ ہجری میں کتاب دست کے علوم کا مہر اور فرقہ تصوف کے قلوب پر مہر پور دسترس دیکھنے والا ہے۔ ان کے اس "مجموع" کی یہ حدیث ہے۔ ہمیں اس عترت میں کوئی تامل نہیں ہے کہ بخاری "تفسیروں" میں جیسا کوئی اور نہیں دیکھا۔ اور اللہ کا دے۔ نہ خود بھی۔ نہ دیکھیں۔ نہ کائنات کسی بھی ایک شخص پر۔ کہ شیعہ نہیں ہو جاتا۔ بلکہ "جمال اللہ" کے حصے پر یقیناً اللہ تعالیٰ نے۔ اس کی حدیثیں ۱۰۰۰ ہجری میں داخل "فصل" ہے۔ بخاری کے اس پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے "فصل" کا یہ سند پیش کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ اس کی اور بخاری اس کو شیعہ کو اپنی درگاہ میں قبول کرے۔ اور کسی "محد" بھی اپنی طرح سے حدیث بخاری کے علوم کی زیادہ سے زیادہ خدمت کرے کی کوئی عطا کرے۔ آمین!

آپ کا تعلق

ملک شیعہ حسین

— 32 —

حضرات کو آسانی اور بہت ہو۔

نفس مسئلہ۔ جیسا کہ ہم پہلے اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ ہمارے بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نفس سے پہلے یہ ترجمہ الباب تحریر کرتے ہیں جس کے ذریعے وہ اپنے موقف کی طرف اشارہ کر جاتے ہیں۔ عام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو ۱۰۰ بات سے تراجم ابواب کیے ہیں جس کے بارے میں علم کلام و دہم اند کے مختلف مذاکبات نے فکر و دوسیاں خدایہ اپنے بیان کرتے ہیں۔ اس عنوان کے تحت اسکی بنیادی متعارف مسئلے کو فقہ الفرائض میں بیان کیا ہے تاکہ قارئین کو یہ اندازہ ہو جو جامع مسائل مسدود ہے ؟

اختلافِ امت، علمِ کلام اور علمِ فقہ کے بہت سے مسائل نے بار بار میں امت کے جلیل القدر اہل علم کی آراء و تحقیقات میں دوسرے سے مختلف ہیں، یہی اختلاف مختلف مکاتبِ فکر سے نکلے ہوئے علماء کے کاسبِ عام بخاری رحمہ اللہ سے ملے۔ اے میں مختلف اعتقادی اور فقہی مکاتبِ فکر موجود تھے، ہمارے دے میں بھی یہی ہے۔

اس مواد کے تحت حدیث کے مرکزی یا باطنی مضمون سے متعلق مختلف وکاب قرآن، ظہریات وراثت، اہل عقد و تہذیب
امراء و کربے گئے ہیں اور اس بارے میں حناٹ و اہل سنت و جماعت (ایرانیوں) کتاب لکھ کر، اہل حق نے یہ سب سوشل
کی گئی ہے کہ کسی نماز فرقے کے کسی نظریے سے اختلاف رائے کا سہما جتنا ہی بدو شائش نہ ہو، تاہم ایک

استنباط احکام و مسائل حدیث میں بعض اوقات کسی ایک یا چند مسائل یا احکام کا ہونا سے پیش یا بعد سے معلوم ہوتا ہے۔ حدیث کے دوسرے بعض دیگر احکام و مسائل ثابت ہوئے ہیں جن میں حدیث کی وجہ سے مدد حاصل ہوئی۔ اس میں سے بعض ہم نے علامہ ربیع کی تحقیقات سے استفادہ کرتے ہوئے حدیث سے ثابت ہوئے ہیں۔ دیکھنا ہر مسئلہ میں یہ ثابت ہوتا ہے۔

عصریات ہر زمانے کے اپنے مخصوص مقام سے ہوتے ہیں چھ سالہ پوٹو بڑھتی تو بی بی امجد کا سوا حصہ چار ماہ تک آنے والے تمام ماؤں پر غلطی اور معاشرہ سے نفرت کے لیے مشعلِ راہ بن کر عاریتِ شریں کا بیشک کامیابی کا پیشہ یا گمراہی کا نشان بن گیا جس میں اس زمانے کے مخصوص رجحان و رجحان کی سخت اتقویٰ و صراحتِ رعاں پر بکثرت تضحیک و نفرت کے ساتھ طر و دو مسائل کا ذکر ہے جیسے اس پر گزشتہ بحث نہ کیا گیا۔

ہمارے زمانے میں حدیث کی شرح کا کام کر سنے والوں پر عام طور پر ایسی تحقیقات و تحقیق کی شکل میں اردو میں خلش مریا
نریا دے رہا ہے کہ کیا کرنا ہے۔ ہمارے زمانے میں جو کسی نئے سے کسی نظریے پر غور کر رہا ہے وہ وحشت کی سب سے حد
پیش آمد فتنی کام کے واسطے میں اپنی تحقیقات پیش کر دیں جو عرب میں نماز و ذبیحہ کا استعمال نہ رہے۔ میں انکسٹو تاویہ و میسے
چند احکام تک محدود ہیں۔

یعنی ہم آس پاس مفلکوں میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کی تمام تر خوش نعمت یافتہ عالم حدیث کے درویشی طلباء کے لیے دستیاب ہیں۔ یہ سب نے معاشرتی رجحانات ان کے منفی اثرات کے کوہ سے اعظ و عظمت کے پہلو کی طرف توجہ حاصل توجہ نہیں دیں۔ ہم نے عصریت کے عنوان کے تحت اسی طرح کی بعض مروجہ گرایوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔

توجہ طلب۔ یہ عنوان دراصل ذاتی احتساب کا نتیجہ ہے جسے سامنے رکھ کر ہم بچے یراں کی کیفیت اور مثال کی حقیقت کی وجہ و نہائی کا جائزہ لے سکتے ہیں۔

یہ وہ مرکزی عنوانات ہیں جن کے تحت کی انشئی نے ہم ادوارِ مٹ کی شرح بیان کی تھی۔ یہ انیس اسی کے ساتیہ بعض مقامات پر اہم موضوعات سے متعلق باقاعدہ مضامین بھی لکھے گئے ہیں جن میں سے بیشتر مضامین کا تعلق موجودہ زمانے میں مسلم دنیا سے ہے۔

قرآن کی تفسیر اور ان کے عمل کی توجہ کے ساتھ ہے۔ جس کی توقع ہے کہ آپ کو ان میں سے بعض ایسے امور بھی ہیں جن کی طرف شاید آپ نے بھی توجہ نہیں کی ہوگی اور شاید کچھ ایسی بات کا امکان نہ ہو کہ آپ کی توجہ کی طرف مبذول ہو جائے۔
 "میں اللہ تعالیٰ کی قسم کہ جس کام کی احباب نے سب سے زیادہ حوصلہ افزائی کی وہ مسکانت سے ہے۔ میں نے یہ کام کی حادیث کی ترویج سے۔" جمال اللہ "میں ایسی کام کو نہ چھوڑا دیا گیا ہے۔"

اس کتاب کی تیاری کے دوران میں احباب کا خصوصی تعاون حاصل رہا۔ ہم ان سب کے شکر گزار ہیں۔ میں جہاں تک کرم محمد خرم شامل ہیں جنہوں نے ہدایت شفقت اور ہمراہی سے تصنیف و تالیف کے لیے سارا کاروبار سنبھال لیا۔ مجزا و تقبلہ ہو۔ مسودہ تحریر کرنے میں خاص تعاون کیا۔ محترم اور مثالی شاہین اور محترم عارفہ فیسی جنہوں نے اخذ و استدلال سے مدد فرمائی۔ مرکزی لاہور کی سب سے زیادہ فرائض کیں۔ برادر محترم محمد شمس الدین اور محترم قاسم شاہد اور عطار رسول جنہوں نے ساری مسامحات کے متعلق کچھ پورہ پروگرام فراہم کیے۔ محترم ڈاکٹر شاد اور ان جنہوں نے تصنیف کے دوران فقیر کی محنت کا خاص خیال رکھا۔

"میں اللہ تعالیٰ کی قسم کہ جس کام میں بھی شکر یہ کی مستحق ہے یہ کلمہ سبکی کتاب "جمال اللہ" مرتب کرنے کا شکر ہے۔ میں نے ان کے علاوہ دو تمام ناشرین جن کی طبع کردہ کتابیں ۱۹۷۷ء سے مشعل راہ ثابت ہوئیں وہ تمام ادارے جن کی کوششوں سے نتیجے میں علمی علوم و فنون سے متعلق پروگرام تیار کیے گئے جنہوں نے ادارے کے لیے بہت سی آسانیاں پیدا کر دیں۔ برادر محترم صاحب مخلص نہایت سرعت کے ساتھ مسودہ کچھ لکھا۔ برادر محترم محمد قاسم شاہد جنہوں نے اس تمام مواد کو طبعی طور سے بہت سرعت انداز میں مرتب کیا۔ محترم اشتیاقی سے مشتاقی جنہوں نے ہدایت و تدوین و ترتیب دی۔ محترم احمد رضا صاحب نے اس کتاب کو صورت ناسخ ڈیزائن کیا۔ دوسرے سے تحریریں بطور حاصل برادر محترم ملک شمس حسین جنہوں نے آئی ایچ پی سے ۷۰۰۰۰ روپے کی قیمت پر فریم کیں اور کتاب کی تیاری و طبع و نشر و اشاعت کا بندہ راست کیا۔

ان سب کے ساتھ ۱۹۷۷ء سے ۱۹۷۸ء تک والدین کی بھائی ورنہ تمام دوست بھی حامی شریعہ سے مستحق ہیں۔ میں نے ان سب کا پورا خیال رکھا ہے۔

سب سے آخر میں میرا اظہار جہاں جہاں شہید رحمہ اللہ علیہ کا شعر یقیناً ۱۹۷۷ء سے مشعل راہ ہے۔

معدے تیش کے، سب سے پہلے

میں تیرے کہ "وہ جیٹ" قد سے

محمد نجی الدین

(۱۸) جہاں جہاں شہید رحمہ اللہ علیہ کا شعر یقیناً ۱۹۷۷ء سے مشعل راہ ہے۔

طلباء کو بت کر لیا کرتے تھے اس بیان کو روایت حدیث کہا جاتا تھا۔

کیونکہ اس زمانے میں راوی کی کتابوں کے ذریعے تعلیم و تدریس کا رواج نہیں تھا اس لیے اس حدیث سے متعلق جلد سے پہلے ہم کے دوران واضح کر دیا کرتا تھا اس کیلئے ہمیں حدیث سے حلقی، رنج، دلیل، امور کی وضاحت دی جاتی تھی۔

(i) حدیث کے الفاظ کیا ہیں؟ اور تلفظ راویوں کے کون سے جملے یا ترکیب کو اس طرح نقل کیا ہے؟

(ii) حدیث نقل کرنے والا راوی اپنے استاد کے حوالے سے کس الفاظ کے ذریعے راایت نقل کرتا ہے؟ اس حدیث میں حیثیت کیا ہے؟

(iii) جو راوی اپنے کسی استاد کے حوالے سے راایت نقل کر رہا ہے کیا اسے استاد سے اشتقاق و شرف حاصل ہے یا نہیں؟ اسے کونسی بات بیان کر رہا ہے۔

(iv) راوی کا واسطہ کتنا دور تک ہے؟ ایسا تو نہیں ہوتا، راایت نقل کرتے وقت وہ کسی صحابہ یا تابعین یا محدثین سے ہے۔

(v) جو راوی اپنے استاد کے حوالے سے جو راایت نقل کر رہا ہے اس استاد نے شجرہ شراذین سے کسی راایت سے روایت کیا ہے یا نہیں؟

(vi) نقل شدہ راایت کے الفاظ کسی اور مستند راایت کے الفاظ یا مضمون کے خلاف تو نہیں ہیں؟

(vii) راوی کو اپنے استاد کے سامنے لائی گا ذکر کرتے وقت کوئی غلطی تو نہیں ہوئی؟

(viii) جو راایت نقل کی جا رہی ہے وہ صحابی کا چنانچہ ہے یا نہی، اگر ہم چھٹے قوں سے غور و نظر کیا ہے۔

(ix) جو راایت نقل کی جا رہی ہے اس کی سند کے دوران کسی راوی کا نام نہ تو نہیں آیا؟

(x) راایت اور اس کے راویوں کے اندر کوئی ایسی غامبی تو موجود نہیں ہوگا یا سمجھ میں نہیں آتی ہے؟

یہ اور اس بھی دیگر بہت سی چیزیں بات کا خیال رکھنا ضروری ہوتا تھا۔ امام بخاری رحمت اللہ علیہ نے اپنے تمام معتمد

ماہرین سے اسی نوعیت کے علوم حاصل کیے۔ امام بخاری رحمت اللہ علیہ اس فن کو سیکھے جس میں غیبی کا مقام یا اس کا

دفعہ سے لگایا جاسکتا ہے

ایک مرتبہ امام بخاری رحمت اللہ علیہ کے استاد نے ایک حدیث کی سند میں بیان کیا کہ راایت و سنیوں سے

امیرائیم سے نقل کیا ہے۔ امام بخاری رحمت اللہ علیہ نے استاد کی خدمت میں عرض کی کہ جو یہ حدیث میں

استاد کو یہ جرات نہ گوارا گزری۔ امام بخاری رحمت اللہ علیہ نے عرض کی کہ آپ سے اس استاد نے یہ حدیث

طرف رجوع کر کے دلچسپی لی۔ استاد نے اپنے نوٹس کو اٹھا کر اپنے شاگرد سے پوچھا تمہارے خیال میں یہ حدیث

چاہیے؟ بخاری رحمت اللہ علیہ نے جواب دیا کہ راایت و سنیوں سے (جو حدیث میں بیان کی گئی ہے) راایت

ہوگا۔ استاد اپنے شاگرد کی اس مہارت کو دیکھ کر بہت حیران ہوا۔

اللہ وہ برس کی عمر میں بخاری رحمت اللہ علیہ کو ۱۰۰ سال کی عمر میں رحلت فرماتا ہے۔ یہ ۲۹۶ ہجری

شرفین کی حاضری کا شرف حاصل ہے۔ یہ ۲۹۶ ہجری کی ایک جنگ کا واقعہ ہے۔ بخاری رحمت اللہ علیہ نے

۱۰۰ سالگی کے بعد اللہ سے عمر اوڑھ لی، جس سے اس کی عمر ۱۰۰ سال کی ہو گئی۔ یہ حدیث میں بیان کی گئی ہے کہ

اگر چہ تاریخ میں اس بات کی سند نہیں ملتی کہ بخاری رحمت اللہ علیہ نے ۱۰۰ سال کی عمر میں اللہ سے

ایک مرتبہ امام مسلمؒ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے ملنے کے لیے آئے انھیں میں کسی صاحب سے ایک حدیث کی سہیلیاں کی جسے سن کر امام مسلمؒ نے اس کی بہت تعریف کی جب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے اس سند کے بارے میں پوچھا تو آپ سے فرمایا کہ اس سند میں ایک خانی موجود ہے۔ امام مسلمؒ کے یہ ہواصر پر آپ نے اس حادی کی نشاندہی کی تو امام مسلمؒ نے فرمایا میں اس حدیث کی گواہی دیتا ہوں (کہ علم حدیث میں مہارت کے اعتبار سے) کوئی بھی شخص آپ کی مانند نہیں ہے۔ (یعنی ان شخصوں کی بات کا وقت اقب کرے گا) سوائے اس شخص کے جو حاضر ہو کر نہ کہ وہ آپ سے بغض رکھے گا۔

اس حدیث میں بھی بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ بغداد میں فیروز مشہور ہوئی کہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ دار سے ہیں وہاں نے محمد بن سے آپ کا امتحان لینے کے لیے ایک سوا حادیث اور اس کی اسناد کو باہم حلاطہ کر دیا یعنی کسی ایک حدیث کی سند کو کسی دوسری حدیث سے باہم حلاطہ کر دیا اور دوسری کی سند کو کسی اور حدیث کے ساتھ ملا دیا۔ اس کے علاوہ اسہوں نے دس طلبہ تیار کیے جن میں سے ہر ایک سے دس حدیث کو حلاطہ استاد کے ہمراہ یاد کر دیا۔

جب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بغداد و تشریف لائے تو ایک بڑے مجمع کے سامنے ان کا امتحان کیا گیا۔ آپ انھیں نے کھڑے ہو کر حلاطہ سند کے ہمراہ حدیث پڑھی اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کیا آپ اس حدیث کے بارے میں کچھ جانتے ہیں؟ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا نہیں انہوں نے اس سے حلاطہ سند کے ہمراہ دوسری حدیث پڑھی اور پھر اس حدیث پر کیا آپ اس حدیث سے واقف ہیں؟ آپ نے پھر کئی میں جواب دیا اسی طرح اس نے دس احادیث حلاطہ کر کے ہمراہ رکھیں و ہر مرتبہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے کہیں جواب دیا کہ وہ ایسی کسی روایت سے واقف نہیں ہیں۔ آپ کے بعد دوسرے شخص کھڑے ہوئے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حلاطہ سند کے ہمراہ دس احادیث بیان کر کے کھڑے ہو گئے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے ایک کو بھی جو۔ ایک میں اس حدیث سے واقف نہیں ہوں تو جب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے دیکھا کہ اب مزید دیکھ کوئی شخص سوال کرنے کے لیے کھڑا نہیں ہو رہا تو آپ سے پہلے شخص کو مخاطب کرتے ہوئے کہا تم سب سے پہلے یہ حدیث بیان کی اور اس کی سند بیان کی تھی حالانکہ اس کی درست حدیث ہے پھر تم نے یہ دوسری حدیث اس سند کے ہمراہ بیان کی حالانکہ اس کی اصل سند یہ ہے اسی طرح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے ان دس افراد کی بیان کردہ سوا حادیث اور اس کی اسناد کو پہلے بیان کیا اور پھر اس حدیث کو صحیح سند بیان کی۔ یہ کچھ حلاطہ میں بہت حیران رہے اور انہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علم فضل کا بردار اعتراف کیا

اسی طرح کا ایک اور واقعہ سر قدس میں پیش آیا جہاں چار سو کھ تین سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو مخاطب دیے گئے بے عراقیوں۔ کوئی شامی استاد کو حجازی اور بخاری اسناد کو کوئی اسناد میں حلاطہ کر دیا اسی طرح احادیث کے متن کے الفاظ و ایک دوسرے میں متضاد کر دیا لیکن وہ کسی ایک روایت کے الفاظ یا اس کی سند کے بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو کچھ حدیثیں دے سکے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان تمام احادیث کے متن اور ان کی اسناد کو صحیح طرح سے بیان کر دیا۔

حیرت انگیز بات یہ ہے کہ بخاری نے اپنی زندگی کی ان گونا گوں مصروفیات میں سے تعین و تالیف کے لیے ایک بڑا وقت نکالا آپ کی عمر 82 برس کے لگ بھگ تھی عمر عزیز کے ابتدائی افسارہ سال آپ نے بخارا میں بسر کیے یوں آپ کی زندگی سے 44 سال علم حدیث کی ترویج و اشاعت اور تصنیف و تالیف میں بسر ہوئے۔

مؤرخین نے آپ کی درج ذیل تصانیف کا ذکر کیا ہے۔

(۱) الجامع الصحیح یہ کتاب علم حدیث کے بارے میں ہے جو عرف عام میں صحیح بخاری کے نام سے مشہور و معروف ہے۔

عرض وارشاد

مرض کی ترقی بعض حضرات یہ کہتے نظر آتے ہیں کہ مشہور مقولہ ہے ”کوئی یاقوتی (وہ ادا، طاہر، ریس، سوا) یہ مدد کہہ کر امام اعظم پر تفریحیں کرتے ہیں“ کیونکہ اس کا تعلق کوہ سے تھا۔

رشد و ملوکیا یہ عایت درج ہے کی حفاظت ہے منقول ہے امام اعظم مدینہ منورہ کے سونے انیس سو سے زائد ہجرت ۱۰۰۰ ہجری میں
کون ہے؟ بتایا گیا ابو عبد اللہ مالک بن انس الامام اعظم ان سے ملے گئے حسب روایت قنفذہ اراکین یہ بتایا کہ رش
مروق سے آیا ہوں امام مالک نے یہ نہ کرنا گواہی کے عالم میں کہا وہ عراقی جو شہر عراق ۱۰۰۰ ہجری میں ۱۰۰۰ ہجری میں
ساتھ ملے کو فہ کے سلوک کی طرف تھایا یہ کہ امام اعظم نے یہاں تک کہ اس کے ساتھ کہا میں شیخوں کے ساتھ یہاں سے یہاں سے
ہوں تاکہ قرآن کی قرات میں کوئی غلطی ہو تو میں فی الصلوات کرواؤں یہ وہ ہے کہ بعد از شہادت میں یہاں سے یہاں سے
امام مالک نے جواب میں قرات کرنے کی اجازت دینی امام اعظم سے یہ جملہ یہاں

وممن حولكم من الاعراب منافقون وهي اهل العراق

”اے رسول! تمہارے آس پاس ریہات میں رہنے والوں میں سے بعض ٹوٹے منافق ہیں اور عرق سے
 والوں میں سے بھی بعض لوگ منافق ہیں۔“

یہ سن کر امام مالک نے سہایت و اراستگی کے عام میں کہا خدا کے رسول ﷺ کی آیت اور سب پر حاکم محمدؐ نے دریافت یہ درست آیت کیا ہے؟ امام مالک نے کہا درست آیت یوں ہے

وَمِنْ حَوْلِكَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُدَابِقُونَ وَهِيَ الْيَدِيمَةُ

”اے رسول! تمہارے آس پاس کے یہاں کے لوگوں میں سے جتنے لوگ منافق ہیں، وہ بدترین سے بہت
والوں میں سے بھی بعض لوگ منافق ہیں۔“ (۵۶: ۱۰۱)

یہ سن کر امام اعظمؒ نے فرمایا آپ نے خورشی بعد فرمایا ہے کہ منافقوں کے شہ میں لوہا ہے بعد میں تفصیل سے وہ اور اور شاہد امام اعظمؒ کے اسی طرح کے جوابات سن کر امام ائمہ نے تبصرہ کیا تھا۔

”وہ ایک ایسے بزرگ ہیں کہ اگر کٹری سے ستوں کو حوے کا جامہ کر دیا جائے تو اس کی بیانیہ نکتے میں ۔

عرض کی گئی۔ امام، نیک کا یہ قول کہاں مقبول ہے؟

ارشاد فرمایا: قطیب بغدادی نے، سے، ہام شافعی، خواہے سے امام عظیم کے حالات میں غلطی سے

عرض کی گئی۔ امام بخاری نے اپنے صحیح بخاری میں امام اعظم کا ذکر نہیں کیا اس پر بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ میں
التقدیر محدث نے آخر کی وجہ سے امام ابو حنیفہ کو ترک کیا ہو گا مگر غرضی جواب دیتے ہیں شاہجہان علیہ السلام سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
کی وجہ سے ایسا کیا ہے۔

ارشاد فرمایا: پہلی بات یہ کہ امام بخاری کے بعد ہر شیخ کے سلسلہ پیشوا امام مسلم بن حجاج القشیری ہیں جو تادمہ میں۔
خود ایک امام بخاری کے شاگرد ہیں جس امام مسلم سے اپنی ”صحیح مسلم“ میں ایک بھی روایت امام بخاری کے حوالہ سے نہیں لی۔ امام
امام مسلم ہی نہیں اصحاب ستہ کے بغیر ۴ مؤرخین میں سے ۲ یعنی امام نسائی اور دوسرے امام ترمذی نے کئی روایات (حدیثیں) ۵۰
امام بخاری کے حوالے سے نقل کی ہیں بلکہ امام ترمذی نے تو کئی روایات بھی نقل کر دی ہیں جو امام بخاری سے ان سے روایت کی
ہیں۔

ہم سے پھر کہیں فرض کر دیتے ہیں کہ امام اعظم کا علم حدیث سے واقفیت نہیں تھی جس کی وجہ سے امام بخاری نے ان سے روایات نقل
نہیں کی ہیں لیکن امام بخاری کو تو لاکھوں روایات انھیں۔ پھر صحیح بخاری کے علاوہ کئی کتب میں؟ کتنے مصلحین نے؟۔ ہاں، ہاں، ہاں
میں سے کئی روایات؟ امام بخاری کے حوالے سے نقل کی ہیں؟ معترض سے کہیں پہلے اس سوال کا جواب دو پھر ہم تیرے سوال کا بھی
جواب دے دیں گے۔

پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ امام شافعیؒ جو امام بخاری کے ساتھ وہیں سے تین مصلحین القدر حضرت امام ابن حنبلؒ شیخ عبد اللہ اور
اسحاق بن راہویہ کے سلسلہ ستاد ہیں۔ امام شافعیؒ سے بھی امام بخاری نے کئی روایت نقل نہیں کی بلکہ اس بات کا بھی چارہ بیڑا بنائے کہ
امام بخاری نے امام، لنگ امام احمد بن حنبلؒ امام اسحاق بن راہویہ امام عبد اللہ بن مبارک امام لیث بن سعد اور شیخ عبد اللہ القدر
مسلم احمد سے کئی روایات نقل کی ہیں؟ اس چارہ میں شرح تاجیب کا خیال رکھ جائے مثال کے طور پر اگر صحیح بخاری میں نقل روایات
9580 ہیں اور اس میں سے صرف 350 امام احمد بن حنبلؒ سے منقول ہیں تو یہ عوامہ لنگر کا مقام ہے۔ کئی بڑی ”مسند“ میں ”مسند احمد بن حنبلؒ“ میں سے
امام بخاری کو صرف چند سو روایات پسند آئی تھیں؟ اور پھر اس بات کا بھی چارہ بیڑا بنائے کہ خود امام بخاری سے (امام بخاری کی ہڈی
تا بیعت کے علاوہ دیگر احمد حدیث نے کس قدر روایات نقل کی ہیں؟

امام بخاری کے سب سے مصلح القدر شاگرد کا حال آپ دیکھ لیں کہ انھوں نے اپنے لائق و فائق ستاد سے روایت کی غرض
کرنے کی رحمت گوارا نہیں کی اور یہی حال امام ابو داؤد اور ابن ماجہ کا ہے۔

عرض کی گئی۔ کیا وجہ ہے کہ امام مسلم بن حجاج القشیری نے امام محمد بن اسماعیل بخاری کے شاگردوں کو باوجود اپنی صحیح (مسند)
میں ان سے کوئی روایت کیوں نقل نہیں کی؟

ارشاد فرمایا: محمد بن یحییٰ دہلی ؒ سے ایک محدث امام بخاری اور امام مسلم کے استاذ ہیں۔ یہ مگر چہرے ممتاز ہیں۔ امام بخاری
نے زیادہ تر سے نہیں ہیں لیکن سیر حال امام بخاری نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔ یہ احادیث کثرت میں ہیں۔ امام بخاری
تھے جو امام مسلم کا دامن مایوس تھے۔ امام بخاری خود سے آہ نیشاپور تشریف لائے۔ امام بخاری نے امام محمد سے سب
سے جید عالم بھی دہلی تھے۔ اس محدث امام بخاری کا یہ ہم فلسطین مسند میں ۲۰۰۰ احادیث ہیں۔ اس کا یہ ایک عالم تھا۔ آہ
حقوق سے کیا کہیں؟

کے بارے میں امام اعظم کا مسلک 'حق ہونے کے باوجود ہادی الفکر ایک اور باطل اور گمراہ فرماتے' حرجہ کے موعومات سے مشابہ خصوصیات کا مجموعہ ہانوں کی کہم تھی' کج فہمی اور غلط فہمی کی وجہ سے ان دونوں جلیل القدر مشرک و بہت نامور محدثان کا سامنا کرنا پڑا۔

عرض کی گئی۔ امام اعظم کی حیثیت میں یہی بہت سے لوگوں نے ان کے بارے میں غلط فہمیاں عام کر رکھی تھیں؟
ارشاد فرمایا: امام اعظم کی زندگی میں ہی افتر و پرہیزگاروں نے یہ بات عام کر دی تھی کہ آپ حدیث کے سچے فقیہ تھے۔ مطابق
فقہی ویسے ہیں۔

نورِ مبین نقل کرتے ہیں: ایک مرتبہ امام اعظم امام محمد باقر کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ سیدنا امام حسینؑ کے صاحبزادے سید سجاد بن العادین کے تحت جگر ہیں۔ اے علی بیت اطہار میں بلند شان کے مالک ہیں۔ علوم و فنون پر کامل دسترس حاصل تھی اس لیے آپ کو "باقر" کا خطاب دیا گیا یعنی علوم کو شکر کر کے ان میں موجود علوم و معارف کو ظاہر کرنے اور نکالنے والا امام باقر تک اس سے پہلے امام ابوحنیفہ کے بارے میں مثنوی، طبعات، پہنچ چکی تھیں جبکہ امام صاحب امام باقر کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تعارف پر پہنچا کہ یہ وہی ابوحنیفہ ہیں جن کے بارے میں طرح طرح کی اطلاعات گوش گزار ہوتی رہی ہیں تو امام باقر نے امام ابوحنیفہؒ سے دریافت کیا۔

”تم ہی وہ شخص ہو جو اپنے قیام کی حد سے ہمارے جدِ مجدد کی حارسہ کی مخالفت کرتے ہو“

” (اگر آپ برائے نامیں تو ایک سوال ہے) (مرد کو زور ہے یا عورت؟“

”عورت“ (کنزور ہوتی ہے)۔“

”دراشت میں عورت کو کتنا حصہ ملتا ہے؟“

"مرد کے حصے کے نصف کے برابر"

”اگر میں قیاس کے ذریعے فتویٰ دیتا تو کہتا کہ حکومت کیونکر کمزور ہے اس لیے سے مکمل حصہ دیا جائے اور مرد کو حورت کے حصے کا نصف حصہ دیا جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔“

(میری بھی وہی رائے ہے جو آپ کے جدا مجد سرکارِ دو عالم ﷺ سے منقول ہے)۔

“(ایک در سوال) تمہارا فضل ہے یا پروردگار؟”

”تمہارا (افضل ہے)“

”اگر میں قیاس کے مطابق فتویٰ دیتا تو حائضہ کو روزے کی بجائے ’نہر کی قضا‘ اور کھانے کا حکم دیتا۔“

”(ایک اور سوال) مٹی زیادہ مانگ سے باپشاپ؟“

”میشاب (زبان پاک ہے)“

اگر میں قاس کے مطابق فتویٰ دیتا تو منی کے بجائے پوشاب کے خروج پر غسل کو واجب قرار دیتا۔

پھر امام اعظم ابو حنیفہ نے کہا: میں اس بات سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں کہ کسی مسئلے میں حدیث رسول کی مخالفت کروں نہ امام صاحب کی یہ گفتگو سن کر امام باقر بہت مسرور ہوئے اور اٹھ کر ان کی پیشانی کو بوسہ دیا۔

(دوسرے توقف کے بعد خود ہی ارشاد فرمایا)

اس کا مطلب یہ ہے کہ ”صحیح الکتاب“ (صحیح ترین کتاب) ”الحدی کتاب“ ہے۔

”الحدی کتاب“ میں تمام ”آیات“ موجود ہیں۔

”صحیح بخاری“ میں تمام ”احادیث“ موجود نہیں ہیں بلکہ بہت سے روایات کسی چیز جو ”صحیح“ ہیں اور صحیح بخاری میں بھی نہ ہیں مگر کتب احادیث میں موجود ہیں۔

اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کی تمام آیات ”معمول“ ہیں؟ یا نہیں؟ میں اس میں سے سزاقت پر عمل یہاں کا ”یقیناً“ نہیں کیونکہ قرآن کی چند آیات منسوخ بھی ہیں اور منسوخ آیات یا حکم پر عمل نہیں کیا جاتا۔

یہاں دوسرا سوال یہ سامنے آیا کہ ”صحیح الکتاب“ اللہ تعالیٰ کے کلام سے متعلق ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام کی تمام آیات اس میں موجود ہیں جبکہ ”صحیح الکتاب“ اللہ تعالیٰ کے کلام سے متعلق ہے اور تمام احادیث بھی اس میں موجود ہیں اور ”صحیح الکتاب“ میں بعض آیات منسوخ ہیں۔ اگرچہ اپنے متعلق مواد کے اعتبار سے ”صحیح الکتاب“ کامل ہے تو کیا ”صحیح الکتاب“ بعد ”کتاب اللہ“ جو اپنے متعلق مواد یعنی احادیث کے اعتبار سے کامل نہیں ہے بلکہ بہت سے احادیث دیگر کتب میں بھی منقول ہیں یا اس کی روایات میں فتح کا احتمال موجود نہیں ہو سکتا؟

خلاف ”صحیح بخاری“ کی جن روایات کے مطابق فتویٰ نہیں دیتے وہ ان کے نزدیک منسوخ ہیں یا اس میں تاویل کی جاتے کی یا کسی اور سبب کی وجہ سے ان کے مطابق فتویٰ نہیں دیا جاتا۔

فقیر ہند مفتی شریف الحق امجدی اپنی شہداء افاق تھیں حضرت مفتی شریع صحیح بخاری میں تحریر کرتے ہیں۔

”میں ایک مرتبہ دوسرے عالمی جنگ ختم ہوتی سے انوائف نے جا رہا تھا میں کچھ لوگ آہیں میں بہت حوصلے سے لے کر یہ کہہ رہے تھے کہ برطانویوں سے زیادہ جھوٹا کوئی نہیں ہے خود کہتے ہیں کہ آسمان کے نیچے قرآن کے بعد سب سے زیادہ ”صحیح کتاب بخاری“ سے مگر بخاری میں لکھا ہے کہ رافع بن کرذامام کے پیچھے سوڑ فاتحہ جو آواز میں بلند دے سے کہو مگر میں نے ان سے پوچھا کہ بخاری میں جو کچھ لکھا ہے تم لوگ سب پر عمل کرتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں ہم لوگ عمل کرتے ہیں میں نے پوچھا کہ آپ لوگوں سے بخاری پر عمل ہے تو گھبرا گئے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ پڑھی میں مگر علماء سے سنا ہے کہ بخاری میں یہ لکھا ہے میں نے پوچھا اور کیا بخاری میں لکھا ہے۔ یہ بھی ان علماء نے آپ لوگوں کو بتایا اب اور گھبرا گئے مگر تھے دیہاتی صاحب کو قرآن کریم اور کچھ نہیں بتایا ہے۔ میں نے سوچا ان گواروں کو مگر ”صحیح الکتاب“ کا مطلب سمجھیں تو سمجھ نہیں پائیں گے۔ اس کی بجائے مطابق ایک طے شدہ میں آگئی میں نے کہا کہ امام بخاری نے بخاری میں دوسرے لکھے ہیں۔ ایک یہ کہ اگر پانی میں نجاست گر جائے اور نجاست کا رنگت یا بو یا طرہ پانی میں خاصیت ہوتو پانی پاک ہے۔ اگر چہ پانی تمیز اسی ہواں میں سے ایک شخص بولا اگلک بھیجے۔ میں نے کہا دوسرے بھی مسئلہ وہ یہ اگر تہا کسی نہ سن اہل دین قرآن ایسا پاک ہوگا کہ اس سے سات بار وضو اور نماز کر سکتے ہیں۔ انھوں نے کہا میں نے پانی میں سے بد میں نے کہا آپ نے دو لوگوں منسوب کو بھیج دیں ان میں سے ایک میرا سوال ہے کہ قرآن میں پانی ہے اس میں کتے سے سرفال دیا۔

اے تہی وحکا دیا گیا تو بتائیے پانی پاک کہ کتاب پاک؟

وہ فرمایا بول اٹھا کہ پاک ہے میں نے پوچھا اور قرآن تو محبوب ہو کر رہ گیا۔ ہو سکتا ہے کوئی صاحب کہہ دیں وہ جاہل احاد تھے ان

عرض کی گئی بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں پوری امت کا اتفاق ہے کہ کتاب اللہ کے بعد صحیح ترین کتاب "صحیح بخاری" ہے اور اہل سنت بھی اس بات کے حاکم ہیں پھر کیا وجہ ہے؟ کہ اہل سنت "صحیح بخاری" کی روایت کے مطابق عمل نہیں کرتے؟ ارشاد فرمایا ہم میں سے ہر شخص نماز میں سورۃ اخلاص پڑھتا ہے جس کا آغاز لفظ "قل" سے ہوتا ہے "یا اے اللہ" یہ لفظ "صحیح" نہیں ہے۔

عرض کی گئی یہ کیسے ممکن ہے؟ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں موجود کوئی لفظ غلط ہو اس جو کلام الہی ہونے کی وجہ سے یہ تاہم یہ بات ہر جسم کی عقلی اور قلبی شہد سے پاک ہے لیکن باطن میں اس میں کوئی لفظی ہوتی بھی تو رہا۔ جاہل کے مشرکین نے یہ بات نہ سمجھ کر آج تک ایسا کوئی اعتراض نہیں کیا۔

ارشاد فرمایا میں نے یہ کب کہا ہے؟ کہ لفظ "قل" لفظ ہے؟ جیسا کہ "صحیح" نہیں ہے۔

عرض کی گئی جو چیز "صحیح" نہ ہو وہ عربی طرز "غلط" ہوتی ہے۔

ارشاد فرمایا "صحیح" عربی گرامر کی ایک خاص اصطلاح ہے جس کے مطابق اگر کسی لفظ میں حرف طے ہے، یہ عربی زبان میں درست ہے اور اگر اس میں "صحیح" نہیں کہتے کیونکہ لفظ "قل" عربی گرامر میں "فعل" ہے، خود ہے جس کے دو پہلوں حرف ص و ح ہوتا ہے۔ لہذا یہ حرف عربی زبان کی گرامر کی اصطلاح کے مطابق "صحیح" نہیں ہے البتہ اسے عربی سنی کے ائمہ سے نہ سمجھیں یہ عربی زبان ہے۔

عرض کی گئی اس کا مطلب یہ ہے کہ "صحیح" ایک اصطلاح ہے؟

ارشاد فرمایا جس طرح عربی گرامر میں "صحیح" ایک اصطلاح ہے اسی طرح محدث میں سے روایت بھی صحیح یہ اصطلاح ہے یعنی ایسی روایت جس میں درج ذیل ۹ شرط نکالی جائیں

(۱) اس کی سند متصل ہو یعنی محدث اور اس کے بعد صحیح کے درمیان جو واسطہ ہو اس کی ایک اور سند سے مستند نہ ہو۔

(۲) اس کے تمام راویوں کا عقیدہ فکرا اور اذیانت درست ہو۔

(۳) اس روایت میں کسی دوسری روایت یا روایت مستند روایت سے خلاف نہ ہو۔

(۴) اس کے علاوہ اس روایت یا اس کی سند میں کوئی اور غلطی نہ ہو۔

اگر ان چار شرطوں میں سے کوئی ایک شرط بھی موجود نہ ہو تو محدثین کے نزدیک وہ روایت "صحیح" نہیں ہے بلکہ "ضعیف" ہے۔ اسے "غلط" بھی قرار نہیں دیا جاسکتا ہے۔ جب یہ تمام شرطیں پوری ہوں گی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس روایت میں کوئی غلطی نہ ہو اور اگر اس میں کوئی غلطی ہو تو اس کے اعتبار سے "صحیح" نہیں اور "ضعیف" کہے گا مطلب یہ ہے کہ محدثین نے اسے "صحیح" روایات میں شریعت کا سب سے اہم ترین روایت قرار دیا ہے اور "صحیح بخاری" میں اس کی روایت ہے۔

عرض کی گئی اصح الکتاب بعد کتاب اللہ کا مطلب یہ کیا؟

ارشاد فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ کتاب اللہ کے بعد صحیح ترین کتاب "صحیح بخاری" ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ

کوئی ایک راوی بھی بد مذہب نہ ہو اگر ایک راوی بھی بد مذہب آجائے تو حدیث کی سند مشکوک قرار پاتی ہے ہم ان حضرات سے یہ سوال کریں گے امام بخاری کی نقل کرو جس روایت پر عمل صحیح ہوئے گا آپ دعویٰ کرتے ہیں امام بخاری تک کوئی ایسی سند تو پیش کریں جس کے تمام راوی "تھقید" کے ازام سے بری ہوں تاکہ جس حدیث پر آپ عمل صحیح ہوں گے وہ وہی ہیں آپ ہی کے قواعد و مواظبات اسے مستند قرار دیا جائے۔

اور پھر اس بات کا بھی خیال رہے گا آپ کے گردہ کا ہر فرد بذات خود جہاد کرنے اپنی جماعت کے کسی سودی سے قوی رہے۔
وگرہ تھقید یہاں بھی پائی جائے گی۔

عرض کی گئی، عہد حاضر میں "اجتہاد" کی گنجائش موجود ہے؟

ارشاد فرمایا: عربی کا ایک شاعر ہے "ابو اسحاق السمری" اس کا ایک شعر بہت مشہور ہے۔

اَللّٰہُ وَاَنَّ کَلِمَۃَ الْاَیْمٰنِ رَہْمَۃٌ
بَدَلَتْ بِہِمْ تَطَعُ الْاَوَّامِلِ

(اگرچہ میں بعد میں آنے والے میں پیدا ہوا ہوں مگر وہ کام کر کے دکھاؤں گا جو اپنے دل میں کر سکے)

ایک مرتبہ ایک نوجوان نے اس سے دریافت کیا "پچھلے لوگوں نے عربی زبان کے کلام کی 28 مقرر کیے تھے یا آپ 29 اس حرفہ ابھار کر لیں گے؟

سوال یہ ہے کہ سننے والے میں اجتہاد کرنے والے کس نوعیت کا اجتہاد کریں گے؟

اگر آپ ان کے قدامی کی صحبت کا ارسوہ نہ کرنا چاہتے ہیں تو فتاویٰ پر ہی کیوں قناعت کر بیٹھیں ہیں؟ اجتہاد انصاف بھی اور تواضع اور کریں "محدثین" نے علم حدیث کے جو قواعد و ضوابط مقرر کیے تھے ان میں سخت و ستم کا ہر ذوالے کے ارسوہ و مصلحتات حدیث وضع کریں "احادیث کے مجموعوں پر تحقیق و تنقید کر کے ارسوہ نہ لے لیں" یہ کیا بیان کیا کام کریں گے؟ قرآن کو سمجھتے ہیئے صوفی تفسیر دوبارہ مرتب کریں گے؟ حدیث کے اصول بھینا کر دیں گے؟ تنبیہ و تحریک کے قواعد وضع کریں گے؟ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ عربی گرامر کے قواعد بھی دوبارہ تیار کر لیا کریں گے۔

محدثات کے ساتھ کہنا چاہتا ہے کہ جہاد کے وہیہ اور حضرات ذہ جہاد تہذیب کے اندازہ ہوں یا عدم تھقید کے علمبردار عربی گرامر سے بھی مناسب طور پر واقف نہیں ہوتے۔ دیگر علوم و فنون تو بہت دور کی بات ہے۔

اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ اتر فقہ کے مقررہ قواعد و ضوابط کی روشنی میں جدید پیش آمد و سب کمال تلاش کیا جائے تو اس کا کوئی بھی منکر نہیں ہے اور اہل سنت کے چاروں مذاہب "حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی" کے فقہاء نے پیش آمد و مسائل کا حل اپنے اپنے اندر سے متنوں اصول و ضوابط کی روشنی میں پیش کرتے رہے جس کی ایک ہلکی سی جھلک دیکھنے کیلئے لاٹ کی شرعی حیثیت کے بارے میں اہل حضرت عظیم البرکت "مولانا شاہ احمد رضا خان محدث بریلوی کی تصنیف "مکمل الفقہ الفقہ الفاعہم فی احکام الفقہ طاس و اندراہم" ملاحظہ کی جا سکتی ہے اجتہاد کے بہت سے دعویداروں کو اپنی عام خیالی پر شرمندگی ہوگی۔

عرض کی گئی مجتہد کیلئے کون سا کام چاہنا شرط ہے؟

ارشاد فرمایا: اہل حضرت کسی مسئلے کے سوال کا جواب دیتے ہوئے یہ بات بھلا کرتے ہیں کہ فقہ کا مطلب کیا ہے؟ اس سے

رکتے ہیں اور عربی لغت کا علم بہت وسیع ہے کیونکہ عرب ایک لفظ کو کئی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور کئی لفظ ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

(۷) علم معانی و بیان یہ ایک نادار فن ہے خود اس کی تین شاخیں ہیں جن میں سے ہر ایک اپنی جگہ ایک مستقل فن کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کے ماہرین بہت کم پائے جاتے آسمان لفظوں میں یوں سمجھ لیں: کلام کے محاسن کی پہچان، الفاظ کی شہسود، ریاست نے لفظ سے معنی کے اختلاف، اور اس نوعیت کی دیگر تفصیلات اسی علم سے متعلق ہیں۔

(۸) علم منطق یہ ایک اہم فن ہے جس میں کسی بھی کلام کو چٹے کے قواعد و ضوابط بیان کیے جاتے ہیں یہی وجہ سے یہ علم دین اسلام میں اس فن کو بطور حاکم اہتمام کے ساتھ پڑھایا جاتا ہے اور دیگر علوم و فنون مثلاً اصول فقہ و علم کلام کے مباحث میں اس سے بہت مدد لی جاتی ہے۔

عرض کی گئی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس علم کے پڑھانے والے صحیح دلیلی سے اسے نہیں پڑھاتے بلکہ یہ وہ بھی ہے کہ علماء ہی بہت اہست ہیں جبکہ علم حاصل کرنے کی عہت کرتا پڑتی ہے جو ان سے نہیں ہو پاتی۔

عرض کی گئی۔ علم منطق کا کیا فائدہ ہے؟

اور شاذ و نادر میں سنا جائے کہ اس کا قول ہے۔ ”جو شخص منطق نہیں جانتا اس کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا؟“

ہمارے سامنے اللہ تعالیٰ کی کتاب یا اس کے رسول ﷺ کی حدیث کا ایک لفظ آ جاتا ہے اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں اولیٰ یہ کہ لفظ ہوگا جیسے ”علیٰ“ یا ”لقد“ وغیرہ اور مختلف الفاظ کا مجموعہ ہوگا جیسے ”عبداللہ“ اس میں ”عبد“ اور ”لہ“ دو مستقل لفظ ہیں جن کے نام کے طور پر ان دونوں کا مجموعہ ایک لفظ ایک نام سمجھا جاتا ہے۔

ان دونوں صورتوں میں پہلی کو اس ایک ہی لفظ ہے جسے اصطلاح میں ”مصر“ کہا جاتا ہے۔

عربی زبان میں کتاب و سنت میں استعمال ہونے والے بہت سے الفاظ مفرد ہوتے ہیں اور میں آپ کو پسے جھنی، بچکوں۔ عربی زبان میں بعض الفاظ کے کئی یک معنی ہوتے ہیں اب علم منطق آپ کی رہنمائی کرے گا کہ آپ اپنے سامنے موجود الفاظ کا کیا۔

(۱) وہ لفظ ”مفرد“ اس کا معنی صرف ایک ہے یا ایک سے زیادہ ہیں؟

اگر اس کا معنی ایک ہے تو زیادہ سمجھ نہیں آتی۔

لیکن اگر اس کے معانی ایک سے زیادہ ہوں تو اب آپ کو پتہ چلے گا۔

(۲) کیا اس لفظ کے ذریعے تمام معانی یکساں حیثیت میں مراد لیے جاتے ہیں؟

(۳) اس لفظ کے کچھ معانی کو دیگر معانی پر ترجیح حاصل ہوتی ہے؟

(۴) اس ”مفرد“ لفظ کے معانی ایک سے زیادہ ہیں تو اب آپ کو پتہ چلے گا۔

(۵) آپ کے سامنے موجود لفظ اصل صفت کے اعتبار سے ہی مختلف معانی کیسے استعمال ہوتا ہے؟

(۶) آپ کے سامنے موجود لفظ اصل صفت کے اعتبار سے کسی اور معنی کیسے استعمال ہوتا تھا پھر وہ اصل صفت کی بجائے کسی

دوسرے معنی میں استعمال ہونے لگا اور پہلے معنی کا استعمال یکسر ترک کر دیا گیا ہے؟ (اس کی خرید تین دینی مسودوں میں ہے)

جیسے میں نے آپ کے سامنے جو حدیث بیان کی ہے اس سے بعض حضرات حضرت علی کرم اللہ علیہ السلام کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں۔ آپ علم متعلق کی روشنی میں قرآن و سنت اور لغت عرب کو سامنے رکھ کر پتہ متبادل پر واضح کریں گے کہ اس روایت میں لفظ ”موتی“ کے ذریعے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر استدلال کرنا درست نہیں ہے کیونکہ یہ لفظ مختلف معانی میں استعمال ہوتا ہے اور کسی حدیث وکیل کے ایسے محض اس لفظ کے ذریعے ایک مخصوص ”شرعی اصطلاحی معنی“ یعنی خلیفہ مراد نہیں لیا جاسکتا۔

عرض کی گئی۔ یہ لفظ کی مثال بھی جیسے کی بھی مثال عنایت فرمائیں۔

ارشاد فرمایا: سورۃ آل عمران، آیت 55 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”اور جب اللہ تعالیٰ نے کہا میں تمہیں پوری عمر تک پہنچاؤں گا اور تمہیں اپنی طرف انھماؤں گا اور تمہیں کفار (سے نفرت) سے پاک و صاف کر دوں گا۔“

اس آیت کریمہ میں 3 جگہ کا ذکر کیا گیا ہے۔

(i) حضرت مسیح علیہ السلام کی وفات

(ii) حضرت مسیح علیہ السلام کا ریح آسمانی

(iii) حضرت مسیح علیہ السلام کی (کفار کے اعزازات سے) تعلیم

قادیانی سادہ مسلمانوں کو فریب دینے کیسے سوچا کرتے ہیں دیکھیں اس آیت میں صاف ذکر ہے کہ پہلی حدیث مسیح علیہ السلام فوت ہوں گے۔ پھر آپ کو آسمان پر اٹھایا جائے گا لہذا حضرت مسیح علیہ السلام انتقال فرما چکے ہیں اور آپ کو آسمان کی طرف اٹھایا گیا۔ احادیث میں جس حدیث کو سوخو ڈکا کر ہے اس سے مراد حضرت مسیح المہود (الذوال) القادیانی ہیں۔

ایک قادیانی نے یہ آیت پڑھ کر یہی سوال اٹھایا کہ یہ آیت کے کسی دور دراز گوشے میں اعلیٰ حضرت عظیم ہرکت کا یہ حال محفوظ تھا کہ قادیانی فریب دینے کیلئے پہلے حیات مسیح کا ذکر بھیجتے ہیں اور پھر جب عام سی مسلمان بچارہ لاجوب ہو جائے تو وہ دھیرے دھیرے اپنے باطل حرمات اس کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں اسکی صورت حال میں مسلمان کو سامنے کردہ قادیانی سے کہے ہم تمہارے ساتھ حیات مسیح علیہ السلام کے مسئلہ پر بحث نہیں کرتے تم تمہارے ساتھ مرزا کی اس کفریات و افسو کرادوں اس کی کتابوں میں حشرات الارض کی طرح ٹھکری ہوئی ہیں۔

اسی بات کو ذہن میں رکھ کر ہم نے قادیانی سے کہا یہ لغزش اگر اس آیت کریمہ سے یہ بات ثابت ہو بھی جائے کہ حضرت مسیح علیہ السلام وفات پا چکے ہیں تو بھی اس سے مراد صاحب کا ہی ہوا پھر بھی ثابت نہیں ہوتا اگر تم کی نبوت کے ٹانگیں ہوں تو اس کی نبوت کی دلیل پیش کرو جس پر وہ آئیں یا نہیں ثابت کرنے لگا حاضرین میں سے ایک صاحب نے ہم سے کہا تم یہ سارا قادیانی کو مار مار صاحب کہے جا رہے ہو انہم نے عرض کی زبان کا محاورہ ہے کہ بعض اوقات کسی کی تحقیر یا تمہارے منہ سے نکلنے والی کلمات کا مقصد مفہوم مراد یا چاتا ہے اردو کا تو ایسے معلوم ہیں البتہ انگریزی میں اسکی صورت حال کی ترجمانی کیلئے Ironical Language اصطلاح استعمال کی جاتی ہے جیسے کسی دہلے پتے شخص کو ”گاپا پھوان“ یا کسی سیاہ و فحش کو ”چاند“ کہہ دیا جائے۔ خود قرآن سورۃ قدس میں ارشاد فرماتا ہے۔

”قیامت کے دن کافر شخص سے کہا جائے گا غافل کا، اللہ (پتھر لے کر) تو بڑا احمق تھا اور میرا آدمی ہے۔“

پھر ہم نے روئے قادیانی کی طرف پھیرتے ہوئے کہا، مگر آپ کسی دارالعلوم کے پڑھے ہوئے ہوتے تو ہم آپ کو بتاتے کہ

درست ہے یا نہیں؟ انگلش لکھنے سے رو روٹے گا یا نہیں؟ آخر محمد ثمالی میں مار کے دو قاتل یا بھوکے؟ کیا بچپن سے بڑھ کر وہ میں سورہ چدن فوقی نماز طہارت کہتے کیا طریق استعمال کریں گے؟ اور اسی طرح کے دیگر سوالات ایسے ہیں جن کا جواب قیاسی اور کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

عرض کی گئی، فقہاء نے چاروں اصول احکام کی بڑی شرح و سطر سے ساتھ وضاحت کی ہے؟
ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ان فقہاء کی قبروں پر اپنے انوار و تعلیمات کی بارشیں فرما کر مائے حیوں سے مسرت سے تہنیت و تهنیت کے قہر مقرر کر کے ہمارے لیے آسانیاں پیدا کر دی ہیں جو شخص کسی جتنے ستارے "اصول فقہ" کی محراب سے "باب ۱" ہی پڑھ لے وہ اصول فقہ کے ماہرین کی عظمت شان کا قائل ہو جائے گا۔ علوم کے انوار و چمکے اور اساتذہ مطہرین سے اس اصول فقہ کے ماہرین کی تحقیقات نہایت دقیق ہیں۔

عرض کی گئی، بعض حضرات خود کو "محمی" کہلاتے ہیں اور "خلفی" کی نسبت اختیار کرتے ہیں، تو ظہور سے یہ "ارشاد فرمایا قرآن مجید میں سورہ مبارک "اہل" آیت 123 میں ارشاد فرمائی تعالیٰ ہے۔
"اے رسول! پھر ہم نے تمہاری طرف وحی کی کہ تم امت پر ایسی وحی کی رو جو (امت) صیغہ ہے"
اسی طرح سورہ بقرہ آیت 105 میں ارشاد ہوا
"اور اپنا چہرہ دین ضیف کی طرف پھیر لا۔"
اسی طرح سورہ روم آیت 30 میں فرمایا
"اور اپنا رخ دین ضیف کی طرف کر لا۔"
سورہ نساء آیت 125 میں بیان کیا گیا ہے۔
"اور اس شخص سے اچھا دین اور کس کا ہو سکتا ہے جو اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے احکام سے سست رہے اور وہ خود پر بھی ہو اور ایمان کی ملت ضیف کی پیروی بھی کرے۔"

غرضیکہ یہ تمام آیات بسکی ہیں جن میں ملت صیغہ کی پیروی کا حکم دیا گیا یا اس کی پیروی کی نصیحت یا اس کی مذمت۔

عرض کی گئی، محرمہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ لوگ حضرت برہنہ علیہ السلام کی "ملت صیغہ" کی وجہ سے ضعیف کہلاتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کی نسبت سے کہلاتے ہیں۔

ارشاد فرمایا ایسے تو ہم بھی نہیں کہہ سکتے ہیں کہ تم لوگ محمد مصطفیٰ ﷺ کی نسبت سے جو کو "محمی" کہلاتے ہیں، تمہاری نسبت سے کہہ سکتے ہیں۔
عبدالوہاب مجددی کی نسبت سے خود کو "محمی" کہلاتے ہو بالکل اسی طرح جیسے قادری احمد نقشبندی سے نسبت کی جائے مگر امام احمد کی نسبت کی وجہ سے خود کو "محمی" کہلاتے ہیں۔

بلاشبہ ہم امام اعظم کے دستِ داس ہونے کی وجہ سے "خلفی" کہلاتے ہیں اور مصور غوث عظیم کی نسبت سے "قادری" کہلاتے ہیں۔

تو آیت کریمہ آپ نے پیش کی جہاں میں لفظ "قال" کے بعد آئے، اے پورا جملہ منقول ہے جس کا آغاز حرف "من" سے ہوا ہے جو "حروف مشبہ بالمثل" میں سے ایک ہے اور ان حروف کی خصوصیت یہ ہے کہ ہمیشہ اسم پر داخل ہوتے ہیں آپ کی آیت ۱۰۶ اور آیت ۱۰۷ میں بھی اس حرف کا اہم ضمیر صیغہ واحد حکم ہے اور اس کے بعد "متونی" "ماخ" اور "مطہ" اس لئے شکستہ اس لی میں بعد اسم کی تصریح یہ ہے کہ اس کے معانی میں وہ معنی (تینوں زمانوں) میں سے کوئی زمانہ نہیں پایا جاتا۔ اس ساری صورتوں سے پیش کہ جب ہم منطق کے شمار سے اس جیسے کا جو بارہا نہیں کے تو یہ قصہ یہ لفظ عام ہے کیونکہ اس میں نہ لفظ میں سے ہی بھی یہ ۱۰۶ میں "محمول" کا ثبوت موصوٹ نیلے کیا جائے گا اس لیے اوقات تعلیم اور دفع روایت مستقبل میں ہوں یا عارضی لفظ ہم ۱۰۷ سے ۱۰۸ میں اس کے بغیر آیت کا دہرہ پورا ہوا ہے گاہکہ اس آیت سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام ولادت پا چکا تھا۔ ساری اوقات دفع معنی ساری سے پہلے ہوگی یہ ثابت نہیں ہوتا یہ سن کر اس کی حالت کیا ہوئی؟ آیت جانتے ہیں۔

ہم صرف یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ انہاں منطق ٹھوکی دوسری معانی وہاں کے قواعد و اصولوں کی مدد سے اللہ تعالیٰ نے علامہ اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو زیادہ بکثرت نہیں بھیج سکتا ہے عام فہمی بات ہے کہ اس سے طویل القدر رطاہ قرآن مجید ہے۔ حق پڑھتے ہیں۔

عرض کی گئی اب علوم کا یہ کہہ رہے ہیں کہ کچھ اور شواہد نہیں؟

ارشاد فرمایا۔ علوم عالیہ کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) علم الاکام (۲) علم اللہ الاکام

"علم الاکام" کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) علم العقائد جسے "علم کلام" کہا جاتا ہے۔

(۲) علم الہامی جسے "علم لفظ" کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

یہ طرح "علم اللہ الاکام" کی بھی دو قسمیں ہیں۔

(۱) علم کتاب اللہ اسے علم تفسیر کہا جاتا ہے۔

(۲) علم سنت رسول اللہ ﷺ اسے علم حدیث کہا جاتا ہے۔

پھر ان چاروں علوم میں سے ہر ایک کی ۲، ۲ قسمیں ہیں۔

(۱) تفسیر (۱) اصول تفسیر (۲) حدیث (۳) اصول حدیث (۴) علم کلام (۵) اصول کلام (۶) علم لفظ (۷) علم اصول لفظ

عرض کی گئی کچھ لوگ قیاس کی کفالت کرتے ہیں؟

ارشاد فرمایا "اکام شریعت کا مادہ ۴ ججز پر ہے

(۱) کتاب اللہ (۲) سنت رسول اللہ (۳) اجماع (۴) قیاس

ہم اپنے آس پاس کے دور و دور مسائل کا بارہا میں تو بہت سے ایسے مسائل۔ سنہ میں کہ جن کا حل صحت سے ساتھ قرآن

و سنت میں نہیں مل سکتے گا اس لیے ان سے حل کیسے قیاس طرف رجوع کرنا پڑے۔ عام فہمی بات ہے کہ وہ انہماک پر ہیں صحت لڑنا؟

مرض کی گئی۔ "حنفی" نسبت کی توجیہ کیا پیش کی جائے گی؟

ارشاد فرمایا: "نہی اکرم رحمہ اللہ کے دادا کا نام "عبدالمطلب" تھا۔ عبدالمطلب کے دادا کا نام "عبدمناف" تھا۔ عبدمناف عرب سے سب سے محترم ترین کے ایک فرد تھے۔ عبدمناف کی اور دو اولاد تھی شافعی میں تقسیم ہو گئی۔

(۱) ابوہاشم اس شافعی میں نہی اکرم رحمہ اللہ حضرت علی "حضرت عباس رضی اللہ عنہما اور ان کی اولاد شامل ہے۔

(۲) ابوہاشم اس شافعی میں حضرت عثمان غنی "حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما اور ان کی اولاد شامل ہے۔

نہی اعتبار سے یہ دونوں نسبتیں ہیں۔ یہ دونوں ایک دوسرے کے مقابل، استعمال کی جائیں گی کیونکہ دونوں مرتبے۔ اعتبار سے ایک دوسرے کے قریب ہیں کوئی بھی مسلم "ہاشمی" یا "اموی" نسبت کو قریشی "نسبت" کے بالمقابل تصور نہیں کر سکتا۔ بالکل اسی طرح "حنفی" نسبت اپنے مقابل اپنی ہم مرتبہ دیگر نسبتوں یعنی شافعی، حنبلی، مالکی کے بالمقابل استعمال کی جائے گی۔

کو اسلام یا مسلمان کا مقابل سمجھنا غایت درجہ کی حماقت ہے۔

"حنفی" نسبت استعمال کرنے کا مقصد صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ ہم فقہ میں بخاری احمدی ہی سے امام "عظیم" ابوحنیفہ کے پیروکار ہیں اور جو مہر وہ اس نسبت سے انھیں محسوس کرتے ہیں انہیں پیسے پیسے نہ کی جیسا پیسے "ار" "ش" سے یہ حال کرے گا یا یہ "شیخ نجدی" خود اور "آل شیخ" "محمدی" کی بجائے "حنفی" کی نسبت کیوں استعمال کرتے ہیں؟

مرض کی گئی ایک طرف ہم "حنفی" نسبت استعمال کرتے ہیں اور دوسری جانب "قادی" کہتے ہیں جبکہ حضور غوث اعظم حنبلی تھے۔

ارشاد فرمایا: ایک صاحب نسب کے اعتبار سے قریشی ہیں اور ملک میں مقیم ہیں وہ ملتان میں گئے۔ دوسرے صاحب بھی نسب کے اعتبار سے قریشی ہیں لیکن پھر وہ کے رہنے والے ہیں وہ بھیروی کہلاتے ہیں کیونکہ وہ انہوں نے سبب "الک" "الک" سے ہم فقہ میں امام "عظیم" سے نسبت کے اعتبار سے حنفی اور تصوف میں حضور غوث اعظم سے نسبت کے اعتبار سے قادی کہتے ہیں۔ عرض کی گئی بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ قریشی قادی کہتے ہیں وہ القادیان میں رہتے ہیں کرتے تھے اور قریشی نہیں کرتے؟

ارشاد فرمایا: یہ معترضین کیسے کو ٹکڑے سے کہ حضرت شیخ "حنفی" عظمت شاہ اور علم و فضل کے باوجود مقصد تھے اور یہ معترض ہے کہ ان کے باوجود یہ میر مقصد ہیں جہاں تک رہتے ہیں یا تعلق ہے تو امام احمد بن حنبل کے پیروکاروں کے لیے امام احمد کی تحقیق کے مطابق تو میں دفع بدین کرنا ہمارے نزدیک بھی درست ہے جبکہ غیر مقصد کہ اپنی تحقیق پر اکتفا کرنا اور اہمیت کی تحقیق سے قریب کرنا غلط ہے۔ شیخ عبدالقادر اس لیے حنبلی تھے کیونکہ فقہ حنبلی میں جنہاں کی کھپائش بہت زیادہ تھی کیونکہ بعض اوقات ایک ہی مسئلے کے بارے میں امام احمد کی مختلف آراء حنبلی فقہ کے پیروکاروں کی نقل کی گئی ہیں بعض اوقات ایک روایت کے مطابق ایک مسئلہ میں امام احمد کا فتویٰ جواز کا ہوتا ہے۔ دوسری روایت کے مطابق مکروہ تیسری کے مطابق حرام اور چوتھی فتویٰ اسی ایک مسئلے سے متعلق ہوتے ہیں۔

اس لیے ضرورت اس امر کی تھی کہ کوئی حلیل القدر فقیر حنبلی فقہ کو اور سرور نسب کرے اور وہ حنبلی کی تردید و اشتاعت میں اپنا کردار ادا کرے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت شیخ عبدالقادر حیدری کی صورت میں وہ فقیر حنبلی کو ملاحظہ فرمایا بہت کم لوگ یہ بات جانتے ہیں گئے

کہتے ہیں اور اعلیٰ حضرت کے الفاظ میں یادگار اب حضرت میں دست بدعا رہے ہیں کہ

قادی کی کڑواہی رکھتا ہوں میں اسی قدر عید اللہ اور قدرت لہ کے واسطے

ہم یہاں مقررہ کرتے ہیں کہ ہم خفی میں ہم کاروری ہیں اور ہنی اس سبب ہر ہمیں فر سے کوئی شرمندگی نہیں ہے۔ بہرہ ایض

ہم پر تمہاری چاہ کا اثر اسی تو ہے

نیکس کیا ہے؟ کہ جب ان معترضین کو اس کے مدد میں فتح محمد بن عبدالوہاب بھیجی کے حوالے سے "اخبار" ۱۸۷۰ء سے "۱۸۷۱ء" تک

دیبا ہو جاتے ہیں؟

”محمدی“ کہلائے واسے یہ حضرت پہلے ”بابی“ محمدی“ کہلاتے تھے مگر انہوں نے متبادل کے طور پر محمدی ”مسیح“ شروع



۱۔ یہ جو کہے ہو اس کی بجائے ہیں کہ یہ لوگ "مردانہ انداز" کی نصیحت سے خود کو "مردی" کہلاتے ہیں۔ یہی اصل

جیسے اُنہیں جہنم سے آگیا ہے۔

عربوں نے شیخ محمد بن کا "نظم" تحفہ الوداد، ابن عربی کے والد کا تھا۔ چچا ابن عربی کے والد کے والد سے بہت سے۔ یہ دو کاموں کو کہیں یاد نہ کیا جاتا ہے؟ خاص طور پر شیخ عبدالوہاب بن علی القصیر کی تھے۔

پھر دیکھو کہ ان لوگوں کو کیا جانتا ہے؟ خاص طور پر جس شخص عبدالوہاب بنی عقیقہ دہی تھے۔

ارشاد فرمایا یہ درست ہے کہ شیخ عبدالوہاب اور ان سے دوسرے صاحبان اہل مکہ التقدیر کوئی حق ہر مذہب و مکتب سے یہ

صاحبزادے شیخ سلیمان، برسی عبدالوداد پے شیخ عجدی کے رد میں ایک کتاب لکھی مگر قحی جو ترکی سے شائع ہو چکی۔

ہر بات یاد رکھیں مسرت کے لئے ہر شرط نہیں ہے کہ جس شخص کی طرف مسرت کی جارہی ہے اسی سے ہم

نظر پر کی جائے بلکہ اس کے والد اور اہل تسبیح کی نسبت سے بھی منسوب رہا جاسکتا ہے۔ بیس سالہ قصبہ بے حد محنت سے ۱۹۰۷ء

اسمیت: آقا محمد، کوچه کاظمی، کسری، استعمال ہوگی۔

جسے ضیل امام احمد کے دارا احسان تھے نیکر امام احمد کے بیروکار "نعمی" کے حکام "ضیل" کہلاتے ہیں۔

[illegible]

سازمان پدافند و ایمنی، به منظور ارتقاء سطح ایمنی و پدافند در سازمان، اقدام به برگزاری دوره‌های آموزشی و کارگاه‌های تخصصی می‌نماید.

ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک نیا دور ہے جس میں ہم نے ایک نیا دور شروع کیا ہے۔

اسی طرح تاج کجی حیدرہ نظامیہ کالج، بھارتی حیدرہ

بالوف کے نسبت سے "کیدی" کہلاتے ہیں۔

بالکل اسی طرح جیسے کراچی پڑا، لاہور، اور ملتان اور ہجرت خانہ، ان تمام جگہوں پر ایسی ہی حالتیں رونے لگیں۔

اس کے اپنے شہروں سے مصوب کرے گی۔ اسے اس کے مہر و اہل بیت سے بھیج دے گا۔

سے ہر ملوی ”کہہ دیا جاتا ہے تو یہ سبست، حقیقت فطرت میں

کیا آپ جانتے ہیں؟

”مصحف القاری شرح صحیح بخاری“ کے مقدمے میں ”عرض دارنا“ کے عنوان کے تحت ہم نے یہ سوس چھٹیاں بیان کیں۔ امام بخاری نے امام اعظم سے کوئی بھی روایت نقل نہیں کی اور پھر اس کے جو یہ میں یہ بات دی گئی تھی۔ ”اے محمد شہناہ! امام بخاری سے بھی احادیث روایت نہیں کی ہیں جس میں امام بخاری کے شاگرد حاکم اور صحیح بخاری سے بعد حدیث کی سب سے زیادہ مستند کتاب ”صحیح مسند کے مؤلف امام مسلم بن حجاج القشیری شامل ہیں۔ صحاح ستہ کے تیسرے مؤلفین میں سے صرف امام ترمذی نے 50 جہاد امامان سے صرف 17 روایت امام بخاری کے حوالے سے نقل کی ہے جس کی باخوہداشت ہم یہاں نقل کر رہے ہیں۔ ہمیں القاری میں ملنے سے 17 سنائی و ترمذی کے بجائے امام سہلی اور یزید دمشقی ہو گئے تھے۔ اس کی وضاحت کر دی جائے۔

امام ترمذی نے امام بخاری کے حوالے سے درج ذیل 50 روایات نقل کی ہیں۔ یاد رہے۔ چنانچہ ان میں سے 3891 ہے۔

7	بین الخلد سے لٹنی	طبہات کا بیان	جامع ترمذی	1
328	ناپسندیدہ امام کا شعر	امام کا بیان	جامع ترمذی	2
558	نہار کی نصیحت	جہاد کا بیان	جامع ترمذی	3
562	زکوٰۃ کی امانت	زکوٰۃ کا بیان	جامع ترمذی	4
580	شیخ کے مافی رکوع	زکوٰۃ کا بیان	جامع ترمذی	5
584	روایت کی وضاحت پر مشر شہداء کا بیان نے حکام	زکوٰۃ کا بیان	جامع ترمذی	6
599	زکوٰۃ کر کے کی نصیحت	زکوٰۃ کا بیان	جامع ترمذی	7
627	روایت (مصاب) ان لوگوں	روزے کا بیان	جامع ترمذی	8
633	لوگوں کے ہم روزہ اور کھانا اور نہ کھانا	روزے کا بیان	جامع ترمذی	9
729	سر کے کھانا کا حکم	روزے کا بیان	جامع ترمذی	10
1244	قاسمی کے بارے میں حدیث	روزے کا بیان	جامع ترمذی	11
1287	کسی کی ریش پر احادیث کے بغیر تحقیق نہ کرنا	روزے کا بیان	جامع ترمذی	12
1444	محبت کی حد تک ریش والی جان	نذر اور قسم کا بیان	جامع ترمذی	13
1568	شہد کی نصیحت	جہاد کا بیان	جامع ترمذی	14
1623	مکہ کے کھجور کی سے سمجھتی خبر دے	جہاد کا بیان	جامع ترمذی	15

کہ حضرت شیخ کے پوتے شیخ ابو صالح نصر بن شیخ عبدالرزاق مکیاں بن شیخ عبدالقادر مکیاں نے مقابلہ کے پہلے کاظمی القضاۃ سے تھے اور انہوں نے نقد خطی کی ترویج و اشاعت میں نمایاں خدمات سر انجام دیں۔

عرض کی گئی لوگ، خود کو اجدیت کیوں کہلاتے ہیں؟

ارشاد فرمایا: گلاب کے پھول کو "بوٹا" کہہ دینے سے اس کی خوشبو کم نہیں ہو جاتی۔ اسی طرح کانٹے، خار و عیار بند۔ اس کی چھین ختم نہیں ہو جاتی بلکہ کانٹے کا نام "ریحان" لا خوشبودار پودے کو کہتے ہیں، ایسی نکو دیا جائے تو بھی اس کی قیمت کم نہیں ہوتی۔

دوسری صدی ہجری میں مسلمانوں میں ایک فرقہ نمودار ہوا جو خود کو "اصحاب اللہ" و "التوحید" (مومنین) کہتے تھے۔ اس سے مقابلے میں شیعری یا شاید چوتھی صدی ہجری میں "اہل سنت" کی اصطلاح متعارف کروائی گئی جو جوہر و مال میں اہل حدیث "مجلس" "مومنین" ہونے کے دعویدار ہیں۔ عجیب اتفاق یہ ہے کہ خوارج جنہوں سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو شہید کیا۔ معز۔ مسیحیہ امام احمد بن حنبل اور دیگر اہل حق کو یتیم و یتیم کیا۔ شیخ محمد بن علی کے مستشرقین نے عربین شریعت میں قتل و غارت گری کا، "یہ" "یہ" "یہ" حاضر کے یہ میراں "اجدیت" سب میں ایک ہی لکڑی، ہی سو فی کارہو ہے۔ ہم مومنین ہیں۔ بقید ساری سنت شریعت میں جتنا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ شریعت میں جتنا ہیں۔ حضرت امام احمد بن حنبل شریعت کا فکار ہیں۔ امت کی اکثریت شریعت میں جتنا ہیں۔

کہیں ایب نوٹیں سے؟ شیطان (نہی کرم اللہ وجہہ کے فرمان کے مطابق) حسب "اس بات سے ماہول ہوتا ہے۔ مسلمانوں میں شریعت عام کر سکتے تو اس سے ایک سے مسحوبے سے سخت "شرک ساز ادارہ" (Mushrik Makers Ltd) کی شریعت ساز ہے۔

کو کمرہ کرنے کا نیا مسحوب بنایا ہوا؟ "خراں" ہر گاہ وہ حضرت میں اس خراں کا کھارہ لگی تو کیا تھا

"(اسے میرے پروردگار) تیری عزت کی قسم! میں ان سب (نیوٹن انسان) کو دور باہر اور گروہ (ریٹو ویشن) کروں گا۔"



1627	جامع ترمذی	جہاد کا بیان	جامع ترمذی	۱۶۲۷
2247	جامع ترمذی	مد کا بیان	جامع ترمذی	2247
2268	جامع ترمذی	مد کا بیان	جامع ترمذی	2268
2292	جامع ترمذی	مد کا بیان	جامع ترمذی	2292
2368	جامع ترمذی	قیامت کا بیان	جامع ترمذی	2368
2472	جامع ترمذی	حس کا بیان	جامع ترمذی	2472
2505	جامع ترمذی	علم کا بیان	جامع ترمذی	2505
2656	جامع ترمذی	آداب کا بیان	جامع ترمذی	2656
2789	جامع ترمذی	مشائخ کا بیان	جامع ترمذی	2789
2790	جامع ترمذی	مشائخ کا بیان	جامع ترمذی	2790
2796	جامع ترمذی	مشائخ کا بیان	جامع ترمذی	2796
2808	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	2808
2809	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	2809
2826	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	2826
2849	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	2849
2850	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	2850
3016	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	3016
3052	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	3052
3094	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	3094
3118	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	3118
3143	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	3143
318	جامع ترمذی	قرآن کی فضیلت کا بیان	جامع ترمذی	318
3511	جامع ترمذی	دعاؤں کا بیان	جامع ترمذی	3511
3519	جامع ترمذی	دعاؤں کا بیان	جامع ترمذی	3519
3547	جامع ترمذی	مناقب کا بیان	جامع ترمذی	3547
3594	جامع ترمذی	مناقب کا بیان	جامع ترمذی	3594
3655	جامع ترمذی	مناقب کا بیان	جامع ترمذی	3655
3911	جامع ترمذی	مناقب کا بیان	جامع ترمذی	3911
3570	جامع ترمذی	مناقب کا بیان	جامع ترمذی	3570
	جامع ترمذی	مناقب کا بیان	جامع ترمذی	

کیا یہ ہے جس سے

نسائی نے بھی امام شافعی کے حوالے سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔ امام ابو داؤد نے 3 جبکہ امام ابن ماجہ سے صرف 2 روایات امام شافعی کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

امام احمد بن حنبل

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ اور نام مبارک احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی ہے۔ اپنے زمانے میں محدثین کے جمیل القدر پیشوا ہیں۔ مسند کے جملہ مؤلفین آپ کے حلقہ درمیان سے وابستہ ہیں۔ 241 ہجری میں بغداد میں "کتاب کا اصال ہوا۔

بخاری کا قصص تحقیق کے مطابق صحیح بخاری میں صرف دو احادیث ایسی ہیں جو امام احمد بن حنبل کے حوالے سے منقول ہیں۔ پہلی حدیث احمد بن حسن کے حوالے سے امام احمد بن حنبل سے منقول ہے جبکہ دوسری حدیث کے آخر میں امام بخاری نے اس حدیث کی وضاحت کی ہے کہ امام احمد بن حنبل کی نقل کردہ روایت میں اس حدیث کا اضافہ ہے۔ اس دونوں روایات کے حوالہ جات درج کیے ہیں۔

(i) صحیح بخاری مفاری کا بیان 4113 یمنی کرم اللہ وجہہ نے کتب غریبہ میں شریعت قرآنی

(ii) صحیح بخاری لیون کا بیان 5429 کیا گٹھی پر تھیں سندہ مرانی جاسنی میں

امام مسلم نے اپنی "صحیح" میں سند متصل کے ہم 22 روایات امام احمد کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اپنی "جامع" میں سند متصل کے ہمراہ صرف 2 روایات امام احمد بن حنبل کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے اپنی "سنن" میں سند متصل کے ہمراہ 11 روایات امام احمد کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اپنی "سنن" میں سند متصل کے ہمراہ 242 روایات امام احمد بن حنبل کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اپنی "سنن" میں صرف 4 روایات امام احمد کے حوالے سے نقل کی ہیں۔

امام اوزاعی

آپ کا نام مبارک عبد الرحمن بن عمرو بن ابی عمرو ہے۔ آپ کی کنیت بھی ابو عمرو ہے۔ بغداد میں آپ امام اوزاعی کے نام سے مشہور ہیں۔ شام کے رہنے والے تھے۔ 157 ہجری میں آپ کا اصال ہوا۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے حاضریں میں شامل ہیں۔ شام میں امام فقہ وحدیث میں آپ کو وہی مقام حاصل تھا جو کوفاور حدیث میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک کو حاصل تھا۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ امام اوزاعی سے کل 69 احادیث نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ امام اوزاعی کے حوالے سے 85 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ امام اوزاعی سے 39 احادیث روایت کی ہیں۔

امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ امام اوزاعی سے 131 احادیث روایت کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ امام اوزاعی سے 85 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ امام اوزاعی سے 102 روایات نقل کی ہیں۔

امام عبد الرزاق

آپ کی کنیت ابو بکر اور نام مبارک عبد الرزاق بن ہمام بن ناصح ہے۔ آپ یمن سے رہنے والے ہیں۔ امام بخاری نے آپ کے واسطے سے آپ سے احادیث روایت کی ہیں۔ آپ کا شمار دوسری صدی ہجری کے کارمحدثین میں ہوتا ہے۔ آپ کے اصحاب نے

کا انتقال ۱۷۵ ہجری میں ہوا۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمارے ۱۴۷۹ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمارے ۱۵۰۱ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمارے ۱۶۹ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمارے ۳۰۳ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمارے ۱۷۵ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمارے ۱۳۱ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام احمد بن حنبل نے سند متصل کے ہمارے ۱۵۴۰ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔

عبداللہ بن مبارک

عبداللہ بن مبارک نقیب دارمی تھے۔ سمرقند سے تھے۔ آپ کو ہاشم ابوہاشم بن شریک شہر سے حاصل ہوا۔
 صحاح ستہ کے تمام مؤلفین آپ کے واسطے گردوں کی صف میں شامل ہیں مشہور صوفی رب سید علی بن ابی طالب۔
 الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔

"سید ہاداد ابو عبداللہ بن مبارک دارمی رحمت اللہ علیہ انتہائی علمی مقام۔ آپ تھے۔ تہ جہت و ہر وقت تہم۔
 کے عالم دارمیچے زمانے کے امام تھے۔ آپ نے کئی مشائخ کا رہا۔ پایا اور بنی صحت افغانی۔ ہر عظیم حدیث کے متعلق
 طائفہ میں سے تھے۔

آپ مروی کوئی کر کے بعد انتشار یہ لائے اور یہاں ہاتھوں میں کئی صحبت میں سے ہے مدد معجزہ پیدا۔
 عرض و دہاں مقیم رہے۔ دوبارہ مروی آپ کے تو آپ کے قریب لوگ آپ کے اور فرما گئے ہوتے اور فرما گئے۔ آپ تہم و دہاں
 درس کا ہتمام کیا۔ اس وقت مروی نصف آبادی اہل رائے اور بقیر نصف اہل حدیث نے نام سے پکارا بنی تھی۔
 مصالحت و موافقت سے پیش آتے تھے یہاں تک کہ دونوں فریق آپ کو پناہ گئے تھے۔ آپ نے دہاں میں سونے پناہ صاحب
 حدیث سنت کیلئے اور دوسری اصحاب مقلد رائے کیلئے اور یہ دونوں فریق آج بھی موجود ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمارے ۲۶۶ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمارے ۱۵۹ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمارے ۱۵۴ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمارے ۲۹۲ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمارے ۱۵۶ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمارے ۲۷ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔
 امام احمد بن حنبل نے سند متصل کے ہمارے ۴۹۷ احادیث آپ سے روایت کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

4- ابن یزید آپ کی کنیت ابو یزید ہے۔ آپ کا ترجیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہ روایت دالے تھے۔ آپ کا انتقال 180 ہجری میں ہو۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل کی نہیں۔

5- ابو بکر بن ابوموسیٰ عبداللہ آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔ آپ درسا کے طبقے کے تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ کسی طور پر آپ اشعری ہیں۔ کوفہ میں اقامت پذیر ہے۔ 106 ہجری میں انتقال ہو۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

6- ابو بکر بن النضر بن عبداللہ آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔ آپ کا تعلق طبقہ تابعین سے ہے۔ تعلیم سے کسی تعلق تھا۔ یہ مورد میں اقامت گزین رہے۔

امام بیہقی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

7- ابو بکر بن سالم بن عبداللہ آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔ آپ کم سن تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مدینہ منورہ کے رہنے

صحیح بخاری کے روائے حدیث

1- آپ کی کثرتِ روایت ہے کہ کسی صحابی سے جتنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام بخاری نے ان سے روایت کی ہے۔ جبکہ آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب میں امام لیث بن سعد کا نام نمایاں ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 202 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

2- آپ نے اپنی عمر کے باقی حصے کے تعلق رکھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ کوفہ سے رہنے لگے تھے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے صرف ایک روایت نقل کی ہے۔

صحیح بخاری کے تفسیر میں ہے کہ آپ نے اپنی عمر کے باقی حصے کے تعلق رکھتے ہیں۔

3- آپ کی میت میں ہے۔ یہ خاتون تھیں۔ آپ کا تعلق ان سے ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

نوٹ: امام نے ان میں سے کئی روایات بھی نقل کی ہیں۔ امام بخاری نے ان سے روایت کی ہے۔

اس بات کا جائزہ لیا جاتا ہے کہ اس کے جواب میں "جمال الشریعہ" کے مقدمے میں بعض ائمہ متقدمین سے متعلق ہے۔

جس میں دیکھ کر بعض احباب نے تھیں کہ اس کا حوالہ ان کی ان میں سے بعض محدثوں نے یہ مضمون دیا ہے۔

متعلق "امام بخاری" کے تفسیر میں ہے کہ آپ نے ایک فی اور مفید خدمت ہوگی۔ دیگر احباب سے اس بارے میں مضمون دیا گیا ہے۔

تائید کی کہ "صحیح بخاری" کے جملہ اہل علم کی خدمت میں یہ معلومات "جمال الشریعہ" میں موجود ہیں۔

کروٹے کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ بعض کام ہو گئے تو چند روایتوں سے "جمال الشریعہ" میں موجود ہیں۔

گئے ہیں کہ امام ترمذی نے کئی ایسی روایات امام بخاری کے واسطے سے نقل کی ہیں۔

حاجات کی تفصیل و وضاحت کی جائے گی۔ ان میں سے کئی روایات ہیں۔

جس کو تفسیر میں شامل کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ کئی مستقل تصنیفوں میں یہ معلومات مزید اضافہ کی گئی ہیں۔

ان میں سے کئی روایات آپ کی خدمت میں تھیں۔ ان سے آپ نے اس کا حوالہ دیا ہے۔

امام ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

12- ابو بکر بن عمر بن عبد الرحمن: آپ کی کثرت بول کر ہے۔ آپ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔
تاہم میں سے ایک ہیں۔

امام ابن ربیع مسلم ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے آپ سے ۱۱ روایت نقل کی ہے۔
نیز امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

13- ابو بکر بن عیاض بن سالم: آپ کی کثرت بول کر ہے۔ آپ ہادی سے روایت کرتے ہیں۔ ۴ روایت ہیں۔ تاہم میں سے ایک ہیں۔
امام ابن کثیر نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۳۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

14- ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حرم: آپ کی کثرت بول کر ہے۔ آپ کا تعلق انصار کے قبیلے بنی نضیر سے ہے۔ میں تاہم میں سے ایک ہیں۔
رکتے ہیں۔ ۱۲۰ ہجری میں انھار فرمایا۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۳۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۴ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۸ روایات نقل کی ہیں۔

15- ابو زریعہ بن عمرو بن جریر: آپ کی کثرت بول کر ہے۔ آپ کا تعلق انصار کے قبیلے بنی نضیر سے ہے۔ آپ ہادی سے روایت کرتے ہیں۔
حضرت ابو زریعہ بن عمرو اور حضرت جریر بن عبد اللہ مجاز سے روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۳۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱۶ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۳۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۹ روایات نقل کی ہیں۔

وائے تھے۔ آپ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کے ہوتے ہیں۔
 امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 صحاح ستہ کے باقی چار مؤلفین۔ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

8۔ ابو بکر بن علی بن ابی حمزہ آپ کی کثرت ابوبکر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ حدیث ۳۰۰۰ سے زیادہ روایت
 رکھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے شمار اہل میں شمار میں ہیں۔ حدیث ۱۰۰۰ سے زیادہ روایت
 ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن خلیفہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

9۔ ابو بکر بن عبد الرحمن بن آپ کی کثرت ابوبکر ہے۔ آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ حدیث ۱۰۰۰ سے زیادہ روایت
 194 بخاری میں انتقال ہو۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

10۔ ابو بکر بن عبداللہ بن ابوسیدہ آپ کی کثرت ابوبکر ہے۔ ایسی طور پر آپ کا تعلق اوجیم سے ہے جبکہ آپ طبقہ تابعین سے منسوب
 ہیں۔

صحاح ستہ کے مؤلفین میں صرف امام بخاری سے آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

11۔ ابو بکر بن عثمان بن سلیم بن حذیفہ آپ کی کثرت ابوبکر ہے۔ آپ کا تعلق انصار کے قبیلے اہل سے تھا ہے۔ آپ حدیث ۱۰۰۰
 باطن بخاری میں انتقال ہو۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ہیں۔ خود آپ بھی ملحق تائیں سے تعلق رکھتے ہیں

آپ سے امام بخاری نسائی اور ابن ماجہ نے 1, 1 روایت نقل کی ہے
جبکہ امام مسلم ترمذی اور ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

21- ابی ایمن العباس بن سہل بن سہل۔ آپ انصاری ہیں اور کابریج تائیں میں سے ایک ہیں۔ مدبر امور ہیں۔ کائنات میں سے
آپ سے امام بخاری اور ترمذی نے 1, 1 جبکہ امام ابن ماجہ نے 2 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نسائی اور ابوداؤد کو نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

22- ابی بن کعب بن قیس۔ آپ کی کنیت ابوالمہر ہے۔ مشہور صحابی رسول ہیں۔ انصار کے قبیلہ خزرجی سے آپ کا تعلق تھا۔ 32 حدیث
میں آپ کا تعلق تھا۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

23- احمد بن ابویوب یحییٰ بن۔ آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ سے تبع تابعین سے صحابہ و تابعین۔ 230
230 ہجری میں انتقال ہوا۔

امام بخاری اور امام ترمذی نے آپ سے 1, 1 روایات نقل کی ہیں

جبکہ امام مسلم یوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

24- احمد بن ابوبکر لقمان بن حارث۔ آپ کی کنیت ابو مصعب ہے۔ آپ امام بخاری کے شاگرد ہیں۔ 242
ہجری میں مدبر امور بنی ہاشم بن نوف بن مہاجر کی اولاد میں سے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں

امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

25- احمد بن اسحاق بن اعین۔ آپ کی کنیت ابو اسحاق ہے۔ آپ امام بخاری کے شاگرد ہیں۔ آپ کا تعلق تھا۔ 242
242 ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں

18 ایمیدین بن لعلی آپ کی کینیت ایمیدین سے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا تعلق انصاریہ سے تھا۔ آپ نے 63 ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔

امام بخاری کے سنیہ متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی کے سنیہ متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام سبکی کے سنیہ متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد اور امام ابن ماجہ نے 1، 1 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

17- ابو نضیر مولى عبد الله بن ابی ارحم آپ کی نسبت ابو نضیر ہے۔ آپ کا تعلق خزاعہ سے تھا۔ چالیسین کے قریب سے تھے۔
 حدیث مسند و شریف القامت پر مبنی۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

18. ابو یوسف آپ شام سے رہے اگلے تھے اور اکابر تابعین میں شامل ہیں۔ آپ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کی۔

امام بخاری۔ مسند متصل سے ۱۰۰۰ روایت نقل ہیں۔
 امام ترمذی نے مسند متصل سے ۱۰۰۰ روایت نقل ہیں۔
 امام ابوداؤد نے مسند متصل سے ۱۰۰۰ روایت نقل ہیں۔
 جبکہ امام مسلم نے اپنی اور ابن ماجہ سے ۱۰۰۰ روایت نقل ہیں۔

19- ابوسلم بن عبد اللہ بن عبد الرحمن آپ کی بیعت بوسلم ہے۔ آپ کا تعلق انصار سے ہے۔ آپ پہلے انہیں سے عہدے کے لئے تھے۔

ایم ایف کی نے سید متعل کے ہم ذاتی سے 2 روایات نقل کی ہیں
اور مسلم نے سید متعل کے ہم ذاتی سے 1 روایت نقل کی ہے۔
ماہرسانی نے سید متعل کے ہم ذاتی سے 2 روایات نقل کی ہیں
ایم ایف کی نے سید متعل کے ہم ذاتی سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ہم قرعہ کی اور اپنی بچے سے آپ سے کوئی راستہ نہیں ملے۔

20- اگرچہ اس بات کی گواہی ہے کہ آپ نے کام سے ہٹائے گئے ہیں لیکن آپ کے گھر پر ابھی تک پولیس کا کنٹرول ہے۔ معدنہ نے کہا کہ اس وقت پولیس

صحیح سنہ کے بقید پانچ سو تیس میں سے کسی نے بھی آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

26- احمد بن حنبل آپ کی نسبت ابو جعفر نے کہا ہے: آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں۔
217 بحری میں ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں
نہیں سنے۔ بقدر پانچ سو تیس میں سے کسی نے بھی آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

27- محمد بن یونس بن ابی اسحاق نے کہا ہے: آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ امام یونس بن ابی اسحاق سے روایت کرتے ہیں۔
222 بحری میں ہے۔

امام بخاری نے آپ سے حوالے سے صرف 1 روایت نقل کی ہے
بقدر پانچ سو تیس میں سے کسی نے بھی آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔
28- احمد بن حنبل بن علی بن ابی اسحاق نے کہا ہے: آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

صحیح سنہ کے بقید چار سو تیس میں سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

29- احمد بن حنبل بن علی بن ابی اسحاق نے کہا ہے: آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں۔
انفال ۲۷۱ میں ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں
امام سبائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم ترمذی اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

30- احمد بن حنبل بن علی بن ابی اسحاق نے کہا ہے: آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں۔
آپ کا انتقال 253 بحری میں ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم اور ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

31- احمد بن حنبل بن علی بن ابی اسحاق نے کہا ہے: آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں۔
انفال ۲۷۱ میں ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۶۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

42- احمد بن عبد اللہ بن ایوب آپ کی کثرت ابوالیہود ہے۔ آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ امام بخاری احمد بن یوسف سے آپ کا ذکر کرتے ہیں۔ آپ ۴۰۰ سال کے رہنے والے تھے لیکن بعد میں مصل میں مقیم ہو گئے۔ آپ کا انتقال 232 ہجری میں ہوا۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں
صحاح ستہ کے بقیہ پانچ مؤلفین میں سے کسی ایک نے بھی آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

43- احمد بن عبد اللہ بن علی آپ کی کثرت یوکر ہے۔ آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ عمرو بن عمار سے تھے۔ آپ کا انتقال 252 ہجری میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں
جبکہ امام نسائی اور ابوداؤد نے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم ترمذی اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی بھی روایت نقل نہیں کی۔

44- احمد بن عبد اللہ بن یوسف آپ کی کثرت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ امام یوسف بن یونس سے آپ سے ۱۰ حدیثیں
گرتے ہیں۔ آپ کو ۳۰۰ سال کے تھے اور ان میں 227 ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔

امام بخاری سے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 73 روایات نقل کی ہیں
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 85 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

45- احمد بن عبد الملک بن ابراہیم آپ کی کثرت یوکر ہے۔ آپ امام یوسف بن یونس کے استاد ہیں۔ امام بخاری آپ کا نام احمد بن یونس سے
پر ذکر کرتے ہیں۔ آپ کا تعلق یوکر سے ہے۔ انجریہ میں رہائش پذیر رہے اور ان میں 221 ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔
امام بخاری اور ابن ماجہ نے آپ کے حوالے سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم ترمذی نسائی و ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

46- احمد بن عبد اللہ بن سہیل آپ کی کثرت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ عمرو بن عمار سے تھے۔ آپ کا انتقال 224 ہجری میں ہوا۔

امام بخاری نے آپ کے حوالے سے صرف 1 روایت نقل کی ہے
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

۱۸ مئی ۱۹۷۱ء کو پاکستان نے برطانوی ہندوستان سے آزادی حاصل کی۔

امام ابو ذرؓ کے سوا متصل کے ہر ایک آپ سے 3 آیات نفل ہیں۔

ماہنامہ کے سلسلہ متعلق کے ہم آہستہ ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام سانی نے آپ سے عوفی روایت نقل نہیں کی ہے۔

37 احمدی سائنس دانوں نے کہاں آپ کی میت کا تقعر ہے۔ آپ کا "خود" مرنے کے بعد کونسا مقام اختیار کرے گا؟

۱۰۔ یہی ہے آپ سے (روایت نقل کی ہے۔

ہاں، مسدود سے متعلق۔ ہمارا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ہم 32 روزے اس قدر تقصیر کرتے ہیں کہ یہ 7 روایات نقل کی ہیں۔

ہام این بجئے "سند متصل سے ہوا" "پہلے سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

ماہرہ مدی اور تسائی سے آپ سے کوئی رویت نقل نہیں کی۔

38 محمد بن سائر بن ایوب - آپ کی کنیت ابوہریرہ ہے۔ آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ فقیہین - محدثین - تھے۔ آپ ۱۰

اقوال 268 حجۃ الیوم

۱۱۔ یہاں بھی یہی ہے کہ جس طرح عقل کی

عام مناسبتی کا مجموعی یہ فائدہ ادایت غلطی ہے۔

سچی بات کہ تمہا نہیں میں سے نام مسکراتی ہوئی اور اس کے ساتھ ہی ہاتھ لگے۔۔۔

38۔ احمدی شیعہ آپ کی نسبت یہ مفید لکھ ہے۔ آپ کا نام بخاری کے استاد (جس) آپ بصرہ سے آئے تھے۔ آپ کا

18.05.229.4

میں نے یہ سب کچھ لکھ دیا ہے اور اسے سب سے زیادہ اہم قرار دیا ہے۔

۱۔ اے نبیؐ! کہیں سے کوئی بھی راہت نہ آئے گی۔

۱۔ اہل حق و باطل کے درمیان میں جس طرح امت مسلمہ کو تقسیم کر دیا گیا ہے۔

24B. $\frac{1}{2}$ of the total number of students

پیشہ ورانہ تعلیم کے شعبہ کے تحت 245 طلبہ کی طرف سے

162

...

[illegible]

اہم سنگتراشی اور سالی سے پہلے کوئی رائیٹنگ سالی۔

ہر جن عبد اللہ بن ابی قحیفہ

آپ کا شمار 233 حجہ میں ہے

ہام ہی رہی ہے شند مسلسل ہے ہر آپ ہے آج ایسے ہی ہے۔

52- احمد بن محمد بن موسیٰ آپ کی کثرت بخاری میں قاضی پر ہے۔ آپ کا اس روایت 238 ہے۔ آپ کا

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم انسائی امام ابو داؤد امام بن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

53- احمد بن محمد بن عبد الرحمن آپ کی کثرت بخاری میں قاضی پر ہے۔ آپ کا اس روایت 244 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

امام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایت نقل کی ہیں۔

54- احمد بن یزید بن ابراہیم آپ کی کثرت بخاری میں قاضی پر ہے۔ آپ کا اس روایت 245 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

صحاح ستہ کے بقید مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

55- احمد بن یعقوب آپ کی کثرت بخاری میں قاضی پر ہے۔ آپ کا اس روایت 246 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایت نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقید مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

56- ازہر بن قیس آپ کا بیس نے طے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اس روایت 247 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

امام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی امام بن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

57- ازہر بن قیس بن جراح آپ کی کثرت بخاری میں قاضی پر ہے۔ آپ کا اس روایت 248 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام ابو داؤد امام بن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

58- ازہر بن سعد آپ کی کثرت بخاری میں قاضی پر ہے۔ آپ کا اس روایت 249 ہے۔ آپ کا اس روایت 203 ہے۔ آپ کا اس روایت 203 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام بن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

47- ائمہ سنیوں نے ان تعلیم آپ کی نسبت ابو جہلہ سے ہے۔ آپ امام بخاری سے سنا ہیں۔ آپ کو لکھے، بڑے داناں نے۔ چاہے
تقریباً 261 ہجری میں ہو۔

ہام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
ہام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
ہام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
ہام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
ہام ترمذی اور ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

48 احمد بن عمر آپ کی کنیت ابو جعفر ہے اور آپ کا لقب محال ہے۔ امام بخاری نے آپ کے بارے میں کہا کہ تمہارا خداوند ابن عمر کو آپ کا ذکر کرتے ہیں۔ آپ بغلہ کے رہنے والے تھے۔ ۱۰۵۸ھ قمری میں فوت ہوئے۔
امام بخاری نے آپ کے حوالے سے صرف اراکین نقل کیے۔
صحاح ستہ کے فقیر یا جامع مؤلفین نے آپ سے روایت نقل نہیں کی۔

49- احمد بن محمد بن صالح آپ کی نسبت ابو محمد اللہ ہے۔ آپ امام بخاری کے تلامذہ ہیں۔ آپ نے 43 قمری میں امام بخاری سے سند متصل سے احادیث آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔ امام مسلم سے سند متصل سے احادیث آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔ امام حسن سے سند متصل سے احادیث آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔ امام اسحاق سے سند متصل کے سوا احادیث آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔ امام ترمذی اور ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

50- تمہیں محمد بن خالد آپ کی کفایت معلوم ہے۔ آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے محمد بن خالد سے کہا کہ تم میری جگہ پر جاؤ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے محمد بن خالد سے کہا کہ تم میری جگہ پر جاؤ۔

۱۶۰۰ء کی - یہ ہے حوالے سے ۱۶۰۱ء سے قبل کی چیز۔

معاذ اللہ! یہ تو بڑا عجیب و غریب معاملہ ہے۔ آپ نے کوئی راستہ نہیں دیا۔

51- ترجمہ: میں نے آپ کی نیت پر عمل کیا ہے آپ بعد ازاں کائنات پر اس کے لیے آپ کا موتی ہے۔
یہ بھی کے ساتھ ہیں۔

۱۴۸ بخاری ہے، سند متصل کے ہوا، "پ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

۱۔ مسلم نے 'سند متصل' سے ہر روایت سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

۱۔ ہر شخص نے سہ متصل کے ہمراہ آپ سے ادایت نقل لی ہے۔

[illegible]

۱۸۹۰ء کے سید فضلؒ کے ہمراہ "جہاں سے 242 روایات نقل کیے۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

64- اسلم مولیٰ رسول اللہ ﷺ آپ کی کنیت ابوہریرہؓ سے آپ و شرف صحابہ کرام سے آپ کا تعلق ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلمی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

65- اسلم مولیٰ عمر آپ کی کنیت ابو خالد سے آپ طبعاً یحییٰ بن یحییٰ سے تعلق ہے۔

نہ روایات 80 ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

66- اسلم بنت ابی بکر صدیق آپ کی کنیت محمد بن ابی بکر سے آپ کا تعلق ہے۔

ہے۔ آپ کا دادا قریش سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 48 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 68 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلمی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

67- اسلم بن خضیر بن مالک بن شقیق آپ کی کنیت ابی شقیق سے آپ و شرف صحابہ کرام سے آپ کا تعلق ہے۔

رہے ہیں۔ آپ کا سن ولادت 20 ہے۔ آپ انصاری تھے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل سے ۱۰۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل سے ۱۰۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل سے ۱۰۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

59- اسناد میں آٹھ روایات نقل کی ہیں۔ آپ نے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقدر مؤلفین سے آپ نے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

60- اسناد میں آٹھ روایات نقل کی ہیں۔ آپ کی نسبت ابلاغ ہے آپ کو صرف صحیحیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار ۱۰۲ میں ہے۔

امام بخاری نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

61- اسناد میں آٹھ روایات نقل کی ہیں۔ آپ نے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقدر مؤلفین سے آپ نے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

62- اسناد میں آٹھ روایات نقل کی ہیں۔ آپ کی نسبت ابلاغ ہے آپ کو صرف صحیحیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار ۱۰۲ میں ہے۔

سن ۲۰۰ روایات۔

امام بخاری نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام احمد بن حنبل نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

63- اسناد میں آٹھ روایات نقل کی ہیں۔ آپ کی نسبت ابلاغ ہے آپ کو صرف صحیحیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار ۱۰۲ میں ہے۔

امام بخاری نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل سے ۱۰۲ روایات نقل کی ہیں۔

72- صحیح بخاری میں سعید آپ کی نسبت ابو محمد اللہ ہے آپ کا نام بخاری ہے۔ نام یہاں یہاں کا نشان ہے۔ آپ کے روایات 225 ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحیح سنن کے بقدر موفقیں سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

73- ابن حزمہ میں باقی آپ کی کثرت ابو محمد الحسن سے آپ انصار قبیلہ بنو تھعلیٰ رہتے ہیں۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

74- ام العلاء بنت ہارثہ میں ثبات آپ کی نسبت ام العلاء سے آپ کو ثقب سب سبیت حاصل ہے۔ آپ حدیث صحیح سنن میں آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
صحیح سنن کے بقدر موفقیں سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

75- ام حرام بنت ملحان میں خالد آپ کی حیات مدینہ منورہ سے آپ کو ثقب سب سبیت حاصل ہے۔ آپ حدیث صحیح سنن میں آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن روایات 27 ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

76- ام کلثوم بنت حذافہ میں ابی معیط آپ کی نسبت ام کلثوم سے آپ کو ثقب سب سبیت حاصل ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔

68- اسید بن ابی نعیم آپ کی نسبت ابو نعیم سے آپ امام بخاری کے ساتھ ہیں۔ آپ ابو نعیم سے نقل کرتے ہیں۔
اقامت پر مر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے قریب مزید ہیں۔ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

69- احمد بن ابی الفداء سلیم آپ کو میں قاسم پر یہ ہے۔ آپ کا سن ۱۲۵ھ ہے۔ آپ کا سن ۱۰۷۰ھ تک

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۲۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۳۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۲۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۸ روایات نقل کی ہیں۔

70- احمد بن قیس بن ابی سعید کرب۔ آپ کی نسبت ابو کرب۔ آپ وراثت صحابہ سے حاصل ہے۔ آپ کو میں قاسم ہے۔
آپ کا سن ۱۰۴۰ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

71- فضل بن حاتم آپ کی نسبت ابو نعیم ہے امام بخاری نے آپ کی نسبت ابو نعیم سے

آپ صحیح تابعین سے نقل کرتے ہیں۔ آپ ابو نعیم سے قاسم پر یہ ہے۔ آپ کا سن ۱۰۲۵ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

82- اس بن مالک بن النضر آپ کی نسبت ابو عمرو نے آپ و ثعلبہ صحابیہ سے حاصل کیا۔ آپ سے تعلق رکھتے ہیں۔ وفات 91ھ۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 900 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 1067 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 436 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 411 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 347 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 341 روایات نقل کی ہیں۔

83- ابیہ بن ابیہ آپ کی نسبت ابو عقبہ نے آپ و ثعلبہ صحابیہ سے حاصل کیا۔ آپ سے تعلق رکھتے ہیں۔
امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
84- اس بن عبد اللہ آپ کی نسبت ابو عمرو نے آپ و ثعلبہ صحابیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ سے تعلق رکھتے ہیں۔ وفات 83ھ۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

85- ابیہ بن ابیہ ام ابیہ آپ و ثعلبہ صحابیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ و ثعلبہ صحابیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
میں ح سے کہ بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کیا ہے۔

86- ابیہ بن نائل آپ کی نسبت ابو عمرو نے آپ و ثعلبہ صحابیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ و ثعلبہ صحابیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہر ذی آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

- امام بخاری نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 77- مصنف نے ہر اوّل آپ کی نسبت سے ملحقہ ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام بخاری نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 مصنف نے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 78- مصنف نے ہر اوّل آپ کی نسبت سے ملحقہ ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام بخاری نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 مصنف نے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 79- مصنف نے ہر اوّل آپ کی نسبت سے ملحقہ ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام بخاری نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 مصنف نے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 80- مصنف نے ہر اوّل آپ کی نسبت سے ملحقہ ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام بخاری نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 81- مصنف نے ہر اوّل آپ کی نسبت سے ملحقہ ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام بخاری نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل سے ہر اوّل آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے

91- یحییٰ بن یحییٰ بن عمر ابن سعید آپ کی تئیس ابو موسیٰ سے آپ جو آپ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ سے ۱۰ روایت ہیں۔ آپ سے ہیں آپ کا اس روایت ۱۳۲ ہے۔

امام بخاری نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں

امام مسلم نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۳۲ روایت نقل کی ہیں۔

32 امام ترمذی نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۴ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۶ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

92- ابو یحییٰ بن ابی عمیر نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔ آپ سے ہیں آپ کا اس روایت ۱۵۲ ہے۔

امام بخاری نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

93- ابو یحییٰ بن عمر ابن سعید نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔ آپ سے ہیں آپ کا اس روایت ۱۵۲ ہے۔

امام بخاری نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

94- ابو یحییٰ بن عمر ابن سعید نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔ آپ سے ہیں آپ کا اس روایت ۱۵۲ ہے۔

امام بخاری نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۷۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۳۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

95- ابو یحییٰ بن عمر ابن سعید نے اس سند متصل کے ہمہ آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔ آپ سے ہیں آپ کا اس روایت ۱۵۲ ہے۔

امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابی داؤد نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نام بودو کے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

87- ابوبکر بن حبیب کی روایت ہے کہ آپ کی کنیت 'ابو بکر' تھی۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 248 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 408 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 99 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 162 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 162 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی داؤد نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔

88- ابوبکر بن ابی شیبہ روایت کیا کہ آپ کی کنیت 'ابو بکر' ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیمو نقلین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

89- ابوبکر بن سلیمان بن ابی آپ کی کنیت 'ابوبکر' ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نام بودو کے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

90- ابوبکر بن عبد اللہ بن ابی آپ کے قبیلے 'کھزیمہ' کے تھے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔ آپ نے فرمایا: 'ابوبکر' آپ کا لقب ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

آپ کا سن وفات 168 ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

101 ابن ابی نعیم بن عبد الرحمن بن اسماعیل آپ کی کثرت ابو اسماعیل سے آپ بیچ تا یحییٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ وہ شخص قاتل
پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

102 ابن ابی نعیم بن عبد الرحمن بن عبد اللہ آپ کی کثرت ابو اسحاق سے آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ وہ شخص قاتل
پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

103 ابن ابی نعیم بن عبد الجبار بن عوف آپ کی کثرت ابو اسحاق سے آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ وہ شخص قاتل
پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

104 ابن ابی نعیم بن عبد اللہ بن حسین آپ کی کثرت ابو اسحاق سے آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ وہ شخص قاتل
پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 28 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
صحابہ سے کے بغیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

96- ابراہیم بن حید بن عبد الرحمن آپ کی کثرت ابواب اساق ہے آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں

آپ کو قش، قاست پذیر ہے ہیں آپ کا سن روایت 178 ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

97- ابراہیم بن سعد بن ابی وقاص آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بخاری سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی امام نسائی امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

98- ابراہیم بن سعد بن ابراہیم آپ کی کثرت ابواب اساق ہے آپ صحیح تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ قریشی ثقات ہیں۔

تعلق رکھتے ہیں۔ آپ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی اور دیش سے ہیں۔
امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 190 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 227 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 62 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔

99- ابراہیم بن سعد بن حیان آپ صحیح تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مدینہ منورہ میں اکامت پزیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحابہ سے کے بغیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

100- ابراہیم بن مسلم بن شیبہ آپ ثقات ابو سعید سے آپ حمص میں قاصد ہیں۔ آپ مدینہ منورہ میں اکامت پزیر ہیں۔

مام ایمن باغے، سند شعل کے ہر اڑ آپ سے آراستہ نقل کی ہے۔

108- ابراہیم بن موسیٰ بن یزید بن خالد بن سبکی کہتے ہیں کہ "سید مامون نے کہا: یہ سب باتیں مجھ سے۔"

استعداد کا شرف حاصل ہے۔ آپ اسے جس قیامت پر میرے میں آپ کا سالہ 220 دے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 92 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسد متصل کے بعد ذی القعدة 12 روایات نقل کی ہیں۔

ماہ قمری نے اس شخص کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوہریرہؓ نے 'منہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 1,58 آیات نقل دی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

مام نہائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

109- ابرہیم بن مسعود: آپ طعنے کا بغیر سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مومنین کے لیے سچے اور سچے ہیں۔

— 4 —

مام بخاری نے اسد متصل نے ہم کو آپ سے 7 روایت نقل کی ہیں

امام مسلم نے اسناد متصل سے ہر وہ سچ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

مامہ ترمذی نے سید مقصود کے گھر کو اپنے سے ارادت قرار دے۔

ماہنامہ ملی نے سید شمس الدین علی شاہ سے ۱۶ بات چیت کی۔

مام ایورڈ وڈ نے اس سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 ریپٹ غلطیہ۔

امام ابن ماجہ نے مسند متصل سے ہم اہل بیت سے کہا ہے کہ اے علی بن ابی طالب۔

110 ابراہیم بن مالک آپ کی نسبت ابو خالق ہے آپ تابعِ عائشہ کے عقیدہ رہتے ہیں آپ مراد میں آگست ۱۰۰۰ء میں

آپ منجزم سے تعلق رکھتے ہیں۔

مقام بخاری کے اسد متصل کے اہل اوتاپ سے ۱۰۵ ہات تھیں۔

ہام مسلم کے سند متصل کے بحوالہ آپ سے 6 روایت نقل کی ہیں۔

ہم منسلکی نے مندرجہ ذیل کے دو پہلوؤں سے A روایت نقل کی ہے۔

امام ابوہریرہؓ نے 'سند متصل' کے ہمراہ ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسے متصل کے ہم و آہ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

میرزا خاں نے غائب سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

۱۹۹- ابرہیم بن یزید بن عمر بن عبدالمطلب کی نسبت ۱۲۰۰ھ سے امام جعفر بن محمد بن یزید بن عبدالمطلب نے

۱۔ آپ لہذا ہمیں عقل دیجئے جس سے کہ کوز میں قامت پڑے۔ پے نیمہ۔ عقل کہے ہیں۔

ات 93ھ سے۔

ایم جی ایم ای، رزائنٹ مشنل کے امراؤ آپ سے 20 روپے نقل کرتے

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

105۔ ابراہیم بن عمر بن مطرف آپ کی بیعت اہل عراق ہے امام بخاری شیخ بخاری کی سند میں۔ ابراہیم بن عمر بن مطرف آپ کا تہمید ہے۔

کرتے ہیں۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔

آپ کا سن وفات 212ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

106۔ ابراہیم بن محمد بن حارث آپ کی کنیت اہل عراق ہے امام بخاری شیخ بخاری کی سند میں۔ ابراہیم بن محمد بن حارث آپ کا تہمید ہے۔

کرتے ہیں۔ آپ ہمدان میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا وفات 185ھ

ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

107۔ ابراہیم بن محمد بن ابی اسحاق آپ کا تہمید ہے امام بخاری شیخ بخاری کی سند میں۔ آپ کو ہمدان میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

116- اسحاق بن ابراہیم بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو یعقوب ہے آپ امام بخاری سے استماع میں آئے ہیں۔ یہ حدیث ان میں سے

استفادہ کا شرف حاصل ہے۔ آپ بعد میں اقامت پذیر ہوئے ہیں آپ کا انتقال 259ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں

صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

117- اسحاق بن ابراہیم بن محمد آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے آپ امام بخاری سے استماع میں آئے ہیں۔ یہ حدیث ان میں سے

"اصواف" کہہ کر آپ کا ذکر کرتے ہیں۔ آپ فوت ہوئے۔ سن ۲۵۰ھ میں انتقال حاصل ہے آپ بعد میں فوت ہوئے۔

پذیر ہے ہیں آپ کا انتقال 253ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

118- اسحاق بن ابراہیم بن محمد آپ کی کنیت ابو یعقوب ہے آپ امام بخاری نے استماع میں آئے ہیں۔ آپ کو حج تائین سے استفادہ

شرف حاصل ہے۔ آپ اسحاق بن ابراہیم کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ جو محرم مسلوب الحظیف ابو داؤد سے آپ متصل میں

اقامت پذیر ہے ہیں آپ کا انتقال بعد از وفات آپ کا انتقال 238ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 736 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 398 روایات نقل کی ہیں

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں

امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

119- اسحاق بن ابراہیم بن نصر آپ کی کنیت ابو ابراہیم ہے آپ امام بخاری سے استماع میں آئے ہیں۔ آپ کو حج تائین سے استفادہ کا

شرف حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسلوب الحظیف ہے۔ آپ بخاری میں اقامت پذیر ہے ہیں آپ کا انتقال 242ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

120- اسحاق بن ابراہیم بن یزید آپ کی کنیت ابو نصر ہے آپ امام بخاری کے استماع میں آئے ہیں۔ آپ کو حج تائین سے استفادہ کا شرف

حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسلوب الحظیف کی الامتی ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر ہے ہیں آپ کا انتقال 227ھ میں ہوا۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 52 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

112۔ ابراہیم بن یزید بن قیس آپ کی کثرت ابوعمران ہے آپ حقا تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کنز روایات 86 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 169 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 340 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 70 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 164 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 69 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 85 روایات نقل کی ہیں۔

113۔ براہیم بن یوسف بن حاکم آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کنز روایات 98 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

114۔ ابو یس بن یزید بن عبد الرحمن آپ کی کثرت ابوالعباس ہے آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کنز روایات 100 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

115۔ حاکم بن ابی یحییٰ جریج آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کو صحیح تابعین سے استفادے کا شرف حاصل ہے۔ آپ بعد

ہام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں
امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں
امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

125- اسحاق بن شاہین بن کمارث آپ کی نسبت ابوہریرہ سے 'آپ ہام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ وحشی تابعین کے تلامذہ ہیں۔
شرف حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الاوسطی ہے۔ آپ بیت میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحاح ستہ کے نقیہ مؤلفین نے آپ سے وہی روایت نقل نہیں کی ہے۔

126- اسحاق بن عبداللہ بن ابی طلحہ آپ کی نسبت بروایت ہے کہ آپ کا اسم منسوب 'اصدنی بخاری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں تلمذ فرماتے ہیں۔
امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 59 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 45 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

ہام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

127- اسحاق بن محمد بن اسماعیل آپ کی نسبت ابوہریرہ سے ہام بخاری شیخ بخاری کی سند میں 'نظر ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں تلمذ فرماتے ہیں۔
آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کنیہ 'دعات 226 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
ہام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
ہام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

128- اسحاق بن منصور آپ کی نسبت ابوہریرہ سے ہام بخاری شیخ بخاری کی سند میں 'نظر ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں تلمذ فرماتے ہیں۔
آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کنیہ 'دعات 226 ہے۔

ہام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
ہام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
مسلم نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

121- اسحاق بن رشد آپ کی نیت ابو یوسف سے آپ سے قاضی کا بیٹے کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسند میں ہے۔
آپ کا جزیرہ میں قاضی کا بیٹے کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

122- اسحاق بن عید بن عمر بن سعید آپ کا اسم مسند ابوی قریشی ہے۔ آپ ولد میں قاضی کا بیٹے کا روایت ہے۔
170 ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی کا نام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

123- اسحاق بن یوسف آپ کی نیت ابو یوسف سے آپ سے قاضی کا بیٹے کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ولد میں قاضی کا بیٹے کا روایت ہے۔
آپ کا انتقال 170 میں ہوا۔ آپ کا سنہ وفات 200 ہے۔ آپ کا مسند ابوی قریشی ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
124- اسحاق بن عید بن عمر بن سعید آپ کا اسم مسند ابوی قریشی ہے۔ آپ ولد میں قاضی کا بیٹے کا روایت ہے۔
131 ہے۔ آپ کا مسند ابوی قریشی ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

133- اسرا تیل بن یونس بن ابی اسحاق آپ کی نیت ابو یوسف سے آپ کا اسم منسوب اسمعیل الہمدانی سے آپ و تشریف قاصد
چند یہ ہے ہیں آپ کا سن وفات 160ء ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 79 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 89 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 49 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔

134- اسماعیل بن ابیانی آپ کی نیت ابو اسحاق سے آپ امام بخاری کے اسناد ہیں۔ آپ تابع تابعین تک جتنے سے تعلق رکھتے ہیں۔
آپ کا اسم منسوب ابوداؤد ہے۔ آپ و تشریف قاصد چند یہ ہے ہیں آپ کا سن وفات 216ء ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے ۱۰۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین سے آپ کو روایات نہیں ملتی ہیں۔

135- اسماعیل بن ابی خالد آپ کی نیت ابو عبد اللہ سے آپ کا اسم منسوب یحییٰ الخضریٰ ہے۔ آپ کا سن وفات 146ء ہے۔ آپ
کو تشریف قاصد چند یہ ہے ہیں آپ بغداد میں تھے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 104 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 34 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 53 روایات نقل کی ہیں۔

136- اسماعیل بن اسیر بن عمرو آپ کا اسم منسوب اسمعیل قرظی ہے۔ آپ مروارذ میں قاصد چند یہ ہے ہیں آپ کا سن وفات
144ء ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہر راوی آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

129- اسحاق بن منصور بن ہرمز آپ کی کنیت ابو یوسف ہے آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کوئی کتابیں سے متفق نہ
شرف حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب بھی ہے آپ مجلس اقامت پذیر رہے ہیں آپ کا انتقال ۲۰۰ھ میں ہوا۔
وفات 251ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 81 روایات نقل کی ہیں۔ 81
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 110 روایات نقل کی ہیں
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 63 روایات نقل کی ہیں
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ سند متصل کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

130- اسحاق بن اسحاق بن یزید آپ کی کنیت ابو یوسف ہے آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کوئی کتابیں سے متفق نہ
شرف حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب ملازم ہے آپ بیت میں اقامت پذیر رہے ہیں
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
سحابی سر کے قیدیوں میں نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

131- اسحاق بن یوسف بن مرداس آپ کی کنیت ابو یوسف ہے امام بخاری نے صحیح بخاری کی سند میں اسحاق بن یوسف بن یزید کا نام
کرتے ہیں۔ آپ حج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مصوب بخاری سے آپ بیت میں اقامت پذیر رہے
ہیں آپ کا سن وفات 195ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

132- اسحاق بن یوسف آپ کی کنیت ابو یوسف ہے امام بخاری نے صحیح بخاری کی سند میں ابو یوسف کی کتاب آپ کا نام کرتے ہیں۔ آپ کا
اسم مصوب یوسفی ہے۔ آپ یوسف میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 338 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔
 ماہنسی نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 49 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

142- اسامیٰ بن زکریا مازنی آپ کی نسبت ابو داؤد سے آپ کا اسم منسوب اسولی ہے۔ آپ کا بیٹا جہم ہے۔ جہم سے قس بن جہم ہیں۔ آپ کو دیش، قامت پیر سے ہیں آپ کا انتقال بعد از حبس ہوا۔ آپ کا سن وفات 174ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 ماہنسی نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

143- اسامیٰ بن عبد اللہ بن عبد اللہ آپ کی نسبت ابو عبد اللہ سے آپ کا نام غنی ہے۔ آپ کا بیٹا جہم ہے۔ جہم سے قس بن جہم ہیں۔ آپ کو دیش، قامت پیر سے ہیں آپ کا انتقال بعد از حبس ہوا۔ آپ کا سن وفات 174ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 238 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 ماہنسی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

144- اسامیٰ بن عبد اللہ بن یونس آپ کی نسبت ابو یونس ہے۔ آپ کا اسم منسوب ہمدانی ہے۔ آپ کا بیٹا جہم ہے۔ جہم سے قس بن جہم ہیں۔ آپ کو دیش، قامت پیر سے ہیں آپ کا انتقال بعد از حبس ہوا۔ آپ کا سن وفات 131ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمدان آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 ماہنسی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

137- اسماعیل بن براہیم بن عقیقہ آپ کی کثرت بواسطہ ہے آپ کا اسم منسوب اسدی ہے۔ آپ حدیث سرور ہیں۔ اقامت ہے۔
رہے ہیں آپ کا کنوفا ۱۶۹ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے فقہ مولفین سے آپ سے کئی روایات نقل نہیں کی ہے۔

138- اسماعیل بن براہیم بن عقیقہ آپ کی کثرت بواسطہ ہے آپ بغداد میں اقامت پذیر رہے ہیں آپ کا کنوفا ۲۳۶ ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے

139- اسماعیل بن براہیم بن عقیقہ آپ کی کثرت بواسطہ ہے امام بخاری، صحیح بخاری کی سند میں اس میں یہ حدیث ہے۔
ہیں آپ کا اسم منسوب اسدی ہے۔ یہ بھرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں آپ کا انتقال بغداد ۱۹۳ھ میں ہوا۔
193ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳۰۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۷۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۸۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵۳ روایات نقل کی ہیں۔

140- اسماعیل بن اسماعیل آپ کی کثرت بواسطہ ہے آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کو کئی تابعین سے استفادہ کا شرف
حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الخزاز ہے۔ آپ کو کئی اقامت پذیر رہے ہیں آپ کا کنوفا ۲۲۵ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے فقہ مولفین سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
اسماعیل بن جعفر بن ابی شیبہ آپ کی کثرت بواسطہ ہے آپ کا اسم منسوب اصبہانی ذریعہ ہے۔ یہ حدیث میں سے
تعلق رکھتے ہیں۔ یہ حدیث میں سے ہے۔ یہ حدیث میں سے ہے۔ یہ حدیث میں سے ہے۔

141- اسماعیل بن جعفر بن ابی شیبہ آپ کی کثرت بواسطہ ہے آپ کا اسم منسوب اصبہانی ذریعہ ہے۔ یہ حدیث میں سے
تعلق رکھتے ہیں۔ یہ حدیث میں سے ہے۔ یہ حدیث میں سے ہے۔ یہ حدیث میں سے ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

150- الاسود بن قیس: آپ کی کثرت التواضع ہے۔ آپ کا اسم محبوب الہدی ہے۔ آپ طہرۃ ہیں۔ آپ حق تعالیٰ سے ہیں۔ آپ وہ ہیں

اقامت پیر سے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

151- سود بن بلال: آپ کی کثرت الاسلام ہے۔ آپ کا اسم محبوب الہی ہے۔ آپ طہرۃ ہیں۔ آپ حق تعالیٰ سے ہیں۔ آپ وہ ہیں

اقامت پیر سے ہیں۔ آپ کا سن 84 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

152- اسود بن یزید بن قیس: آپ کی میت الہیہ ہے۔ آپ کا اسم محبوب الہی ہے۔ آپ وہ ہیں اقامت پیر سے ہیں۔ آپ حق تعالیٰ سے ہیں۔ آپ وہ ہیں

تاہیں سے تعلق رہا ہے۔ آپ کا سن 75 ہے۔ آپ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے تعلق رہا ہے۔ آپ وہ ہیں

مسعود بن حضرت معاویہ بن جہل بن عمرو سے احادیث روایت کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 86 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 163 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 113 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 62 روایات نقل کی ہیں۔

153- براء بن عازب بن ہارث: آپ کی کثرت التواضع ہے۔ صحیح بخاری کے واحد راوی ہیں جس کا نام 'ب' سے شروع ہوتا ہے۔

آپ صحابی رسول ہیں۔ آپ کا تعلق انصار سے ہے۔ آپ کا قبیلہ ان سے ہے۔ کوہ میں اقامت فرماتے ہیں۔ 72 ہجری میں

145- اسامی بن محمد بن سعید "آپ کی کنیت ابو مرثد" آپ کا اسم منسوب ہماری ہے۔ آپ کو قدس القامت پر برکت رہا۔
امام بخاری نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

146- اسامی بن محمد بن سعید "آپ کی کنیت ابو محمد" آپ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے چلے آئے۔ آپ کا اصل نام "اسامی" ہے۔
آپ کا پورا نام "اسامی بن سعید بن مسروق" قامت پر برکت رہا۔ آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار 134 میں ہے۔
امام بخاری نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ابی شیبہ نے آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

147- یاس بن سلمان بن ابی کوثر "آپ کی کنیت ابو سعید" ہے۔ آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ سے 1 روایت نقل ہوئی ہے۔
امام بخاری نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ابی شیبہ نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

148- ربیع الحارث بن عامر بن نوفل یہ حاکموں کا بیٹا تھا۔
امام بخاری نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
149- الاسود بن عامر "آپ کی کنیت ابو سعید" ہے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری کی سند میں "شام" کے بارے میں "آپ کا نام" ہے۔
آپ کا اسم منسوب الشامی ہے۔ آپ بغداد میں قامت پر برکت رہے ہیں۔ آپ کا شمار 208 میں ہے۔ آپ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "سند متصل" کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

157- حارث بن یزید آپ کا اسم منسوب نہیں ہے۔ آپ کو فیہ اقامت پر ہر ہے میں

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

158- حسن بن لیث بن یزید آپ کی کنیت ابو سعید ہے آپ کا اسم منسوب البصری ہے۔ آپ بغداد میں اقامت پر رہے۔ آپ

کائنات وفات 110ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 42 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 71 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 72 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 96 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 122 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 856 روایات نقل کی ہیں۔

159- حسن بن اسحاق بن یزید آپ کی کنیت ابو علی ہے آپ نام بخاری ہے۔ متواتر ہے۔ آپ کا اسم منسوب البصری ہے۔ آپ

مصر میں اقامت پر رہے ہیں۔ آپ کا وفات 241ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

160- حسن بن الریح بن یزید آپ کی کنیت ابو علی ہے آپ نام بخاری کے ستار ہیں۔ آپ حجاز میں اقامت پر رہے۔ آپ کا

اصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الکلبی القری ہے۔ آپ کو فیہ اقامت پر ہر ہے میں آپ کا وفات 220ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

161- حسن بن الصبیح آپ کی کنیت ابو علی ہے آپ نام بخاری کے ستار ہیں۔ آپ حجاز میں اقامت پر رہے۔ آپ کا

اصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب البصری ہے۔ آپ بغداد میں اقامت پر رہے۔ آپ کا وفات 220ھ ہے۔

آپ کا نکاح ہو۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 149 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 152 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 159 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 66 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 60 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔

154- حارث بن ربیع آپ کی کثرت البقا وہ ہے امام بخاری آپ کی کثرت کے درجے آپ کا ذکر کرتے ہیں آپ سنی رسول ہیں۔

آپ کا قطعی انصاف ہے۔ البتہ آپ کا نکاح تو نہیں ہو۔ اس روایت 54 بخاری ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 56 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 112 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

155- حارث بن سواد آپ کی کثرت البقا نہ ہے آپ کا اسم منسوب تھیں ہے۔ آپ کو قوس قامت پر ہے۔ ہیں۔ ملوث تھیں

سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ سے حدیث ملی اس ابوطالب مہر حضرت عبداللہ بن مسعود بخیر سے احادیث روایت کرتے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

156- حارث بن شہیل بن عوف آپ کی کثرت البقا نہیں ہے آپ کا اسم منسوب ابھی ہے۔ آپ کو قوس قامت پر ہے۔ ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

صحاح ستہ کے بقیرہ مقلین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے

167- حسن بن عبد اللہ آپ کا اسم منسوب العربی انکلی ہے۔ آپ کو قدیم میں قاضی پور سے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

168- حسن بن علی بن محمد آپ کی نسبت پہلی ہے امام بخاری صحیح بخاری کی سند میں ان کا نام ابوبکر بن محمد ہے۔

آپ کو بیعت بن عباس سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۶۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۶ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے

169- حسن بن عمر بن عقیق بن سہام آپ کی نسبت پہلی ہے امام بخاری صحیح بخاری کی سند میں ان کا نام ابوبکر بن محمد ہے۔

آپ کو بیعت بن عباس سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقیرہ مقلین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے

170- حسن بن عمرو آپ کو صحابہ کا نام ہے۔ جب ہوا لیکن ان کی کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔ آپ کو قدیم میں قاضی پور سے ہیں۔

آپ کا انتقال ۱۴۲ ہجری میں ہوا۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

171- حسن بن محمد بن یحییٰ آپ کی نسبت پہلی ہے امام بخاری صحیح بخاری کی سند میں ان کا نام ابوبکر بن محمد ہے۔

بیعت بن عباس کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ابو داؤد سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

— 249 —

امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 ماہر ابو داؤد نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم، امام نسائی، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

162- حسن بن بشر بن سلم آپ کی نسبت پہلی ہے آپ، امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کو فتح مابین سے متلو، کے نائب و عامل سے آپ کا امام محسوب و پہلی صوفی ہے۔ آپ کو درمیان اقامت پذیر ہے ہیں آپ کا سن وفات 221 ح۔ ہے۔
 امام بخاری نے 'مسند متصل سے ہمراہ' آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند شمس' میں 2 آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔
 صحابہ سے یہ حدیث و بخاری سے اس حدیث کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

163 حسن - شہید شہزادہ اس کی کنیت ابوعلی ہے۔ ماہنامہ نوری سے اس کا ذکر ہے۔ آہ - یہ بھٹن سے ہے۔
کا شرف حاصل ہے۔ آپ - حسن سے - ج - علی سے آپ مفید ہیں قیامت پر - یہ مہر ہے۔ آپ کا انتقال بغداد میں
ہوا۔ آپ کا سن وفات 246ھ ہے۔

۱۱۔ غی ریشائے سند متحصل کے ہم راہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
سب سے ستر کے بقیہ مؤلف ہیں۔ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

164- حسن بن وکوں آپ کی کیت ابوہریرہؓ سے آپ کا اسم منسوب اسے ہے۔ یہ بعد میں اقامت پر ہونے سے
امام بخاری نے سند متصل کے مراد آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
نام ترقی سے سند متصل کے مراد آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے مراد آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے مراد آپ سے ۳ روایات نقل کیا ہے۔
امام مسلم نے سند متصل کے مراد آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

165- حسن بن سجادؑ کی نسبت ابوعلی ہے آپ امام بخاری نے سنا ہیں۔ آپ کو کئی کتابیں ملے۔ سند۔ ۱۰۸۰
حاصل ہے۔ آپ کا مسودہ بھی ہے۔ آپ حنبل میں اقامت پر چرے میں آپ کا وفات 244ھ۔
امام بخاری نے اسے متصل کے صرح آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحاح ستہ کے بقدر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

166- حسن بن عبدالمعز پر جس الزم پر آپ کی کنیت ابوعلی سے آپ نام بخاری نے سنو ہے۔ آپ کو کئی مائیں تھیں۔
شرف حاصل سے آپ کا اسم منسوب ابوعلی بن بردی ہے۔ آپ عمر میں قاتل پر بارے میں آپ کا نقل واقع ہے۔
آپ کا سن 257ھ ہے۔

ابو مخنف نے 'سند متصل' کے ہمراہ ۳۰۰ سے 3۰۰۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱۵ روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۳۷ روایت نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد و امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

172 حسن بن محمد بن الصبیح آپ کی کنیت بوجل ہے۔ آپ امام بخاری کے ستار ہیں۔ آپ کو شیخنا یحییٰ بن اسماعیل سے ۶ شریف حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب رعفری ہے۔ آپ بغداد میں قاضی و قاضی پڑھ رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات ۲۶۵ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱۱ روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱۸ روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱۹ روایت نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

173 حسن بن محمد بن علی آپ کی کنیت ابو محمد ہے۔ آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں۔ آپ مدینہ میں قاضی پڑھ رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات ۹۹ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۹ روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۲۶ روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱۱ روایت نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

174 حسن بن عروک بن بشر آپ کی کنیت ابوالفضل ہے۔ آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کو شیخنا یحییٰ بن اسماعیل سے ۱۰ شریف حاصل ہے۔ آپ بغداد میں قاضی پڑھ رہے ہیں۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم و امام ترمذی و امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

175 حسن بن مسلم بن یحییٰ آپ کا اسم منسوب کلبی ہے۔ آپ بغداد میں قاضی پڑھ رہے ہیں۔ آپ بغداد میں قاضی پڑھ رہے ہیں۔

انتقال کو قید ہوا۔ آپ حج کا بیس طے کے نقل کرتے ہیں۔ آپ ۲۰۳ھ میں۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۴۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۳ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۲ روایات نقل کی ہیں۔

184- حسین بن عیسیٰ بن حرب آپ کی کثرت الاولیٰ سے آپ کا یہ روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ کے ساتھ دیکھا۔
 حاصل ہے۔ آپ کا اسم سوسب الکالی الخویش ہے۔ آپ تیس سال قمریہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کا انتقال ۲۴۷ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

185- حسین بن محمد بن ہجر آپ کی کثرت الاولیٰ ہے۔ آپ کا اسم سوسب الخبزی اندلی ہے۔ آپ بغداد میں قامت پورے ہیں۔
 آپ کا سن وفات ۲۱۳ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
 امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

186- حسین بن محمد بن یزید آپ کی کثرت الاولیٰ ہے۔ آپ امام یحییٰ کے ستارہ ہیں۔ آپ کوئی قاضی سے سند کے ساتھ ملے۔
 حاصل ہے۔ آپ کا سن وفات ۲۸۹ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقدر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

187- حسین بن منصور بن جعفر آپ کی کثرت الاولیٰ ہے۔ آپ امام یحییٰ کے ستارہ ہیں۔ آپ کوئی قاضی سے استفادے کا شرف حاصل ہے۔ آپ کا سن وفات ۲۳۸ھ ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۶ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔

192- الربیع بن عقیق بن عائف آپ کی کنیت ابو رجیع ہے آپ کا اسم منسوب الثوری ہے۔ آپ کو فہم میں قامت پڑے ہیں۔ آپ کا سن وفات 81ھ ہے۔ آپ حلیۃ تائیس سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

193- الربیع بن فافع آپ کی کنیت ابو تویہ ہے آپ طبرستان میں قامت پڑے ہیں۔ آپ کا سن وفات 241ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

194- الربیع بن نجیح بن مسلم آپ کی کنیت ابو غنص ہے آپ مام بخاری سے متاثر ہیں۔ آپ وفتح کا یحییٰ سے استعارہ سے مشہور

حاصل ہے۔ آپ بصرہ میں قامت پڑے ہیں آپ کا سن وفات 224ھ ہے۔
 امام بخاری 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیمو یحییٰ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

195- الربیع بنت معوذ بن عمرو یہ عاتق بن حناہ ہیں۔ ان کا تعلق اہل بصرہ کے قبیلہ بنو بخار سے ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
مساجد کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

188- عقلم بن عبد اللہ آپ کی کنیت ابو العنسان ہے آپ کا اسم منسوب العنسانی ہے۔ آپ بصرہ میں قامت پذیر ہوئے۔ آپ نے صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام احمد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

189- عقلم بن حبیب آپ کی کنیت ابو ثعلبہ ہے آپ کا اسم منسوب الکندی ہے۔ آپ کوفہ میں قامت پذیر ہوئے۔ آپ کا شمار تابعین میں ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 116 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ابی شیبہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 77 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 43 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔

190- عقلم بن عمرو بن جندب آپ کی کنیت ابو عمرو ہے آپ کو شرف صحابہ حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب العنسانی ہے۔ آپ مدینہ میں قامت پذیر ہوئے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے آپ سے 1 روایت نقل نہیں کی ہے۔

191- عقلم بن نافع آپ کی کنیت ابو نعیل ہے آپ امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ کو صحیح تابعین سے متعارف کا شرف حاصل ہے۔ آپ شام میں قامت پذیر ہوئے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 320 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔

200 - ابو بن عری آپ کی کنیت ابو سلمہ ہے آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بحر دہش اقامت پذیر ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ابو داؤد امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

202 - سائب بن فروخ آپ کی کنیت ابو جابر ہے۔ امام بخاری صحیح بخاری کی سند میں ابو جابر سے آپ کا تہہ ۱۰۰ ہے۔ آپ

طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بحر دہش اقامت پذیر ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

203 - سائب بن یزید بن سعید آپ کو شریف صحابہ سے تعلق ہے۔ آپ بحر دہش اقامت پذیر ہیں۔ آپ کا شمار

91 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 25 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 28 روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

204 - ملط بن محمد بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو حمزہ ہے۔ آپ بحر دہش میں۔ آپ کو تابعین سے تعلق ہے۔

حاصل ہے۔ آپ بحر دہش اقامت پذیر ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

205 - سحابک بن شریح آپ کا اسم سحابک بن شریح ہے۔ آپ بحر دہش اقامت پذیر ہیں۔ آپ کا شمار

۹۱ سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱۱ روایت نقل کی ہیں۔

196- دعیر بن الحریث آپ عطا بھیجے نقل کرتے ہیں۔ آپ ہمراہ میں قاصد پر رہتے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۴ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۳ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۳ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

197- زیر بن عوام بن حوید آپ کی نسبت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ صحابی رسول میں۔ آپ کا نقل قرینہ - شہور شہر - ۔۔۔

من 36 بحری میں آپ کا مقال ہو۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 20 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 6 روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 10 روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایت نقل کی ہیں۔

198- زیر بن موطا رہیں فی سید ال کے بارے میں یہی منقول ہے کہ میں نے سجاد گارہ - چادیں ال کی کتاب - روایت

ثابت نہیں ہوئی۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

بقیہ موقوفہ کے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

199- زیر بن ہدی آپ کی نسبت ابو ہدی ہے آپ عطا بھیجے نقل کرتے ہیں۔ آپ کو میں اقامت پر رہے ہیں۔ آپ کا سن

وفات 131 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۶ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

210 فضل بن عباس میں مہر المطلب آپ کی کنیت کا مفید لفظ ہے آپ بن

میں شام میں ہو۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

211 فضل بن احمد آپ کی کنیت کا مفید لفظ ہے آپ بنی ہاشم سے تھے ان کے تعلق سے ہیں۔ آپ

بصرہ میں قاضی تھے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤرخین سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

212 فضل بن دیکل بن حیان بن یحییٰ آپ کی کنیت کا مفید لفظ ہے آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ بنی ہاشم سے تھے ان کے تعلق سے ہیں۔

رکھتے ہیں۔ آپ کو قاضی کا مقام پر ہرے میں آپ کا انتقال کوہ میں ہوا۔ آپ کا وفات 218 ہجری ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 191 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

213 فضل بن سهل بن ابی ایوب آپ کی کنیت کا مفید لفظ ہے آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ بغداد میں قاضی تھے۔ آپ

آپ کا وفات 255 ہجری ہے۔ آپ کو قاضی کا مقام حاصل ہے۔ آپ کا لقب قاضی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 صحاح ستہ کے غیر مؤرخین نے آپ سے ۷۱ روایات نقل کی ہیں۔

206- لکھا کہ بن قیس بن سجاد نے آپ کی کتبت ابوہریرہؓ کے نام بخاری، مسند بخاری، مسند میں، 'احف بن قیس' کے تحت روایت کیا ہے۔
 کرتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب صحیحی احمدی نے آپ کا لقب "احف" سے آپ بھر و میں اقامت پر پورے ہیں آپ کا انتقال کوہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 67ھ ہے۔ آپ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

207- لکھا کہ بن قیس بن سجاد، آپ کی کتبت ابوہریرہؓ کے نام بخاری کے ساتھ ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب شیبانی نے آپ بھر و میں اقامت پر پورے ہیں آپ کا انتقال بھر و میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 122ھ ہے۔ آپ کا لقب 'میل' ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

208- العللاء بن انصر بن عبد اللہ آپ کا شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسلوب الدی نے آپ کا انتقال حجاز میں ہوا۔
 آپ کا سن وفات 29ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

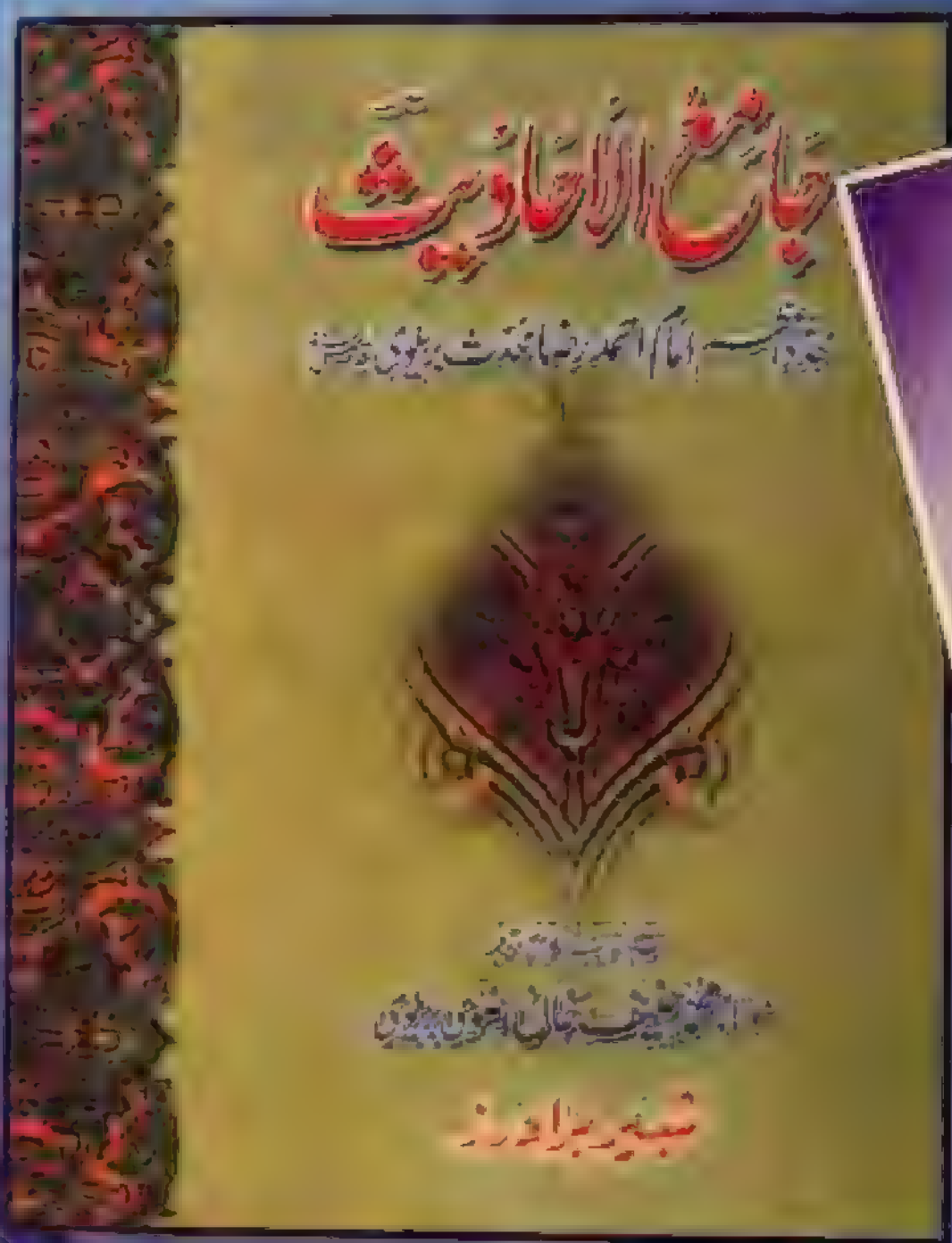
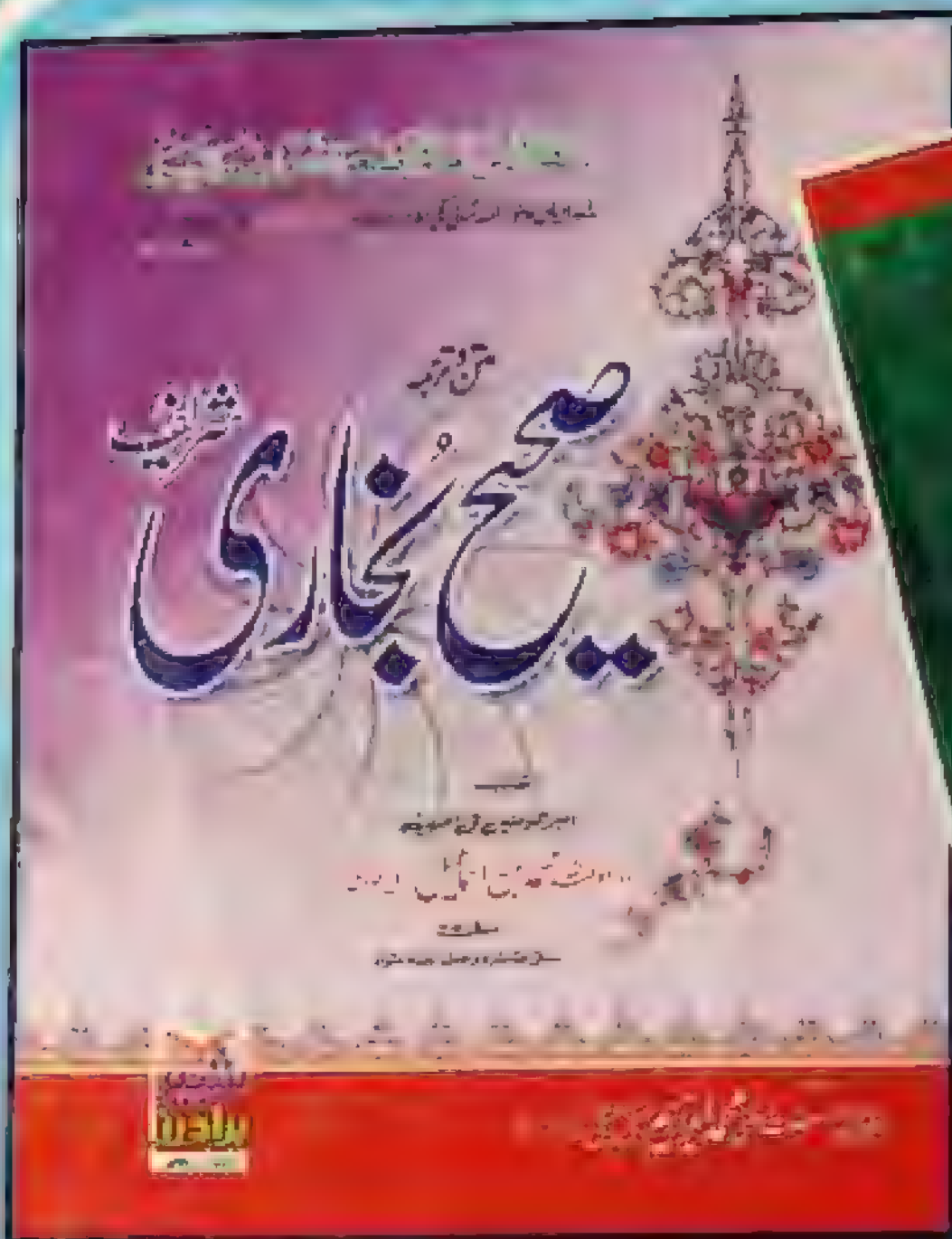
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

209- عوام بن حوشب بن زید آپ کی کتبت ابوہریرہؓ کے نام مسلوب شیبانی نے آپ کی کتبت میں اقامت ہے۔ آپ کا سن وفات 148ھ ہے۔



پبلیشرز برادرز، اسلام آباد، پاکستان

فون: 042-7246006

پبلیشرز برادرز



امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۶ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی 'مقام ابو داؤد و امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

219- قاسم بن مالک آپ کی کثرت ابو جعفر ہے آپ کا اسم سوسب الہری ہے۔ آپ کی تابعین نے شیخ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ گوشتیں اقامت پڑھ رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

220- قاسم بن محمد بن ابی بکر آپ کی کثرت ابو جعفر ہے آپ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 94 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 122 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 89 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔

221- قاسم بن یحییٰ بن عطاء آپ کی کثرت ابو محمد ہے۔ آپ کا اسم سوسب ہمدانی مقدنی ہے۔ آپ بیت میں اقامت پڑھ رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 197ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

صحیح مسند کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

222- عقی بن سعید آپ کی کثرت ابو سعید ہے آپ نے صحابہ کرامہ پالے۔ مگر آپ کی کسی صحابی کے ساتھ روایات ثابت نہیں ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

214- فضل بن عیسیٰ آپ کی کنیت ابو ائیس ہے آپ کو حج تاہمین سے استفادہ کا شرف حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسوب الخ ہے۔ آپ ہیئت میں اقامت پذیر رہے ہیں آپ کا وفات 201ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

215- فضل بن سوار آپ کی کنیت ابو سوار ہے آپ حج تاہمین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

216- فضل بن سوکی آپ کی کنیت ابو عبداللہ ہے آپ حج تاہمین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مصر میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا وفات 192ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 43 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

217- فضل بن یعقوب بن ابراہیم آپ کی کنیت ابو عیسیٰ ہے آپ امام بخاری کے استاد ہیں۔ آپ کا اسم مسوب الرضائی ہے۔ آپ کو حج تاہمین سے استفادہ کا شرف حاصل ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں آپ کا وفات 258ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

218- قاسم بن عاصم آپ کا اسم مسوب الخ ہے آپ طبقہ تاہمین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام ابن ماجہ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

227- مغیرہ بن اسماعیل آپ کا اسم منسوب انھی ہے۔ آپ کو میں قاضی پڑھ رہے ہیں آپ دیکھئے ہمارا دارالحدیث جو ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

228- مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ نے ۱۰۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 92 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 35 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔

229- مغیرہ بن عبد الرحمن بن حارث آپ کی کنیت ابو ہشام ہے آپ کا اسم منسوب بخزالی ہے۔ آپ نے ۱۰۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۰۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۰۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

230- مغیرہ بن عبد الرحمن آپ تابع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب 'مذنی' ہے۔ آپ نے ۱۰۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

- 223- سورہ بن حرمۃ بن لویث - آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے آپ کا اسم مصوب الزہری ہے۔ آپ حدیث تو آپ کا ست ہے ہر
رے ہیں آپ کا انتقال مروانہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 64ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے ۱۰8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

- 224- مسیب بن جریس بن ابی دھبہ - آپ بنی نضیر بن عدی کے آپ کو ثریہ صحبت حاصل ہے۔ آپ قرآن میں شہرہ میں معروف
تعلق رکھتے ہیں آپ حدیث منورہ میں قاضی تھے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

- 225- مسیب بن رفیع - آپ کی کنیت ابو العلاء ہے آپ کا اسم مصوب الاسدی ہے۔ آپ قاصد القبیح ہے۔ یہ محدثین قاصد
پذیرہ ہے ہیں آپ کا سن وفات 105ھ ہے

امام بخاری نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

- 226- معانی بن عمر بن - آپ کی کنیت ابو مسعود ہے آپ کا اسم مصوب الاسدی ہے۔ آپ بخاریہ میں قاضی تھے۔ یہ محدثین

آپ کا سن وفات 185ھ ہے

امام بخاری نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمارے آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

235- المنذر بن ابی اسید، آپ کی کنیت ابو سعید ہے آپ کا اسم منسوب السہمدی لاصحابی ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں قاضی تھے۔
 رہے ہیں آپ طلاقہ بنین سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

236- المنذر بن ابی سعید بن عبد الرحمن، آپ کی کنیت ابو عیس ہے آپ نام بخاری سے متاثر ہیں۔ آپ کوئی تابع نہیں ہے استناد ہے 6
 شرف حاصل ہے۔ آپ بصرہ میں قاضی پڑھے ہیں

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

237- المنذر بن یحییٰ، آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے آپ کا اسم منسوب النوری ہے۔ آپ تابعی ہیں۔ کرامت سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔ آپ
 کوفہ میں قاضی پڑھے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

238- شیال بن عمرو، آپ کا اسم منسوب السمدی ہے۔ آپ کوفہ میں قاضی پڑھے ہیں آپ طحاہ بصرہ سے تعلق رکھتے ہیں۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو ذؤنہؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

231- متفقہ بن مسلمؓ آپ کی کنیت ابو شام ہے۔ آپ کی کسی صحابی سے طاقت ثابت نہیں ہے۔ آپ کوفہ میں قامت پزیر ہیں۔ آپ کا کنوفات 136ھ ہے۔

امام بخاریؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلمؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذیؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائیؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤدؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

232- الحسن بن علی بن محمدؓ آپ کی کنیت ابو سعید ہے آپ قبا میں کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مرو میں قامت پزیر ہوئے ہیں۔ آپ کا کنوفات 181ھ ہے۔

امام بخاریؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلمؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذیؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائیؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤدؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

233- مقداد بن عمرو بن عبد بن مالکؓ آپ کی کنیت ابو الاسود ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں قامت پزیر ہوئے ہیں۔ آپ کا کنوفات 33ھ ہے۔

امام بخاریؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلمؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذیؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائیؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤدؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

234- مقداد بن معدی کرب بن عمروؓ آپ کی کنیت ابو کریم ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا انتقال شام میں ہوا۔ آپ کا کنوفات 87ھ ہے۔

امام بخاریؓ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

243- نعمان بن بشیر بن سعد آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ وشریف و شہداء میں سے ہیں۔ آپ کا سن وفات 65ھ ہے۔
امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 69 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۹ روایات نقل کی ہیں۔

244- نعمان بن مقرن بن عبد بن عمرو آپ وشریف و شہداء میں سے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب عراقی ہے۔ آپ پر ویش کا نسب
پہنچا ہے۔ آپ کا سن وفات 21ھ ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

245- ابی شیم بن ابی سال آپ کا اسم منسوب الدہلی ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں آتے پر رہے ہیں۔ آپ بقیہ میں سے تعلق
رکھتے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
صحیح سنن کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

246- ابی شیم بن خازم آپ کی کنیت ابو حمزہ ہے آپ مدینہ منورہ میں آتے پر رہے ہیں۔ آپ بقیہ میں سے تعلق رکھتے ہیں۔
ہے۔ آپ کا اسم منسوب لخمی اطروری ہے۔ آپ بغداد میں آتے پر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 227ھ ہے۔
امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہے۔
صحیح سنن کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

247- الولید بن العزیز ابن حریر آپ کا اسم منسوب البیدی ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں آتے پر رہے ہیں۔ آپ بغداد میں سے تعلق
رکھتے ہیں۔

ام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

239 - الترغیب بن ہریرہ آپ کا امام معسوب الہادی ہے آپ کو قسب کا مستند ہے اور ہے میں آپ جھوٹا یحییٰ بن عیسیٰ کے تعلق رکھتے ہیں۔

ام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

ام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ام مسلم امام ردی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

240 - عمر بن اس بن مالک آپ کی کثرت بلاملک سے آپ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہیں۔ آپ جھوٹا یحییٰ بن عیسیٰ کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہیں۔

ام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

ام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

ام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

ام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

ام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

ام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

241 - العصر بن فضال آپ کی کثرت ابواسم ہے۔ کاہرہ مسرب الماری الموحی ہے۔ آپ قسب میں اقامت پذیر ہیں۔ آپ

کاس روایات 203 ہیں۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

ام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

ام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

ام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

ام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 45 روایات نقل کی ہیں۔

ام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

ام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

242 - نعمان بن لیث آپ کی کثرت بوسلہ سے آپ بخاری سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہیں۔

آپ جھوٹا یحییٰ بن عیسیٰ کے تعلق رکھتے ہیں۔

ام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

ام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

ام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ام انسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

251- ولید بن مسلم آپ کی کنیت ابو العباس ہے۔ آپ کا ام منسوب الغریبی الدمشقی ہے۔ آپ تیج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شام میں قامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال دمشق میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 195ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 52 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 68 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 99 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 139 روایات نقل کی ہیں۔

252- یحییٰ بن عبدہ آپ کا ام منسوب الحنفی الغمری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مصر و شام میں قامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام نسائی اور ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

253- جہل بن الصخر بن منبہ آپ کی کنیت ابو المنیر ہے۔ آپ کا ام منسوب الحنفی البصری ہے۔ آپ تیج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مصر و شام میں قامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 215ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

254- محمد بن عبد اللہ بن ابی بردہ آپ کی کنیت ابو بردہ ہے۔ آپ کا ام منسوب الاحمری ہے۔ آپ کو شرمسور صحابییت حاصل ہے۔ آپ کو قسطنطنیہ میں قامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 58 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 74 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام یوزوڈ امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

248- ابو یزید بن صالح آپ کی کثرت الہوئے نے آپ امام بخاری کے استاد ہیں آپ کا اسم منسوب ابھی الجہریں سے آپ کا لقب یازید الدلیق ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
 صحاح ستہ کے بقید مولفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

249- یزید بن عبادہ بن صامت آپ کی کثرت الہوئے ہے آپ صحابی رسول حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں۔ آپ کا تعلق انصار سے ہے۔ آپ کا انتقال شام میں ہوا۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔

یازید بن عبادہ

250- یزید بن عبد الرحمن بن حبیب آپ کی کثرت الہوئے ہے آپ کا اسم منسوب الجوزی العہدی ہے۔ آپ ہمدان میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 202ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقید مولفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

251- یزید بن عمار آپ کی کثرت الہوئے ہے آپ کا اسم منسوب الجوزی العہدی ہے۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 151ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام نسائی امام ابو داؤد امام ترمذی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

259- بشر بن الحکم بن حبیب بن مبراہہ سے آپ کی میت دیکھ کر اس سے آپ کا مسمومہ عبدی ایسا روئی ہے۔ آپ کی مٹی کا بھیج کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شخص میں قامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا ۱۱۵ روایات 238۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

نسائی امام ابو داؤد امام ترمذی امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

260- بشر بن السری بن الحارث بن عیینہ سے آپ کی میت اٹھوائے آپ کا مسمومہ عبدی ہے۔ آپ کی مٹی کا بھیج کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شخص میں قامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا ۱۱۵ روایات 236۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی امام ابو داؤد امام ترمذی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

260- بشر بن السری بن الحارث بن عیینہ سے آپ کی میت اٹھوائے آپ کا مسمومہ عبدی ہے۔ آپ کی مٹی کا بھیج کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مرد اور میں قامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا ۱۱۵ روایات 195۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

261- بشر بن الفضل بن الحارث سے آپ کی میت اٹھوائے آپ کا مسمومہ عبدی ہے۔ آپ کی مٹی کا بھیج کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مرد اور میں قامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا ۱۱۵ روایات 1۸7۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 93 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 47 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

262- بشر بن مبراہہ سے آپ کی میت اٹھوائے آپ کا مسمومہ عبدی ہے۔ آپ کی مٹی کا بھیج کے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مرد اور میں قامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا ۱۱۵ روایات 205۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

255 مہدی بن عبد اللہ بن عبد اللہ آپ کی کنیت ابو سہل ہے آپ کا اسم صوبہ (۱) علی المدنی ہے۔ آپ ہمدان میں اقامت پاتے ہیں۔

رس میں آپ کا انتقال کمر جویہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 63ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 48 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 48 روایات نقل کی ہیں۔

امام سانی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 34 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

56 مہدی بن عبد اللہ بن عبد اللہ آپ کا اسم صوبہ مدنی ہے۔ یہ مدنی ہے۔ شہ کے قتل ہوئے ہیں۔ آپ مدنی۔

میں اقامت پاتے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 100ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 52 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام سانی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

57 مہدی بن عبد اللہ بن عبد اللہ آپ کا اسم صوبہ انطاری ہے۔ آپ مدینہ کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہ مدنی ہے۔

یہ مدنی۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام سانی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

258 مہدی بن عبد اللہ بن عبد اللہ آپ کا اسم صوبہ مدنی ہے۔ یہ مدنی ہے۔ شہ کے قتل ہوئے ہیں۔

آپ ہمدان میں اقامت پاتے ہیں۔ آپ کا سن وفات 218ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

267- بشیر بن محمد آپ کی کثرت البوایہ ہے آپ کا اسم منسوب السعیدی المرادی ہے۔ آپ نے قنصلیہ قنسین میں قیام کیا۔ قنسین کا نام قنسین ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام بن ماجہ امام سہلی ماہ بوداؤد کے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔

268- بشیر بن ابی مسعود عقیقہ آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ نے تاجعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ قنسین میں قیام کیا۔ قنسین کا نام قنسین ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام بوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

269- بشیر بن عبدالمطلب بن ربیع آپ کی کثرت البوایہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ انصاریہ میں قیام کیا۔ انصاریہ کا نام انصاریہ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام بوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ترمذی امام سہلی کے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔

270- بشیر بن عقیقہ آپ کی کثرت البوایہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب انصاری المرادی ہے۔ آپ انصاریہ میں قیام کیا۔ انصاریہ کا نام انصاریہ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ترمذی امام نسائی امام بوداؤد امام ابن ماجہ کے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔

271- بشیر بن کعب بن ابی آپ کی کثرت البوایہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب المصیری العدوی ہے۔ آپ انصاریہ میں قیام کیا۔ انصاریہ کا نام انصاریہ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

263 - بشر بن خالد: یہ کی کثرت ابوحجہ ہے آپ کا اسم منسوب الحسری الفراء لہی ہے۔ آپ البصرہ میں قامت پورے ہیں۔
آپ کا کنیہ وفات 253 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
ترمذی، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

264 - بشر بن شیبہ: میں نبی جزوہ بخاری آپ کی کثرت ابوالقاسم ہے آپ کا اسم منسوب القریشی ہے۔ آپ تنجہ بنین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شام میں قامت پورے ہیں۔ آپ کا کنیہ وفات 213 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
ابو داؤد امام مسلم امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

265 - بشر بن عیسیٰ بن مرجم: آپ کا اسم منسوب البصری ہے۔ آپ تنجہ بنین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مدینہ میں قامت پورے ہیں۔ آپ کا کنیہ وفات 238 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
ترمذی، امام سہلی امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

266 - بشر بن عمر بن الحکم: آپ کی کثرت ابوحجہ ہے آپ کا اسم منسوب الاخرانی، الارودی ہے۔ آپ تنجہ بنین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ البصرہ میں قامت پورے ہیں۔ آپ کا کنیہ وفات 207 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 28 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

276- بحری بن عمرو آپ کا اسم منسوب العافری المصری ہے۔ آپ عراق میں قامت پذیر رہے ہیں۔ آپ اشرف صحابہ کرام ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 نسائی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

277- بحری بن عمرو آپ کی کنیت ابو العدوی ہے آپ کا اسم منسوب النجفی المصری ہے۔ آپ مصر میں قامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 108ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

278- بحری بن عمرو بن حکیم آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ کا اسم منسوب المصری ہے آپ حجاز میں تھے۔ آپ حجاز میں قامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 174ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

272 بشر بن نجیح آپ کی لیت ابو اسحق نے آپ کا ہم منصب اسد دی ہے۔ آپ کا ہمین کے طبقے سے تعلق ہے۔
آپ ہمیشہ میں اقامت پیر سے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 23 روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایت نقل کی ہیں۔

273 بشر بن یزید آپ کی کثرت ابو کثیران کے آپ کا ہم منصب ابو رقی الاھوازی سے آپ کا ہمین سے تعلق ہے۔
آپ ہمیشہ میں اقامت پیر سے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

274 حجاج بن عبد اللہ بن یزید آپ کا ہم منصب انیس ہے۔ آپ کا ہمین کے طبقے سے تعلق رہتے ہیں۔ آپ الہمدیہ میں اقامت پیر سے ہیں۔
آپ ہمیشہ میں اقامت پیر سے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

275 ہریرہ بن عبد اللہ آپ کی میت ابو عبد اللہ کے یہ وہی وہی ہیں۔ آپ کا ہمین کے طبقے سے تعلق ہے۔
آپ ہمیشہ میں اقامت پیر سے ہیں۔

آپ کو فیصلہ اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

284- عبد بن عمرو آپ کی کثرت الہجہ ہے آپ کا اسم منسوب بخاری ہے۔ آپ تنقح عین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

بخاری میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کن روایات 222 ہ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ آپ سے کون روایت نقل نہیں۔

285- توبہ بن ابی الاسود کیساں آپ کی کثرت الہجہ ہے آپ کا اسم منسوب العنبری ہے۔ آپ عین - طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

آپ کے ہمراہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال مروم میں ہوا۔ آپ کا سن روایات 131 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ترمذی ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

286- ثابت بن اسلم آپ کی کثرت الہجہ ہے آپ کا اسم منسوب ابوانی ہے۔ آپ تابعین - طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن روایات 127 ہ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 68 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 209 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 82 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 60 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 86 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔

287- ثابت بن العساکر بن خلیفہ آپ کی کثرت الہجہ ہے آپ کا اسم منسوب الفحلی ہے۔ آپ کوثر صومی بیت حاصل

ہے۔ آپ الدینہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن روایات 64 ہ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

279- کبیر بن عبداللہ بن الازج - آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ کا اسم منسوب القرطبی الدینی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مروی قاضی پورہ ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 122ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 101 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

280- یزید بن ربیع - آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ کا اسم منسوب الحسینی ہے۔ آپ مشرف صحابیت کا مسل ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال دمشق میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 17ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

281- بکر بن سعد - آپ کی کنیت ابو الاسود ہے آپ کا اسم منسوب لمی ہے۔ آپ تابعی تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 197ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 75 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

282- یزید بن اسیر - آپ کی کنیت ابو بکر ہے آپ کا اسم منسوب المروزی ہے۔ آپ تابعی تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ حجاز میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 223ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

283- یزید بن اسیر - آپ کی کنیت ابو بکر ہے آپ کا اسم منسوب المروزی ہے۔ آپ تابعی تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

292- ثابت بن جریہ آپ کی کنیت ابو ریدہ ہے آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ صحابہ عظمیٰ کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ انصاری میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات ۱69ھ ہے
 امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

293- شعبہ بن ابی مالک آپ کی کنیت ابو مالک ہے آپ کا اسم منسوب القریظی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ المدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام نسائی امام ترمذی ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

294- محمد بن عبد اللہ بن اس بن مالک آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ صحابہ

میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

295- ثور بن ریدہ آپ کا اسم منسوب المدینہ ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ صحابہ

کا سن وفات 135ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

288- ثابت بن مجلان آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ کا اسم منسوب الانصاری انحصاری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ارسینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم، امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

289- ثابت بن حجاج آپ کا اسم منسوب الصدوقی القریشی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ امدیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 ترمذی، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

290- ثابت بن قیس بن شیبہ آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے آپ کا اسم منسوب الخزرجی الانصاری ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ امدیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال الیہام میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 12ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

291- ثابت بن جرحہ آپ کی کنیت ابو جرحہ ہے آپ کا اسم منسوب الشیبلی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ امدیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 215ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم، امام نسائی، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 318 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 292 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 272 روایات نقل کی ہیں۔

300- جامع بن ابی راشد آپ کا اسم منسوب الکاملی البصری ہے۔ آپ کو قدیم اقامت پذیر ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

301- جامع بن شداد آپ کی کنیت ابوخرقہ ہے آپ کا اسم منسوب العارلی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

کو قدیم اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کن دفات 128 ہے۔
امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

302- جلیب بن جهم آپ کی کنیت ابوسریقہ ہے آپ کا اسم منسوب حمی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو قدیم

اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کن دفات 125 ہے۔
امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

303- جبیر بن جید بن مسعود آپ کا اسم منسوب العظمی الطامی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں

اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال شیراز میں ہوا۔
امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

صحیح بخاری کی روایت

296- قورین بن زیاد آپ کی کثرت ابو العاصی ہے آپ کا اسم منسوب الکلاسی ہے۔ آپ حج تا یحییٰ کے طریق سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال یثرب میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 150 ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

297- جابر بن ریح آپ کی کثرت ابو العاصی ہے آپ کا اسم منسوب الازدی لہجہ ہے۔ آپ تا یحییٰ کے طریق سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ انصاری میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 93 ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

298- جابر بن عمرو بن جنادہ آپ کی کثرت ابو عبد اللہ ہے آپ کا اسم منسوب البزازی المدنی ہے۔ آپ کوفہ مکاتبتہ حاصل ہے۔

آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 74 ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 118 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

299- جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حزم آپ کی کثرت ابو عبد اللہ ہے آپ کا اسم منسوب انصاری البیہمی ہے۔ آپ البیہم میں

اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 78 ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 224 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 877 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمدان آپ سے 207 روایات نقل کی ہیں۔

307- جریر بن زید بن عبد اللہ آپ کی کنیت ابو سلمہ ہے آپ کو ثر فوسحات حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابو رومی ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

ترمذی امام ابو داؤد و امام نسائی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

308- جریر بن عبد اللہ بن قرظ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ بیج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابی النضر ہے۔ آپ کا سن وفات 188ھ ہے۔

امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 126 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 455 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 125 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 106 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

309- جریر بن عبد اللہ بن جابر آپ کی کنیت ابو عمرو ہے آپ کو ثر فوسحات حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابی جابر ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال "قدح" میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 51ھ ہے۔

امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 34 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 107 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

310- جھیر بن دجار آپ کی کنیت ابو عثمان ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابی عثمان ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے "سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

304- خیر بن عیسیٰ کی روایت آپ کا کام منسوب قریشی النولی ہے۔ آپ ۵۹ روایات میں قاسم بن زید سے ہیں۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ حدیث منورہ آپ کا سن وفات ۵۹ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۸ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۱ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔

305- جرثوم آپ کی کنیت پوشطہ ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا کام منسوب یحییٰ ہے۔ آپ شام میں قاسم بن زید سے ہیں۔ آپ کا انتقال شام میں ہوا۔ آپ کا سن وفات ۷۵ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۳ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

306- جریر بن حارث بن زید آپ کی کنیت ابو اسیر ہے آپ کا کام منسوب ابی اسیر ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔

آپ ہمدان کا قاسم بن زید سے ہیں۔ آپ کا سن وفات ۱۷۰ ہے۔
 امام بخاری نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۵۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۵۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۱ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۱ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۴۳ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہوا آپ سے ۲۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
جعفر بن عمر بن مرثدہ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ ۶۲ روایات

315

قائم پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کن روایات 96 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

316- جعفر بن عون آپ کی کنیت ابوہریر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب

انصاری ہے۔ آپ کو قسطنطنیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوثر میں ہوا۔ آپ کا سن 206 ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

317- محمد بن عبداللہ بن زیاد بن شداد آپ کی کنیت ابوہریر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب

انصاری ہے۔ آپ قسطنطنیہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ 233- آپ کا سن وفات ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحاح ستہ کے بقیر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

318- جناد بن ابی مرثدہ آپ کی کنیت ابوہریر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔

آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کن روایات 80 ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

- 311۔ حضرت عبدالرحمن بن اسحاق کی کثیت ابو یوسف ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب الکندی ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
- امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
- امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
- امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
- امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 312۔ حضرت عباس بن ابی وحشیہ آپ کی کثیت ابو یوسف ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب البطری الهمرکی ہے۔ آپ بیت شمس اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 125ء ہے۔
- امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 53 روایات نقل کی ہیں۔
- امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
- امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
- 313۔ حضرت بن حیان آپ کی کثیت ابوالواضیہ ہے آپ کو ثناء صحابہ سے حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسلوب وطارقی خری ہے۔ آپ ہمدان میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 165ء ہے۔
- امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
- امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
- امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
- 314۔ حضرت بن ربیع بن شریفل آپ کی کثیت ابو یوسف ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب الکندی ہے۔ آپ مرو میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال مرو میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 136ء ہے۔
- امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
- امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
- امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

323- جو یہ بحث حارث بن ابی ضرار آپ کو شرفِ صحابیت حاصل ہے۔ انھیں اہلِ مصطفیٰ آپ سے روایت کی گئی۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

324- حاتم بن ابی حمیرہ آپ کی کثرتِ ابویس ہے آپ کو شرفِ صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

325- حاتم بن اسماعیل بن ابی آپ کی کثرتِ ابویس ہے آپ حج تا بعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 54 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

326- حاتم بن واردان بن مہران آپ کی کثرتِ ابویس ہے آپ حج تا بعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔ آپ کا نام مسوب ائمہ میں ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

319- جندب بن جنادہ آپ کی کثرت ابو ذر ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب بخاری ہے۔

منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال المرجہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 32ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 127 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 53 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 43 روایات نقل کی ہیں۔

320- جندب بن عبداللہ بن سفیان آپ کی کثرت ابو عبداللہ ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب انکی اہلی

ہے۔ آپ کو مدینہ اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 64ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

321- جویریہ بنت اسماء بنت عبید آپ کی کثرت ابو عمار ہے آپ شیعہ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب انھیں

ہے۔ آپ انھوں میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 173ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 47 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

322- جویریہ بنت قدامہ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب انھیں ہے۔ آپ انھوں میں اقامت پذیر ہے

ہیں۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

331- حبیب بن ابی ثابت قس بن دغار " آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں آپ کا شمار صحابہ کرام میں ہے۔
 الاسدی ہے۔ آپ کو کولہ میں اقامت پر مقرر کیا گیا تھا۔ آپ کا سن 119ھ ہے۔

امام بخاری نے اس مسئلہ متصل کے ہر راوی آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہر باب سے 48 روایات نقل کی ہیں۔

اما ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ' پ سے 23 روایات نقل کی ہیں

المانڈی نے سہرہ متصل کے امرا آپ سے 28 روپے نقل دیں ہیں

اہم ایورڈ دودے، سنیہ مقصّل کے سہرا، آب سے 23 روایات نقل کی گئی۔

مام اہلن ماجہ نے سند متصل کے ساتھ آپ سے 31 روایت نقل کی ہیں۔

332- حبیب بن ابی عمرہ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کو شرف بھی بیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسموع خدیج ہے۔

میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 142ھ ہے۔

مام بخاری نے سنیہ متصل کے ہمراہ آپ سے یہ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے مراد آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

اما مترغی نے 'سند متصل' کے ہمہ آؤ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

ماہر نسائی نے سند متصل کے ہم دستہ سے جو روایت نقل کیا ہے۔

امام سنان کے سنیہ کس کے ہمرنگ ہے پ سے 7 روایات ملتی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے مستند متعل کے مراد آپ سے اراد

333- حسب بنی رالی قرآن مجید کی گنت یہ ہے

334- حبیب بن شہد آپ کی کنیت بخود ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب العظمیٰ ہے۔ آپ یہ دے

تلاوت ضرور ہے۔ آ۔ کائنات 130 ہفتے

ام بخاری، مؤلف: محمد بن اسماعیل بن عیسیٰ بن عقیل، ۱۳۰۰ھ

نام بخاری نے سندیکل کے ہر واپس سے 6 روایات کی ہیں۔

ام سلمہ نے اس مسئلہ کے ہمراہ آپ سے 3 روایت نقل کی ہیں۔

امرتی نے اس معاملے کے ہمراہ آپ سے 21 بیت لکھ لی ہے۔

امید ہے کہ اس مسئلہ کے حوالہ سے آپ سے مزید بات چلے گی۔

امام ابوہریرہؓ نے مسند شمس کے امراء آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہجرات ۳۰۰ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

قباچ بن ابی عثمان میسرۃ آپ کی کنیت ابو اعلیٰ ہے آپ کو شرفِ صحابہ

پہلے ہمیں قیامت پڑ رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 1437ھ ہے۔

م. بخاری نے "سنہ متصل کے ہر او" آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

327- حارث بن عسب آپ کو شرفِ معایت حاصل ہے۔ آپ کا اسم صوبہ الخزیمی ہے۔ آپ ولد بن قاسم ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

328- حارث بن عمر بن حفص بن عمر آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ اصبھجی الجمر ادنی ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کنوفا ۲۳۳ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲۵ روایات نقل کی ہیں۔
ترمذی امام نسائی امام ابوداؤد ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

329- حنان بن مویہ بن سہر آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ مویہ ہے۔ آپ صحیح میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کنوفا ۲۳۳ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲۶ روایات نقل کی ہیں۔
ترمذی امام ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

330- حنان بن ہذیل آپ کی کنیت ابو صیب ہے آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ ہذیلی ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔ آپ کا کنوفا ۲۱۸ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲۶ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

مصلح میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 205ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

340- حدیقہ بن یزید: آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ و شرب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب العصبی ہے۔ آپ نے
 میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 36ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 112 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 40 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 34 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔

341- حرب بن شاذان: آپ کی کنیت ابو خطاب ہے۔ آپ صحابہ تھے۔ آپ کا اسم مصوب العصبی ہے۔ آپ نے
 ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 161ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

342- حماد بن سلمہ بن ربیع: آپ کا اسم مصوب العصبی ہے۔ آپ نے
 امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقدر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

343- حری بن حفص بن عمر: آپ کی کنیت ابو علی ہے۔ آپ صحابہ تھے۔ آپ کا اسم مصوب العصبی ہے۔ آپ نے
 ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 223ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

336- حجاج بن محمد 'آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ حج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا کام منسوب الیہامی ہے۔

آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 217ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 79 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

337- حجاج بن حجاج 'آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا کام منسوب الیہامی البصری ہے۔ آپ بصرہ میں قامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 131ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

338- حجاج بن محمد 'آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ حج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا کام منسوب الیہامی ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 208ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 63 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 125 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہوا آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

339- عقیل بن اسحاق 'آپ کی کنیت ابو عمر ہے آپ حج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا کام منسوب الیہامی ہے۔ آپ

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی 'امام نسائی' امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

349- حسان بن ثابت بن المہاجر آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب حسان

بخاری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 53ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

350- حسان بن حرب آپ کی کنیت ابوسوار ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب حسان ہے۔

بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی 'امام نسائی' امام ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

351- حسان بن حسان ابی عیاد آپ کی کنیت ابو علی ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابو عیاد

ہے۔ آپ مروان المدنی میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 213ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی 'امام نسائی' امام ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

352- حسان بن عبد اللہ بن سہیل آپ کی کنیت ابو علی ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابو عبد اللہ

ہے۔ آپ مروان المدنی میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال مروان میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 222ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی 'امام نسائی' امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

353- حسان بن علیہ آپ کی کنیت ابو بکر ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابو بکر ہے۔

آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

- امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 344- حرم بن عثمان بن حنیف نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ کی کئی روایات جمع کیں۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔
 آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 201ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 345- حرم بن عثمان بن حنیف نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ کی کئی روایات جمع کیں۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔
 آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 123ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 346- حرم بن ابی حزم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ کی کئی روایات جمع کیں۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔
 آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 175ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 347- حزان بن ابی وہب بن عمرو نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔
 آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 348- حسان بن ابراہیم بن عبد اللہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ کی کئی روایات جمع کیں۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔ آپ کا اسم صواب نہیں ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

358- حفظ بن خطاب بن زہیر آپ کی کلیت ابو الجوزیہ ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب الہدیٰ لفظی ہے۔
 ہے۔ آپ کو قد میں قامت پندرہ برس ہیں۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

359- حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب الہدیٰ لفظی ہے۔
 مدینہ منورہ میں قامت پندرہ برس ہیں۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 28 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

360- حفص بن عبداللہ بن راشد آپ کی کلیت ہے بوثرہ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب الہدیٰ لفظی ہے۔

ہے۔ آپ محض میں قامت پندرہ برس ہیں۔ آپ کا سن 209 ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

361- حفص بن عبد اللہ بن الحسن بن مالک آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب الہدیٰ لفظی ہے۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

ہام بن ابیہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

354- حمیس بن جحہ بن عمرو بن عمارث آپ کی کنیت ابو یطیان ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار

اچھی ائمہ میں ہے۔ آپ کو دس اقامت پر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوئٹہ میں ہوا۔ آپ کا سن 90 ھ ہے۔

ہام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

ہام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

355- حمیس بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو البہدیل ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار

آپ کو دس اقامت پر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 136 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

ہام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔

ہام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

356- حمیس بن محمد آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار صحابہ کرام میں ہے۔

اقامت پر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

صحیح سنن کے ائمہ میں آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

357- حمیس بن یزید آپ کی کنیت ابو یزید ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار صحابہ کرام میں ہے۔

اقامت پر ہے ہیں۔

ہام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ہام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ہام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امامہائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

366- حضرت عمر بن خطابؓ آپ کو شرف صحابہ میں حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب حدیث ہے۔ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی گئی ہیں۔ آپ کا سن وفات 31ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 40 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امامہائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 40 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

367- حکیم بن ابی حرقہؓ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب حدیث ہے۔ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی گئی ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

368- حکیم بن حزام بن خویلدؓ آپ بنی سبت ابو خالد ہے آپ کو شرف صحابہ میں حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب حدیث ہے۔ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی گئی ہیں۔ آپ کا انتقال حدیث میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 53ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امامہائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

369- حماد بن اسلم بن زیدؓ آپ کی کنیت ابو اسلم ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب حدیث ہے۔ آپ کو شرف صحابہ میں حاصل ہے۔ آپ کا انتقال حدیث میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 201ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 172 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 326 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

362- حفص بن عمر بن حارث بن جبر آپ کی کنیت ابو عمر ہے آپ تیج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموع
التحریری الامرونی ہے۔ آپ بصرہ میں قاسم بن یزید سے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 220ھ ہے
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 70 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 90 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

363- حفص بن غیاث بن مطلق آپ کی کنیت ابو عمر ہے آپ تیج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموع
آپ کوثر میں قاسم بن یزید سے ہیں۔ آپ کا انتقال کوثر میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 194ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 97 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 95 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

364- حفص بن یسیر آپ کی کنیت ابو عمر ہے آپ تیج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموع
ہے۔ آپ شام میں قاسم بن یزید سے ہیں۔ آپ کا سن وفات 181ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 116 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

365- حفصہ بنت یحییٰ آپ کی کنیت ام ہند ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموع
آپ بصرہ میں قاسم بن یزید سے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

374- حمران بن اہاں سون ٹکڑے آپ تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب النبی العن ہے۔ یہ ہے۔

یمن اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 76ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

375- حمزہ بن ابی اسید مالک بن ربیعہ آپ کی کنیت ابو مالک ہے آپ تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب العدوی الانصاری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا تخلص مدینہ منورہ میں اور وہی ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

376- حمزہ بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب آپ کی کنیت ابو مالک ہے آپ تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب العدوی القرظی ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

377- حمید بن ابی حمید آپ کی کنیت ابو حمیدہ ہے آپ تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب الخزاعی ہے۔ یہ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 120 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 47 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 58 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 65 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 118 روایات نقل کی ہیں۔

370- حماد بن حمید آپ قیطانین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام موصوبہ انحرافاتی ہے۔ آپ حنبلہ میں قاضی تھے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

صحاح ستہ کے بغیر مولفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

371- حماد بن ابی اسحاق آپ کی کنیت ہے ابو اسحاق آپ قیطانین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام موصوبہ "ارنی" ہے۔ آپ بصرہ میں قاضی تھے۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 179ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 230 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 328 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 80 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 130 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 180 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 64 روایات نقل کی ہیں۔

372- حماد بن سلمہ بن وینار آپ کی کنیت ہے ابو سلمہ آپ قیطانین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام موصوبہ انحرافاتی ہے۔ آپ بصرہ میں قاضی تھے۔ آپ کا سن وفات 167ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 129 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 101 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 110 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 281 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 105 روایات نقل کی ہیں۔

373- حماد بن سعید آپ کی کنیت ہے ابو سعید ہے آپ قیطانین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام موصوبہ انحرافاتی ہے۔ آپ بصرہ میں قاضی تھے۔ آپ کا سن وفات 202ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 83 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 34 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

382 حمید بن قیس آپ کی کثرت ابوالعواں ہے۔ آپ کا اسم مہسوب الاسدی ہے۔ آپ کو شرف صحابہ حاصل ہے۔ آپ پر
 میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال مرو الرودر میں ہوا۔ آپ کا سن 130 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

383 حمید بن بالغ آپ کی کثرت ابولکھ ہے۔ آپ کا اسم مہسوب نصاری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ
 المدینہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

384 حمید بن ہلال بن بصرہ آپ کی کثرت ابوالعمر ہے۔ آپ کا اسم مہسوب الصدیقی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ
 آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 42 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 78 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 45 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 40 روایات نقل کی ہیں۔

378- حمید بن اسود بن اسود "پہلی کنیت ابو اسود" آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الکربلاء ہے۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

379- حمید بن عمار "حمید" آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الکربلاء ہے۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

380- حمید بن عبد الرحمن بن حمید "حمید" آپ کی کنیت بولے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الکربلاء ہے۔ آپ کوثر میں اقامت پذیر ہیں۔ آپ کا سن وفات 189ء ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

381- حمید بن عبد الرحمن بن حوف "حمید" آپ کی کنیت ابو حوف ہے۔ آپ کا اسم صوبہ الکربلاء ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر ہیں۔ آپ کا سن وفات 105ء ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

389- حید بن شریح بن یزید آپ کی کثرت ابوہریرہ سے آپ کا اسم منسوب ابوہریرہ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تھے۔ آپ سے تعلق ہے۔

آپ شام میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 224 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

390- خارجہ بن یزید بن ثابت آپ کی کثرت ابوہریرہ سے آپ کا اسم منسوب ابوہریرہ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تھے۔ آپ سے تعلق ہے۔

دیکھتے ہیں۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 100 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

391- خالد بن سلم آپ کی کثرت ابوہریرہ سے آپ کا اسم منسوب ابوہریرہ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تھے۔ آپ سے تعلق ہے۔

آپ مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

392- خالد بن حارث آپ کی کثرت ابوہریرہ سے آپ کا اسم منسوب ابوہریرہ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تھے۔ آپ سے تعلق ہے۔

آپ البصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال میں 186 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 88 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 271 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام بن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

385 - خطاب بن یساف آپ کا اسم منسوب الجند القریشی ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ ۶۰ھ میں قامت پورے ہیں۔ آپ کا سن وفات 151ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

386 - خطاب بن فہس بن عمرو آپ کا اسم منسوب الرزقی العامری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ المدینہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

387 - حطیب بن عبد العزی آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ کا اسم منسوب العامری القریشی ہے۔ آپ وٹ ہمدانیہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 54ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1، 1 روایت نقل کی ہے۔

امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1، 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

388 - حماد بن شریح بن صوان آپ کی کنیت ابو حذافہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب النخعی ہے۔ آپ قریظہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 158ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

- 397- خالد بن زید بن کلیبؓ آپ کی کنیت "ابو ب" ہے آپ کو شرفی بیت حاصل ہے آپ کا شمار منسوب الیہ میں ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال بدرہم میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 50ھ ہے۔
امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 59 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
- 398- خالد بن سعد مویلیٰ مسعودؓ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار منسوب ولی سے ہے۔ آپ پیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 130ھ ہے۔
امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم، امام ابوداؤد، امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 399- خالد بن سعید بن عمروؓ آپ قح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار منسوب اموی قریشی سے ہے۔
امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقدر متعلق نہیں ہے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 400- خالد بن عبد الرحمن بن کبیرؓ آپ کی کنیت ابو امیہ ہے آپ قح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار منسوب اموی سے ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 401- خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمنؓ آپ کی کنیت ابو ایشم ہے آپ قح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار منسوب اموی سے ہے۔ آپ بیت میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال حیت میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 179ھ ہے۔
امام بخاری نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 48 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 47 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے "سنن متصل کے ہمراہ" آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

- 393- خالد بن الولید بن مسعودؓ آپ کی کنیت ابو سلیمان ہے آپ کا اسم منسوب ابو نعول ہے۔ آپ کو شرف مصیبت حاصل ہے۔ آپ المدینہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال حوان میں ہوا۔ آپ کا سن روایات 21 ہے۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 394- خالد بن علیؓ آپ کی کنیت ابو قاسم ہے آپ کا اسم منسوب الکدائی ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شام میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 395- خالد بن دینارؓ آپ کی کنیت ابو طلحہ ہے آپ کا اسم منسوب السعوی الخیاط ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن روایات 152 ہے۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 396- خالد بن رگوانؓ آپ کی کنیت ابو حسین ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب المدنی ہے۔ آپ بصرہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

406- خالد بن یزید بن ابی یزید آپ کی کثرت ابو القاسم ہے۔ آپ کا بیٹا یحییٰ کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب بدن اکحال ہے۔ آپ کو فوس اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 215 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقدر مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

407- خباب بن ارت بن جندب بن عبد اللہ آپ کی کثرت ابو القاسم ہے۔ آپ کو ثوبہ کثایت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب نجیح ہے۔ آپ کو فوس اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال کو فوس ہوا۔ آپ کا سن وفات 37 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

408- خبیب بن عبد الرحمن آپ کی کثرت ابو القاسم ہے۔ آپ کا بیٹا یحییٰ کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب بدن انقری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 132 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

409- عظیم بن عراک بن مالک آپ کو ثوبہ کثایت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب العزیز ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنو متصل کے ہمراہ' آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

402- خالد بن قنصلہ آپ کی کثرت بڑا بیٹھم ہے آپ بیٹے یا بیٹوں کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا صحابہ و صحابہ کرام سے تعلق ہے۔

آپ کو قند میں اقامت پر بھی ہے۔ آپ کا سن 13ھ سے 213ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

403- خالد بن معدان بن ابی کریم آپ کی کثرت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کا بیٹوں کے طبقے سے تعلق ہے۔ آپ کا صحابہ و صحابہ کرام سے تعلق ہے۔

انکلائی ہے۔ آپ شام میں قامت پر پورے ہیں۔ آپ کا انتقال طبرست میں ہوا۔ آپ کا سن 104ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

404- خالد بن سالم آپ کی کثرت بڑا بیٹھم ہے۔ آپ کا بیٹوں کے طبقے سے تعلق ہے۔ آپ کا صحابہ و صحابہ کرام سے تعلق ہے۔

آپ عراق میں اقامت پر پورے ہیں۔ آپ کا سن 141ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 86 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 82 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 52 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 46 روایات نقل کی ہیں۔

405- خالد بن ریح آپ کی کثرت ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ کو شرف ہیبت حاصل ہے۔ آپ کا صحابہ و صحابہ کرام سے تعلق ہے۔ آپ کا سن 139ھ ہے۔

قامت پر پورے ہیں۔ آپ کا انتقال طبرست میں ہوا۔ آپ کا سن 139ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

415- خلیفہ بن کعب آپ کی کثرتِ روایات ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار مسلوبِ مجلس میں ہے۔
 اہم روایات میں: قاسم بن زید ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے 'امام ابن ماجہ' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

416- خضاعہ بن خزام آپ کو شرفِ صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار مسلوبِ صحابہ میں ہے۔
 رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

417- خوتہ بنت قیس بن لحد آپ کی کثرتِ امم محمد ہے آپ کو شرفِ صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار مسلوبِ صحابہ میں ہے۔
 رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلمان، ام ابیہ و ذہاب ابن ماجہ، امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

418- خلیفہ بن عمرو بن عروہ آپ کی کثرتِ ابوشراح ہے آپ کو شرفِ صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار مسلوبِ صحابہ میں ہے۔
 آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 68 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایت نقل کی ہیں۔

419- خثعمہ بن عبد الرحمن بن ابی آپ کی کثرتِ ابوبکر ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار مسلوبِ مجلس میں ہے۔
 آپ کوئٹہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 85 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایت نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے سند متصل سے ہوا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی امام ابو داؤد امام نسائی امام بیہقی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے
 410- حریف بن الحمر - آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب الغزالی ہے۔ آپ وراثت کا تعلق ہے۔
 ہیں۔ آپ کا شمار 74ھ سے

امام بخاری نے سند متصل سے ہوا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل سے ہوا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل سے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے سند متصل سے ہوا آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل سے ہوا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل سے ہوا آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

411- خطاب بن عثمان - آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں آپ کا اسم مسوب الطائی، مغربی ہے۔ آپ شام میں قامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل سے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام سہلی نے سند متصل سے ہوا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی امام ابو داؤد امام نسائی امام بیہقی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

412- قزاد بن یحییٰ بن مہران - آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب ملی ہے۔
 آپ کو ذہبی نے قامت پذیر سے ہیں۔ آپ کا انتقال مروان بن الحارث میں ہوا۔ آپ کا وفات 213ھ سے۔

امام بخاری نے سند متصل سے ہوا آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل سے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے سند متصل سے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام نسائی امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

413- علف بن خالد - آپ کی کنیت ابو ابراہیم ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں آپ کا اسم مسوب الغزالی ہے۔
 آپ مروان میں قامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل سے ہوا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

414- خلیف بن حیاہ بن حیاہ - آپ کی کنیت ابو ابراہیم ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسوب ملی ہے۔
 کفر کی، منکر ہے۔ آپ امام ابن ماجہ میں قامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا وفات 240ھ سے۔

امام بخاری نے سند متصل سے ہوا آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
 صحاح ستہ سے قیام متصل سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

424- داؤد بن عبد الرحمن آپ کی کثرت بولیاں ہے آپ صحابہ میں سے تھے۔ حقیقت میں یہ ہمدانی ہے۔

اصیدی ہے۔ آپ ہمدانی اور میں قاضی پیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال ۱۷۰ھ میں ہوا۔ آپ ۵ سالہ ۱۶۴ھ

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

425 ذریعہ بن عبد اللہ بن رواحہ آپ کی کثرت بولنے کے آپ کو شہرہ سیاح حاصل ہے۔ آپ ہمدانی ہیں۔

ہے۔ آپ کو فہم میں اقامت پیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۶ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔

426- دکوان آپ کی کثرت بولنے کے آپ صحابہ میں سے تھے۔ حقیقت میں یہ ہمدانی ہے۔ آپ ۶ سالہ ۱۰۱ھ

ہمدانی ہمدانی میں قاضی پیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال ۱۷۰ھ میں ہوا۔ آپ ۵ سالہ ۱۰۱ھ

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴۲۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۵۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۸۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۳۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۸۴ روایات نقل کی ہیں۔

427- دکوان سولی کا کثرت بولنے کے آپ صحابہ میں سے تھے۔ حقیقت میں یہ ہمدانی ہے۔ آپ ۶ سالہ ۱۰۱ھ

ہمدانی ہمدانی میں قاضی پیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال ۱۷۰ھ میں ہوا۔ آپ ۵ سالہ ۱۰۱ھ

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

420- داؤد بن ابی القزعات مراد آپ کی کثرت ابو عمرو ہے آپ صحابہ میں سے تھے۔ آپ کا اسم مصوب قریشی الہی ہے۔
ابو عمرو بن العباس دیش اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 167ھ ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم، امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

421- داؤد بن الحفص آپ کی کثرت ابو سلیمان ہے آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب قریشی الہی ہے۔
آپ ابو سعید بن اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 135ھ ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

W/6

امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

422- داؤد بن رشید آپ کی کثرت ابو اسفل ہے آپ صحابہ میں سے تھے۔ آپ کا اسم مصوب قریشی الہی ہے۔
آپ ابو سعید بن اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 239ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی، امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

423- داؤد بن حمید آپ کی کثرت ابو سلمان ہے آپ صحابہ میں سے تھے۔ آپ کا اسم مصوب قریشی الہی ہے۔
آپ ابو سعید بن اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 223ھ ہے۔
امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے اسناد متصل سے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام حاکمی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔

432 صحیح ابوداؤد میں احمد بن حنبل کی روایت ہے کہ آپ تابعین سے طبقے کے اعلیٰ تھے۔ آپ کا مسموعہ مسموعہ ترمذی القشیری سے آپ حدیث بخیرہ میں قاضی پروردگار سے ہیں۔ آپ کا مسموعہ ۹۳ روایات سے ہے۔
امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام ترمذی امام حاکمی امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔

433- ربیعہ بن یزید آپ کی کثرت ابو حنیفہ سے ہے۔ آپ تابعین کے طبقے کے اعلیٰ تھے۔ آپ کا مسموعہ مسموعہ ترمذی سے ہے۔ آپ شام میں قاضی پروردگار سے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا مسموعہ ۱۰ روایات سے ہے۔
امام حاکمی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۶ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

434- ربیعہ بن رافع بن خدیج آپ کی کثیت ابو حنیفہ سے ہے۔ آپ تابعین کے طبقے کے اعلیٰ تھے۔ آپ کا مسموعہ مسموعہ ترمذی سے ہے۔ آپ حدیث بخیرہ میں قاضی پروردگار سے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا مسموعہ ۱۰ روایات سے ہے۔
امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام حاکمی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام ترمذی امام حاکمی امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔

435- ربیعہ بن رافع بن خدیج آپ کی کثیت ابو حنیفہ سے ہے۔ آپ کا مسموعہ مسموعہ ترمذی سے ہے۔ آپ حدیث بخیرہ میں قاضی پروردگار سے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا مسموعہ ۱۰ روایات سے ہے۔
امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام حاکمی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 ہر مسئلہ نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام سہلی نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 2، 1 آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

428- ابی بن ریحہ: واقعہ "آپ کی کثرت بولہ اللہ ہے۔" آپ کو ثواب سکائیت حاصل ہے۔ "آپ کا اسم مہسوب الادی الاصلی

ہے۔" آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہو گا۔ آپ کا سن وفات 73 ھ ہے

امام بخاری نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں

امام مسلم نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 67 روایات نقل کی ہیں

امام ترمذی نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 63 روایات نقل کی ہیں

امام ابو داؤد نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں

امام ابن ماجہ نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

429- ربیع بن عبد الرحمن: "آپ کو ثواب سکائیت حاصل ہے۔" آپ کا اسم مہسوب "عبدی" ہے۔ "آپ کا اسم

اقامت پذیر ہے ہیں۔ صلہ

امام بخاری نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے تفسیر نویس نے "آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے

430- ابی بن حراش بن عثمان: "آپ کی کثرت بولہ اللہ ہے۔" آپ کا اسم مہسوب "عبدی" ہے۔ "آپ کا اسم مہسوب الادی الاصلی

ہے۔" آپ کو ثواب سکائیت حاصل ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 103 ھ ہے۔

امام بخاری نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں

امام مسلم نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 42 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہلی نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

431- ربیع بن عبد الرحمن: "آپ کی کثرت بولہ اللہ ہے۔" آپ کا اسم مہسوب "عبدی" ہے۔ "آپ کا اسم مہسوب الادی الاصلی

ہے۔" آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال "مدینہ منورہ" میں ہو گا۔ آپ کا سن وفات 136 ھ ہے۔

امام بخاری نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے "مسند متصل کے ہر اوائی" آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

440- روح بن عباد بن عاصم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ کی کثرت بخیر سے آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 آپ کا انتقال 205ھ میں ہوا۔ آپ کا مسموم ہونا 205ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 98 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

441- روح بن عبدالمومن 'آپ کی کثرت بخیر سے آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 آپ کا مسموم ہونا 234ھ میں ہوا۔ آپ کا انتقال 234ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

442- رافع بن قدامہ 'آپ کی کثرت بخیر سے آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 آپ کا مسموم ہونا 234ھ میں ہوا۔ آپ کا انتقال 234ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 53 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

443- زابر بن الاسود بن الحجاج 'آپ کو شرف صحابہ میں حاصل ہے۔ آپ کا مسموم ہونا 234ھ میں ہوا۔
 آپ کا انتقال 234ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

444- ربیعہ بن ابی ریحان 'آپ کی کثرت بخیر سے آپ کو شرف صحابہ میں حاصل ہے۔ آپ کا مسموم ہونا 234ھ میں ہوا۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

436۔ رفیق بن مرثد ان آپ کی کثرت الوجود ہے آپ ۱۰۰ حدیثیں کے طبقے سے نقل رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مصوب ابوبکر ہے۔ آپ ابھر میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 90ھ ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

437۔ رفیق بن مصقلة آپ کی کثرت الوجود ہے۔ آپ کو ثواب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب ابوبکر ہے۔ آپ ابھر میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 128ھ ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

ماہنسی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

438۔ ربیع بن ابی سعید آپ کی کثرت الوجود ہے۔ آپ کو ثواب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب ابوبکر ہے۔ آپ ابھر میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 49ھ ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 35 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

439۔ ربیع بن الصخر آپ کی کثرت الوجود ہے۔ آپ کو ثواب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب ابوبکر ہے۔ آپ ابھر میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 141ھ ہے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں

448- ذکر یحییٰ بن اسحاق آپ کو شرف صحبت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مصوب یحییٰ ہے۔ آپ ۱۰۰ سال تک زندہ رہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

449- ذکر یحییٰ بن عبد بن اہلبت آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مصوب یحییٰ ہے۔ آپ ۱۰۰ سال تک زندہ رہے۔ آپ کا انتقال ۲۱۱ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

450- ذکر یحییٰ بن یحییٰ بن صابر آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مصوب یحییٰ ہے۔

احمری ہے۔ آپ مروم میں اقامت پذیر رہے۔ آپ کا انتقال 242ھ میں ہوا۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

451- ذکر یحییٰ بن یحییٰ بن عمر بن حصین آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ تابع تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مصوب یحییٰ ہے۔
الطائی الکوفی ہے۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال 251ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

452- زہد بن مغرب آپ کی کنیت ابو مسلم ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مصوب ابجر ہے۔
آپ ابجر میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

457- زیر بن معاویہ بن خدیج آپ کی کثرت ابو نعیم سے آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ آپ الکوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال ۱۷۳ھ میں ہوا۔ آپ کا سال وفات 173ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 65 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 119 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 53 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 108 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

458- زید ابن ابیہ بن ریا آپ کی کثرت ابو ہاشم سے آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ آپ بعد وکیل اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال ۲۵۲ھ میں ہوا۔ آپ کا سال وفات 252ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم، امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کرتے۔

459- زید ابن ارجح آپ کی کثرت ابو حذافہ سے آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ ابوسعید بنی سے آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ آپ بعد وکیل اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سال وفات 185ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

460- زید ابن جبریل بن حیا آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔ آپ کا شمار صحابہ میں ہے۔

امام بخاری نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنہ متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

453۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ "آپ کی کنیت ابی ہریرہ ہے" آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموعہ منہی ہے۔
امام بخاری نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے "آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔"

454۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ "آپ کی کنیت ابی ہریرہ ہے" آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموعہ منہی ہے۔
امام بخاری نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱۶ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۴۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔"

455۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ "آپ کی کنیت ابی ہریرہ ہے" آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموعہ منہی ہے۔
آپ کا مسموعہ منہی ہے۔
امام بخاری نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

456۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ "آپ کی کنیت ابی ہریرہ ہے" آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسموعہ منہی ہے۔
ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن ۱۶۲ھ ہے۔
امام بخاری نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے "مسند متصل کے ہمراہ" آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

465 ریاض بن قیسؓ آپ کی کثرت ابوالعالیہ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ ہمدان سے ہے۔ آپ

العمر و میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 90ء ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد امام ابن ماجہ امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

466 ریاض بن یحییٰ بن ریاض بن حسانؓ آپ کی کثرت ابوالغلاب ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا

منسوب العسائی الکری ہے۔ آپ العمر و میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 254ء ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

467 ریاض بن افرمؓ آپ کی کثرت ابوالغلاب ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الحارثیہ

ہے۔ آپ العمر و میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال ہمدان میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 257ء ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

468 زید بن ارقم بن زیدؓ آپ کی کثرت ابو عمرو ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم صوبہ صافیہ

ہے۔ آپ الکوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال لکھنؤ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 68ء ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے "سنن متصل" کے ہر باب سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے نمبر ۱۰۳۷ سے ۱۰۳۹ آیات نقل کی ہیں۔

امام اہل ماجرتے مسند متصل کے سہرا آپ سے 2 ہر روایت نقل کی ہیں۔

461 **نیا** میں حساب کر فرمے آپ تابعین کے طبقے سے نقل کیجئے ہیں۔ آپ کا اسم مسطور الباقی ہے۔ آپ ہم دوسرے قاضی
پر مجرم سے ہیں

ہام بخاری کے "سند متصل" کے معنی "سیدہ سے روایت نقل کی ہے۔"

ماہنامہ سائنس کے متعلق ہمارا دوسرا باب ہے اور یہ نقل کی ہے۔

۱۰/۱۱/۲۰۲۰ء کے سید متصل کے مراد آپ سے 4 ایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم، امامتِ خدی، امام اہل بیت علیہ السلام سے روایت نقل نہیں کی ہے۔

462- ترمذی ابن سعد بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ کو شرفِ مصحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسمِ مسلوب الغرامی

ہے۔ آپ اللہ پتہ میں، قیامت بخیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال مرد اللہ میں ہوا۔

امام بخاری نے اس مسئلہ متعلیٰ کے حوالہ کتاب سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

ہام مسلم نے مسد متصل کے سمرہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسہ متصل کے ہر ایک باب سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام سہابی نے "سہر مقفل" کے جملہ "پہ" ۱۱ ولایت اقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر ایک آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں

امام ابن ماجہ نے "مسند متصل" کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

463- راجا، بن عبد اللہ بن ابی قحیفہ آپ کی کنیت ابوہریرہ ہے۔ آپ حج بائعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صواب بائعین

الحامی کے آب کلاؤ میں اکامت چھوڑے ہیں۔ آپ کا انتقال اٹلوی میں ہوا۔ آپ کا سن وراثت 183 ح۔

ہام بخاری نے "سند متصل کے معنی" یہ ہے ۱ روایت نقل کی ہے۔

ہم مسلمانوں نے سیدہ قتیل کے ہر بات آپ سے روایات نقل کی ہیں۔

امام ترقی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'مسند مشعل' کے مراد آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے کہا: میں نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

464۔ ریاض الجنہ، نگار آپ کی کتبت البراۃ لکھ ہے۔ آپ تابعین کے طے کے قتل رکھتے ہیں آپ کا اسم سوسہ تھیں

ہے۔ آپ الکوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 135ھ ہے۔

ایم بخاری سے سید متصل کے ہم آواز آپ سے B روایت ہے غلطی ہے۔

ادامہ مسلسل ہے۔ سید مقصود کے حوالہ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

۱۱۔ مہتر فریدی نے اسلئے منجھل کے ہمراہ آئے ہیں کہ ۱۱ اعلیٰ ریاست نعلی میں۔

الکوفہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بعد میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 68ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

473- زید بن ربیع آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ام مسوب المدنی ہے۔ آپ المدینہ میں قامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 131ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی نے آپ سے روایات نقل نہیں کی ہیں۔

474- زید بن سہل بن اسود آپ کی کنیت الاطلحہ ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ام مسوب بخاری بخاری ہے۔ آپ امیر مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال شام میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 51ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

475- زید بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام مسوب بخاری قرظی ہے۔ آپ امیر مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال الکوفہ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

476- زید بن واقد آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ام مسوب قرظی ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 138ھ ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

469- ریہ بن اسلم آپ کی کثرت ابواب سے ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں آپ کا اسم صوبہ مدائن افرج ہے۔ آپ اب الدین شمس اکامت پر مبر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات ۱36ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 72 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 77 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 45 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 42 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔

470- ریہ بن اسلم بن اللہ اک آپ کی نسبت اسعید ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم صوبہ الانصار کی تھاوی ہے۔ آپ اب الدین شمس اکامت پر مبر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 45ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

471- ریہ بن جبریل بن زحل آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الطائی انجی ہے۔ آپ کا انتقال مدینہ میں اکامت پر مبر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

472- ریہ بن خالد آپ کی کثرت ابواب سے ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم صوبہ بھل الدلی ہے۔ آپ

480- رتبہ بنت عامر بن لویمہ آپ کی کنیت ام رومان ہے۔ آپ کا شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا مسمومہ نام ہے۔ آپ کا تہذیب منور میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

481- رتبہ بنت معاویہ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسمومہ احنفہ ہے۔ آپ کا تہذیب من نور میں اقامت پذیر ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

482- سالم بن ابی اسیر آپ کی کنیت ابو الطیر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ نام ہے۔ آپ کا تہذیب منور میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن 129ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 42 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 42 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

483- سالم بن ابی یحییٰ افغ آپ کا نسب کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ نام ہے۔ آپ کا تہذیب من نور میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن 97ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 91 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔

484- سالم بن عبد اللہ بن عمر آپ بنی بیت و نمر سے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ نام ہے۔ آپ کا تہذیب من نور میں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۸ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۳ روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ سے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

477- یہ یوں اہل اصحاب آپ کی امت کو سکھانے کے لیے آپ کا جینے کے شق سے نقل کرتے ہیں۔ آپ ۶۷۰ھ میں مدینہ منورہ میں

ہے۔ آپ کو مدینہ میں اقامت پانچ برس تھی۔ آپ کا سن ۱۱۱ھ سے ۹۵ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۲۸ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۴۵ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۹ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۸ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۱۳ روایت نقل کی ہیں۔

478- یہ سب بہت اہل سنت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے آپ کو شرف صحابہ کا بیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب ہمدان ہے۔ آپ ۶۷۰ھ میں مدینہ منورہ میں

اقامت پانچ برس تھے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا۔ آپ کا سن ۱۱۱ھ سے ۹۵ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۵ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۵۹ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۷ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۳۵ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۱۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۲۱ روایت نقل کی ہیں۔

479- یہ سب بہت جلیل القدر صحابہ آپ کو شرف صحابہ کا بیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب ہمدان ہے۔ آپ ۶۷۰ھ میں مدینہ منورہ میں

اقامت پانچ برس تھے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا۔ آپ کا سن ۱۱۱ھ سے ۹۵ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۷ روایت نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۱۰ روایت نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۳ روایت نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۳ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۱۲ روایت نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے اسناد متصل سے ہمدان آپ سے ۲ روایت نقل کی ہیں۔

ترجمہ کی ہے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

488- سراقہ بن، لکھ بن، قحط بن، لکھ آپ کی کنیت، یوسف بن، آپ کا اسم منسوب لکھ بن المردی ہے۔ آپ کو کوفہ سے کھاجت

حاصل ہے۔ آپ مروء الرویش میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 24ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

489- سرلیج بن العباس بن مروان آپ کی کنیت اور انیس ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابوہری ہے۔ آپ تھانہ چین سے تھے۔

نقل رکھتے ہیں۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 217ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

490- سرترج بن یونس بن ابراہیم آپ کی کنیت ابو لاریث ہے۔ آپ کا اسم منسوب المردی ہے۔ آپ تھانہ چین سے تھے۔

رکھتے ہیں۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 235ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

491- سعد آپ کی کنیت ابو مرواح ہے۔ آپ کا اسم منسوب البشلی الفخاری ہے۔ آپ تھانہ چین سے تھے۔ آپ

المدينة میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پر آئے تھے۔ آپ کا سفر روایات 106 ہے۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 185 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 257 روایات نقل کی ہیں۔
 امام احمد بن حنبلہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 75 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 141 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی یوسف نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 65 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی حنبلہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 67 روایات نقل کی ہیں۔

485۔ سالم بن محمد آپ کی کثرت الیوم ہے آپ کو ثمرہ صحابیت حاصل ہے آپ کا اسم منسوب المدنی ہے۔ آپ تابعین ہیں۔
 اقامت پر آئے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ میں ہوا۔ آپ کا سفر روایات 132 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی یوسف نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابی داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابی حنبلہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

486۔ سالم بن علی بن مطہر آپ کی کثرت الیوم ہے آپ کا اسم منسوب المدنی ہے۔ آپ تابعین ہیں۔
 آپ المدینہ میں اقامت پر آئے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام احمد بن حنبلہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی یوسف نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

487۔ سیدہ بنت یزید آپ کا اسم منسوب الاسلمیہ ہے۔ آپ کو ثمرہ صحابیت حاصل ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پر آئے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام احمد بن حنبلہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابی داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابی یوسف نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی امام بخاری و اسے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

492- صحیح بخاری کی کثرت ابو حنیفہ کے۔ آپ کا اسم منسوب البخاری ہے۔ آپ الخویشی کا سمت پر ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام یزید ذکری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام نسائی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

493- صحیح ابی داؤد کا نام۔ آپ کی کثرت ابو اسحاق ہے۔ آپ کا اسم منسوب الزہری القری ہے۔ آپ وثر بن عتیبہ سے حاصل ہے۔

آپ کو خویشی کا سمت پر ہے۔ آپ کا انتقال مدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 55ھ ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 67 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 149 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

امام یزید ذکری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

494- صحیح ابن ابراہیم آپ کی کثرت ابو اسحاق ہے۔ آپ کا اسم منسوب الزہری القری ہے۔ آپ بنی تالیس سے طبقت میں تھے۔

مکتے ہیں۔ آپ بعد ازین کا سمت پر ہے۔ آپ کا انتقال مہارک میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 201ھ ہے۔

امام بخاری امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام یزید ذکری امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

495- صحیح بن یاسین آپ کی کثرت ابو عمرو ہے۔ آپ کا اسم منسوب الشیبانی ہے۔ آپ بنی تالیس سے طبقت میں تھے۔ آپ کو خویشی کا سمت پر ہے۔

آپ کا سن وفات 96ھ ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام یزید ذکری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

496- صحیح حماد بن عمار آپ کی کثرت ابو عمرو ہے۔ آپ کا اسم منسوب الطائی ہے۔ آپ بنی تالیس سے طبقت میں تھے۔ آپ کو خویشی کا سمت پر ہے۔

آپ کا سن وفات 215ھ ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 156ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 121 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 97 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 104 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 81 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 84 روایات نقل کی ہیں۔

505- سعید بن ابی سریم لکھ "آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ کا اسم منسوب 'سید' ہے۔ آپ کی تائید میں ۱۰۰ روایات نقل کی ہیں۔

آپ مرومیں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 224ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 68 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

506- سعید بن ابی بلال آپ کی کنیت ابو العلاء ہے۔ آپ کا اسم منسوب 'سید' ہے۔ آپ مرومیں قاسم پذیر رہے ہیں۔

سن وفات 135ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

507- سعید بن ابی ہند آپ کا اسم منسوب 'سید' ہے۔ آپ تائید میں ۱۰۰ روایات نقل کی ہیں۔

آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 116ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمداد آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

501- سعید بن ابی اسحاق آپ کا اسم منسوب الاصلیٰ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ہمداء میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 108 ھ ہے۔
امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

502- سعید بن ابی بردۃ عامر آپ کا اسم منسوب الاصلیٰ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ہمداء میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 138 ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 124 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

503- سعید بن ابی سعید کسان آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب القمیری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 123 ھ ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 160 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 66 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 63 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 67 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداء آپ سے 58 روایات نقل کی ہیں۔

504- سعید بن ابی عروبہ میران آپ کی کنیت ابو اسیر ہے۔ آپ کا اسم منسوب یثربی ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 66 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 161 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 81 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 129 روایات نقل کی ہیں۔

512- سید بن اسلم آپ کی کنیت ابو عثمان ہے۔ آپ کا اسم منسوب البغدادی الاصلی ہے۔ آپ تابع تابعین سے ملتے جلتے تھے۔ آپ کا شمار اہل قدامت میں ہے۔ آپ کا انتقال 75 شیعوں میں ہوا۔ آپ کا سن 234ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابوداؤد و امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی۔

513- سید بن بشر آپ کا اسم منسوب الجبلی البقی ہے۔ آپ تابع تابعین کے ملتے جلتے تھے۔ آپ کا شمار قدامت میں ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام نسائی امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

514- سید بن جبیر بن بشام آپ کی کنیت ابو محمد ہے۔ آپ کا اسم منسوب مدنی ہے۔ آپ تابعین کے ملتے جلتے تھے۔

آپ کو فہم اقامت پذیر ہے۔ آپ کا انتقال الفرق میں ہوا۔ آپ کا سن 94ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 160 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 171 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 87 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 135 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 98 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 67 روایات نقل کی ہیں۔

515- سید بن زید بن عمرو بن عقیل آپ کی کنیت ابو الاعدی ہے۔ آپ کا اسم منسوب العدوی المدنی ہے۔ آپ وثاقب صحابہ سے ملتے جلتے تھے۔

آپ کو فہم اقامت پذیر ہے۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن 51ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

508 سعید بن ابی اسحاق آپ کی کیفیت ابو اسود سے۔ آپ کا اسم منسوب انجریوں سے۔ آپ کا یمن کے طبقے سے تعلق رہتا ہے۔ آپ ابصر ہمیں قاصت پریر سے ہیں۔ آپ کا انتقال ابصر میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 144ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 550 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبکی نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

509 سعید بن غارث بن ابی سعید آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ کا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ابصر میں قاصت پریر سے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبکی نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

510 سعید بن الربیع آپ کی کیفیت ابو یزید ہے۔ آپ کا اسم منسوب العامریوں سے۔ آپ کا یمن کے طبقے سے تعلق رہتا ہے۔ آپ ابصر ہمیں قاصت پریر سے ہیں۔ آپ کا سن وفات 211ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبکی نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

511 سعید بن المسیب بن حریس آپ کی کیفیت ابو یزید ہے۔ آپ کا اسم منسوب انجریوں سے۔ آپ کا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ابصر میں قاصت پریر سے ہیں۔ آپ کا شمار ابصر میں ہو۔ آپ کا سن وفات 93ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 209 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر روایت آپ سے 271 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

520- سعید بن عبد اللہ آپ کی کثرت الیصال ہے۔ آپ کا ام مسوب العاصم بن القزحی ہے۔ آپ تابعین سے تھے۔ آپ سے 5 روایات ہیں۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ 97ھ میں فوت ہوئے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

521- سعید بن عیاد آپ کی کثرت الیصال ہے۔ آپ کا ام مسوب لطای ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

522- سعید بن حمید اللہ بن جبیر بن حنیف آپ کا ام مسوب النضر بن حنیف ہے۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

523- سعید بن عمرو بن اشوع آپ کا ام مسوب ابھدہ بنی ہے۔ آپ وادی میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کنیہ ابو سعید ہے۔

ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ترمذی امام نسائی امام ابن ماجہ امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

524- سعید بن عمرو بن سعید بن العاص آپ کی کثرت الیصال ہے۔ آپ کا ام مسوب موی المدنی ہے۔ آپ تابعین سے تھے۔

سے نقل رکھے ہیں۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

516- سعد بن عباد بن جریج سے روایت ہے۔ آپ کی کنیت ابو عثمان ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابی جریج ہے۔ آپ صحابہ کبار میں سے تھے۔

نقل رکھتے ہیں۔ آپ بخدا میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 225ھ ہے۔

امام بخاری نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

517- سعد بن جریج آپ کی کنیت ابو عثمان ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابی جریج ہے۔ آپ صحابہ کبار میں سے تھے۔

ہیں۔ آپ کو بخدا میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ 218ھ آپ کا انتقال میں ہوا۔

امام بخاری نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

518- سعد بن عامر آپ کی کنیت ابو جریج ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابی جریج ہے۔ آپ صحابہ کبار میں سے تھے۔

ہیں۔ اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 208ھ ہے۔

امام بخاری نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

519- سعد بن عبد الرحمن بن ابی ہریرہ آپ کا اسم منسوب ابی ہریرہ ہے۔ آپ صحابہ کبار میں سے تھے۔

اقامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنو متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی 'امام نسائی' نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

529- سعید بن مسروق بن مروان بن مکی آپ کی کثرت ابوالحسن ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابو سعید بن مروان بن مکی ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔
سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مجلس میں قیامت پر ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 2 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم بن مسلم بن مکی، امام نسائی، امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

530- سعید بن مسروق آپ کی کثرت ابوالحسن ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابو سعید بن مروان بن مکی ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔
کا تعلق کوثر میں ہوا۔ آپ کا سن 127 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 15 روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 24 روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 10 روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 14 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 4 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 9 روایت نقل کی ہیں۔

531- سعید بن مقل آپ کی کثرت ابوالحسن ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابو سعید بن مروان بن مکی ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔
ہیں۔ آپ مرقوم میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن 161 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 14 روایت نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 19 روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 12 روایت نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 14 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 27 روایت نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 5 روایت نقل کی ہیں۔

532- سعید بن منصور بن عبد آپ کی کثرت ابوالحسن ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابو سعید بن مروان بن مکی ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔
تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مرقوم میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا تعلق ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 73 روایت نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

525 سید بن عسکری بن علقمہ آپ کی کثرت بولچاہے ہے۔ آپ کا اسم منسوب ازبغی انتھالی ہے۔ آپ تابع تابعین سے ملنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مراد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 219 ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

526 سید بن عیروانی عمر آپ کی کثرت بولچاہے ہے۔ آپ کا اسم منسوب اطلال ہے۔ آپ تابع تابعین سے ملنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو مراد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 82 ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

527 سید بن کثیر بن سعید آپ کی کثرت بولچاہے ہے۔ آپ کا اسم منسوب اصبار ہے۔ آپ تابع تابعین سے ملنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مراد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 226 ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 70 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

528 سید بن محمد بن سعید آپ کی کثرت بولچاہے ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابرہی ہے۔ آپ تابع تابعین سے ملنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو مراد میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 230 ھ ہے۔
امام بخاری نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر باب سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

537- سعید بن جبش بن سعدی آپ کی کثرت پر مبنی ہے۔ آپ کا اسم منسوب انیسویں ہے۔ آپ کا تعلق ہے۔

تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بیت میں اقامت پر پورے ہیں۔ آپ کا تعلق حیت میں ہو۔ آپ کا ولادت 202ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

538- سعید بن بزر بن مسلم آپ کی کثرت پر مبنی ہے۔ آپ کا اسم منسوب الدردی ہے۔ آپ تاجین نے طبقے سے منسوب تھے۔

تہیں۔ آپ کا تعلق البصرہ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

539- سعید بن یزید آپ کی کثرت پر مبنی ہے۔ آپ کا اسم منسوب الدلی ہے۔ آپ تاجین نے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

الدینہ میں اقامت پر پورے ہیں۔ آپ کا تعلق المدینہ میں ہو۔ آپ کا ولادت 117ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

540- سفیان بن ابی زبیر آپ کا اسم منسوب لادوی مثنائی ہے۔ آپ کو کثرت پر مبنی ہے۔ آپ الدینہ میں اقامت پر پورے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر باب آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد سے ۔ آپ کے ہمراہ آپ سے 48 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے سند متصل سے 1 آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

533- سعید بن مسافر آپ کی نسبت ابو داؤد سے 5 روایات منسوب ہیں۔ آپ ان میں سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
وفات ھجری 112

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم سے سند متصل سے 1 آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد سے سند متصل سے 1 آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

نسائی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

534- سعید بن محمد آپ کی نسبت ابو اسیر سے 1 آپ کا منسوب احمد ابی شوری سے 1 آپ ان میں سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
آپ کو بغداد میں قاضی پدید ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال کوہ قس سے ہوا۔ آپ کا سن وفات 112 ہے۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

535- سعید بن شیبہ آپ کی نسبت ابو جحشا سے 1 آپ کا منسوب احمد ابی شوری سے 1 آپ ان میں سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
آپ کو بغداد میں قاضی پدید ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال 112 سے ہوا۔ آپ کا سن وفات 112 ہے۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

536- سعید بن جبش بن صالح آپ کی نسبت ابو یحییٰ سے 1 آپ کا منسوب احمد ابی شوری سے 1 آپ ان میں سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
آپ کو بغداد میں قاضی پدید ہوئے ہیں۔

امام بخاری سے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

545- سلام بن مسلم آپ کی کثیت الاموال میں ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابھی ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ کوذ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا شقال کو فہم ہوا۔ آپ کا سن وفات 179ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 93 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 55 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 54 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 46 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔

546- سلام بن مسکن بن رجبہ آپ کی کثیت الاموال میں ہے۔ آپ کا اسم منسوب لازمی الغری ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ ابھر وہیں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 167ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

547- مسلم بن زریج آپ کی کثیت الاموال میں ہے۔ آپ کا اسم منسوب اصطادی ہے۔ N آپ ابھر وہیں اقامت پذیر ہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

548- مسلم بن حقیقہ آپ کی کثیت الاموال میں ہے۔ آپ کا اسم منسوب العیمری عمراسی ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ ابھر وہیں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 200ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

549- سلمان بن الاسلام آپ کی کثیت الاموال میں ہے۔ آپ کا اسم منسوب اندری ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ

امام ترمذی کا ہم سنائی امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

541- سفیان بن زینار آپ کی کثرت الومعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب القمراء ہے۔ آپ کو قسملی کا لقب ہے جو ہے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی امام ابن ماجہ امام ابو داؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

542- سفیان بن سعید بن سرور آپ کی کثرت الومعید اللہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب القمراء ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو قسملی کا لقب ہے جو ہے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 161ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 395 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 413 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 364 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 358 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 238 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 316 روایات نقل کی ہیں۔

543- حسان بن عیینہ بن ابی عمران آپ کی کثرت الومعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب القمراء ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو قسملی کا لقب ہے جو ہے ہیں۔ آپ کا انتقال مروارہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 198ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 361 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1046 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 331 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 470 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 255 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 393 روایات نقل کی ہیں۔

544- سلام بن ابی مطیع سند صحیح آپ کی کثرت الومعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب القمراء ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ابصرہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 173ھ ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ابو داؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

553- سلمان بن عمارؓ آپ کی کنیت ابوہازم ہے۔ آپ کا اسم منسوب بخجلی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

گوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ 101 آپ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 110 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

554- سلمہ بن ربیعؓ آپ کی کنیت ابوہازم ہے۔ آپ کا اسم منسوب السرا ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ

المصیرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 135ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 125 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 89 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

555- سلمہ بن رجاؓ آپ کی کنیت ابوہازم الحسن ہے۔ آپ کا اسم منسوب السکس ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ گوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

556- سلمہ بن سلیمانؓ آپ کی کنیت ابوسلمہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب المذہب العروسی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق

رکھتے ہیں۔ آپ حصہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 203ھ ہے

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

557- سلمہ بن علقمؓ آپ کی کنیت ابوہازم ہے۔ آپ کا اسم منسوب السکی ہے۔ آپ اصحاب و صحابہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا

مذکورہ بالا کے مطابق

الہدیہ میں، قاسم نے پورے ہیں۔ آپ کا انتقال الہدائی میں ہو۔ آپ کا سن وفات 23ھ ہے۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

550- سلمان بن عامر بن ابی آپ کا اسم منسوب شیمک ہے۔ آپ دائرہ کفایت حاصل ہے۔ آپ ابھری میں قاسم بن ہریرے کے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

551- سلمان بن ابی آپ کی کنیت ابوجہاد ہے۔ آپ کا اسم منسوب انحری ہے۔ N آپ ابھری میں قاسم بن ہریرے کے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

552- سلمان بن ابی آپ کی کنیت ابوجہاد ہے۔ آپ کا اسم منسوب انحری ہے۔ آپ ابھری میں قاسم بن ہریرے کے ہیں۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔

561- سلیم بن خیال بن بسلام آپ کا اسم منسوب المذلی ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ اہم ہیں۔ اقامت پذیر ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

562- سیدان بن ابی سلیمان فیروز آپ کی کنیت ابو اسحاق ہے۔ آپ کا اسم منسوب البغدادی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کوئی اقامت پذیر ہے۔ آپ کا سن وفات ۱۳۸ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۴ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔

563- سیدان بن ابی مسلم آپ کا اسم منسوب الکی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مروءہ میں اقامت پذیر ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

564- سیدان بن العیرہ آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب البغدادی ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ اہم ہیں۔ اقامت پذیر ہے۔ آپ کا سن وفات ۱۶۵ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

سنن وفات 139 ہے۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

558- سید بن عمرو بن کوثر آپ کی کنیت ابو سلمہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب الاسلمی ہے۔ آپ کو کثرت صحابیت حاصل تھی۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 74 ہے۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 40 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 45 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

559- سید بن یحییٰ بن حکیم آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ کا اسم منسوب انصاری انصعی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 121 ہے۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔

560- سلیم بن سوید بن حذافہ آپ کی کنیت ابو اسحاق ہے۔ آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کو کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 85 ہے۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 60 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 58 روایات نقل کی ہیں۔

569- سیماں بن داؤد آپ کی کنیت ابو الریح ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابوہریرہ نقل ہے۔ آپ حج تا بعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال اہمصر میں ہوا۔ آپ 6۸۰ وایات 234 سے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 157 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

570- سیماں بن صاع آپ کی کنیت ابو صاع ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابی شعیبہ المزدلی ہے۔ آپ نہ تھے۔ انھیں نے اپنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ حجاز میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

571- سیماں بن مراد آپ کی کنیت ابو مرفوع ہے۔ آپ کا اسم منسوب الحارثی ہے۔ آپ وثران صیبت حاصل ہے۔ آپ وفات میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال عمان میں ہوا۔ آپ کا شمار وایات 65 سے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

572- سلیمان بن طرخان آپ کی کنیت ابو نصر ہے۔ آپ کا اسم منسوب انجمی ہے۔ آپ نہ تھے۔ انھیں نے اپنے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ اہمصر میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال اہمصر میں ہوا۔ 143 آپ کا شمار میں ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 73 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 165 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 58 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

565- سیماں بن ہلال آپ کی کنیت ابو عمر ہے آپ کا اسم منسوب ابھی المظفری ہے۔ آپ بیچ تابعین سے ملنے سے پہلے تھے۔
 آپ ابو الدرداء میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا کن روایت 172 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 106 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 83 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

566- سیماں بن حبیب آپ کی کنیت ابو ایوب ہے۔ آپ کا اسم منسوب العماری الدمشقی ہے۔ آپ تابعین سے ملنے سے پہلے تھے۔
 آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال شام میں ہوا۔ آپ کا کن روایت 126 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

567- سیماں بن حرب بن جمل آپ کی کنیت ابو ایوب ہے۔ آپ کا اسم منسوب الازدی الحلی ہے۔ آپ بیچ تابعین سے ملنے سے پہلے تھے۔
 آپ البصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال البصرہ میں ہوا۔ آپ کا کن روایت 224 ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 152 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 69 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

568- سیماں بن حیاں آپ کی کنیت ابو خالد ہے۔ آپ کا اسم منسوب الازدی ہے۔ آپ بیچ تابعین سے ملنے سے پہلے تھے۔
 آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا کن روایت 189 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2۱ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 52 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 59 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

577 - **ساک بن عطیہ** آپ کا اسم منسوب العربی ہے۔ 'N' آپ ابھر میں قامت پذیر تھے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی 'امام سائی' امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

578 - **سیر بن جنادہ** آپ کا اسم منسوب السوئی ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ وود میں قامت پذیر تھے۔ آپ

کا انتقال کوفہ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی 'امام نسائی' امام ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

579 - **سیر بن جندب بن دبل** آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب الحارثی ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔

آپ ابھر میں قامت پذیر تھے ہیں۔ آپ کا انتقال ابھر میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 58ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 39 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 47 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔

580 - **سبی سوئی ابی بکر** آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کا اسم منسوب الحارثی ہے۔ NO آپ مدینہ میں قامت پذیر تھے۔

آپ کا انتقال قبا میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 130ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ' آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 30 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 44 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

573- سیدان بن عبدالرحمن آپ کی کثرت بخاری ہے۔ آپ کا اسم منسوب بھی ہے۔ آپ تاج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 233ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

574 سیدان بن کثیر آپ کی کثرت بخاری ہے۔ آپ کا اسم منسوب العیدی المصلی ہے۔ آپ تاج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ مصر میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 133ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

575 سیدان بن مہران آپ کی کثرت بخاری ہے۔ آپ کا اسم منسوب الاسدی الکافلی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کوثر میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 147ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 422 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 196 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 267 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 252 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 261 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہر راۓ آپ سے 278 روایات نقل کی ہیں۔

576- سیدان بن یسار آپ کی کثرت بخاری ہے۔ آپ کا اسم منسوب یمنی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 110ھ ہے۔

ہیں۔ آپ ابھر و میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 227ھ ہے۔
 امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ترمذی امام ابن ماجہ سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

586- **سحل بن حنیف بن وہب** آپ کی کنیت ابو ثابت ہے۔ آپ کا اسم صوبہ انصاری، دی ہے۔ آپ وثر بن عاصبت
 حاصل ہے۔ آپ ابو عبد اللہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال الکوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 38ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

587- **سحل بن سعد بن مالک** آپ کی کنیت ابو احسان ہے۔ آپ کا اسم صوبہ ساجدی، مدینہ ہے۔ آپ وثر بن عاصبت
 حاصل ہے۔ آپ ابو عبد اللہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 88ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 132 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 81 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

588- **سحل بن یوسف** آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ کا اسم صوبہ ساجدی، مدینہ ہے۔ آپ وثر بن عاصبت
 ہیں۔ آپ ابھر و میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 190ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ترمذی امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

589- **سحل بن ابی صخر** کو ان آپ کی کنیت ابو ریتہ۔ آپ کا اسم صوبہ ساجدی، مدینہ ہے۔ آپ ابو عبد اللہ میں اقامت پذیر ہوئے
 رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 138ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

581 - بی بی سنان آپ کا ہم منسوب الدری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ابو یوسف شافعی کا مستند روئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

582 - سنان بن ریحہ آپ کی کنیت ابو ریحہ ہے۔ آپ کا ہم منسوب ابی اہل ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ابو یوسف شافعی کا مستند روئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم، امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

583 - حسیب بن کثیر ابو جہید ہے۔ آپ کا ہم منسوب السکونی ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ ابو یوسف شافعی کا مستند روئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

584 - سہل بن ابی حنیفہ بن ساعدۃ آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ کا ہم منسوب الانصاری عمری ہے۔ آپ ابو یوسف شافعی کا مستند روئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

585 - سہل بن یحییٰ بن یزید آپ کی کنیت یزید ہے۔ آپ کا ہم منسوب الدری ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

594- سیار بن سلام: آپ کی کثرت ابوالفضل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الہادی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ ابومعمر وہب بن اقامت پنے پر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات ۱28ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

595- سید ابی بن خضاب: آپ کی کثرت ابو محمد ہے آپ کا اسم منسوب الہادی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ ابومعمر وہب بن اقامت پنے پر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 224ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابوداؤد امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

596- سیف بن سیمان: آپ کی کثرت ابولیمان ہے۔ آپ کا اسم منسوب الکروانی ہے۔ NO آپ ابومعمر وہب بن اقامت پنے پر ہے۔

رہے ہیں آپ کا سن وفات 158ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

597- شاید بن سوار: آپ کی کثرت ابو عمرو ہے۔ آپ کا اسم منسوب الغزالی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

آپ ابوالدائن میں اقامت پنے پر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال البدائن میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 206ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 47 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۷۵ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۴۹ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۵۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۴۵ روایات نقل کی ہیں۔

590- سورۃ جنت رحمۃ بن قیس 'آپ کا ام مسلوب العاریۃ الغریبہ ہے۔ آپ کو شرف مصابیت حاصل ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

591- سید بن اسمان بن مالک بن عامر آپ کی کنیت ابو مقبرہ ہے۔ آپ کا ام مسلوب العاریۃ الغریبہ ہے۔ آپ کو شرف مصابیت حاصل ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم، امام ترمذی، امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

592- سید بن عقیق بن عاصم آپ کی کنیت ابو سیدہ ہے۔ آپ کا ام مسلوب العاریۃ الغریبہ ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کو کونین میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن ۸۰ ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۲۷ روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

593- سید بن ابی ہریرہ روایات آپ کی کنیت ابو ہریرہ ہے۔ آپ کا ام مسلوب العاریۃ الغریبہ ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال بیت میں ہوا۔ آپ کا سن ۱۲۲ ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔

602- شہاد بن اویس بن ثابت: آپ کی کنیت ابو یعلیٰ ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب ابو سعادی الدہلی ہے۔ آپ القام میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بنی مغلبہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 58ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

603- شریح بن مسلم: آپ تاج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب التوحی ہے۔ آپ الکوفہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 222ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

604- شریک بن عبداللہ بن ابی نضر: آپ کی کنیت ابو عبداللہ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب البغلی ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ المدینہ آپ کا سن وفات 144ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 17 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

605- شعب بن الحجاج بن ابی بردہ: آپ کی کنیت ابو بصرام ہے۔ آپ تاج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الامازنی الواعظی ہے۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال البصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 160ھ ہے۔

امام بخاری نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 834 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 1419 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 284 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 661 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 290 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اسناد متصل کے ہر راۓ آپ سے 281 روایات نقل کی ہیں۔

606- شعب بن ابی حفصہ: آپ کی کنیت ابو بصرہ ہے۔ آپ تاج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الامازنی

امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

598- فصل بن عباد آپ کا اسم منسوب القادی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ ۱۰۰ میں قاسم چلے گئے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

599- شیب بن سعید آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ کا اسم منسوب اسکی قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ البصرہ میں قاسم پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 186ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم امام ترمذی امام نسائی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

600- شیب بن غرقہ آپ کا اسم منسوب اسکی ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ وہ میں قاسم پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

601- شجاع بن الوید بن قیس آپ کی کنیت ابو جرح ہے۔ آپ تابعی تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اسلی ہے۔
 انکوئی ہے۔ آپ بغداد میں قاسم پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں 204ھ ہے

امام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 1 روایت نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل' کے ہر ادا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

- 810- شفیق بن مسلم آپ کی کنیت ابو داؤد ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الاسیدی ہے۔ آپ کو فہم القامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کن وفات 82ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 199 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 306 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 62 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 101 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 101 روایات نقل کی ہیں۔
- 611- شہاب بن عبد آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب بعیون ہے۔ آپ کو فہم القامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کن وفات 224ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 نسائی امام ابو داؤد آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 612- شعیب بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو حماد ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب انصاری ہے۔ آپ کو فہم القامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں ہوا۔ 164ھ
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 62 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 63 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 18 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
- 613- حبیہ بن عثمان بن علی آپ کی کنیت ابو عثمان ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب العدوی النخعی ہے۔ آپ مراد اور میں القامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا کن وفات 59ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ترمذی امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

ہے۔ آپ الشام میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا کن روایات 162 ہے۔
 امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 324 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 50 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 77 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

607- شعیب بن اسحاق بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ حج تا بعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الاسوی المصطفیٰ ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا کن روایات 189 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 20 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

608- شعیب بن ابيج آپ کی کنیت ابو صالح ہے۔ آپ تا بعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الاسوی المصطفیٰ ہے۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا کن روایات 130 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

609- شعیب بن حرب آپ کی کنیت ابو صالح ہے۔ آپ حج تا بعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب المدنی ہے۔ آپ مرو اور مرو میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال مرو اور مرو میں ہوا۔ آپ کا کن روایات 197 ہے۔

امام بخاری نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ترمذی امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

618B - صالح بن کھال آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب البغدی ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 107 روایات نقل کی ہیں
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 176 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 38 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

619B - عمر بن حویرہ بن موسیٰ بن یحییٰ آپ کی کنیت ابو نافع ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب تمیمی ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

620C - مطرب بن حرب بن لہیع آپ کی کنیت ابو سفیان ہے۔ آپ کوفہ میں مکاتبت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الاسوی ہے۔ آپ سردار الروم میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 37ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

621 - صدوق بن الفضل آپ کی کنیت ابو الفضل ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الرومی ہے۔ آپ حمص میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 223ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 49 روایات نقل کی ہیں۔
صحاح ستہ کے بقیہ مؤلفین نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

622 - صدوق بن خالد آپ کی کنیت ابو العباس ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الاسوی ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 180ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

صحیح بخاری کے رد و احسان

614- صحاح بن ابی حمزہ آپ کی کثرت التواتر ہے۔ آپ کو شرب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ہم منسوب اہل ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 23 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ہنسی نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

615- صحاح بن ابی حمزہ بن عبد الرحمن آپ کی کثرت التواتر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ہم منسوب القرظی الزہری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

ترمذی، امام سہلی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

616- صحاح بن خوات بن عبید بن جابر آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا خال الانصاری میں ہوا۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ہنسی نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

617- صحاح بن ابی حمزہ بن مسلم بن حیان آپ کی کثرت التواتر ہے۔ آپ کو شرب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ہم منسوب الشوری ہمدانی ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن 153 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام سہلی نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہر اہ' آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

6275- صفوان بن یحییٰ بن سہب آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب انصہبی ہے۔ آپ مرہ و زہر میں اقامت پزیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

6286- حنفیہ بنت جحش بنی اخطب آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب انطریہ ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پزیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 60ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

6291- حنفیہ بنت حبیبہ بن عثمان آپ کی کنیت ام حنجر ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب البعدریہ ہے۔ آپ مروان الروض میں اقامت پزیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

623- حدیث ابن حجر آپ کی کنیت ابو خالد ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الی علی ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال شام میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 86ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 49 روایات نقل کی ہیں۔

624- صحابہ بن حسانہ بن قیس آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الی علیؑ انورانی ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

625- عصوان بن سیم آپ کی کنیت ابو خالد ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الی ہریری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 132ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام سبائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

626- عصوان بن عمرو بن ربیع آپ کی کنیت ابو خالد ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الی ربیع ہے۔ آپ بصرہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 74ھ ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

634- طاہر بن یسار آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب براء بن جندب ہے۔ آپ مروان بن الحارث میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال مروان بن الحارث میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 106 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 89 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 154 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 34 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 118 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 56 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 57 روایات نقل کی ہیں۔

635- طریف بن خالد آپ کی کنیت ابو حنیفہ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب حنیف ہے۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 95 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

636- حجاج بن ابی سعید آپ کی کنیت ابو عبد الملک ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب براء بن سنانہ ابی القرظی ہے۔ آپ مروان بن الحارث میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 157 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم امام ابوداؤد امام ترمذی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

637- طلحہ بن عبد اللہ بن عثمان آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب بھٹی القرظی ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام نسائی امام ترمذی امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

638- طلحہ بن عبد اللہ بن عوف آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب بھٹی الزہری ہے۔

امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۱۱ روایات نقل کی ہیں۔

630- سلیمان بن زحر آپ کی کثرت ابوالعلاء ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے نقل رکھتے ہیں۔ آپ کا ام منسوب انہی سے۔ آپ اور میں اقامت پتہ پر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوہ میں ہوا۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۹ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

631- حبيب بن سنان آپ کی کثرت ابوالعلاء ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ام منسوب ابوہریرہ کی انصاری ہے۔ آپ مدینہ منورہ میں اقامت پتہ پر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 38ھ ہے۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

632- طارق بن شهاب بن عبد اللہ آپ کی کثرت ابوالعلاء ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ام منسوب ابیہ کی انصاری ہے۔ طارق بن شهاب بن عبد اللہ آپ کا سن وفات 82ھ ہے۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۱۷ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۱۸ روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۶ روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۱۰ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابوداؤد نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

633- طارق بن عبد الرحمن آپ تابعین کے طبقے سے نقل رکھتے ہیں۔ آپ کا ام منسوب ابیہ کی انصاری ہے۔ آپ کوہ میں اقامت پتہ پر رہے ہیں۔

امام بخاری نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سنن متصل کے ہر راہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

642- طلح بن باغ 'آپ کی کثرت بوسنید ہے' آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب القریٰ ۱۱ - کوفہ ہے۔ آپ مروا اور میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 118 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔

643- طلح بن یحییٰ بن الصمان 'آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الرقیٰ ۱۱ - کوفہ ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

644- طلح بن یزید 'آپ کی کثرت ابو حمزہ ۱ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الایلیٰ الانصاری ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

645- طلح بن قحطام بن طلق بن معاویہ 'آپ کی کثرت ابو حمزہ ۱ ہے آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب النجفی ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن 211ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

القاضی ہے۔ آپ ابو یوسف میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 97ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

639- طلح بن عبد الملک آپ کو شرف صحابہ کا درجہ حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الیہ ہے۔ آپ شام میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

640- طلح بن عبید اللہ بن عمر آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ کو شرف صحابہ کا درجہ حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب القرشی الخثمی ہے۔ آپ

المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال البصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 38ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

541- طلح بن معروف بن عمرو بن کعب آپ کی کنیت ابو محمد ہے آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب البائی

الحمدری ہے۔ آپ کو مدینہ اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 112ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔

650- عائشہ بنت ابی بکر الصديق آپ کی کنیت ام عبد اللہ ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا ام مسموبہ البخیری ہے۔
 آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہی ہیں۔ آپ کا انتقال مدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 58ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 991 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1506 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 330 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 763 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 581 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 504 روایات نقل کی ہیں۔

651- عائشہ بنت سعد بن ابی وقاص آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام مسموبہ الزہریہ ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 117ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ امام مسلم امام نسائی سے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

652- عائشہ بنت طلحہ بن عبید اللہ آپ کی کنیت ام عمران ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام مسموبہ البخیری ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہی ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

653- عائشہ بن ریحہ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام مسموبہ البخیری ہے۔ آپ کو طعن اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

646- طالم بن عمرو بن سفین آپ کی کنیت ابو الاسود ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ امام مسلوب البدن ہیں۔ آپ امام احمد و ابن ماجہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال مصر میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 89ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ہذا نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

847- ظہیر بن ارفیہ بن ہدی بن زید آپ کو ثوب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسلوب البدن تھا اسکی ہے آپ کا انتقال حدیث منورہ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

648- عائذ بن عمرو بن طار آپ کی کنیت ابو صیر ہے۔ آپ کو ثوب صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم مسلوب البدن ہے۔ آپ امام احمد و ابن ماجہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 81ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابو داؤد امام ابن ماجہ امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

649- ناظر بن عبد اللہ بن عبد اللہ آپ کی کنیت ابو اورس ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسلوب البدن ہے۔ آپ امام احمد و ابن ماجہ میں اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا انتقال دمشق میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 80ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 22 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہر راۓ آپ سے 43 روایات نقل کی ہیں۔

بلقرنی ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پزیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال الربیع الثانی ۷۰ھ میں ہوا۔ آپ کا سن ۷۰ سال کا ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

658- عاصم بن ثمر بن الدیۃ آپ کی کنیت ابو عمرو ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابو اسیر ہے۔
 ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پزیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن ۱۲۰ھ میں ہوا۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۷ روایات نقل کی ہیں۔

659- عاصم بن محمد بن زید آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اصری ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پزیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۵ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام ابوداؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۲ روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

660- عاصم بن یوسف آپ کی کنیت ابو عمرو ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب ابو یوسف الخیاط ہے۔ آپ الکوفہ میں اقامت پزیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات ۲۲۰ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۳ روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۴ روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

661- عاصم بن اسلم بن عبید آپ کی کنیت ابو اسلم ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الحدادی ہے۔

امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

654- عاصم بن محمد بن ابی الجعد آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم صوبہ الاعدی ہے۔ آپ کو شرف اقامت پڑ رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا کن روایت 128 ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 33 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 35 روایات نقل کی ہیں۔

655- عاصم بن سیران آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ اصدی ہے۔ آپ کا کن روایت 142 ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 159 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 134 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 41 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 29 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔

656- عاصم بن علی بن عاصم بن صوبہ آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الاعدی ہے۔ آپ کا کن روایت 221 ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 ابو داؤد امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمداد آپ سے 1 روایت نقل نہیں کی ہے۔

657- عاصم بن محمد بن ابی الجعد آپ کی کنیت ابو بکر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم صوبہ الاعدی ہے۔ آپ کا کن روایت 221 ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 78 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 77 روایات نقل کی ہیں۔

665- عاصم بن عبد اللہ بن الزبری آپ کی کنیت ابو قارث ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسعود الاسدی ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 121ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

666- عاصم بن عبد اللہ بن قیس آپ کی کنیت ابو بردہ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مسعود الشدنی ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 104ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 87 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 149 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 80 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 45 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔

667- عاصم بن عبد اللہ بن مسعود آپ کی کنیت ابو حبیہ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم ضوب اعدنی ہے۔ آپ الکوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 83ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

668- عاصم بن عمرو آپ کی کنیت ابو حنیہ ہے۔ آپ کوفہ میں محابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم ضوب الانصاری مدنی ہے۔ آپ مدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

ہے۔ آپ البصرۃ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 98 ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 91 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

562 امام ابن ماجہ بن عبد بن کعب آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب اصریٰ ہے۔

ہے۔ آپ ابو عبد اللہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا سن وفات 32 ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

563 عاصم بن محمد بن ابی وقاص آپ کا تاجین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اصریٰ ہے۔ آپ ابو عبد اللہ کے

اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال المدینہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 104 ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 79 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔

564 عاصم بن شریح بن ابی اسلمہ آپ کی کنیت ابو عمرو ہے۔ آپ کا تاجین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اصریٰ ہے۔

ہے۔ آپ کو فہم میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 104 ھ ہے۔
امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 123 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 202 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 88 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 133 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

673- عباد بن راشد آپ حج تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام منسوب النعمیٰ لہذا ہے۔ آپ بہتر تین اقامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم امام نسائی امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

674- عباد بن عباد بن حبیب آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ حج تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام منسوب اعلیٰ الاذری ہے۔ آپ العصر دس اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال بخارا میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 180ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

675- عباد بن عبد اللہ بن الزہیر بن العوام آپ تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام منسوب الامامی السدی القرظی ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر ہوئے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

676- عباد بن موسیٰ آپ کی کنیت ابو محمد ہے۔ آپ حج تا یمن کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ام منسوب النعمیٰ الابیاری ہے۔ آپ بلاد دس اقامت پذیر ہوئے ہیں۔ آپ کا انتقال طبرستان میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 229ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے ۱ روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'امام ترمذی' امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
 669- حاکم بن مصعب 'آپ تابعین کے طبقے سے نقل رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الکی ہے۔ آپ مرد اوراد میں قاسمیت پڑے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 ابو داؤد امام ابن ماجہ امام مسلم امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
 670- حاکم بن وہب بن عبد اللہ 'آپ کی کنیت ابو طفیل ہے۔ آپ کو شرف صحابت حاصل ہے۔ آپ کا اسم منسوب الکی ہے۔ آپ مرد اوراد میں قاسمیت پڑے ہیں۔ آپ کا انتقال مرد اوراد میں ہوا۔ آپ کا سن وفات ۱۱0 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

671- حاکم بن العوام بن عمر 'آپ کی کنیت ابو اسلم ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے نقل رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الکالی ہے۔ آپ صحیح میں قاسمیت پڑے ہیں۔ آپ کا سن وفات 185 ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 11 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

672- حاکم بن حم بن عزیز 'آپ تابعین کے طبقے سے نقل رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب الماری الاسادی ہے۔ آپ المدینہ میں قاسمیت پڑے ہیں۔

امام بخاری نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 12 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل' کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔

691- عباس بن الولید بن عمرؓ آپ کی کنیت ابو الفضل ہے۔ آپ حج تاہیں کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم مبارک الشری ہے۔ آپ ابیہمصر قاضی اقامت پذیر ہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 238 ھ ہے
نام بخاری نے اسد متصل کے ہوا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے سند متصل کے ہر راۓ آپ سے ادا بیت کی ہے

ابورؤوم ام ایملیچہ نام سالی آئے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

682- عباس بن علی بن سعدؓ آپؓ بائین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپؓ کا مسموم سعادتی ہے۔ آپؓ میں قیامت

پذیر ہے۔ یہاں پر اس کا انتقال امریت میں ہوا۔ آپ کا سال وفات 75ء ہے۔

مام بخاری نے 'مسند متصل' کے ہر دو آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے اس قصہ کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے سد متعلل کے ہمراہ آپ سے 4 روایت نقل کی ہیں۔

مام ابو داؤد نے اسد متصل کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے اس مسئلہ کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔

اما منسائی نے آپ سے کوئی براہ راست نقل نہیں کی ہے۔

683- عباس بن عبدالمطلب بن شمم آپ کی کنیت برہمچل ہے۔ آپ وشریف صحابہت حاصل ہے۔

ہے۔ آپ مردِ الورع میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال اللہ نے میرے

ہمارے چاروں نے سب سے پہلے اس مسئلہ پر تبادلہ خیال کیا۔

نام بخاری کے سلسلہ کے ارکان اپنی 14 روایتوں کی ہیں۔
 یہ سلسلہ قرآن، متصل، کتب، احادیث، 10 جلدوں پر مشتمل ہے۔

۱۸ روایات میں ہیں

امام ترمذی نے اس مسئلہ کے حوالہ آپ سے 6 روایات نقل دی ہیں۔

مام نہالی کے اس سیرِ مصل کے ہم فاسپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

احام الہیہ اور آئے سند متصل کے ہمراہ آپ سے ۱۹۰۹ء کی طرف سے

ہام، بن پادے سے

عہد بن فروغ آپ کی کنیت ابو ثمر ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل۔

قامت پذیر رہے ہیں۔

ام بخاری نے 'سند متصل' کے ہر روایت آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

ام مسلم نے سب سے پہلے آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

مترجمی نے سند متصل کے امراء آپ سے (روایت نقل کی ہے۔

امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

677- عباد بن یحییٰ آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار مسند ابی نعیم
 لاصدنی ہے۔ آپ کو مدینہ میں قامت پندرہ برس ہیں۔ آپ کا سن وفات 250ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ۔ 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم۔ ابوداؤد امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

678- عباد بن الصامت بن قیس آپ کی کنیت ابو سعید ہے۔ آپ کو شرف صحابیت حاصل ہے۔ آپ کا شمار مسند ابی نعیم
 لاصدنی ہے۔ آپ مدینہ میں قامت پندرہ برس ہیں۔ آپ کا انتقال غمامہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 34ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 19 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 31 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 25 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔

679- عباد بن ابی سعید بن عباد آپ کی کنیت ابو الصامت ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار مسند
 ابی نعیم لاصدنی آپ مدینہ میں قامت پندرہ برس ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابوداؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ۔ 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی۔ آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

680- عباس بن یحییٰ آپ کی کنیت ابو نعیم ہے۔ آپ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا شمار مسند ابی نعیم
 لاصدنی ہے۔ آپ بغداد میں قامت پندرہ برس ہیں۔ آپ کا سن وفات 240ھ ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 صحیح مسلم کے نقیض میں ہے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام حسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 24 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 26 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 51 روایات نقل کی ہیں۔

688- عبدالحق بن مسعر 'آپ کی کنیت ابو مسعر ہے۔ آپ حج تاہین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اقصائی

ہے۔ آپ القامت میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 218 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام حسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

690- عبدالحق بن جبر بن حبیبہ آپ تاہین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اقصائی ہے۔ آپ مروا

میں اقامت پذیر رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 10 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام حسائی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

691- عبدالحق بن دینار آپ تاہین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اقصائی ہے۔ آپ بغداد میں اقامت پذیر

رہے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

امام مسلم نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

امام ابو داؤد نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ابن ماجہ نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل نہیں کی ہے۔

692- عبدالحق بن عبد الرحمن 'آپ کی کنیت ابو حنیفہ ہے۔ آپ حج تاہین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب اقصائی

ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 202 ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔

امام ترمذی نے 'سند متصل کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔

- 685- حماد بن رفاعة بن رافع بن خديج آپ کی کنیت ابو رفاعة آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ القری الاصحاری ہے۔ آپ المدینہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
- 686- میشربن القاسم آپ کی کنیت ابو زید ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ البیوی ہے۔ آپ کوفہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 178ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 14 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
- 687- عبد الاطالی بن عاصم بن لھع آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ القری البطل ہے۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا انتقال البصرہ میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 237ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 15 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
 امام نسائی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابو داؤد نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ابن ماجہ نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔
- 688- عبد الاطالی بن عبد الاطالی آپ کی کنیت ابو زید ہے آپ صحیح تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا مسمومہ البطل القری ہے۔ آپ البصرہ میں اقامت پذیر رہے ہیں۔ آپ کا سن وفات 189ھ ہے۔
 امام بخاری نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 28 روایات نقل کی ہیں۔
 امام مسلم نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 70 روایات نقل کی ہیں۔
 امام ترمذی نے 'سنن متصل کے ہمراہ' آپ سے 21 روایات نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 1 روایت نقل کی ہے۔
امام مسلم نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

697- عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق آپ کی کثرت الوجود۔ آپ و شرف سنی اہل بیت حاصل ہے۔ آپ کا ہم صوبہ انجلی ہے۔ آپ
نصفہ میں القامت پورے ہیں۔ یہ کہہ کر جو کچھ کہتا ہے وہ سچا ہے۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

698- عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق آپ کی کثرت الوجود۔ آپ تاہین۔ ثقیل سے ثقیل تھے ہیں۔ آپ کا ہم صوبہ انجلی ہے۔

ہے۔ آپ البصرہ میں القامت پورے ہیں۔ آپ کا شمار 96 میں ہے۔
امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 27 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 35 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔

699- عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق آپ تاہین۔ ثقیل سے ثقیل تھے ہیں۔ آپ کا شمار 96 میں ہے۔
القامت پورے ہیں۔

امام بخاری نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 8 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 4 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'سند متصل' کے ہمراہ آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

امام ابو داؤد نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام نسائی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

693- عبد الحمید بن عبد الرحمن آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ہم منصب ابو عبد اللہ بن ابی اسود ہے۔ آپ کو شافعی اقامت پر میرے ہیں۔ آپ کا انتقال حران میں ہوا۔
امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 9 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

694- عبد الحمید بن عبد اللہ آپ کی کنیت ابو عمر ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا ہم منصب ابو یحییٰ ہے۔
آپ ابو یحییٰ بن اقامت پر میرے ہیں۔ آپ کا انتقال بغداد میں ہوا۔ آپ کا انتقال 202ھ سے۔

امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 43 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 7 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 3 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم امام ابن ماجہ نے آپ سے کوئی روایت نقل نہیں کی ہے۔

695- عبد الرحمن بن ابی زکی آپ کو شرف صحابہ میں حاصل ہے۔ آپ کا ہم منصب ابو خراش ہے۔ آپ ابو یحییٰ بن اقامت پر میرے ہیں۔

امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 13 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 2 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 36 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابو داؤد نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 16 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 6 روایات نقل کی ہیں۔

696- عبد الرحمن بن ابی اسود رید آپ بنی امیہ کے آیت اللہ حضرت ابو یحییٰ بن اقامت پر میرے ہیں۔ آپ کا ہم منصب ابو یحییٰ بن ابی اسود ہے۔ آپ کا انتقال 173ھ سے۔
امام بخاری نے 'مسند متصل کے ہر ادا آپ سے 5 روایات نقل کی ہیں۔

ابتدائی دو صدیوں میں روایت حدیث

عہد رسالت

کیونکہ حدیث کا تعلق ہی اکرم ﷺ کی ذات کے ساتھ ہے اس لیے ہمیں سب سے پہلے ان روایات کا جاننا چاہیے جو ۱۰ برس ۱۰ حدیث کے بارے میں نبی اکرم ﷺ کا ذاتی طرز عمل کیا تھا؟ جب ہم اس حوالے سے ہمد رسات میں حدیث کی رونق و شہرت ۱۰ حدیث میں تو ہمارے سامنے سب سے پہلے یہ سوال آتا ہے کہ ہمد رسات میں جس حدیث کی ترویج و اشاعت کا ہم سمجھا یا یا نہ سمجھا یا مضمون کیا تھا؟ عام طور پر ایسی بیشتر احادیث کا مرکزی مضمون سنی تعلیمات کا بنیادی تعارف تھا یہ نفس سنی دھارم اور اشاعت بھی اہتمام کے ساتھ کی گئی۔

ہمد رسات میں احادیث کی ترویج کے دو بنیادی طریقے مستعمل ہوئے

(۱) نبی کریم ﷺ کا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین وعظ و نصیحت کرنا اس وعظ میں جو موعیدیں ان شخصیات پر عطا فرمائی گئیں۔
محافل شامل ہیں۔ احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ مخصوص مواقع کے علاوہ بھی وعظ فرمایا کرتے تھے۔
حضرت ابی مسعود ثمالی روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ مخصوص ایام میں بھی وعظ کیا کرتے تھے اور ان دنوں نامت حدیث سے بکثرت وعظ بھی کرتے تھے۔

اس طرح حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ جو تین نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ ہم پر فقیہت حاصل کر چکے ہیں اس لیے آپ ہماری تعلیم و تربیت کے لیے کوئی وقت مقرر فرمیں تو آپ نے اس وقت دیا۔ (بخاری)
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ (جمعہ کے دن) کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے عید کے دن خطبہ دیا اور بعد میں خوشی کی طرف تشریف لائے (ابن جریر)

بطور خاص وعظ و نصیحت کی

(بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 68 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 5047 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 2782 شیخ ابن حجر "المستدرک" 3400)

ع (بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 101 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 4768 "ابن جریر" شیخ ابن حجر "المستدرک" 1853 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 2782 شیخ ابن حجر "المستدرک" 3400)

ع (بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 871 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 1425 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 484 "ابن جریر" شیخ ابن حجر "المستدرک" 1592)

ع (بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 871 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 1425 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 484 "ابن جریر" شیخ ابن حجر "المستدرک" 1592)

ع (بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 871 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 1425 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 484 "ابن جریر" شیخ ابن حجر "المستدرک" 1592)

ع (بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 871 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 1425 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 484 "ابن جریر" شیخ ابن حجر "المستدرک" 1592)

ع (بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 871 "بیضاہری" مسلم بن حجاج "المصححہ" 1425 "ترمذی محمد بن یحییٰ" المجاہد 484 "ابن جریر" شیخ ابن حجر "المستدرک" 1592)

700 - جہاں افسانہ شریعت کا بھاری ہے۔ آپ کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ آپ تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کا اسم منسوب
نصاری الاذی ہے۔ آپ کو فہم قامت پڑا ہے۔ آپ کا انتقال داریا میں ہوا۔ آپ کا سن وفات 83ھ
ہے۔

امام بخاری نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 145 روایات نقل کی ہیں۔
امام مسلم نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 99 روایات نقل کی ہیں۔
امام ترمذی نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 40 روایات نقل کی ہیں۔
امام نسائی نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 32 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابوداؤد نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 49 روایات نقل کی ہیں۔
امام ابن ماجہ نے سنہ متصل کے ہمراہ آپ سے 37 روایات نقل کی ہیں۔



ان عمر پر بارگاہ رسالت ﷺ میں مختلف فرقوں کی حاضری اور غرض میں کا، اگر ملتا ہے جس میں سے ولد عبد القیس فی حاضری کا نام بتلاوی رحمتہ اللہ علیہ لے گیا ہے۔

محمد علی بابا

نہی اگر کم بخت جب اپنے پروردگار کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو اس کی تعصبات کی ترانہ و شہادت دے گا۔ یہ صاحبِ علم و تحقیق حقائق و وضاحت نہیں ہے کہ جس حضرت کا شرف و وصیت حاصل ہے اس میں سے بے حضرات کو زیادہ وقت آپ ﷺ کی خدمت میں رہے کا شرف حاصل نہیں ہوگا اور جس حضرت کو آپ ﷺ کی خدمت میں رہا، اور شرف حاصل ہوا ان میں سے بیشتر کو آپ ﷺ کی احادیث و دوسروں تک منتقل کرنے کا موقع نہیں ملا جس کی بہت سی سیاق و سباقات معاشریہ و جمہاتی ہیں۔

جیسے نبی اکرم ﷺ کے وہاں ظاہری کے طور پر بعض عیب قابلِ ملاحظہ ہوئے۔ عرب کے مختلف خطوں میں ہوتے نہ جھوٹے
دعویٰ درپیدا ہو گئے بعض قبائل کے رکوۃ دینے سے انکار کر دیا۔ غیبتِ وقت سے بہت عرصہ بعد مندی تجارت اور اور حدیث کا اظہار
کرتے ہوئے اس فتوے کی بروقت سرکاری کی یہاں سے فارغ ہوئے توجہ الٰہی کی تکمیل پر اور یہ مسئلہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیثی حدیث
دور حکومت کے درمیانی عرصے تک جاری رہا۔ یہ حقیقت نکاح سے احوال میں ظنی ہے۔ یہی قرآن مجید کے سید محمدؐ میں علامت
تقریبات صرف جزیرہ نما عرب تک محدود نہیں تھا۔ صحراؤں میں سے وہ دینا، طبرستان، اور اساتذہ میں نے شہر میں تھے۔
نبی اکرم ﷺ اس دنیا سے رخصت ہوئے تو ان پرچہ آپؐ کی حیات طیبہ میں وارد ہونے کے موقع پر قاتی نظر آئے۔
آثار پیدا ہوئے تھے لیکن بوجہ اس کی اہمیت میں کسی سیدہ اول میں کا اور وقت میں دینا اور اس سے آپؐ کی شہرت
بیشتر وقت بھی عرب قبائل کے ساتھ ہر پرچہ کار سے میں صاف ہو گیا۔ یہ ہو گیا حضرت عمرؓ کی موت پر قاتی قرار ہوا۔
حالات انہیں تکمیل کر اس سوز پر ہے کہ جہاں انہیں اس وقت کی بڑی فوجی و سیاسی طاقتوں سے تھرا ہوئے کالیستہ کا پورا تمام
عرصے کے دوران صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک بڑی تعداد جہاں میں شہداء رہی اور عام لوگوں کو اس سے دعا مستعد
شرف حاصل نہیں ہو سکا۔ یہ دور مانہ ہے جب عمرؓ کا سہارا سے امداد اس سے کے مسئلے کا قیام تھا۔ آپؐ کی عیادت
موجودہ جہات کا جائزہ لیں تو ان میں بہت سی روایتیں ایسی ہیں جن میں صحابہ نے انکار کیا ہے۔ عیادت یہ حدیث جس میں
حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے بہت سی روایات اپنی حاکم ام المومنین سیدہ امویہؓ کی حدیثوں میں لایا ہے۔ ہر دو حدیثوں
میں سے روایت کی ہے۔

حیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس بات سے بخوبی واقف تھے کہ یہ کرم الہیہ کے خدائیں ہیں۔ سلام میں نہ ملے اور فاقہ
حیثیت رکھتے ہیں۔ تمام تر سیاسی اور معاشرتی مصروفیات کے باوجود انہوں نے اس بات کا خیال رکھا کہ جب ان کو سلام ملتا ہے تو اس سے
والتسلیا تانوا دستہ خود ہر کوئی ایسی بات بیان نہ کی جائے جو اس واقعہ کے خلاف ہو۔ مؤرخین نے اس بارے میں مختلف افہامات نقل کیے ہیں
جن سے ثابت ہوتا ہے کہ خلفائے راشدین کے زمانے میں حدیث روایت کرتے وقت کسی روایت یا حدیث کے ساتھ سلام نہ کیا تھا۔

امام دینی تحریر کرتے ہیں حضرت ابوبکر صدیقؓ دو پہلے شخص میں جنہوں نے احادیث قبول کرے میں غیر معمولی حسیہ دلت کا مریہ۔
ابن شہاب زہری حضرت قیسہؓ جو کے ح سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ربیعہ بن رزاعہؓ خلافت حضرت ابوبکرؓ کے پاس آئی
حضرت ابوبکرؓ کے رات بیدار تھے اس کے غصہ کا حسوسے فرما لیا کہ ۔ سے اس نے چاہتے تھے کہ سے

خصوصی مواقع کے وقت نصیحت میں وہ واقعہ پیش کیا جاسکتا ہے جیسے سیدہ ام ولد نے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ سورج گرہن کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے صحابہ کرام، موصوٰف اللہ علیہم اجمعین سے خصوصی خطاب کیا تھا۔

یہ طریق بہت سے صحابہ کرام رضوٰ اللہ علیہم اجمعین نے جتنے مواقع کے موقع پر آپ ﷺ کے خطاب کی روایت نقل کی ہے۔ ان خطبات کے علاوہ بھی نبی اکرم ﷺ کی نقل میں علمی بات و جان کر دیا کرتے تھے جیسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ مسجد میں تشریف لے رہے تھے کہ لوگ وہاں آئے جن میں سے ایک مصلیٰ میں حالی جنگ کیے کر بیٹھ گیا دوسرے پہنچے گا کہ بیٹھ گیا اور تیسرا وہاں سے چلا گیا تو آپ ﷺ نے ان تینوں کے احوال کو ایک مثال کے ذریعے واضح کیا۔

یہ امر ان طرح کے دیگر بہت سے واقعات میں جہاں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا ہادی کے ساتھ ایک معلم کے طور پر صحابہ کرام رضوٰ اللہ علیہم اجمعین کی تعلیم و تربیت کیا کرتے تھے اور بعض اوقات معمول سے بہت اونچے درجے پر تشریف لے جاتے۔ یہ حقیقت کسی دھماکت کی ضرورت نہیں ہے کہ ان تمام تہ کاوش کا تعلق اسلامی تعلیمات کی تبلیغ سے تھا اور انہیں جہاں سے جہاں کرب کا سبب بنی مقصد بھی ملتی تھا کہ صحابہ کرام ان تعلیمات کو محفوظ کر کے ان کی روشنی میں اپنے معمولات و عادات میں رہیں۔

(۱) احباب و مسالمت میں وحدت کی اشاعت کا دوسرا ذریعہ آپ ﷺ کی حدیث میں حاضر ہونے والے ساتھیوں اور ان میں حضرت علیؓ کی بدروایت کر کے ہیں۔ نجد کا رہنے والا ایک قبیلہ بارگادہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوا اس نے آپ ﷺ سے اسلامی تعلیمات کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے ان سے جوابات دے دیے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ اپنے ساتھیوں سے گفتگو کر رہے تھے کہ ایک دیہاتی وہاں آیا۔ انہوں نے آپ ﷺ سے قیامت کے بارے میں سوال کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہمیں نبی اکرم ﷺ سے سوالات کرنے سے منع کیا گیا تو ہم ان میں سے دو نبی تھے کہ کوئی یہ بات بارگادہ رسالت میں حاضر ہو کر سنا کر لے کر آئے اور ہم آپ ﷺ کے جواب سے مستفید ہوئے۔

اسی طرح نبی اکرم ﷺ نے قطب حق و نور میں حلا حاضرین کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ جو انشا میں تک یہ حکم پہنچائیں۔

۱۔ ابی بن محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۶۲ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۱۵۹۹ مانی محمد بن قسب "مسند" ۲۰۳۵ ق، ابی محمد بن عبد بن عبد "مسند" ۱۲۵۵

۲۔ بخاری بن محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۰۴ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۲۴۱۳ مانی محمد بن "مسند" ۲۰۳۵ ق، ابی محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۶۲ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۱۵۹۹ مانی محمد بن قسب "مسند" ۲۰۳۵ ق

۳۔ بخاری بن محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۰۴ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۲۴۱۳ مانی محمد بن "مسند" ۲۰۳۵ ق، ابی محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۶۲ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۱۵۹۹ مانی محمد بن قسب "مسند" ۲۰۳۵ ق

۴۔ بخاری بن محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۰۴ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۲۴۱۳ مانی محمد بن "مسند" ۲۰۳۵ ق، ابی محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۶۲ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۱۵۹۹ مانی محمد بن قسب "مسند" ۲۰۳۵ ق

۵۔ بخاری بن محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۰۴ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۲۴۱۳ مانی محمد بن "مسند" ۲۰۳۵ ق، ابی محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۶۲ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۱۵۹۹ مانی محمد بن قسب "مسند" ۲۰۳۵ ق

۶۔ بخاری بن محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۰۴ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۲۴۱۳ مانی محمد بن "مسند" ۲۰۳۵ ق، ابی محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" ۱۶۲ بیابان، مسلمان بن حنفی "المصیحہ" ۱۵۹۹ مانی محمد بن قسب "مسند" ۲۰۳۵ ق

اور اگر سے اور اللہ تعالیٰ سے بخش طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اسے بخش دے گا۔

اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت حدیث میں سکتے تھے۔ یہ معمول تھا کہ روایت حدیث کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بعض ایسے واقعات بھی منقول ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ ان کی امتدائی حیثیت کے ساتھ حدیث کے مضمون کے بارے میں بھی اعتقاد کیا کرتے تھے جیسا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں ہے۔ بارے میں یہ بات منقول ہے کہ وہ ایسی روایات کا انکار کیا کرتی تھیں جن میں اس بات کا ذکر موجود ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا اللہ تعالیٰ کا دیار کیا ہے اگرچہ اس بارے میں واضح حادیث موجود ہیں لیکن سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت و نقل کیا گیا۔ انہوں نے اس کے مقابلے میں قرآن کی اس آیت سے استدلال کیا

”فمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُؤْتِكُمُ اللَّهُ فَتْرَةً بَارَكًا فَيَكْفُرْ بِهَا فَيَكْفُرْ بِهَا فَيَكْفُرْ بِهَا فَيَكْفُرْ بِهَا“ (سورہ بقرہ ۲۶)

اس بات سے قطع نظر کہ اس بارے میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا موقف کس حد تک درست ہے؟ اصل قابل غور یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نزدیک مستند روای کی روایت کو کبھی کس دن تسلیم کیا جاتا ہے؟ کتاب و سنت اور دیگر مستند روایات کے سامنے رکھا جائے گا اگر وہ اس کے موافق ہوگی تو قبول کیا جائے گا ورنہ مسترد کر دیا جائے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد حکومت کے وسطی حصے میں عراق اور شام کا ایک بڑا حصہ مسلمانوں کے زیر نگیں آ چکا تھا۔ کربے والے بیشتر افراد نو مسلم تھے جو عربی زبان قرآن اور حدیث سے باخبر تھے۔ مدنی کے معاملات و معاشیاتی اللہ کے بارے میں ان کا اپنا مخصوص رویہ اور طریقہ عمل تھا۔ ضرورت اس امر کی تھی کہ اس کے معاملات و عدلی فیصلے سے مراد کس جہاں ایک اور بادوام مسئلہ تھا کہ عرب ہمدرد معاشرتی زندگی کے عادی تھے اس کے برعکس عجمیوں کا طرز معاملات متضاد تھا۔ اس لیے محلی غلطوں میں بہت سے ایسے سوالات سامنے آئے کہ ان کا ان موجود تھا جس کے حل کے بارے میں کتاب و سنت کوئی واضح حکم موجود نہ ہو۔

دوسری طرف ضرورت حال یہ تھی کہ عربوں میں اوست و خوراک کوئی رواں نہیں تھا اس کا تمام تر طرز و فعل اس کے قریبی اور باداشت تک محدود تھا۔ اچھے وقت میں غنیمت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے بہت سے مسائل تھے۔ مدنی سلطنت کی پہچانی ہوئی سرحدوں کے استحکام کا خیال رکھنا۔ مدنی حکومت کی حدود میں شامل ہونے کی نئی قومیں تہذیب و تمدن کے متعلق مدنی تعلیمات اور تہذیب کے فروغ کی کوشش کرنا۔ سرحدوں پر موجود مدنی لشکر کی ضروریات کا خیال رکھنا۔ سب سے بڑھ کر ایک ایسی حکومت کے نظام کو اپنی ضرورت سے چھڑا جس کا تہذیب و تہذیب ہو رہا تھا۔ پھر اس کے ساتھ اس کی عقل و جرئت، طرز و تہذیب و ایک نہایت پھیلا ہوا کام تھا۔ یہ وہ وقت تھا جب صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اکثریت جنگوں میں مشغول تھی اس لیے مدنی سلطنت کے کچھ حصوں کے اصل حریف عرب تھے اس لیے انہیں عی جنگی امور کا خیال رکھنا تھا۔ ایسے وقت میں یہ کام خاص مشکل نظر آتا ہے۔ یہ بات قدر آوریں کہ ان کا یہ علم کی ضرورت اور باداشت کا بندوبست کیا جاتا تھا۔ بارہی روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسلامی ریاست میں شامل ہونے والے ان غلطوں کے باوجود تعلیم کی تعلیم، تربیت کا خاص خیال رکھا اور اس کام کے لیے ان کا یہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو تعلیمات کیا جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، واذنہ کا رضی اللہ عنہ، یا عباسی کام سے قضا ایسے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ضرورت تھی جو قرآن کی تعلیمات اور اسلامی امور کو حق کی حادیث سے متعلق مسائل

حصہ دوا یا جائے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جواب دیا مجھے قرآن کے لیے کسی قسم کا علم نہیں ہے جس سے یہ حدیث منقول کی تائید ہوتی ہو اسی طرح میں کسی حدیث سے بھی واقف نہیں ہوں جس سے یہ ثابت ہو جائے کہ جنہیں اس نے اس حدیث سے حاصل کیا ہے بلکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دوسرے لوگوں سے دریافت کیا کہ کیا ایسی صورت حال ہے کہ میں نے کرم اللہ وجہہ کا کوئی فیصلہ ہو جو ہے؟ تو حضرت منیر بن شبہؓ نے بتایا کہ نبی اکرم ﷺ نے ایسی صورت میں اس کو پس انداز دیا کہ یہ قسم دیا تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا کوئی اور شخص آپ کے اس بیان کی تائید کرے گا؟ تو حضرت محمد بن مسلمہؓ نے اس بیان کی تائید کی۔

اس واقعہ سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث قبول کرنے میں سختی زیادہ دیکھ دیا۔ تھے اور انہوں نے حدیث قبول کرنے میں اسلام کے قانون شہادت کو اختیار کیا تھا یعنی جب تک وہ اخص گواہی نہ دیں۔ آپ روایت قبول نہیں کرتے تھے۔

حافظ ابی حریزہ لکھتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ شخص ہیں جنہوں نے روایت حدیث میں شدید سختی کا مظاہرہ کیا مگر آپ کو کسی روایت کے بارے میں شک ہو جاتا تو آپ اسے قبول کرنے میں توقف سے کام لیتے۔

ایک مرتبہ حضرت الاموی اشعریؓ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر سے اردو آنے پر کھڑے ہو کر قسم مہربانہ دینی کوئی جو بند ملا تو وہیں مڑ گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے پیچھے ایک آدمی بھیجا جب وہ آگئے تو اس سے پوچھا کہ آپ وہاں کیوں چلے گئے؟ حضرت الاموی اشعریؓ نے جواب دیا میں نے نبی ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب وہ شخص دو بارے پر تکیں مرتبہ شک دے اور کوئی جواب نہ دے تو اسے وہاں چلے جانا چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ اس بیان کی تائید میں کوئی گواہ لائے؟ تو آپ نے کہا میں نے آپ کو سرداروں کا (اس روایت کو نقل کرنے والے صحابی حضرت ابو حریزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں) حضرت الامویؓ نے جواب دیا کہ میں نے آپ کو سرداروں کا (اس روایت کو نقل کرنے والے صحابی حضرت ابو حریزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں) کیا مسئلہ درپیش ہے؟ انہوں نے سردار واقعہ سنایا اور پوچھا کیا آپ میں سے کسی نے یہ حدیث سنی ہے؟ انہوں نے عرض کیا میں نے یہ حدیث سنی ہے۔

اسی طرح کا ایک اور واقعہ بھی منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام و اصحاب اللہ علیہم السلام سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص کسی صورت کا عمل نہ کرے تو اس کی سزا کیا ہوگی؟ حضرت مغیرہؓ نے جواب دیا نبی اکرم ﷺ سے ایسے شخص کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ عورت کو ایک غلام دے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت کیا کہ اس بات کا کوئی گواہ ہے؟ تو حضرت محمد بن مسلمہؓ نے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے حق میں گواہی دی۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: بعض روایات میں خود نبی اکرم ﷺ کی ذہالی کوئی حدیث سن لینا تھا اور ہمیں ولی اور شخص مجھے حدیث سنانا جب کوئی دوسرا شخص مجھے حدیث سنانا تو میں پہلے اس سے طلب فرمایا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے حدیث سنائی کہ نبی اکرم ﷺ ارشاد فرمایا ہے جو مسلمان کوئی گناہ کرنے کے بعد وضو کرے اور دو رکعت نماز

۱۔ ابی حریزہ رضی اللہ عنہ نے کہا: "تذکرہ الامام" ۹/۱

۲۔ ابی حریزہ رضی اللہ عنہ نے کہا: "تذکرہ الامام" ۱۱/۱

۳۔ ابی حریزہ رضی اللہ عنہ نے کہا: "تذکرہ الامام" ۱۲/۱

ہجرت کرنے کا شرف حاصل ہے۔ آپ کو نبی اکرم ﷺ کی ہر اسی میں تمام غزوات میں شریف ہونے کا شرف حاصل ہوا ہے۔ اور ہر دور کے موقع پر اپنی جہل کا سر پہنچا ہے اس سے حق سے جدا کیا تھا آپ کثرت میں اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے۔ نبی اکرم ﷺ کے نظریں نکلیے اور مہارت کا پانی انھارنے کی آمدوری آپ کی بھی اسی ہے آپ کو صاحب عین ہوا تات۔ نبی اکرم ﷺ کی راہوں میں آپ کو کس قدر قرب حاصل تھا اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت ابوہادی اشعریؓ نے فرمایا کہ میں نے

"میں عین سے اپنے بھائی کے ہمراہ رہا۔ اور چند روز قیام پذیر رہا میں نے دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن والدہ نبی اکرم ﷺ کے گھر اس قدر زیادہ آمدورفت رکھتے ہیں کہ مجھے چوں محسوس ہو کہ شاید یہ دونوں آپ نے میں سے ہیں۔"

اللہ تعالیٰ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ مصداقیت عطا کی تھی کہ آپ قرآن استیفاء سے حرم ہوا۔ اور دست مبارک سے اس کا بار روا اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے:

"اگر قرآن پڑھنا سیکھا ہو تو چاروںگوں سے سیکھو: سالم و عذراؤالی (سید کعب اور عبداللہ بن مسعود) اسی اللہ تعالیٰ سے"

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود بیان کرتے ہیں

"اس روایت کی قسم جس کے سو کوئی اور جہات کے لائق نہیں ہے قرآن کی کوئی سورت کسی نہیں ہے جس کے پاس سے مجھے یہ پتہ نہ ہو کہ وہ کہاں نازل ہوئی کس میں منظر میں نازل ہوئی اگر مجھے یہ پتہ چلے کہ قرآن کا قائل عام موجود ہے۔ مجھ سے زیادہ واقفیت رکھتا ہے تو اگر اس تک پہنچنا ممکن ہو تو میں اب بھی اس کی خدمت میں حاضر ہوتے سے یہ تیار ہوں۔"

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علم و فضل کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت عمرؓ میں اللہ تعالیٰ سے انہیں کوئی کا قاضی اور مدبر مقرر کیا تھا۔ آپ نے اس تقرری کے وقت اہل کوہ کے نام پر ایک خط لکھا اس میں تحریر ہے:

"میں عمر کو تمہارا امیر اور عبداللہ بن مسعود کو تمہارا معلم بنا کر بھیج رہا ہوں یہ دونوں حضرت کی کیہ عہدہ ہے۔ اور اس صاحب میں سے ہیں انہیں غزوات میں شرکت کی سعادت حاصل ہے۔ ان کی پیروی۔ اور انھیں اللہ تعالیٰ سے تمہیں اپنی طرف ترجیح دیتے ہوئے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو تمہارے پاس بھیجے۔"

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ بیان قابل توجہ ہے اس کے درجے اگر ایک طرف حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے علم و فضل کا اظہار ہوتا ہے تو دوسری جانب اس کے درجے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سیاسی بصیرت کی واضح سوت ہے۔ اس سے ساری سلطنت کا حصہ بننے والے نئے علاقوں میں محفیں کے طور پر ایسے اشخاص کا تقریر کیا جودہاں کی سروریات کے نہیں ہوتے تھے۔ نبی اکرم ﷺ کے صحابی حضرت ابوہادیؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد آپ کو قرب حق میں پیش کرتے ہوئے کہا تھا:

"ان کے بعد کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو ان کی مانند ہو۔"

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علم و فضل کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ صحابی کرام رضوان اللہ علیہم

کے ساتھ حال کا کوئی تجربہ اور بات نہ تھی، تاہم اس کی اصل پیش کر سکے۔

مختصر طور پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ جنگی سمیت کی نشأت کی وجہ سے کارکنانہ کرام، حوصاں اللہ علیہم اجمعین کو، تو وہ جو پر حدیث نہ تو رائج و اشاعت کا موقع پیش مل سکا، جنوں کا یہ سلسلہ عظمت جہاں تک جہاں مدد ملے نہ حکومت نے نہ توئی یعنی نہ تک نہ ہی وہاں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت سے اور نہ ان کے بعد جس ساری سلطنت میں اسلام کے پیروں اور ان کے شاگرد بن گئے۔ ایک طرف سلطنت کی وسعت کا سلسلہ جاری تھا اور دوسری طرف عظمت کے درجے میں پورا دنیا سے اسلامی سلطنت کی بنیادوں کو کھرا کر کے کی کوشش شروع کر دی تھی۔ یہ سلسلہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت تک جاری رہا جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صلیفہ خقب ہوئے تو انہوں نے سیاسی حالات کے پیش نظر دار الحکومت کو کوہِ قلعہ کر کے کا بیٹھ دیا۔ ہر طرح قلعہ کام برقرار سے عراق قلعہ ہو گیا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دار الحکومت داخلی حالت جنگی کارور سے جس 40 ہجری میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت پر ختم ہوا۔

جب 41 ہجری میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سمرقند سے متفقہ عہدہ خقب ہوئے اور اسلامی سلطنت، داخلی طور پر، استحکام پر مبنی ہو گیا تو آپ یہ دو وقت تھاجب سلامتی علوم و فنون کی باقاعدہ تدوین کا آغاز ہوا۔ یہ دور دورے جس میں حضرت ابو۔ اسلمی مدظلہ جہ اور ان جیسے کثیر افراد وایت صحابہ سے ان کے شاگردوں سے جاری نظر کرنا شروع کی جیسی ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ عہدِ خلافت میں یہ صحابہ جو جبرِ عرب بھی تھے ان تک عداوت کی منتقلی کے کام کا، قاعدہ آغاز حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد حکومت سے۔ ۶۰۔ ۷۰۔ ۸۰۔ ۹۰۔ ۱۰۰۔ ۱۱۰۔ ۱۲۰۔ ۱۳۰۔ ۱۴۰۔ ۱۵۰۔ ۱۶۰۔ ۱۷۰۔ ۱۸۰۔ ۱۹۰۔ ۲۰۰۔ ۲۱۰۔ ۲۲۰۔ ۲۳۰۔ ۲۴۰۔ ۲۵۰۔ ۲۶۰۔ ۲۷۰۔ ۲۸۰۔ ۲۹۰۔ ۳۰۰۔ ۳۱۰۔ ۳۲۰۔ ۳۳۰۔ ۳۴۰۔ ۳۵۰۔ ۳۶۰۔ ۳۷۰۔ ۳۸۰۔ ۳۹۰۔ ۴۰۰۔ ۴۱۰۔ ۴۲۰۔ ۴۳۰۔ ۴۴۰۔ ۴۵۰۔ ۴۶۰۔ ۴۷۰۔ ۴۸۰۔ ۴۹۰۔ ۵۰۰۔ ۵۱۰۔ ۵۲۰۔ ۵۳۰۔ ۵۴۰۔ ۵۵۰۔ ۵۶۰۔ ۵۷۰۔ ۵۸۰۔ ۵۹۰۔ ۶۰۰۔ ۶۱۰۔ ۶۲۰۔ ۶۳۰۔ ۶۴۰۔ ۶۵۰۔ ۶۶۰۔ ۶۷۰۔ ۶۸۰۔ ۶۹۰۔ ۷۰۰۔ ۷۱۰۔ ۷۲۰۔ ۷۳۰۔ ۷۴۰۔ ۷۵۰۔ ۷۶۰۔ ۷۷۰۔ ۷۸۰۔ ۷۹۰۔ ۸۰۰۔ ۸۱۰۔ ۸۲۰۔ ۸۳۰۔ ۸۴۰۔ ۸۵۰۔ ۸۶۰۔ ۸۷۰۔ ۸۸۰۔ ۸۹۰۔ ۹۰۰۔ ۹۱۰۔ ۹۲۰۔ ۹۳۰۔ ۹۴۰۔ ۹۵۰۔ ۹۶۰۔ ۹۷۰۔ ۹۸۰۔ ۹۹۰۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۹۰۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۹۰۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۹۰۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۹۰۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۹۰۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۹۰۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۹۰۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۴۰۔ ۱۷۵۰۔ ۱۷۶۰۔ ۱۷۷۰۔ ۱۷۸۰۔ ۱۷۹۰۔ ۱۸۰۰۔ ۱۸۱۰۔ ۱۸۲۰۔ ۱۸۳۰۔ ۱۸۴۰۔ ۱۸۵۰۔ ۱۸۶۰۔ ۱۸۷۰۔ ۱۸۸۰۔ ۱۸۹۰۔ ۱۹۰۰۔ ۱۹۱۰۔ ۱۹۲۰۔ ۱۹۳۰۔ ۱۹۴۰۔ ۱۹۵۰۔ ۱۹۶۰۔ ۱۹۷۰۔ ۱۹۸۰۔ ۱۹۹۰۔ ۲۰۰۰۔ ۲۰۱۰۔ ۲۰۲۰۔ ۲۰۳۰۔ ۲۰۴۰۔ ۲۰۵۰۔ ۲۰۶۰۔ ۲۰۷۰۔ ۲۰۸۰۔ ۲۰۹۰۔ ۲۱۰۰۔ ۲۱۱۰۔ ۲۱۲۰۔ ۲۱۳۰۔ ۲۱۴۰۔ ۲۱۵۰۔ ۲۱۶۰۔ ۲۱۷۰۔ ۲۱۸۰۔ ۲۱۹۰۔ ۲۲۰۰۔ ۲۲۱۰۔ ۲۲۲۰۔ ۲۲۳۰۔ ۲۲۴۰۔ ۲۲۵۰۔ ۲۲۶۰۔ ۲۲۷۰۔ ۲۲۸۰۔ ۲۲۹۰۔ ۲۳۰۰۔ ۲۳۱۰۔ ۲۳۲۰۔ ۲۳۳۰۔ ۲۳۴۰۔ ۲۳۵۰۔ ۲۳۶۰۔ ۲۳۷۰۔ ۲۳۸۰۔ ۲۳۹۰۔ ۲۴۰۰۔ ۲۴۱۰۔ ۲۴۲۰۔ ۲۴۳۰۔ ۲۴۴۰۔ ۲۴۵۰۔ ۲۴۶۰۔ ۲۴۷۰۔ ۲۴۸۰۔ ۲۴۹۰۔ ۲۵۰۰۔ ۲۵۱۰۔ ۲۵۲۰۔ ۲۵۳۰۔ ۲۵۴۰۔ ۲۵۵۰۔ ۲۵۶۰۔ ۲۵۷۰۔ ۲۵۸۰۔ ۲۵۹۰۔ ۲۶۰۰۔ ۲۶۱۰۔ ۲۶۲۰۔ ۲۶۳۰۔ ۲۶۴۰۔ ۲۶۵۰۔ ۲۶۶۰۔ ۲۶۷۰۔ ۲۶۸۰۔ ۲۶۹۰۔ ۲۷۰۰۔ ۲۷۱۰۔ ۲۷۲۰۔ ۲۷۳۰۔ ۲۷۴۰۔ ۲۷۵۰۔ ۲۷۶۰۔ ۲۷۷۰۔ ۲۷۸۰۔ ۲۷۹۰۔ ۲۸۰۰۔ ۲۸۱۰۔ ۲۸۲۰۔ ۲۸۳۰۔ ۲۸۴۰۔ ۲۸۵۰۔ ۲۸۶۰۔ ۲۸۷۰۔ ۲۸۸۰۔ ۲۸۹۰۔ ۲۹۰۰۔ ۲۹۱۰۔ ۲۹۲۰۔ ۲۹۳۰۔ ۲۹۴۰۔ ۲۹۵۰۔ ۲۹۶۰۔ ۲۹۷۰۔ ۲۹۸۰۔ ۲۹۹۰۔ ۳۰۰۰۔ ۳۰۱۰۔ ۳۰۲۰۔ ۳۰۳۰۔ ۳۰۴۰۔ ۳۰۵۰۔ ۳۰۶۰۔ ۳۰۷۰۔ ۳۰۸۰۔ ۳۰۹۰۔ ۳۱۰۰۔ ۳۱۱۰۔ ۳۱۲۰۔ ۳۱۳۰۔ ۳۱۴۰۔ ۳۱۵۰۔ ۳۱۶۰۔ ۳۱۷۰۔ ۳۱۸۰۔ ۳۱۹۰۔ ۳۲۰۰۔ ۳۲۱۰۔ ۳۲۲۰۔ ۳۲۳۰۔ ۳۲۴۰۔ ۳۲۵۰۔ ۳۲۶۰۔ ۳۲۷۰۔ ۳۲۸۰۔ ۳۲۹۰۔ ۳۳۰۰۔ ۳۳۱۰۔ ۳۳۲۰۔ ۳۳۳۰۔ ۳۳۴۰۔ ۳۳۵۰۔ ۳۳۶۰۔ ۳۳۷۰۔ ۳۳۸۰۔ ۳۳۹۰۔ ۳۴۰۰۔ ۳۴۱۰۔ ۳۴۲۰۔ ۳۴۳۰۔ ۳۴۴۰۔ ۳۴۵۰۔ ۳۴۶۰۔ ۳۴۷۰۔ ۳۴۸۰۔ ۳۴۹۰۔ ۳۵۰۰۔ ۳۵۱۰۔ ۳۵۲۰۔ ۳۵۳۰۔ ۳۵۴۰۔ ۳۵۵۰۔ ۳۵۶۰۔ ۳۵۷۰۔ ۳۵۸۰۔ ۳۵۹۰۔ ۳۶۰۰۔ ۳۶۱۰۔ ۳۶۲۰۔ ۳۶۳۰۔ ۳۶۴۰۔ ۳۶۵۰۔ ۳۶۶۰۔ ۳۶۷۰۔ ۳۶۸۰۔ ۳۶۹۰۔ ۳۷۰۰۔ ۳۷۱۰۔ ۳۷۲۰۔ ۳۷۳۰۔ ۳۷۴۰۔ ۳۷۵۰۔ ۳۷۶۰۔ ۳۷۷۰۔ ۳۷۸۰۔ ۳۷۹۰۔ ۳۸۰۰۔ ۳۸۱۰۔ ۳۸۲۰۔ ۳۸۳۰۔ ۳۸۴۰۔ ۳۸۵۰۔ ۳۸۶۰۔ ۳۸۷۰۔ ۳۸۸۰۔ ۳۸۹۰۔ ۳۹۰۰۔ ۳۹۱۰۔ ۳۹۲۰۔ ۳۹۳۰۔ ۳۹۴۰۔ ۳۹۵۰۔ ۳۹۶۰۔ ۳۹۷۰۔ ۳۹۸۰۔ ۳۹۹۰۔ ۴۰۰۰۔ ۴۰۱۰۔ ۴۰۲۰۔ ۴۰۳۰۔ ۴۰۴۰۔ ۴۰۵۰۔ ۴۰۶۰۔ ۴۰۷۰۔ ۴۰۸۰۔ ۴۰۹۰۔ ۴۱۰۰۔ ۴۱۱۰۔ ۴۱۲۰۔ ۴۱۳۰۔ ۴۱۴۰۔ ۴۱۵۰۔ ۴۱۶۰۔ ۴۱۷۰۔ ۴۱۸۰۔ ۴۱۹۰۔ ۴۲۰۰۔ ۴۲۱۰۔ ۴۲۲۰۔ ۴۲۳۰۔ ۴۲۴۰۔ ۴۲۵۰۔ ۴۲۶۰۔ ۴۲۷۰۔ ۴۲۸۰۔ ۴۲۹۰۔ ۴۳۰۰۔ ۴۳۱۰۔ ۴۳۲۰۔ ۴۳۳۰۔ ۴۳۴۰۔ ۴۳۵۰۔ ۴۳۶۰۔ ۴۳۷۰۔ ۴۳۸۰۔ ۴۳۹۰۔ ۴۴۰۰۔ ۴۴۱۰۔ ۴۴۲۰۔ ۴۴۳۰۔ ۴۴۴۰۔ ۴۴۵۰۔ ۴۴۶۰۔ ۴۴۷۰۔ ۴۴۸۰۔ ۴۴۹۰۔ ۴۵۰۰۔ ۴۵۱۰۔ ۴۵۲۰۔ ۴۵۳۰۔ ۴۵۴۰۔ ۴۵۵۰۔ ۴۵۶۰۔ ۴۵۷۰۔ ۴۵۸۰۔ ۴۵۹۰۔ ۴۶۰۰۔ ۴۶۱۰۔ ۴۶۲۰۔ ۴۶۳۰۔ ۴۶۴۰۔ ۴۶۵۰۔ ۴۶۶۰۔ ۴۶۷۰۔ ۴۶۸۰۔ ۴۶۹۰۔ ۴۷۰۰۔ ۴۷۱۰۔ ۴۷۲۰۔ ۴۷۳۰۔ ۴۷۴۰۔ ۴۷۵۰۔ ۴۷۶۰۔ ۴۷۷۰۔ ۴۷۸۰۔ ۴۷۹۰۔ ۴۸۰۰۔ ۴۸۱۰۔ ۴۸۲۰۔ ۴۸۳۰۔ ۴۸۴۰۔ ۴۸۵۰۔ ۴۸۶۰۔ ۴۸۷۰۔ ۴۸۸۰۔ ۴۸۹۰۔ ۴۹۰۰۔ ۴۹۱۰۔ ۴۹۲۰۔ ۴۹۳۰۔ ۴۹۴۰۔ ۴۹۵۰۔ ۴۹۶۰۔ ۴۹۷۰۔ ۴۹۸۰۔ ۴۹۹۰۔ ۵۰۰۰۔ ۵۰۱۰۔ ۵۰۲۰۔ ۵۰۳۰۔ ۵۰۴۰۔ ۵۰۵۰۔ ۵۰۶۰۔ ۵۰۷۰۔ ۵۰۸۰۔ ۵۰۹۰۔ ۵۱۰۰۔ ۵۱۱۰۔ ۵۱۲۰۔ ۵۱۳۰۔ ۵۱۴۰۔ ۵۱۵۰۔ ۵۱۶۰۔ ۵۱۷۰۔ ۵۱۸۰۔ ۵۱۹۰۔ ۵۲۰۰۔ ۵۲۱۰۔ ۵۲۲۰۔ ۵۲۳۰۔ ۵۲۴۰۔ ۵۲۵۰۔ ۵۲۶۰۔ ۵۲۷۰۔ ۵۲۸۰۔ ۵۲۹۰۔ ۵۳۰۰۔ ۵۳۱۰۔ ۵۳۲۰۔ ۵۳۳۰۔ ۵۳۴۰۔ ۵۳۵۰۔ ۵۳۶۰۔ ۵۳۷۰۔ ۵۳۸۰۔ ۵۳۹۰۔ ۵۴۰۰۔ ۵۴۱۰۔ ۵۴۲۰۔ ۵۴۳۰۔ ۵۴۴۰۔ ۵۴۵۰۔ ۵۴۶۰۔ ۵۴۷۰۔ ۵۴۸۰۔ ۵۴۹۰۔ ۵۵۰۰۔ ۵۵۱۰۔ ۵۵۲۰۔ ۵۵۳۰۔ ۵۵۴۰۔ ۵۵۵۰۔ ۵۵۶۰۔ ۵۵۷۰۔ ۵۵۸۰۔ ۵۵۹۰۔ ۵۶۰۰۔ ۵۶۱۰۔ ۵۶۲۰۔ ۵۶۳۰۔ ۵۶۴۰۔ ۵۶۵۰۔ ۵۶۶۰۔ ۵۶۷۰۔ ۵۶۸۰۔ ۵۶۹۰۔ ۵۷۰۰۔ ۵۷۱۰۔ ۵۷۲۰۔ ۵۷۳۰۔ ۵۷۴۰۔ ۵۷۵۰۔ ۵۷۶۰۔ ۵۷۷۰۔ ۵۷۸۰۔ ۵۷۹۰۔ ۵۸۰۰۔ ۵۸۱۰۔ ۵۸۲۰۔ ۵۸۳۰۔ ۵۸۴۰۔ ۵۸۵۰۔ ۵۸۶۰۔ ۵۸۷۰۔ ۵۸۸۰۔ ۵۸۹۰۔ ۵۹۰۰۔ ۵۹۱۰۔ ۵۹۲۰۔ ۵۹۳۰۔ ۵۹۴۰۔ ۵۹۵۰۔ ۵۹۶۰۔ ۵۹۷۰۔ ۵۹۸۰۔ ۵۹۹۰۔ ۶۰۰۰۔ ۶۰۱۰۔ ۶۰۲۰۔ ۶۰۳۰۔ ۶۰۴۰۔ ۶۰۵۰۔ ۶۰۶۰۔ ۶۰۷۰۔ ۶۰۸۰۔ ۶۰۹۰۔ ۶۱۰۰۔ ۶۱۱۰۔ ۶۱۲۰۔ ۶۱۳۰۔ ۶۱۴۰۔ ۶۱۵۰۔ ۶۱۶۰۔ ۶۱۷۰۔ ۶۱۸۰۔ ۶۱۹۰۔ ۶۲۰۰۔ ۶۲۱۰۔ ۶۲۲۰۔ ۶۲۳۰۔ ۶۲۴۰۔ ۶۲۵۰۔ ۶۲۶۰۔ ۶۲۷۰۔ ۶۲۸۰۔ ۶۲۹۰۔ ۶۳۰۰۔ ۶۳۱۰۔ ۶۳۲۰۔ ۶۳۳۰۔ ۶۳۴۰۔ ۶۳۵۰۔ ۶۳۶۰۔ ۶۳۷۰۔ ۶۳۸۰۔ ۶۳۹۰۔ ۶۴۰۰۔ ۶۴۱۰۔ ۶۴۲۰۔ ۶۴۳۰۔ ۶۴۴۰۔ ۶۴۵۰۔ ۶۴۶۰۔ ۶۴۷۰۔ ۶۴۸۰۔ ۶۴۹۰۔ ۶۵۰۰۔ ۶۵۱۰۔ ۶۵۲۰۔ ۶۵۳۰۔ ۶۵۴۰۔ ۶۵۵۰۔ ۶۵۶۰۔ ۶۵۷۰۔ ۶۵۸۰۔ ۶۵۹۰۔ ۶۶۰۰۔ ۶۶۱۰۔ ۶۶۲۰۔ ۶۶۳۰۔ ۶۶۴۰۔ ۶۶۵۰۔ ۶۶۶۰۔ ۶۶۷۰۔ ۶۶۸۰۔ ۶۶۹۰۔ ۶۷۰۰۔ ۶۷۱۰۔ ۶۷۲۰۔ ۶۷۳۰۔ ۶۷۴۰۔ ۶۷۵۰۔ ۶۷۶۰۔ ۶۷۷۰۔ ۶۷۸۰۔ ۶۷۹۰۔ ۶۸۰۰۔ ۶۸۱۰۔ ۶۸۲۰۔ ۶۸۳۰۔ ۶۸۴۰۔ ۶۸۵۰۔ ۶۸۶۰۔ ۶۸۷۰۔ ۶۸۸۰۔ ۶۸۹۰۔ ۶۹۰۰۔ ۶۹۱۰۔ ۶۹۲۰۔ ۶۹۳۰۔ ۶۹۴۰۔ ۶۹۵۰۔ ۶۹۶۰۔ ۶۹۷۰۔ ۶۹۸۰۔ ۶۹۹۰۔ ۷۰۰۰۔ ۷۰۱۰۔ ۷۰۲۰۔ ۷۰۳۰۔ ۷۰۴۰۔ ۷۰۵۰۔ ۷۰۶۰۔ ۷۰۷۰۔ ۷۰۸۰۔ ۷۰۹۰۔ ۷۱۰۰۔ ۷۱۱۰۔ ۷۱۲۰۔ ۷۱۳۰۔ ۷۱۴۰۔ ۷۱۵۰۔ ۷۱۶۰۔ ۷۱۷۰۔ ۷۱۸۰۔ ۷۱۹۰۔ ۷۲۰۰۔ ۷۲۱۰۔ ۷۲۲۰۔ ۷۲۳۰۔ ۷۲۴۰۔ ۷۲۵۰۔ ۷۲۶۰۔ ۷۲۷۰۔ ۷۲۸۰۔ ۷۲۹۰۔ ۷۳۰۰۔ ۷۳۱۰۔ ۷۳۲۰۔ ۷۳۳۰۔ ۷۳۴۰۔ ۷۳۵۰۔ ۷۳۶۰۔ ۷۳۷۰۔ ۷۳۸۰۔ ۷۳۹۰۔ ۷۴۰۰۔ ۷۴۱۰۔ ۷۴۲۰۔ ۷۴۳۰۔ ۷۴۴۰۔ ۷۴۵۰۔ ۷۴۶۰۔ ۷۴۷۰۔ ۷۴۸۰۔ ۷۴۹۰۔ ۷۵۰۰۔ ۷۵۱۰۔ ۷۵۲۰۔ ۷۵۳۰۔ ۷۵۴۰۔ ۷۵۵۰۔ ۷۵۶۰۔ ۷۵۷۰۔ ۷۵۸۰۔ ۷۵۹۰۔ ۷۶۰۰۔ ۷۶۱۰۔ ۷۶۲۰۔ ۷۶۳۰۔ ۷۶۴۰۔ ۷۶۵۰۔ ۷۶۶۰۔ ۷۶۷۰۔ ۷۶۸۰۔ ۷۶۹۰۔ ۷۷۰۰۔ ۷۷۱۰۔ ۷۷۲۰۔ ۷۷۳۰۔ ۷۷۴۰۔ ۷۷۵۰۔ ۷۷۶۰۔ ۷۷۷۰۔ ۷۷۸۰۔ ۷۷۹۰۔ ۷۸۰۰۔ ۷۸۱۰۔ ۷۸۲۰۔ ۷۸۳۰۔ ۷۸۴۰۔ ۷۸۵۰۔ ۷۸۶۰۔ ۷۸۷۰۔ ۷۸۸۰۔ ۷۸۹۰۔ ۷۹۰۰۔ ۷۹۱۰۔ ۷۹۲۰۔ ۷۹۳۰۔ ۷۹۴۰۔ ۷۹۵۰۔ ۷۹۶۰۔ ۷۹۷۰۔ ۷۹۸۰۔ ۷۹۹۰۔ ۸۰۰۰۔ ۸۰۱۰۔ ۸۰۲۰۔ ۸۰۳۰۔ ۸۰۴۰۔ ۸۰۵۰۔ ۸۰۶۰۔ ۸۰۷۰۔ ۸۰۸۰۔ ۸۰۹۰۔ ۸۱۰۰۔ ۸۱۱۰۔ ۸۱۲۰۔ ۸۱۳۰۔ ۸۱۴۰۔ ۸۱۵۰۔ ۸۱۶۰۔ ۸۱۷۰۔ ۸۱۸۰۔ ۸۱۹۰۔ ۸۲۰۰۔ ۸۲۱۰۔ ۸۲۲۰۔ ۸۲۳۰۔ ۸۲۴۰۔ ۸۲۵۰۔ ۸۲۶۰۔ ۸۲۷۰۔ ۸۲۸۰۔ ۸۲۹۰۔ ۸۳۰۰۔ ۸۳۱۰۔ ۸۳۲۰۔ ۸۳۳۰۔ ۸۳۴۰۔ ۸۳۵۰۔ ۸۳۶۰۔ ۸۳۷۰۔ ۸۳۸۰۔ ۸۳۹۰۔ ۸۴۰۰۔ ۸۴۱۰۔ ۸۴۲۰۔ ۸۴۳۰۔ ۸۴۴۰۔ ۸۴۵۰۔ ۸۴۶۰۔ ۸۴۷۰۔ ۸۴۸۰۔ ۸۴۹۰۔ ۸۵۰۰۔ ۸۵۱۰۔ ۸۵۲۰۔ ۸۵۳۰۔ ۸۵۴۰۔ ۸۵۵۰۔ ۸۵۶۰۔ ۸۵۷۰۔ ۸۵۸۰۔ ۸۵۹۰۔ ۸۶۰۰۔ ۸۶۱۰۔ ۸۶۲۰۔ ۸۶۳۰۔ ۸۶۴۰۔ ۸۶۵۰۔ ۸۶۶۰۔ ۸۶۷۰۔ ۸۶۸۰۔ ۸۶۹۰۔ ۸۷۰۰۔ ۸۷۱۰۔ ۸۷۲۰۔ ۸۷۳۰۔ ۸۷۴۰۔ ۸۷۵۰۔ ۸۷۶۰۔ ۸۷۷۰۔ ۸۷۸۰۔ ۸۷۹۰۔ ۸۸۰۰۔ ۸۸۱۰۔ ۸۸۲۰۔ ۸۸۳۰۔ ۸۸۴۰۔ ۸۸۵۰۔ ۸۸۶۰۔ ۸۸۷۰۔ ۸۸۸۰۔ ۸۸۹۰۔ ۸۹۰۰۔ ۸۹۱۰۔ ۸۹۲۰۔ ۸۹۳۰۔ ۸۹۴۰۔ ۸۹۵۰۔ ۸۹۶۰۔ ۸۹۷۰۔ ۸۹۸۰۔ ۸۹۹۰۔ ۹۰۰۰۔ ۹۰۱۰۔ ۹۰۲۰۔ ۹۰۳۰۔ ۹۰۴۰۔ ۹۰۵۰۔ ۹۰۶۰۔ ۹۰۷۰۔ ۹۰۸۰۔ ۹۰۹۰۔ ۹۱۰۰۔ ۹۱۱۰۔ ۹۱۲۰۔ ۹۱۳۰۔ ۹۱۴۰۔ ۹۱۵۰۔ ۹۱۶۰۔ ۹۱۷۰۔ ۹۱۸۰۔ ۹۱۹۰۔ ۹۲۰۰۔ ۹۲۱۰۔ ۹۲۲۰۔ ۹۲۳۰۔ ۹۲۴۰۔ ۹۲۵۰۔ ۹۲۶۰۔ ۹۲۷۰۔ ۹۲۸۰۔ ۹۲۹۰۔ ۹۳۰۰۔ ۹۳۱۰۔ ۹۳۲۰۔ ۹۳۳۰۔ ۹۳۴۰۔ ۹۳۵۰۔ ۹۳۶۰۔ ۹۳۷۰۔ ۹۳۸۰۔ ۹۳۹۰۔ ۹۴۰۰۔ ۹۴۱۰۔ ۹۴۲۰۔ ۹۴۳۰۔ ۹۴۴۰۔ ۹۴۵۰۔ ۹۴۶۰۔ ۹۴۷۰۔ ۹۴۸۰۔ ۹۴۹۰۔ ۹۵۰۰۔ ۹۵۱۰۔ ۹۵۲۰۔ ۹۵۳۰۔ ۹۵۴۰۔ ۹۵۵۰۔ ۹۵۶۰۔ ۹۵۷۰۔ ۹۵۸۰۔ ۹۵۹۰۔ ۹۶۰۰۔ ۹۶۱۰۔ ۹۶۲۰۔ ۹۶۳۰۔ ۹۶۴۰۔ ۹۶۵۰۔ ۹۶۶۰۔ ۹۶۷۰۔ ۹۶۸۰۔ ۹۶۹۰۔ ۹۷۰۰۔ ۹۷۱۰۔ ۹۷۲۰۔ ۹۷۳۰۔ ۹۷۴۰۔ ۹۷۵۰۔ ۹۷۶۰۔ ۹۷۷۰۔ ۹۷۸۰۔ ۹۷۹۰۔ ۹۸۰۰۔ ۹۸۱۰۔ ۹۸۲۰۔ ۹۸۳۰۔ ۹۸۴۰۔ ۹۸۵۰۔ ۹۸۶۰۔ ۹۸۷۰۔ ۹۸۸۰۔ ۹۸۹۰۔ ۹۹۰۰۔ ۹۹۱۰۔ ۹۹۲۰۔ ۹۹۳۰۔ ۹۹۴۰۔ ۹۹۵۰۔ ۹۹۶۰۔ ۹۹۷۰۔ ۹۹۸۰۔ ۹۹۹۰۔ ۱۰۰۰۰۔ ۱۰۰۱۰۔ ۱۰۰۲۰۔ ۱۰۰۳۰۔ ۱۰۰۴۰۔ ۱۰۰۵۰۔ ۱۰۰۶۰۔ ۱۰۰۷۰۔ ۱۰۰۸۰۔ ۱۰۰۹۰۔ ۱۰۱۰۰۔ ۱۰۱۱۰۔ ۱۰۱۲۰۔ ۱۰۱۳۰۔ ۱۰۱۴۰۔ ۱۰۱۵۰۔ ۱۰۱۶۰۔ ۱۰۱۷۰۔ ۱۰۱۸۰۔ ۱۰۱۹۰۔ ۱۰۲۰۰۔ ۱۰۲۱۰۔ ۱۰۲۲۰۔ ۱۰۲۳۰۔ ۱۰۲۴۰۔ ۱۰۲۵۰۔ ۱۰۲۶۰۔ ۱۰۲۷۰۔ ۱۰۲۸۰۔ ۱۰۲۹۰۔ ۱۰۳۰۰۔ ۱۰۳۱۰۔ ۱۰۳۲۰۔ ۱۰۳۳۰۔ ۱۰۳۴۰۔ ۱۰۳۵۰۔ ۱۰۳۶۰۔ ۱۰۳۷۰۔ ۱۰۳۸۰۔ ۱۰۳۹۰۔ ۱۰۴۰۰۔ ۱۰۴۱۰۔ ۱۰۴۲۰۔ ۱۰۴۳۰۔ ۱۰۴۴۰۔ ۱۰۴۵۰۔ ۱۰۴۶۰۔ ۱۰۴۷۰۔ ۱۰۴۸۰۔ ۱۰۴۹۰۔ ۱۰۵۰۰۔ ۱۰۵۱۰۔ ۱۰۵۲۰۔ ۱۰۵۳۰۔ ۱۰۵۴۰۔ ۱۰۵۵۰۔ ۱۰۵۶۰۔ ۱۰۵۷۰۔ ۱۰۵۸۰۔ ۱۰۵۹۰۔ ۱۰۶۰۰۔ ۱۰۶۱۰۔ ۱۰۶۲۰۔ ۱۰۶۳۰۔ ۱۰۶۴۰۔ ۱۰۶۵۰۔ ۱۰۶۶۰۔ ۱۰۶۷۰۔ ۱۰۶۸۰۔ ۱۰۶۹۰۔ ۱۰۷۰۰۔ ۱۰۷۱۰۔ ۱۰۷۲۰۔ ۱۰۷۳۰۔ ۱۰۷۴۰۔ ۱۰۷۵۰۔ ۱۰۷۶۰۔ ۱۰۷۷۰۔ ۱۰۷۸۰۔ ۱۰۷۹۰۔ ۱۰۸۰۰۔ ۱۰۸۱۰۔ ۱۰۸۲۰۔ ۱۰۸۳۰۔ ۱۰۸۴۰۔ ۱۰۸۵۰۔ ۱۰۸۶۰۔ ۱۰۸۷۰۔ ۱۰۸۸۰۔ ۱۰۸۹۰۔ ۱۰۹۰۰۔ ۱۰۹۱۰۔ ۱۰۹۲۰۔ ۱۰۹۳۰۔ ۱۰۹۴۰۔ ۱۰۹۵۰۔ ۱۰۹۶۰۔ ۱۰۹۷۰۔ ۱۰۹۸۰۔ ۱۰۹۹۰۔ ۱۱۰۰۰۔ ۱۱۰۱۰۔ ۱۱۰۲۰۔ ۱۱۰۳۰۔ ۱۱۰۴۰۔ ۱۱۰۵۰۔ ۱۱۰۶۰۔ ۱۱۰۷۰۔ ۱۱۰۸۰۔ ۱۱۰۹۰۔ ۱۱۱۰۰۔ ۱۱۱۱۰۔ ۱۱۱۲۰۔ ۱۱۱۳۰۔ ۱۱۱۴۰۔ ۱۱۱۵۰۔ ۱۱۱۶۰۔ ۱۱۱۷۰۔ ۱۱۱۸۰۔ ۱۱۱۹۰۔ ۱۱۲۰۰۔ ۱۱۲۱۰۔ ۱۱۲۲۰۔ ۱۱۲۳۰۔ ۱۱۲۴۰۔ ۱۱۲۵۰۔ ۱۱۲۶۰۔ ۱۱۲۷۰۔ ۱۱۲۸۰۔ ۱۱۲۹۰۔ ۱۱۳۰۰۔ ۱۱۳۱۰۔ ۱۱۳۲۰۔ ۱۱۳۳۰۔ ۱۱۳۴۰۔ ۱۱۳۵۰۔ ۱۱۳۶۰۔ ۱۱۳۷۰۔ ۱۱۳۸۰۔ ۱۱۳۹۰۔ ۱۱۴۰۰۔ ۱۱۴۱۰۔ ۱۱۴۲۰۔ ۱۱۴۳۰۔ ۱۱۴۴۰۔ ۱۱۴۵۰۔ ۱۱۴۶۰۔ ۱۱۴۷۰۔ ۱۱۴۸۰۔ ۱۱۴۹۰۔ ۱۱۵۰۰۔ ۱۱۵۱۰۔ ۱۱۵۲۰۔ ۱۱۵۳۰۔ ۱۱۵۴۰۔ ۱۱۵۵۰۔ ۱۱۵۶۰۔ ۱۱۵۷۰۔ ۱۱۵۸۰

روایت کیا تو آپ نے فرمایا یہ "صادقہ" ہے اس میں وہ احادیث تحریر ہیں جو میں نے کسی واسطے سے بھی برداشت نہیں کیا مگر صحیحہ سے منقول ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا انتقال 63 ہجری میں ہوا یعنی آپ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وصایا ملے۔ بعد 53 سالہ عیاشیہ میں رہنے کا موقع جس میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا انیس سالہ عہد حکومت بھی شامل ہے لیکن اس کے باوجود آپ سے مائت حدیث منقول ہوئی ہے۔

(i) آپ کی زیادہ تر روایتی عبادت و ریاضت کی طرف مبذول رہی کیونکہ آپ نے شعوری طور پر دوسرے لوگوں کا ہتھکڑیاں نہ کرنا پسند کیا۔

(ii) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی زندگی کا بیشتر حصہ مصر میں بسر ہوا جہاں کے مخصوص سیاسی سماجی اور معاشرتی حالات و وجہ سے عمر حدیث کے طلبہ کا خاصہ شمار اور عراق کی بہ نسبت جاہل مکہ تھا۔ مزید برآں حبشہ میں ان کا بیٹ کی تدوین سے کام لیا۔ آغاز ہوا اس عہد کے بیشتر مؤرخین ان فصول سے غفلت رکھتے تھے جو عراق سے زیادہ اور مصر سے خاصے دور تھے۔ ان کے مؤلفین نے جن حضرات سے احادیث روایت کی ہیں ان کی کثرت شمار اور عراق کے مختلف شہروں سے غفلت رکھنے کی وجہ سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے زیادہ احادیث روایت نہیں کی جا سکی ہیں۔ ۱۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

آپ کا نام عبدالرحمن بن عمر ہے عربی زبان میں "بریرہ" کا مطلب بی کا بچہ ہے۔ ایک حدیث آپ کی نو سو بیس حدیثیں ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو دیکھ کر یہ کہتے ہوئے ملایا "اے ابو ہریرہ (بی کے) بچے سے بڑا کر۔" افسوس کہ بعد آپ کی سیرت ابو ہریرہ ہو گئی اور آپ اصل نام کی بجائے اسی کنیت سے مشہور ہو گئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو ہجری میں اسلام قبول کرنے کا شرف حاصل ہوا یعنی آپ و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی رہنمائی کی خدمت میں حاضر رہنے کا موقع حالیکہ ان کے باوجود آپ نے سب سے زیادہ احادیث نقل کی ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ اکثر و بیشتر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہا کرتے تھے۔ دوسری بنیادی وجہ یہ ہے کہ آپ کو علم حدیث حاصل کر کے کاہت شوق تھا۔ ایک مرتبہ آپ نے بارگاہ رسالت رضی اللہ عنہ میں عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں آپ رضی اللہ عنہ کی زبان کوئی بات س کر بھول جاتا ہوں تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنی جاؤ بچانے کا حکم دیا۔ انہوں نے جاؤ بچائی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مقدس ہاتھوں کے آدھے اس میں پنجہ ڈالا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جاؤ دراؤڑھنے کا حکم دیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جب میں سے دو چادر اوڑھی تو اس دن کے بعد آج تک میں کبھی کوئی حدیث نہیں بھولا۔ ۲۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو علم حدیث کا بہت زیادہ شوق تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے سب معاش سے دستبردار کر کے محض طور پر خیر باد کہہ کے محض طور پر علم حدیث کے حصول کی طرف اپنی توجہ مبذول کر لی۔ آپ کے اسی روق و شوق کو دیکھتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ پر خاص لطف و کرم کیا جیسا کہ خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے علم سیکھا۔ ۳۔

ابو جہنم کی ایک بڑی جمعیت تھی ان سے عادیث نقل کی ہیں ان میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت عمرؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت ابی جہشؓ، حضرت ابی عمرؓ، حضرت جابرؓ، حضرت انسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابو سعیدؓ، حضرت ابی ذرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت ابراہیمؓ جیسے جلیل القدر صحابہ شامل ہیں۔ ان کے علاوہ انیسویں کی ایک بڑی جمعیت آپؐ سے ائمہ و استغفار کیا ہے جس میں معلقہ ابوہریرہؓ، اسود مسروقؓ، حذیفہ بن یمانؓ، جیسے جلیل القدر تابعین شامل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیسویسے کل 848 عادیث متقول ہیں جن میں سے 64 عادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم دوئول نے روایت کیا ہے 21 روایت صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہیں اور 35 روایت صرف امام مسلم سے نقل کی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیسویسے کل 32 بحری میں حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت کے آخری دور میں انصار مدینہ۔ ایک روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش مدینہ منورہ میں ہوا اور دوسری روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش کوہ میں ہوا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھائی آپؐ کا نقلی قبیلہ قریش سے ہے۔ آپؐ سے عبداللہ حضرت عمرؓ بن العاصؓ بیسویسے کل 848 عادیث متقول ہیں جن میں سے 64 عادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم دوئول نے روایت کیا ہے 21 روایت صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہیں اور 35 روایت صرف امام مسلم سے نقل کی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ بیسویسے کل 32 بحری میں حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت کے آخری دور میں انصار مدینہ۔ ایک روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش مدینہ منورہ میں ہوا اور دوسری روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش کوہ میں ہوا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھائی آپؐ کا نقلی قبیلہ قریش سے ہے۔ آپؐ سے عبداللہ حضرت عمرؓ بن العاصؓ بیسویسے کل 848 عادیث متقول ہیں جن میں سے 64 عادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم دوئول نے روایت کیا ہے 21 روایت صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہیں اور 35 روایت صرف امام مسلم سے نقل کی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ بیسویسے کل 32 بحری میں حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت کے آخری دور میں انصار مدینہ۔ ایک روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش مدینہ منورہ میں ہوا اور دوسری روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش کوہ میں ہوا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھائی آپؐ کا نقلی قبیلہ قریش سے ہے۔ آپؐ سے عبداللہ حضرت عمرؓ بن العاصؓ بیسویسے کل 848 عادیث متقول ہیں جن میں سے 64 عادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم دوئول نے روایت کیا ہے 21 روایت صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہیں اور 35 روایت صرف امام مسلم سے نقل کی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ بیسویسے کل 32 بحری میں حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت کے آخری دور میں انصار مدینہ۔ ایک روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش مدینہ منورہ میں ہوا اور دوسری روایت کے مطابق آپؐ کا نقاش کوہ میں ہوا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی العاصؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھائی آپؐ کا نقلی قبیلہ قریش سے ہے۔ آپؐ سے عبداللہ حضرت عمرؓ بن العاصؓ بیسویسے کل 848 عادیث متقول ہیں جن میں سے 64 عادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم دوئول نے روایت کیا ہے 21 روایت صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہیں اور 35 روایت صرف امام مسلم سے نقل کی ہیں۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ

آپ کا نام سعد بن مالک ہے آپ کا تعلق انصار کے قبیلے بنو خزرج سے ہے آپ کو سب سے پہلے ۱۰ ہجری میں شہادت کا شرف حاصل ہوا۔ نبی کریم ﷺ کے وصال طہری کے 64 برس بعد 74 ہجری میں آپ کا وصال ہوا۔ آپ سے جس جلیل القدر صحابہ اور تابعین نے احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں حضرت چار بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہ حضرت ریحان بن ثابت رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن ریحان رضی اللہ عنہ جیسے نامور صحابہ شامل ہیں۔ ان میں سے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بن عبداللہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ اور عطاء بن یسار کے ساتھ قابل ذکر ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ

آپ نبی کریم ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں نبی کریم ﷺ کی زوجہ محترمہ سیدہ زینب سے نکاح سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی نگہ خالہ ہیں اس لیے آپ کو بعض اوقات نبی کریم ﷺ کے خال کی معمولات کا مشاہدہ و سبب کا موقع ملتا ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ رحمت اللہ علیہ نے آپ کے حوالے سے نبی کریم ﷺ کے قیام المکمل کے حوالے سے احادیث نقل کی ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ہجرت سے تین سال پہلے پیدا ہوئے تھے نبی کریم ﷺ کے وصال طہری کے وقت ان کی عمر تیرہ برس تھی ان میں سے ان کا برصا کا برصا چہ کرام و صوان اللہ علیہم اجمعین سے غذا استفادے کا سلسلہ جاری رکھا۔ نبی کریم ﷺ نے آپ کے حق میں یہ حدیث نقل کی

"استلذتہ" اسے کتاب کا علم دیا کرتا ہے۔

کثیر الروایۃ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی بیوی کی خصوصیت یہ ہے کہ آپ جب وقت علم حدیث تفسیر تاریخ اور سنت کے نقل کے باہر تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ کو بھرہ کا گورنر مقرر کیا تھا۔ آپ نے خود سر پائے علی رضی اللہ عنہ دے دیے اور بھرہ واپس قادشریہ لے آئے جہاں طائف میں 68 ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے 7660 احادیث منقول ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں آپ کو بچپن میں ہی اسلام قبول کرنے کا شرف حاصل ہوا آپ نے نہایت کم عمر میں منورہ کی طرف ہجرت کی۔ آپ نے نبی کریم ﷺ کے علاوہ اپنے والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے چچا حضرت ریحان بن ثابت رضی اللہ عنہ جیسے مشہور تابعین سیدہ خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کے علاوہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے احادیث روایت کی ہیں۔ آپ نے 73 ہجری میں وفات پائی جس سے آپ کو نبی کریم ﷺ کے وصال طہری کے بعد 63 برس تک علم حدیث پہنچنے اور سکھانے کا موقع ملا جس میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ 196 سال عہد حکومت بھی شامل ہے۔

۱. الحوی ج ۱، باب الدین "تہذیب النکاح" 473/1 ابن مسعود المجلدات السننی 80/9

۲. بخاری، ترمذی، مسند، جامع الصحیح 75

۳. بخاری، ترمذی، مسند، جامع، شیخ ابوالحسن علی، مسند الخلفاء 280/3، مسند ابوالحسن علی، لا ص 322/۱

۴. مسند ابوالحسن علی، تہذیب الحدیث 325/5، الحوی ج ۱، باب الدین "تہذیب النکاح" 713/2

بقدری اوصاف میں روایت حدیث

ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہے لگے لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ احادیث روایت کرتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ میں اکثر ہی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا جبکہ جہاز میں داخلہ نہ کر سکتا تھا تو وہاں سے بھی روایت کرتے تھے۔ اگرچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نبی اکرم ﷺ کی ظاہری زندگی کا بہت مختصر حصہ نصیب ہوا لیکن علم حدیث سے ساتھ دہاڑ لگا دی بدوست حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کے وصال ظاہری کے بعد دیگر صحابہ کی کرامتوں ان اللہ علیہم اجمعین سے علم حدیث میں اتنا دستاویز کا سلسلہ جاری رکھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال 57 ہجری میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد حکومت میں ہوا جبکہ کرامت ساریہ مطہرہ میں اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد حکومت اسلامی سلطنت کے داخلی حکام کا دور ہے جس میں حدیث کی روایت کے کام کو بہت زیادہ فروغ حاصل ہوا۔ یہ دور وہ ہے جس میں اطراف عام میں بسے والے مسلمان علوم حدیث کی روشنی حاصل کرنے کے لیے ہر سورہ حاضر ہوتے رہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو علم حدیث کی اشاعت کے لیے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی عہد حکومت کے 17 سال میں بھی بڑے کڑے کی طرح لکھنے کی ترغیب دے کر وہاں مقرر کیے گئے۔ یہ عقائد ہیں۔

ایک لحاظ اندازے کے مطابق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے 800 صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور تابعین — ستارہ لکھ کر آپ سے منقول احادیث کی تعداد 5374 ہے جن میں سے 325 احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں موجود ہیں اس — علاوہ 93 حدیث صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور 184 احادیث صرف امام مسلم سے روایت کی ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

نبی اکرم ﷺ کے وصال ظاہری کے وقت آپ کس تھے آپ کا انتقال 78 ہجری میں ہوا اس لیے کوئی ایسا نبی نہ تھا جو آپ سے احادیث روایت کرنے کا شرف حاصل ہو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے 1540 احادیث منقول ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

آپ کا خلق انصار کے قبیلے بنو خزرج سے تھا۔ چنانچہ والدہ کسی میں آپ کو نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں لے آئی تھیں آپ کو کہ ویش دس برس تک نبی اکرم ﷺ کے خادم خاص رہے کا شرف حاصل ہوا۔ آپ امیر مصلح ہو گئے تھے قرآن سے ابداً دست بردار نہ رہے۔ تابعین نے آپ سے بھرپور استفادہ کیا ہے جن میں خود جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اور کاتب بن ابی اسحاق شامی ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے 93 ہجری میں وصال فرمایا آپ سے 1286 احادیث منقول ہیں۔ امام بخاری رحمت اللہ علیہ نقل کرتے ہیں جب حضرت انس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو ایک محدث کہنے لگے "یہ نصف علم دنیا سے رخصت ہو گیا ہے۔ کسی نے پورا علم دنیا سے رخصت نہیں کیا۔" نے جواب دیا جب کوئی بد مذہب بدعتی ہم سے کسی حدیث کے بارے میں بحث کرتا تھا تو ہم سے کہتے کہ "انس رضی اللہ عنہ سے پاس چلتے ہیں جنہوں نے ہمارے لیے یہ حدیث نبی کریم ﷺ سے لے لی ہے اور اب یہ بات تمہیں تک نہیں رہی۔"

1 بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 118 "بیہقی" مسلم بن حجاج "المصححہ" 4547 "خرابی محمد بن یحییٰ" 258 "شیرازی

محمد بن یحییٰ "المسند" 7380

2 عسقلانی "المعجم فی تہذیب اجدید" 198/5 "المحرر بحال الدینی" تہذیب النکاح 795/2

3 عسقلانی "المعجم فی تہذیب اجدید" 2712

4 بخاری محمد بن اسماعیل "المجامع الصحیحہ" 2712 "بیہقی" محمد بن یحییٰ "المصححہ" 4547 "شیرازی" 157/1

تقریباً ۱۰ لاکھ روپے

شاعیت کی جن میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص جیٹا کا نام سرفہرست ہے۔

Iraq (iii)

[illegible]

عراق کا دوسرا بڑا شہر بصرہ ہے یہاں کی عیاسیاں علمی شخصیت نبی کریم ﷺ کے مام خاص حضرت انسؓ کی ایک حشر یہاں سے
 ملا۔ حضرت ابوبکرؓ جو حضرت مفضل بن سہار جھڑا اور حضرت عمرؓ بن حصین جھڑکے ساتھ قاضی و گورنر ہیں۔ ہم ساتھ طرہ میں یہ
 شہادت کر چکے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو بھی یہاں سے گورنر سے یہاں
 لیے یقیناً انہوں نے اپنے قیام کے دوران یہاں علم حدیث کی ترویج و شہادت کی ہوگی جیسا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے
 ہیں۔ بیان کرتے ہیں جب حضرت ابی عباسؓ بصرہ کے گورنر تھے تو میں ان کے سیکرٹری کے اہل بیت میں سے تھا۔ اسی دوران
 ابوبکرؓ انہوں نے مجھے وفد عبدالقیس کے بارے میں حدیث سنائی۔

دو پتا بھین

تاہیں اس شخص کو کہا جاتا ہے جسے کسی معاملہ کی ریادت کا شرف حاصل ہو جو اس سے پہلے سے ہی ریادت ہی نہ ہوا۔ لیکن ہم یہاں ان باتیں کا ذکر کریں گے جنہوں نے علم حدیث کے درس اور تدریس سے جو سے سے ایسا ہی حدیث راہ میں لگایا ہم جن افراد کا ذکر کر رہے ہیں وہ برگزیدہ لوگ ہیں جنہوں نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی محنت سے علم کا نور حاصل کیا اور سے امت تک منتقل کیا جس طبقے سے تعلق نہ رکھو اور اور دوسرے میں

(۱) وہ لوگ جو کسی بکرہ و ضواں اللہ علیہ السلام، جمعین سے قربت لے کر اپنی کائنات پر رکھتے تھے ان میں سے ایک گروہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے ہمارے تختہ پوئے اور اسے وغیرہ شامل ہیں جیسے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صاحب راہ میں آپ نے چار بیٹے باپ عز و سالماً عبد اللہ شامل ہیں۔ حضرت ربیع بن خوام غزوہ بدر کے صاحبزادے (ابن ربیعہ) والوں کے صاحبزادے شام بن عمرو وغیرہ شامل ہیں۔

(۱) وہ لوگ جنہوں نے صرف علم کے حصول کے لیے حجاز کو ہجرت کرنا شروع کیا، انہیں ان کے لیے رات "اب طے" میں سے ایک بڑی تعداد ان لوگوں کی بھی جو کسی کے آواز کو دھام تھے جیسے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے آواز کو دھام مہارحقت عبد اللہ بن عباسؓ کے آواز کو دھام مگر مد شامل ہیں۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اخذ فیض کرنے والے حضرات میں ایک بڑا طبقہ بن غمیوں کا تھا جو خود مال نہ دے پاتے ،
 عرب قبل شرف پاسا میں ہوئے تھے انہی نے اس پہلو کو اعتقادی جوڑ کی بجائے معاشی اثر اٹھانے کی جڑ بنائی ۔
 اس تھے جن کی رہائش تہذیب زدہ اہل بیت مکمل طور پر مختلف تھیں لیکن انہوں نے علوم حدیث سے حصوں ادا کی تہہ تکیں سے جو

٢٠١٤ ربي الثانی، الجوامع الصحیحة 85، بیضاوی، مسلم بن الحجاج "الصحیحہ" 23، دیلمی محمد بن یحییٰ، البیاض 25، مال محمد بن یحییٰ

4945"ن

جھوٹی روایات گزرنے والے لوگوں کو ہم نہیں بنیادی گروہوں میں تقسیم کر سکتے ہیں
(i) سیاسی لوگ (ii) اسلام دشمن ہے ان (iii) عوامی واعظین

1- سیاسی لوگ
صفائے راشدین کا عہد حکومت چالیس ہجری میں اختتام پر پہنچا حضرت علی رضی اللہ عنہ حق مہدی تھا۔ یہ
بعد جب حضرت حسن نے حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو عالم اسلام کے امر اور اصولوں میں تقسیم ہو گئے۔ یہاں سے وہاں
وہاں سے حضرت معاویہ کی حکومت کا حاکم تھا اور دوسرے طبقہ وہ تھا جس نے باہر مہجوری اس حکومت کو قبول کیا تھا۔ عام اسلام
اختلاف اس وقت کھل کر سامنے آیا جب حضرت معاویہ جھوٹے بیٹے یزید کو نیا خلیفہ منتخب کیا گیا۔ اہل عراق نے اس انتخاب پر مخالفت
کی کوشش کی لیکن اس مخالفت کو بروہا رو دیا گیا۔ یزید کے بعد حکومت بنو امیہ کے مختلف اور ایک خلیفہ ہوتی رہی جبکہ عراق میں اس
حکومت کے خلاف زیر زمین تحریک کا سلسلہ جاری رہا۔ یزید بن معاویہ کی حکومت کے خلاف حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے عہد
کیا تھا جنہیں کربلا میں ان کے خاندان کے قریبی اہل عربوں سمیت شہید کر دیا گیا۔ اس کے بعد اہل علی میں سے جس شخص نے
حکومت کے خلاف زیر زمین تحریک چلائی جسے بعض سیاسی عناصر نے اپنے ذاتی مقاصد کے حصول کے لیے مستعمل کیا۔ یہ امر سچے
جنوں نے اپنے ذاتی مقاصد کے لیے جھوٹی روایات پھیلائے سے بھی گریز نہیں کیا ان کا مقصد یہ تھا کہ عام مردم میں بنو امیہ کے
خلاف نفرت کی لہر پیدا کی جائے اس لیے انہوں نے یہی جھوٹی روایات کو فروغ دیا جن سے بنو امیہ کی مذمت ثابت ہوتی تھی اور بعض
ایسی روایات پھیلائیں جس میں بنو امیہ کی مخالفت کی پیش گوئیاں شامل تھیں۔

2- اسلام دشمن ہے ان۔ یہ وہ طبقہ ہے جن میں بیشتر افراد کا تعلق اہل حق نہیں ہے تو ان میں اسلام دشمن عناصر بھی شامل تھے اور
لہذا وہ اس کے شہداء کی بھی مخالفت کرتے تھے جس کی بہت سی سرگرمیوں کو اسلام سے ختم کر دیا تھا۔

امام سیدی نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک دہائی کو خلیفہ ہارون الرشید کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ خلیفہ نے اس کے نقل کا موازنہ
جاری کیا۔ دہائی نے خلیفہ سے پوچھا کہ آپ مجھے کیوں قتل کرنا چاہتے ہیں؟ ہارون نے جواب دیا میں غلو کو جو کہ تم سے عداوت دلاتا چاہتا
ہوں۔ وہ زندہ رہتا تو آپ مجھے قتل کر دیتے۔ لیکن آپ اس کی بہرہ روایت کا کیا کریں گے؟ حسین بن علی نے اچھا طریقہ سے اس کا
کر کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے منسوب کر کے دو مہینے پھیلا دیے۔ ہارون نے جواب دیا کہ میں اس کی فکر نہ کرنا چاہتا۔ اچھا اس کا
فراری اور عبداللہ بن مبارک زندہ ہیں وہ اس جھوٹی روایات کو اس طرح پھیل کر اٹک کر دیں گے جیسے چھٹی سی آوازوں سے چھان
لیا جاتا ہے۔

(iii) عوامی واعظین یہ وہ لوگ تھے جو سستی عوامی شہرت حاصل کرنے کے لیے توڑے نہ تھے جھوٹی روایات یا کرتے
تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ عوام پیشانی یا تمسنا پسند کرتے ہیں اس لیے یہ لوگ عوامی دلچسپی کے سوا دوسرے کچھ نہیں کرتے۔ جھوٹی روایات
پیدا کیا کرتے تھے۔

امام فضل علیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں کوئی حاجی مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا میرے قریب پہنچے آپ نماز میں
حدیث دے رہے تھے انہوں نے ایک سند پڑھی اور اس کے بعد بولا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ تم ان سے
جن میں سے پہلے "صور" میں جب پھونک دیا جائے گی تو تمام کائنات کا ہوا ہو جائے گی اور پھر جب دوسرے "صور" میں پھونک دیا
جائے گی تو سب لوگ دوبارہ زندہ ہو جائیں گے۔ فضی کہتے ہیں یہ سن کر میں بہت متحیر ہوا میں نے جلدی سے نماز ختم کی اور اس

کاوشیں سرانجام دی ہیں وہ قابلِ مدح ہیں۔

دوسری ہجری

سابقہ صفحات میں ہم اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ پہلی صدی ہجری میں یہ کرامتوں، انصاف، انصاف، انصاف اور انصاف کے دور پر مشتمل ہے ان دنوں مغربوں کے افرائے اپنے زمانے کے مخصوص رجحانات سیاسی و معاشرتی حالات سے تحتِ علم حدیث کی تاریخ و شہادت میں یہاں حدیثِ سرِ اسامی درج ہیں۔ دوسری صدی ہجری سیاسی ماحول اور معاشرتی رجحانات کے خواہ سے بہت مختلف ہے۔ ہم پہلے واضح کر چکے ہیں کہ پہلی صدی میں عالمِ اسلام میں بڑے حصوں پر مشتمل تھا۔ قازق اور شام۔ یہ حصہ پہلے کرب و جہد اور اس کا ہو چکا تھا "عراق سے" کے وسطِ دنیا کے بیشتر حصے گرچہ عثمانی میں فتح ہو چکے تھے لیکن دوسری صدی ہجری کے آغاز میں یہ علاقے ایک طاقتور حصے کے طور پر ابھر کر سامنے آئے اور یہاں کے لوگوں کی تائید و حمایت کی دولت، سولہویں قیامت کا جائزہ اور معاشری خلافت قائم ہوئی۔ دوسری طرف شام کی سرحد میں پہلچائی ہوئی افریقہ کے آخری کنارے سرکش تک پہنچی گئی تھیں بلکہ مصر کو اس کے بیشتر ساحلی علاقوں کو بھی فتح کر لیا تھا۔ دوسری صدی ہجری میں علم حدیث کی تاریخ کا نیا دینے کے لیے اس زمانے کی سیاسی تاریخ کو پیش نظر رکھنا نہایت ضروری ہے کیونکہ "نندہ آئے والے" قوتوں میں علم حدیث کے بیشتر ماحول اور علم حدیث کے انکار پر کاغذی ان خطوط سے تھا جو پہلی صدی ہجری کے قازق عراق یا شام سے تعلق نہیں رکھتے۔

دوسری صدی ہجری میں علم حدیث کی تاریخ وراثت کا جائزہ دینے کے لیے ہمیں علم حدیث سے متعلق ان دور و زمانوں کی روایات میں تقسیم کرنا ہوگا۔

(۱) وہ لوگ جنہوں نے اس زمانے میں علم حدیث سیکھا یہ وہ لوگ ہیں جو دوسری صدی ہجری کے "قرمیں" میں حدیث سے استاد بنے جنہوں نے تیسری صدی ہجری میں کتابیں مرتب کی ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بھی بعض افراد نے علم حدیث کے موصوفین پر جامع تالیفات مرتب کی ہیں۔

(۱۱) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اکابر تابعین اور ان کے علاوہ سے احمد فضل کیا اور دوسری صدی ہجری میں علم حدیث کی سند رکھ کر رونق افروز ہوئے۔

تشریح حدیث

ہم سابقہ طور میں اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ سلطان مجاہدین سے بہت مختصر عرصے میں اس وقت کی دو عظیم سیاسی طاقتوں کو اسلامی حکومت کے سامنے سرنگون ہونے پر مجبور کر دیا تھا یہ دونوں طاقتیں مختلف نوعیت کا سیاسی معاشرتی "مذہبی" اور "مذہبی" تھے جن میں انھوں نے کسی قسم کی اور یہ بات بھی پہلے واضح کی جا چکی ہے کہ یہ کرامتوں، انصاف، انصاف، انصاف اور انصاف کے دور پر مشتمل ہے ان دنوں مغربوں کے افرائے اپنے زمانے کے مخصوص رجحانات سیاسی و معاشرتی حالات سے تحتِ علم حدیث کی تاریخ و شہادت میں یہاں حدیثِ سرِ اسامی درج ہیں۔ دوسری صدی ہجری سیاسی ماحول اور معاشرتی رجحانات کے خواہ سے بہت مختلف ہے۔ ہم پہلے واضح کر چکے ہیں کہ پہلی صدی میں عالمِ اسلام میں بڑے حصوں پر مشتمل تھا۔ قازق اور شام۔ یہ حصہ پہلے کرب و جہد اور اس کا ہو چکا تھا "عراق سے" کے وسطِ دنیا کے بیشتر حصے گرچہ عثمانی میں فتح ہو چکے تھے لیکن دوسری صدی ہجری کے آغاز میں یہ علاقے ایک طاقتور حصے کے طور پر ابھر کر سامنے آئے اور یہاں کے لوگوں کی تائید و حمایت کی دولت، سولہویں قیامت کا جائزہ اور معاشری خلافت قائم ہوئی۔ دوسری طرف شام کی سرحد میں پہلچائی ہوئی افریقہ کے آخری کنارے سرکش تک پہنچی گئی تھیں بلکہ مصر کو اس کے بیشتر ساحلی علاقوں کو بھی فتح کر لیا تھا۔ دوسری صدی ہجری میں علم حدیث کی تاریخ کا نیا دینے کے لیے اس زمانے کی سیاسی تاریخ کو پیش نظر رکھنا نہایت ضروری ہے کیونکہ "نندہ آئے والے" قوتوں میں علم حدیث کے بیشتر ماحول اور علم حدیث کے انکار پر کاغذی ان خطوط سے تھا جو پہلی صدی ہجری کے قازق عراق یا شام سے تعلق نہیں رکھتے۔

اصطلاحات حدیث

اس تینقت سے ہر شخص آگاہ ہے کہ دنیا میں مختلف اشیاء سے واقفیت کے حصول کے لیے مختلف علوم، باتن ایسا دیکھنے میں نہ ہو۔
 طور پر کسی علم میں کسی شے کی حقیقت اور اس کے احوال زیر بحث لانے جاتے ہیں تاہم بعض اوقات کسی علم سے واقفیت اور کتابت و
 حصول آسان کرنے کے لیے مزید کسی علم کو ایسا دکرے کی ضرورت پیش آتی ہے

علم حدیث وہ فن ہے جس میں احادیث کی تعلیمات کا بنیادی مادہ یعنی ہی آثار و روایات کی شخصیت جو ان میں اور دیکھا گیا ہے۔
 ہے لیکن اس میں کوئی شے کے کچھ خاص قواعد ہیں جنہیں "علم اصول حدیث" کا نام دیا گیا ہے۔ یہ اصطلاحات حدیث کی رو سے ہیں۔
 کے دو طریقے ہیں سنا یا سنت یعنی زبان سے منقول ادب کا مطالعہ اور قواعد یعنی اس زبان کی ترجمان جامہ اصول حدیث کی حیثیت کا ہے۔
 اس بات سے لگایا جا سکتا ہے کہ اسی علم کے قواعد و ضوابط کی روشنی میں کوئی حدیث یا فقیر کسی حدیث کی متن میں حقیقت کا فیصلہ کرتا ہے۔
 ابتدائی دور حدیث کے دوران اس حدیث کی روایت کا زیادہ تر کام روایت کیا گیا تھا۔ کوئی شخص اپنے استاد سے اس حدیث سے
 کرے اپنے شاگردوں تک منتقل کر دیتا تھا اس اقل کے دوران اس بات کا امکان موجود تھا کہ روایتی حدیث کی نقل یا نقلیہ کمزوری سے
 باعث حدیث کے الفاظ اخل کرنے میں کسی شعوری یا غیر شعوری غلطی یا غلط فہمی کا مرتکب ہو جاتا ہے یہ بعد میں قابل غور تھا کہ دوسری صدی
 ہجری میں بہت سے فرائض نمودار ہو چکے تھے جس میں سے بہت سے لوگوں نے اپنے باطل منوعات کی تائید میں جھوٹی روایات پیدا کر
 کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے بیان کرنا شروع کر دی تھیں اس لیے صحیح اور غلط مستند و غیر مستند کے درمیان فرق کی وضاحت
 کے لیے محدثین نے اصول حدیث کا فن ایجاد کیا۔

"اصول حدیث" کی تمام تربیتیں امور کے گرد گھومتی ہے

(۱) سند (۲) متن (۳) راوی

ان تینوں موضوعات پر بحث کرنے سے پہلے ہم چند بنیادی قواعد کی وضاحت کریں گے۔

علم اصول حدیث کی تعریف

یہ وہ علم ہے جس کے وسیلے ایسے قواعد کی واقفیت حاصل کی جاتی ہے جن سے کسی روایت کے متن یا اس کی سند کو اس کے
 یا مسترد کر کے کا فیصلہ کیا جاسکے۔

علم اصول حدیث کا فائدہ

اس علم سے واقفیت کے نتیجے میں انسان صحیح اور غلط مستند اور غیر مستند حدیث سے درمیان فرق کر سکتا ہے۔

حدیث کو حفاظ طبع کرتے ہوئے کہا تم غلط بیان کر رہے ہو نبی اکرم ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی "صورت" پیدا کیا ہے جس میں دوسرے پھونک ماری جائے گی اس نے دوبارہ وہی سند پر اسی روایت پر مبنی اور بولتا میں تمہارے سامنے اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تم بھری تکذیب کر رہے ہو۔ بعضی کہتے ہیں یہ کہنے کے بعد اس نے اپنے شاگردوں کو اشارہ کیا اور انہوں نے مجھے بیٹا شرمسار کر دیا اور اس وقت تک پہنچے رہے جب تک اسہو سامنے مجھ سے یہ اعتراض نہیں کروا لیا کہ اللہ تعالیٰ نے مبنی "صورت" پیدا کیے ہیں اور قیامت کے دن ان جنوں میں پھونک ماری جائے گی۔

ایک مرتبہ مشہور حدیث شعبہ کے پاس ایک آدمی آیا اور اس سے ایک حدیث کے بارے میں دریافت کیا شعبہ نے اس سے دریافت کیا کیا تم محمدی دعا ہو؟ اس نے کہا اگلی ہاں تو شعبہ نے کہا آپ یہاں سے تشریف لے جائیں کیونکہ ہم غوثی و اعظمی و احادیث نہیں سناتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں میں نے شعبہ سے پوچھا آپ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ تو شعبہ نے جواب دیا ہم اسکی ایسا بالشت کے برابر حدیث سناتے ہیں جسے یہ کھینچ کر ایک گز کے برابر کر دیتے ہیں۔



(ii) نظم الہامی از امام محمد بن جعفر الکافی

غیر متواتر حدیث کی تین قسمیں ہیں:

(۱) مشہور: محدثین کی اصطلاح میں ایسی حدیث کو مشہور کہا جاتا ہے جسے ہر ماہ میں کم از کم تین راوی روایت کریں۔ یہ بھی طبقے میں راویوں کی تعداد اچھٹن سے کم نہ ہو بعض محدثین یہاں تک اصطلاح استعمال کرتے ہیں کہ ایک ماہ میں اس بارے میں محدثین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے بعض محدثین یہ کہ ایک یہ اصطلاح مشہور کہتے ہیں کہ اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کی تعداد ایک سو دو یا ایک سو تین سے زیادہ ہو۔

نوٹ یہاں یہ بات پیش نظر رکھنی چاہیے کہ لفظ "مشہور" بعض اوقات اپنے مخصوص اصطلاحی مفہوم سے خارج ہو کر عام استعمال ہوتا ہے اور اس سے مراد وہ حدیث ہوتی ہے جو عربی ممالک میں مشہور ہو۔

(ii) عزیز: اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کی سند کے اکثر طبقات میں کم از کم تین راوی ہوں اور کسی ایک یا ایک سے زیادہ طبقوں میں کم از کم دو راوی ہوں۔

بعض اہل علم نے عزیز کی یہ تعریف کی ہے کہ اس کی سند کے سر طبقے میں کم از کم دو راوی ہوں جو اس

(iii) غریب: اس سے مراد وہ روایت ہے جس کی سند میں بھی ایک طبقے میں صرف ایک راوی ہو۔

بعض محدثین نے یہی روایت کے لیے "غریب" کی بجائے "فرد" کی اصطلاح استعمال کی ہے۔

محدثین نے حدیث غریب کی دو قسمیں بیان کی ہیں

(i) ایسی روایت جسے صرف ایک صحابی نے نقل کیا ہو اور سند کے تقریباً حقائق کے راویوں کی تعداد زیادہ ہو۔

(ii) یہی روایت جس میں صحابی کے علاوہ کسی اور طبقے میں صرف ایک راوی ہو۔

محدثین نے "غریب" حدیث کی ایک اور تقسیم کی بھی شاید ہی کی ہے۔

(۱) اس ایک راوی نے جو سند یا متن نقل کیا ہے وہ اس سے علاوہ کسی اور سند راوی سے ملے ہوئے نہ ہو۔

(ii) اس ایک سند میں کسی ایک طبقے میں وہ ایک راوی ہو تا کہ وہی روایت کسی اور سند سے ملے ہو۔

مقبول و مردود

(iii) خبر واحد: مشہور ہو یا غریب اسے ایک اور حوالے سے بھی تقسیم کیا گیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں

(۱) مقبول (ii) مردود

خبر مقبول کو وہ طرح سے تقسیم کیا گیا ہے۔

(۱) صحیح اور حسن (ii) معصوم بہ دور غیر معصوم بہ

صحیح کی دو بلی قسمیں ہیں

(۱) صحیح لذات (ii) صحیح لعلیہ

یہی طرح حسن کی بھی دو قسمیں ہیں

(۱) حسن لذات (ii) حسن لعلیہ

سند اس سے مراد راویوں کے ساتھ مسلسل ہے جن کے وساطت سے حدیث نقل ہوئی ہے۔
متن اس سے مراد وہ حصوں ہے جو نبی اکرم ﷺ یا کسی صحابی کے قول اصل کے ذکر پر مشتمل ہو۔
سند کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم

سند کے اعتبار سے حدیث کی دو بیماریاں قسمیں ہیں

(۱) متواتر (۲) غیر متواتر

غیر متواتر کی مزید قسمیں درج ذیل قسمیں ہیں

(۱) مشہور (۲) ۶ (۳) غریب

درج ذیل میں ہم تمام اقسام کی توضیحات بیان کریں گے۔

متواتر کی تعریف متواتر کا معنی معنی کسی چیز کا مسلسل اور لگاتار ہونا ہے اور محدثین کی اصطلاح میں متواتر کی حدیث وہ کہے جس کی سند میں ہر شخص نے اپنی کثیر تعداد میں راوی موجود ہوں کہ ان سب کا کسی صحابی بات کو نقل کرے یا نقل کرینا ممکن ہو۔

اس تعریف سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ غیر متواتر کے لیے ممکن چیزیں شرط ہیں۔

(۱) اس حدیث کے راوی کثیر تعداد میں ہوں۔

(۲) یہ کثرت تمام طبقات میں پائی جاتی ہو۔

(۳) ان سب کا کسی صحابی بات کو نقل کرے یا متواتر ہونا ممکن ہو۔

نوٹ یہاں محدثین سے ایک اصول بیان کیا ہے اور وہ یہ کہ ان سب راویوں نے کوئی ایک بات نقل کی ہو جو کسی ایک چیز سے متعلق ہو جس کا متعلق عام محسوسات کے ساتھ ہو کوئی حلقہ یا نظریاتی بات اس بارے میں دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اس طرح ہر کسی کے لیے بہت سے افراد کوئی ایک نظریہ نقل کر دیتے ہیں جو یہودی طور پر غلط ہوتا ہے۔

غیر متواتر کا حکم غیر متواتر کے درجے میں اس کی روایت کے بارے میں ایسا یقینی علم حاصل کرنا کہ اس سے جیسے اس سے مذمت ہو اس کا مشاہدہ کیا ہو اس لیے غیر متواتر کے تمام راویوں کے حالات کا علم نہ بھی ہو تو بھی ایسی خبر کے درجے میں مل جائے۔

محدثین سے غیر متواتر کی دو قسمیں بیان کی ہیں

(۱) عقلی متواتر اس سے مراد وہ متواتر حدیث ہے جس نے الفاظ تو قرآن و حدیثوں میں۔

(۲) معنوی متواتر اس سے مراد وہ متواتر حدیث ہے جس کے الفاظ مختلف ہوں لیکن معنی ایک ہوں

معنوی متواتر کی درج ذیل قسمیں ہیں

(۱) مختلف روایات کا تعلق ایک ہی بات سے ہو لیکن اس بارے میں الفاظ کی روشنی و دیرہ کے امور اور معنوی ہوں۔

(۲) مختلف واقعات کے بارے میں الفاظ کی روشنی کے امور مختلف روایات متواتر ہوں لیکن ان سب سے ثابت ہو سکے اور

یہاں شریک ہو جسے کسی کرم پیچ سے بجز اس کا صواب و غلط

نہ واحد کے مقابلے میں متواتر حدیث کی تعداد بہت کم ہے تاہم محدثین سے متواتر روایات کو مجموعہ شکل میں مرتب کیا ہے۔

اس میں درج ذیل دو کتابیں درج ذیل مشہور ہیں

(۱) احادیث متواترہ اثر احمد بن حنبل

(۲) معمول بہ (۱۱) غیر معمول بہ

معمول بہ حدیث کی دو قسمیں ہیں

(۱) حکم (۱۱) تاریخ

غیر معمول بہ کی بھی دو قسمیں ہیں

(۱) منسوخ (۱۱) مختلف

حکم کی تعریف اس سے مراد وہ مقبول حدیث ہے جس کی معارض کوئی حدیث موجود نہ ہو۔

تاریخ کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کی وجہ سے کسی دوسری حدیث کا کوئی حکم منسوخ یعنی کالعدم قرار دیا جائے۔

مختلف کی تعریف اس سے مراد وہ مقبول حدیث ہے جس کی معارض کوئی دوسری حدیث موجود ہو۔ اس کو اس حدیث سے درمیان میں ممکن نہ ہو۔

منسوخ کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کا حکم کسی اور حدیث کی وجہ سے کالعدم قرار پایا۔

یہ اصول ہمیشہ پیش نظر رکھیں کہ کسی بھی حدیث پر عمل کرنے سے پہلے سب سے پہلے اس بات کا رد یا حاکمیت سے آداب حدیث کے مضمون کے خلاف کوئی دوسری حدیث تو موجود نہیں ہے؟ اگر کسی حدیث سے مضمون کے خلاف کوئی دوسری حدیث موجود ہو تو پھر سب سے پہلے اس بات کا جائزہ لیا جاتا ہے کہ ان دونوں روایات میں سے کون ایک منسوخ تو نہیں ہے؟ اگر دونوں میں سے کسی ایک حدیث منسوخ ہو یا صحیح ہو جائے تو تاریخ کے مطابق عمل کیا جائے گا لیکن اگر دونوں میں سے کسی ایک روایت کا مضمون دوسری حدیث سے ذریعہ ثابت ہو سکے تو پھر بعض ذیلی اصولوں میں جن میں سے کسی ایک کی وجہ سے کسی روایت کو دوسری حدیث پر ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

یہ قانون خاص نظر رکھنا نہایت ضروری ہے کیونکہ اختلاف صحیح بخاری کی جس حدیث سے مطابق فتویٰ نہیں آتے اس کی وجہ سے کہ اختلاف کے نزدیک ایسی روایات یا تو منسوخ ہوتی ہیں یا کسی اور اصول یا ضابطے کی وجہ سے قابل عمل نہیں ہوتی ہیں۔ آپ کی روایات کے بارے میں اختلاف کے موقف سے آگاہ ہونا چاہیے تو امام ابو جعفر طوسی کی تصنیف "مشکل اصحاب" اور "شرح معانی الآثار" کا ضرور مطالعہ کریں۔

خبر مرور وہ علم حدیث کے طالب علم کے لیے یہ جاننا بہت ضروری ہے کہ علم حدیث کی کتابوں میں بہت سی روایات ہیں اگرچہ وہ منسوب ہیں لیکن یہ تمام روایات قابل قبول نہیں ہیں جو روایات ناقابل قبول ہوں مگر میں انہیں "خبر مرور" کہتے ہیں یعنی جسے مسترد کر دیا جائے۔ کسی حدیث کو مسترد کرنے کی بہت سی وجوہات ہیں۔ مگر میں نے اس میں سے بعض وجوہات کی موجودگی کے حوالے سے مخصوص اصطلاحات مقرر کی ہیں جبکہ بعض صورتوں کی نشاندہی کے لیے مخصوص اصطلاح مقرر کرنے کی بجائے انہیں "ضعیف" یا "میں" اصطلاح میں ذکر کر دیا جاتا ہے۔

ضعیف کی تعریف وہ روایت جو کسی عینکی خالی کی وجہ سے کم از کم حسن کے مرتبے تک بھی نہ پہنچ سکے۔

ضعیف کا حکم ضعیف روایت کے ذریعے کسی بنیادی عقیدے یا فقہی اہتمام کے کسی حلال یا حرام حکم کو ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

نوٹ: یہاں یہ اصول پیش نظر رکھیں کہ کسی حدیث کے ضعیف ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ سب سے حدیث کی میں ہے کیونکہ جو بات سب سے حدیث ہی نہ ہو یعنی کسی نے اپنی طرف سے بعد ذکر کے مگر کہی اگرچہ وہ منسوب نہ ہو تو ایسی روایت کو کچھ شیخ کی اصطلاح میں "ممنوع" کہا جاتا ہے۔

ان چاروں اقسام کی تحریکات درج ذیل ہیں

”صحیح“ کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کی سند میں آخار سے لے کر انھیں تک تمام راویوں میں ہر متصل ہو دو سہ۔

مگر اس تعریف میں پاکی بھائی کی چیزوں کا ذکر ہے جن میں سے ایک شرط کا تعلق حدیث کے متن کے ساتھ ہے جبکہ اقلیدس چار شرطیں حدیث کی سند کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں جن میں سے دو کا تعلق راوی کی شخصیت سے ہے اور ایک شرط راوی جس سے یہ ۱۳ء سے تعلق پر مشتمل ہے جبکہ باقیوں میں شرط متنی حدیث سے اور متن دونوں سے تعلق ہو سکتی ہے۔

”صحیح“ کا حکم محدثین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صحیح پر عمل کا واسطہ ہے۔

علم اصول فقہ کے ماہرین صحیح حدیث کو کثرتی احکام یا روایات کی خاطر اقرار دیتے ہیں جس کی مخالفت کرنے سے کسی دینی مسئلہ میں سے ایک اہم اصول اصول ہے کہ بعض اوقات کوئی غلط فہمی یا غلط فہمی میں استعمال ہوتا ہے کہ کسی مسئلہ میں سے ایک مخصوص اصطلاح میں استعمال کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ یہی اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک غلط فہمی یا غلط فہمی سے اس اصطلاح میں استعمال کرتے ہیں جس سے یہ بات ہمیشہ پیش نظر رہے کہ صحیح محدثین کی مخصوص اصطلاح سے اس سے مراد وہ حدیث ہے جس میں مذکور بالا پانچ شرط ادا ہوں باقی دوسرا ترجمہ حدیث کی حدیث کے بارے میں ہے جس میں یہ حدیث صحیح نہیں ہے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوگا کہ وہ حدیث صحیح ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس حدیث میں جو روایات نقل ہوئیں ہیں یا چند جگہ شرط ادا ہو جو ایک ہیں۔

صحیح لغیر کی تعریف اسی سے مراد وہ حدیث کوئی ہے جو درحقیقت "حسن لدانہ" ہی ہو لیکن کسی اور سند سے مراد فقہاء جو روایت
 - حد کے برخلاف اسی سے مراد وہ حدیث ہے۔ اسکی "حسن لدانہ" حدیث کو صحیح لغیر کہہ سکتا ہے کیونکہ وہ بہت قوی سند سے صحیح ہے۔ لیکن اس کی
 سہولت و آسانی کی حیثیت خرید و فروش کا ہے۔

صحیح بخاری کا مجموعہ یہ حدیث صحیحہ ہر ایک سے تمیز اور حسن مذہب سے زیادہ مستند رکھتی ہے۔

”جس“ کی تحریف جس اس حدیث سے ہے جو صحیح اور مصیّب فی زمینی حیثیت کی حامل ہو لیکن اس کی اصطلاحی تفسیر یہ ہوئی کہ اس بارے میں محدثین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے کہ ہم دعا مانجھ کر اس کی تحریف کر سکتے ہیں۔ جس روایت کے تمام روای حوالی ہوں۔ ہم میں انہیں پایا جاتا ہے کہ اس کے اندر کسی قسم کی کوئی علت یا شرط موجود نہ ہے۔ تاہم اس کے سوا روای کا صریح (دراست) کمر در ہونا ہی حدیث کو ”حسن“ نہ کہا جائے گا۔

حسن بردان کا حکم گرچہ جنگی تھا، یہ دراصل یہ تھی کہ اس نے اپنی مسند تو نہیں ہوتی مگر دسل اور بیوت کے طور پر پیش کر کے حوالے سے یہ تھی کہ اس نے اپنی مسند سے نہیں اوجھ کے یہ مسند میں اور فقہاء کے ساتھ کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

حس القرب کی تعریف اس سے مراد وہ شخصیت ہے جو کسی شہاد کے تمام حقوق ہوتا ہے اور اس شخصیت کا معنی وہی ہے جس کا مطلب اس سے مراد ہے۔

حسب معراج کا قسم کیونکہ یہ حدیث مقبول کی جا رہی ہے اس لیے اس حدیث سے استدلال کرنا جائز ہے۔

پاکستان میں مسلمانوں کی نسبت سے یہ کہیں کہیں نہیں ملے گا۔ یہ کہیں کہیں نہیں ملے گا۔ یہ کہیں کہیں نہیں ملے گا۔

کہ عام طور پر کوئی تابعی جب کسی روایت کو براہ راست نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے نقل کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ محدثوں
شعبہ راوی کوئی صحابی ہوں گے اور تمام صحابہ کے عادل اور مستند ہونے پر اجماع کا اتفاق ہے اس لیے اگر کسی صحابی کا نام موجود نہ ہو تو
بھی وہ روایت مستند قرار پائے گی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مرسل حدیث کو قبول کرنے کے لیے درج ذیل شرائط پیش کی ہیں۔

(۱) جس تابعی نے براہ راست نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے حدیث نقل کی ہے وہ اکابر تابعین میں سے ہو کیونکہ اصغر تابعین
میں اس بات کا احساس موجود ہے گا کہ انہوں نے کسی اور تابعی سے یہ حدیث سنی ہو۔

(۲) اس کے شیوخ و سادۃ مستند اور کاہل اعتبار ہوں۔

(۳) علم حدیث کے ہر جن اس کی مخالفت نہ کریں۔

حدیث مرسل کی قبولیت کے لیے درج ذیل شرائط میں سے کسی ایک کا پابجا ضروری ہے۔

(۱) وہ مرسل حدیث کسی اور حوالے سے مستند حدیث کے طور پر منقول ہو۔

(۲) وہی مرسل حدیث کسی اور سند کے ہمراہ کسی درجہ اول سے منقول ہو۔

(۳) وہ مرسل حدیث کسی صحابی کے قول سے موافقت رکھتی ہو۔

(۴) اکثر اہل علم کا فتویٰ اس مرسل حدیث کے مخصوص کے مطابق ہو۔

مرسل صحابی بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی صحابی نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے کوئی روایت نقل کر دیتے ہیں۔ حالانکہ اس
بارے میں یہ بات یقینی ہوتی ہے کہ وہ صحابی خود اس موقع پر موجود نہیں ہوں گے جس کا نامی مطلب یہ ہے کہ اس صحابی سے اس روایت و
کسی اور صحابی سے سن ہوگا مگر پھر اس کا حوالہ دینے بغیر اسے نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے نقل کرنا جیسے آثار و بیانیہ آثار اور سیدہ حدیث
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے الفاظ کے بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کے آثار میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے حوالے سے روایت نقل کی ہے وہ یہ بات یقینی ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس موقع پر موجود نہیں تھیں اس طرح
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن جبر رضی اللہ عنہما نے بعض ایسی روایات نقل کی ہیں جس کے بارے میں غالب گمان یہ ہے کہ
انہوں نے ان روایات کو کسی اور صحابی سے سنا ہوگا۔

مرسل صحابی کا حکم محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ صحابی کی مرسل حدیث مستند قرار ہوگی کیونکہ تمام صحابہ مستند ہیں

محصل کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کی سند میں دو یا دو سے زیادہ راوی موجود نہ ہوں۔

محصل کا حکم محصل حدیث ضعیف کی ایک قسم ہے اور یہ مرسل اور منقطع سے کم مستند ہوتی ہے۔

منقطع کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کی سند متصل نہ ہو بلکہ اس میں کہیں بھی کسی قسم کا نقصان موجود ہو۔

عام طور پر جب کوئی تابعی اپنے استاد تابعی کا نام لے کر براہ راست صحابی کے حوالے سے کوئی روایت نقل کر دے تو کسی
حدیث کو منقطع کہا جاتا ہے۔

منقطع کا حکم یہ کیونکہ حدیث ضعیف کی ایک قسم ہے اس لیے اس کا حکم حدیث ضعیف کی مانند ہوگا۔

ولس کی تعریف ہر کسی کی دو یا دو قسمیں ہیں

(۱) سند کی تدلیس اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی راوی اپنے کسی استاد کے حوالے سے کوئی ایسی روایت نقل کر دے جو اس نے اپنے

صحہ شین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ضعیف روایت کو حدیث کے طور پر نقل کیا جا سکتا ہے البتہ موضوع روایت کو حدیث کے طور پر نقل کرنا جائز نہیں ہے۔ ترمذی درجہ سب کے لئے فضائل کے اعتبار کے لئے وعدہ وضاحت کے لئے 'ضعیف' روایت کو نقل کیا جا سکتا ہے۔

ضعیف کی اقسام عام طور پر کسی روایت کے ضعف کا تعلق (۱) چیزوں سے ہوتا ہے

(۱) سند میں انقطاع۔ جتنا بھی راویوں کی کڑی کا درمیان سے ٹوٹ جاتا۔

(۲) کسی راوی میں کسی شخص ذاتی کا موجود ہونا۔

کسی حدیث کی سند میں انقطاع کا مطلب یہ ہے کہ صد کے دوران کہیں بھی کسی ایک یا ایک سے زیادہ راویوں کا کہنا ہو بھی نہی اکرم ﷺ سے لے کر حدیث تحریر کرنے والے محدث تک جن راویوں کے نام بطور حوالہ ذکر کرے ہوں ان میں سے کسی ایک کا ذکر موجود نہ ہو۔ اصول حدیث کے ماہرین نے اس انقطاع کی دو بنیادی قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) مستوط ظاہری۔ اس سے مراد ایسا انقطاع ہے جسے علم حدیث سے متواضع رہے کی واقعیت نہ کہنے والا شخص بھی پہچان لے۔

(۲) مستوط خفی۔ اس سے مراد ایسا انقطاع ہے جس سے علم حدیث کے چوٹی کے ماہرین آگاہ ہو سکیں۔

مستوط ظاہری کی چار ممکنہ صورتیں ہیں

(۱) منقطع (۲) مرسل (۳) معطل (۴) منقطع

مستوط خفی کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) حدیث (۲) مرسل خفی

ان چار اقسام کی تصریحات اور ان کے احکام درج آئیل ہیں

منقطع کی تصریف۔ منقطع کی حدیث کو کہتے ہیں جس میں سے کسی ایک یا ایک سے زائد یا پھر چند راویوں کا نام حذف کر دیا جائے۔

مثلاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بعض اوقات تراجم ابواب میں یہ بات ذکر کر دیتے ہیں کہ اس دورے میں فلاں صحابہ سے یہ حدیث منقول ہے اور اس کا کوئی حوالہ بیان نہیں کرتے۔

منقطع کا حکم۔ کسی بھی حدیث کی سند میں سے کسی بھی ایک راوی کا نام حذف کر دینا درست نہیں ہے یہ تو کس طرح حدیث کی استنادی حیثیت مشکوک ہو جاتی ہے۔

مجموعین کی معلقیت۔ اگرچہ امام بخاری اور امام مسلم نے اپنی کتابوں میں بعض منقطع حدیث نقل کی ہیں تاہم ان کتابوں کے شارحین نے اس معلقیت کے دیگر حوالہ جات کی نشاندہی کر دی ہے اور بالفرض اگر کسی ایسی منقطع روایت کا مزید کوئی حوالہ نہ مل سکے تو امام بخاری اور امام مسلم کا اسے نقل کر دینا ہی ایک مستند حوالہ ہے۔

مرسل کی تصریف۔ اس سے مراد وہ حدیث ہے جس میں صحابی کے علاوہ تمام راویوں کے اسامہ ذکر ہوں یعنی کوئی تابعی حدیث نقل کرتے وقت صحابی کا حوالہ دینے بغیر براہ راست یا اکرم ﷺ کے حوالے سے نقل کر دے۔

مرسل کا حکم مرسل کے حکم کے بارے میں اہل علم سے دو ممالک اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک تو یہ حدیث مرسل بھی حدیث منقطع کی ایک قسم ہے اس لیے دیگر منقطع روایات کی طرح یہ بھی غیر مستند روای جاتے گی۔

بعض دیگر اہل علم جن میں امام ابو حنیفہ، امام مالک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل شامل تینے یہ نظریہ پیش کیا ہے

(ii) جہت کذب اس کا مطلب یہ ہے کہ راوی پر یہ الزام ہو کہ وہ جھوٹ بولتا ہے۔

(iii) لقی اس سے مراد یہ ہے کہ راوی اعلا یہ طور پر گناہ کرتا ہو جسے راوی کو شرعی طور پر عاذ تسلیم نہیں کیا جاتا اس سے وہ حدیث نقل کرنے میں کسی طرح مستند قرار دیا جاسکتا ہے؟

(iv) بدعت اس سے مراد یہ ہے کہ راوی اعتقادی طور پر بد مذہب ہو یعنی اس کے بعض عقائد اہل اسلام نے مستند نظریات کے خلاف ہوں۔

(v) جہالت اس کا مطلب یہ ہے کہ راوی کے ہاں اس میں جہالت موجود ہو جس کی بھی جوئے سے اس کا تعلق حاصل ہو سکتے۔ جس کے ذریعے اس کے مستند ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ کیا جاسکے۔

مذکورہ بالا صفات میں سے کسی بھی ایک صفت کے حامل راوی کی نقل کردہ روایت کے لیے محدثین نے مختلف اصطلاحات استعمال ہیں۔ جن کی مختصر وضاحت درج ذیل ہے۔

(1) اگر راوی جھوٹ بولتا ہو تو اس کی نقل کردہ جھوٹی روایت کے لیے محدثین نے موضوع کی اصطلاح مقرر کی ہے یہاں یہ بات غرض نظر ہے کہ یہ الزام نہیں ہے کہ جھوٹ بولے والا راوی ہمیشہ جھوٹی روایت ہی نقل کرے۔

موضوع کی تعریف موضوع محدثین کی ایک خاص اصطلاح ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ کسی جھوٹ بات کوئی امر مذہبی یا دنیوی طرف منسوب کر کے بیان کر دیا جائے۔

موضوع کا حکم محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ جب کسی روایت کے موضوع بولے کا یہ خیال آئے تو اسے حدیث کے طور پر نہ لے کر ناشدہ یا حرام ہے کیونکہ یہی امر مذہبی ہے۔ رشاد فرمائیے

”جو شخص اس بوجھ کر میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرے اسے جہنم میں پہے مخصوص مقام تک پہنچنے سے یہ تیار رہنا چاہیے۔“

(2) اگر کسی راوی پر جھوٹ ہونے کا الزام ہو تو اس کی نقل کردہ روایت کو متروک کہا جاتا ہے۔

متروک کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جس کے کسی راوی پر جھوٹ ہونے کا الزام عائد کیا گیا ہو۔

راوی پر جھوٹ کا الزام عائد ہونے کی دو صورتیں ہیں

(i) راوی جو روایت نقل کر رہا ہو مگر اس سے یہ اندازہ ہو کہ وہ جھوٹ بول رہا ہے۔

(ii) راوی اپنی ذاتی زندگی میں جھوٹ بولتا ہو۔

(3) اگر شخص کی وجہ سے کسی راوی کو غیر مستند قرار دیا گیا ہو تو اس کی نقل کردہ روایت کو ”منکھر“ کہا جاتا ہے۔

منکھر کی تعریف ایسی روایت جس کے راوی کا نقلیہ ظاہر ہو چکا ہو۔

کسی بھی راوی کے غیر مستند ہونے کی دوسری بنیادی وجہ اس کی یادداشت ہے اس خالی کی پانچ بیرونی صورتیں ہو سکتی ہیں

(i) غلطی کی کثرت (ii) غلطی کی کثرت (iii) غلطی کی کثرت (iv) غلطی کی کثرت (v) غلطی کی کثرت

اگر کسی راوی میں غلطی کی کثرت یا غلطی کی کثرت پائی جاتی ہو تو اس کی نقل کردہ روایت کو ”منکھر“ کہا جاتا ہے۔

استاد سے تفسیری حدیث۔

(۱۱) شیخ کی تفسیر اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی راوی اپنے استاد سے کسی حدیث کو نقل کرتے وقت اس کا مشہور نام بھی کہتے نقل کرے گی بجائے غیر معروف نام کہیت یا ہیبت ذکر نہ کرے تا کہ اس استاد کی شناخت نہ ہو سکے۔
تفسیر کا حکم "تدیس" کیونکہ جھوٹ یا غیر پیکر پر مشتمل ہوتی ہے اس لیے محدثین نے اسے شدید نا پسند کیا اور اسے قبیح قرار دیا ہے۔

تدیس کی ہیبت "تدیس" علم حدیث کا ایک اہم موضوع ہے اور کوئی بڑا ماہر کسی راوی کی تدیس کا پردہ چاک کر سکتا ہے کیونکہ یہ پتہ چلا کہ بہت مشکل ہوتا ہے کہ راوی اپنے استاد کے حوالے سے جو روایت نقل کر رہا ہے وہ اس سے اپنے استاد سے منسی ہوئی ہے یا نہیں؟ پھر اس بات کا پتہ چلا کہ بھی بہت مشکل ہے کہ راوی نے اپنے استاد کے طور پر جو غیر معروف نام نقل کیا ہے اس سے مراد اس کا معروف استاد ہے جس کا معروف نام راوی نے اپنے کسی ذاتی مفاد یا مجبوری کی وجہ سے نقل نہیں کیا۔

مرسل خفی اس سے مراد وہ روایت ہے جسے کوئی راوی اپنے استاد سے نقل کرتے وقت حوالے سے طور پر سے لفظ "مرسل" لے کر نقل کرے جس میں تکنیکی اعتبار سے وہی کلمہ "مرسل" اور "مرسل" دونوں کا احتمال موجود ہو۔
مرسل خفی کا حکم ہر حدیث ضعیف کی ایک قسم ہے کیونکہ اس میں اس بات کا احتمال موجود ہے کہ راوی نے مشکوک لفظ لے کر روایت کو اس لیے نقل کیا ہے کیونکہ اس سے اپنے استاد سے براہ راست اس حدیث کو نہیں سنا ہے اور حدیث "مرسل" سے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی سند میں الفاظ پایا جاتا ہے۔

ضعیف حدیث کی مذکور بالا چھ قسم کے علاوہ چھ قسم کے دوسرے قسموں کی تہذیبی ہے۔
حدیث متعین اور روایت جس میں راوی لفظ "عین" کے ورے کوئی روایت نقل کرے۔
حدیث مؤنس اور روایت جس میں راوی لفظ "ن" کے ورے کوئی روایت نقل کرے۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں الفاظ بھی اس بات کا احتمال رکھتے ہیں کہ راوی نے اس حدیث کو اپنے استاد سے براہ راست نہیں سنا ہے بلکہ اس کے باوجود اسے استاد کے حوالے سے نقل کر دیا۔

تیسری بحث

کچھ واقعات کسی بھی حدیث کو غیر مستند قرار دینے کی بنیادی وجہ اس حدیث کا کوئی راوی ہوتا ہے محدثین نے اسے اس اصولوں کی نشاندہی کی ہے جس کی وجہ سے کسی راوی کو غیر مستند قرار دیا جاتا ہے اور راوی کو غیر مستند قرار دینے کا واسطہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کی نقل کردہ حدیث کو کسی غیر مستند قرار دیا جائے۔

کسی بھی راوی کو غیر مستند قرار دینے کی بنیادی وجہ وہ طریقہ کی ہو سکتی ہیں

(۱) راوی میں موجود خامی کا تعلق اس کے کردار کے ساتھ ہوگا۔

(۲) راوی میں موجود خامی کا تعلق اس کی یادداشت سے ہوگا۔

گرد راوی میں موجود خامی اس کے کردار کی وجہ سے ہو تو اس کی پانچ صورتیں ہو سکتی ہیں

(۱) کذب کذب کا مطلب جھوٹ ہوتا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ راوی ہمیشہ کذب ہی کہتا ہے اور اس کی روایتوں کو

اکرم بن محمد سے منسوب کر کے بیان کرتا ہے۔

(۱۱) مقلوب متن: اس کی دوسروں میں ہیں۔

(۱۲) راوی حدیث کے مقدم جسے کوئی فرقہ کر دے یا مؤخر جسے کو مقدم کر دے جیسے ایک روایت میں یہ لفظ ہیں
"ایک شخص نے صحت کیا اور اس طرح پیشہ طور پر کیا کہ اس کے دیکھیں ہاتھ کو لگی یہ پتہ نہ چل سکا کہ وہ اس ہاتھ نے یا
فرق کیا ہے۔"

یہی روایت ان الفاظ میں بھی منقول ہے

"اس کے ہاتھ ہاتھوں کو بھی یہ پتہ نہ چل سکا کہ انہیں ہاتھ نے کیا فرق کیا ہے۔"

یہاں دیکھیں کہ جگہ دیاں اور پھر دیکھیں کہ جگہ دیاں ہاتھ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔

(۱۱) مقلوب متن کی دوسری صورت یہ ہے کہ ایک متن کو کسی دوسرے متن کی سند سے مراد کر دیا جائے یہاں طور پر اس وقت
کہ کیا جاتا ہے جب کسی شخص کا امتحان یہاں مقصود ہو جیسا کہ مختلف شعروں کے لوگوں نے عام ہیں روایت حدیث کی علمی قابلیت کا امتحان نہ پتہ
کے لیے ایسا کیا تھا۔

مقلوب کا حکم مقلوب کے سبب کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس کا حکم بھی مختلف ہوتا ہے۔

(۱) اگر حدیث کی عبارت میں حدیث پیدا کرنے کے لیے سے مقلوب کیا جائے تو ایسا کہ حرام سے تک یہ حدیث کے الفاظ
میں تبدیلی کے مترادف ہے اور اس میں بالواسطہ طور پر وضع حدیث کا پہلو پایا جاتا ہے۔

(۲) اگر امتحان لینے کے لیے ایسا کیا جائے تو یہ جائز ہے تاہم مکمل متن سے پہلے اس کی وضاحت نہ کی جائے۔
متن کو اصل سند کے ہمراہ دیا جائے تاکہ کسی غلط فہمی کا امکان باقی نہ رہے۔

(۳) اگر علمی اور لا شعوری طور پر ایسا ہو جائے تو ایسی صورت میں راوی معذور ہوگا تاہم شرط یہ ہو تو یہ راوی نہ جائز
کمزوری کی علامت ہے جس کی وجہ سے وہ راوی ضعیف قرار پاتا ہے۔

(۴) اگر یہ کی تعریف راوی کا کسی ایسی سند میں اضافہ کر دیا جو پہلے سے متصل ہو۔

نوٹ: یہ ایک تحقیقی موضوع ہے کہ حدیث کی متصل، سانیہ میں حریہ کوئی اضافہ کر دیا جائے۔

(۵) مضطرب کی تعریف اس سے مراد روایت ہے جو مختلف اسناد کے حوالے سے مختلف الفاظ میں مشہور ہو۔ سبب
استنادی حیثیت برابر ہو مگر ان کے درمیان تطبیق دینا ممکن نہ ہو مضطرب کی دوسروں میں ہیں

(۱) مضطرب سند یعنی کسی ایک ہی روایت کو مختلف اعتبارات سے اس طرح نقل کیا گیا ہو کہ اس میں کوئی تبدیلی ہو۔
ایک روایت بیک وقت سرسل، موقوف، مسند، متصل یا اور مفصل کے طور پر منقول ہو۔

(۲) مضطرب متن اس سے مراد یہ ہے کہ حدیث کے متن میں اس طرح کا مضطرب پایا جاتا ہو کہ اس کی تاویل ممکن نہ ہو۔

(۳) مصنف کی تعریف ایسی روایت جس کے الفاظ کو اس طرح تبدیل کر دیا جائے جو مستند راویوں سے نقل یا معنی کی بھی طور
پر منقول نہ ہوں۔

اس کی دو قسمیں ہیں:

(۱) بعض اوقات سند میں کلمات کو مستند راویوں کے برعکس نقل کر دیا جاتا ہے۔

(۲) بعض اوقات متن کے الفاظ میں الفاظ تبدیل ہو جاتے ہیں۔

روایات اس نے حافظ کی غریبی کے بعد نقل کی تھیں وہ تمام مرود ہوں گی اور جن روایات کے بارے میں یہ پتہ نہ چل سکے کہ انہیں حافظ کی حوالی سے پہلے نقل کیا گیا ہے یا بعد میں ان کے بارے میں تو قلع کیا جائے گا۔
متن کی تقسیم متن کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں:

(۱) حدیث قدسی اس سے مراد وہ حدیث قدسی ہے جسے نبی کریم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے واسطے سے نقل کیا ہو۔

قرآن مجید اور حدیث قدسی کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ اور اس کے معانی دونوں اللہ تعالیٰ ہی کے ہوتے ہیں جبکہ حدیث قدسی کا مفہوم اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ ہوتا ہے لیکن الفاظ ہی کریم ﷺ کے اپنے ہوتے ہیں۔

علاوہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ احادیث قدسیہ کی تعداد "مشہور" یا "مطہر" تمام احادیث قدسیہ کی مجموعی تعداد دو سو کے قریب ہے۔ امام عبد الرزاق رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "الاحادیث المستطہرات" میں 272 احادیث قدسیہ نقل کی ہیں۔

(2) مرفوع کی تعریف اس سے مراد وہ متن ہے جس میں نبی کریم ﷺ کے کسی قول یا فعل یا تقریر کا صریح یا مرفوع حدیث

کی چار قسمیں ہیں

(i) مرفوع قولی وہ متن جس میں نبی کریم ﷺ کا کوئی قول نہ ہو۔

(ii) مرفوع فعلی وہ متن جس میں نبی کریم ﷺ کے کسی فعل کا ذکر ہو۔

(iii) مرفوع تقریری وہ متن جس میں اس بات کا ذکر موجود ہو کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات کو فرمایا یا کیا۔

سے منع نہیں کیا۔

(iv) حدیث فعلی وہ متن جس میں نبی کریم ﷺ کی کسی صفت کا ذکر ہو جیسے حسن، سار، جود، سخا، اوقات، سادگی وغیرہ۔

(3) متوقف کی تعریف اس سے مراد وہ متن ہے جو کسی صحابی یا تابعی سے منقول ہے لیکن اس میں اس حدیث کا کوئی واسطہ نہ ہو۔

(i) متوقف صحابی وہ متن جس میں کسی صحابی کا قول یا فعل یا عمل موجود ہو۔

(ii) متوقف تابعی وہ متن جس میں کسی تابعی کا قول یا فعل یا عمل موجود ہو۔

یہاں ایک بات نہایت ضروری ہے، اور وہ یہ کہ بعض اوقات کوئی روایت بلا واسطہ مرفوع محض ہوگی جسے لیکن مرفوع نظر سے چارہ لیا جائے تو وہ درحقیقت حدیث مرفوع ہوتی ہے۔ محدثین کے نزدیک اسکی روایت بعضی طور پر متوقف لیکن معنی صحابہ سے دو مرحلوں میں ہوتی ہے اس کی مثال درج ذیل ہے:

(i) کوئی صحابی جس کے بارے میں یہ طے ہو کہ اس نے اپنی کتاب سے کبھی بھی کسی اہل بیت کا عقیدہ نہیں کیا یہ صحابی اگر ماضی یا سابقہ انبیاء و پیغمبر اسلام جمعین کی حالت یا مستقبل یعنی قیامت کی علامات قیامت کے احوال و امور دیکھتا ہو تو اس کا لازمی مطلب یہی ہوگا کہ اس نے نبی اکرم ﷺ سے سن امور کے بارے میں سن ہوگا اسی طرح اگر کوئی صحابی کسی عمل کے جواب یا عذاب و عتاب کے بارے میں بیان کر دے تو یہ بھی مرفوع حکمی ہوگا اسی طرح اگر کوئی صحابی یہ کہہ دے کہ ہم نبی کریم ﷺ کے بارے میں اس طرح کیا کرتے تھے تو اس کا بالواسطہ مفہوم یہی ہوگا کہ یہ روایت مرفوع حکمی تقریری ہے۔ بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ کوئی صحابی یہ بیان کر دے کہ فلاں عمل سنت ہے۔

اس کے اسباب مختلف ہیں۔

- (۱) بعض اوقات راوی اپنے استاد سے حدیث سنتے وقت لفظ غلط بگھٹتا ہے اور پھر اسی غلط لفظ کو اسے نقل کر دیتا ہے۔
 (۲) بعض اوقات کسی روایت کو تحریری شکل میں دیکھتے وقت خط کی شکل کی یا رسم الخط کی وجہ سے راوی کی نگاہ دیکھنے میں غلطی کر جاتا ہے۔

صحیفہ کو ایک اور حوالے سے بھی تقسیم کیا گیا ہے یہاں اس کی دو قسمیں ہیں۔

- (۱) ظنی صحیفہ یعنی روایت نقل کرتے وقت ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ ذکر کر دیا جاتے۔
 (۲) متونی صحیفہ اس صورت میں حدیث کے الفاظ اپنی اصل حالت میں برقرار رہتے ہیں لیکن صحت یا وساحت میں غلطی ہو جاتی ہے جیسے ایک حدیث کے الفاظ ہیں

”پی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم“ ”عنہ“ (یعنی پیڑ سے) کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی۔

بعض حضرات علامہ کی وجہ سے اس کا یہ معنی مراد لینے ہیں

”پی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم“ (پانی پھینکے) کے لیے دیا گیا۔

توٹ عربی میں مار پڑھنے اور دبا کرنے کے لیے ایک ہی لفظ ”صلو“ استعمال ہوتا ہے۔

راوی کا بھول ہونا اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی حدیث کی سند میں وہی یہ ”ہی“ آجائے۔ ”ہی“ کا یہ معنی یہ چل جاتا ہے۔

بھول ہونے کے اعتبار سے راوی کی جن قسمیں ہیں

(۱) بھول العین ایسا راوی جس کا نام معلوم ہو لیکن اس سے صرف ایسا راوی ہی روایت نقل ہو۔

ایسے راوی کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ ثقہ ہوگا تو اس کی روایت قبول کی جائے۔ اگر سہیسا راوی کی روایت ہو تو اسے ”ہی“ یا ”ہی“ سے روایت نہیں ہو سکتی۔

ہیں۔

(۲) جس شخص نے اس سے روایت نقل کی ہے اس کے علاوہ کوئی اور محدث اس راوی کی توثیق کر دے۔

(۱۱) بالآخر اگر روایت کرے والا خود ہی اس کی توثیق کرے تو اس کے لیے جرأت و قہر کا نام ہونا ضروری ہے۔

(۲) بھول افعال ایسے راوی کو کہتے ہیں جس سے دو راوی روایت کریں لیکن اس کی توثیق نہ کریں۔

کیونکہ ایسے راوی کی توثیق نہیں کی گئی اس لیے اس کی روایت بھی ضعیف شمار ہوگی۔

(۳) مہم یہ راوی جس کا نام سند میں مذکور نہ ہو اس لیے جب تک اس کے نام کی صراحت نہ ہو جائے تو اسے

اس سے روایت کرنا درست نہیں ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ جب اس کی روایت کا پتہ نہیں چلے گا اس کی حوالہ دہانی یا پتہ نہیں چل سکے گا۔

سود حلقہ اس کی روایت راوی قسمیں ہیں۔

(۱) حافظے کی خرابی کی شکایت اوائل عمری میں لاحق ہو گئی ہو۔

(۲) حافظے کی خرابی کی شکایت ریاضاتی علم صنف بصرات یا تحریری نسخ کی عدم مہارت کی وجہ سے پیدا ہوں ہو۔

جس راوی کو اوائل عمری میں حافظے کی خرابی کی شکایت ہوگی تو اس کی روایت ناقابل قبول ہوگی البتہ حسب حسب کا پتہ ہو تو وہ

کی شکایت لاحق ہوئی ہو اس کا حکم مختلف ہوگا۔ حافظے کی خرابی سے پہلے اس سے جو روایت نقل کی گئیں وہ قابل قبول ہیں مگر

متابع کی تعریف

وہ حدیث جو انفرادی طور پر مستقول ہو تو اس کی تائید کے لیے کوئی کسی روایت کا پیش کرنا جو عقلی و معنوی تھا۔ — یہ حدیث — ساتھ مطابقت رکھتی ہو۔ بشرطیکہ دونوں روایات کو روایت کرے۔ دیکھی جاتی ہیں۔

شاہد کی تعریف

وہ حدیث جو انفرادی طور پر مستقول ہو اس کی تائید کے لیے کوئی کسی روایت کا شاہد بن جائے۔ جو اس حدیث سے باہر نہ ہو۔ — یہ حدیث — مشابہت رکھتی ہو اور دونوں روایات کو نقل کرے۔ دیکھی جاتی ہیں۔



ذکر وہاں منقول ہے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ متوقف حدیث درحقیقت کسی صحابی یا تابعی کا قول یا فعل ہوتی ہے اس لیے اس کا حکم صرف حدیث کی مانند نہیں ہوگا اسے اس وقت حجت کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے جب اس کے مقابلے میں کوئی حدیث موجود نہ ہو اور اگر اس کے مقابلے میں کوئی صرف حدیث موجود ہو تو پھر صرف حدیث کو اس پر ترجیح دی جائے گی تاہم متوقف حدیث وہاں سے ملے ہوئے پیش کیا جاسکتا ہے۔

(۴) مقطوع کی تعریف اس سے مراد وہ حدیث ہے جو تابعی سے نیچے والے طبقے کے کسی راوی کے قول یا فعل یا تقریر پر مشتمل ہو یہاں اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ مقطوع اور منقطع دو مختلف اصطلاحات ہیں کیونکہ مقطوع کی اصطلاح کا تعلق سند کے ساتھ ہے۔

نوٹ: محدثین نے اس بات کا اجماع کیا ہے کہ وہ کسی بھی موضوع یا مسئلے کے بارے میں کسی کرمی احادیث سے نہ اسے اور تابعین عظام کے قول یا فعل کرتے ہیں اور ان کے ہمراہ بعد میں آنے والے اہل علم کی ترجیحی عقلی کر کے ہیں۔ جبکہ یہ اس کے تمام اہم ابواب میں اسی طرز عمل کو اختیار کیا ہے اس طرز عمل میں اس لوگوں کے لیے خاص نصیحت ہے جو تابعی یا تابعین کے نام سے حجازی گواہی کرتے ہیں کیونکہ امام بخاری کا اپنا طرز عمل یہ ہے کہ وہ تمام اہل علم کی آراء نقل کرتے ہیں حتیٰ کہ صحیح مسلم نے ان کے جہان میں علم نہ ہو تو اہل علم سے دریافت کر دیا (نقل ۲۳)۔

سابقہ دستور میں ہم یہ بات دیکھ چکے ہیں کہ حدیث کی روایت کی قسمیں ہیں۔ مقبول اور مردود۔ محدثین نے تصحیح حدیث کے لیے بعض دیگر اصطلاحات بھی متعارف کر دئی ہیں۔ ان میں سے بعض اصطلاحات ایسی ہیں جو حقوق اور مردود کے ساتھ ہیں۔

سند متصل ریاضی ثقات اعتباراً متعین شاہد۔

ان اصطلاحات کی تفصیلات درج ذیل ہیں۔

سند کی تعریف

وہ مرفوع روایت جس کی سند نبی اکرم ﷺ تک متصل ہو۔

متصل کی تعریف

وہ روایت جس کی سند متصل ہو خواہ وہ روایت مرفوع ہو یا متوقف ہو اسے 'موصول' بھی کہا جاتا ہے اور یہ مستطیل کی سند ہے۔

ریاضی ثقات

اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات کوئی راوی کسی روایت کے الفاظ میں بعض ایسے الفاظ کا اضافہ کر دے جو اسے حوالے سے مقبول نہیں ہوتے۔ یہ اضافہ وطرح کا ہوتا ہے۔

(۱) متن حدیث میں کسی کلمے یا جملے کا اضافہ ہو۔

(۲) اضافے کا تعلق سند کے ساتھ ہو یعنی کسی متوقف روایت کو مرفوع کے طور پر یا مرسل روایت کے متعلق۔

جائے۔

انتہائی تعریف

اگر کوئی راوی کسی روایت کا نقل کرنے میں مغرور ہو تو اس کی تائید میں کسی دوسرے راوی کی روایت تلاش کرے

مطالعہ حدیث کے بنیادی اصول

از - شیخ احمد حیون انیسٹروی بیحد

خاص عام اور نجی وغیرہ کے حوالے سے کتاب اللہ کی بحث میں فقہی اقسام بیان کی گئی ہیں وہ سب سنت کی بحث میں بھی شامل ہوں گی تاہم اس مقام پر ہم صرف وہ اقسام بیان کریں گے۔ جن کا تعلق صرف سنت کے ساتھ ہے۔ کتاب اللہ سے اس کا وہ واسطہ نہیں ہے۔ یہ چار بنیادی قسمیں ہیں جن میں سے ہر ایک میں مزید علی اقسام موجود ہیں تاہم یہ تمام بحث اصول فقہ کے قوانین کے مطابق ہے۔ اصول حدیث سے متعلق نہیں ہے۔ اگرچہ اس کے بعض قواعد اور اصطلاحات اصول حدیث کے مطابق ہیں سب سے پہلے ہم اس پیر کا جائزہ لیں گے کہ جب ہی اکرم بیحد کی وہی حدیث ہم تک آچکی ہے تو اس کی کیفیت یا ہوتی ہے یا نہیں کیا وہ تو اسے منقول ہوتی ہے یا نہیں؟

ہم تک پہنچنے والی حدیث یا تو کامل ہوگی یعنی متواتر کسی خبر کو کہا جاتا ہے جسے لوگوں کی اپنی خود روایت کرے اور خاص کر زیادہ ہوادان کا کسی جھوٹی روایت کو نقل کرے پر مشفق ہونا ممکن ہے۔ یہ ممکن ہونے کی وجہ ان کی بکثرت ان کی راہوں کا ہونا کا فرق اور ان کی تعداد سے ہو صحیح قول یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی مضبوط دستہ نہیں کی جاسکتی۔ اگرچہ بعض حضرات نے اساتذہ اور چاہیں کا بعد رد کر لیا ہے۔ لیکن صحیح قول یہی ہے کہ جنہی بھی تعداد دے دیے جیسی علم حاصل ہو جائے وہی خود دستہ رکھنے کی یہاں یہ بات شرط ہے کہ یہ کثرت شمار سے لے کر نظام تک ہونی چاہیے جس کی راہوں آج اور درمیانی حصہ ہر موقع پر راہوں کی نئے خود ہوا۔ یہ کثرت ہر زمانے میں موجود ہوا اس خبر کے بتدی رہانے سے بغیر نقل کرنے والے کے عہد تک لیکن اگرچہ سے خود سے نہ نہ رہانے میں راہوں کی تشریح و موجود ہو لیکن بعد میں ان کی تعداد یا زیادہ ہو جائے تو کسی روایت کو مشہور کیا جاتا ہے لیکن اگر راہوں سے اور بعد اسے رہانے میں راہوں کی کثیر تعداد موجود ہو تو سے منقطع کیا جاتا ہے۔

حدیث متواتر کی مثال قرآن کا منقول ہونا اور پانچ مائزوں کی قرینت ہے۔ مائزوں کہتے ہیں امام شافعی کے یہ شاہ مطلق متواتر کی بیان کی ہے یہ متواتر کی مثال نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے کہ آیا کوئی متواتر حدیث موجود ہے یا نہیں؟ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ کسی متواتر حدیث کا کوئی وجود نہیں ہے جبکہ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اسے ممکن ہے کہ حدیث کے متن میں ہم سے قارئین سے یہ حدیث کی گئی کہ حدیث کے بارے میں اختلاف کے نظریات ہیں جس میں کتاب نے قارئین کی ادائیگی سے لئے ہم عہد ماہیکہ کے مشہور محقق فقیر اور اہل علم شیخ احمد حیون انیسٹروی کی تحقیقات کو ان شہداء اتفاق کتاب اور اہل علم کے لئے نقل میں نقل کر دیا ہے۔ یاد ہے کہ یہ کتاب درس نظامی کے مصنف صاحب کا حصہ ہے لیکن ہر قسم کے ساتھ اس کی تیس میں انقلاب پر بحث کے اور ان نقلی مائزہ ہو جاتا ہے اور علم ماہی اہل علم اور معلومات از حدیث سے خبردار ہوا جاتا ہے۔ لیکن امید ہے کہ یہ مائزہ حدیث سے اس کے آپ ان معلومات میں احساس کا باعث بنے گا۔ (جائزہ بھی ضرور)

بعض اہل علم نے یہ رائے پیش کی ہے کہ صرف کسی علم فہم کی دی ہوئی اطلاع پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے۔ اس کی دلیل اہل سنت کی یہ فرمان ہے۔

”جس چیز کے بارے میں تمہیں علم نہ ہو اس کی پیروی نہ کرو۔“ (۱۸۶۷)

لہذا اس کے لئے علم لازم ہے اور علم کے لئے عمل ضروری ہے اب اگر کوئی عالم اطلاع خود سے تو کسی خبر کو حدیث پر عمل واجب نہیں ہوگا کیونکہ خبر عالم کی دی ہوئی اطلاع سے علم نہیں حاصل نہیں ہوتا۔ اس لئے ایسی اطلاع سے عمل بھی واجب نہیں ہوگا۔ یہ حدیث عمل کا لازم نہیں ہے۔ علم اس کے ذریعے ثابت نہیں ہوتا ہے۔

جب کوئی خبر واحد حدیث یا مشہور حدیث پہنچے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کے راویوں سے واقفیت حاصل کی جائے۔ یہ راوی ضروری ہے؟ یا مجھوس ہے؟ اگر معروف ہے تو فقہ کے حوالے سے معروف ہے؟ یا حدیث کے حوالے سے معروف ہے؟ اگر ان مجہول ہو تو اس کی پانچ صورتیں ہوتی ہیں۔ سب جزئیات کی وضاحت ہم آنکھ سے دیکھیں گے۔

اگر کوئی راوی علم فقہ کا ماہر ہو اور اجتہادی صلاحیت رکھتا ہو تو اس کی نقل کی ہوئی حدیث میں جہت ہوئی جس کے متعلق میں قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔ ایسے راویوں میں حضرات علما و شہین اور حضرت عابد شامل ہیں لفظ عابد جمع کا صیغہ ہے اور عبد کی جمع ہے جو عبد اللہ کا ”خرم“ ہے۔ ان سے مراد حضرات عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اور ایک روایت کے مطابق حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بھی اس میں شامل ہیں درجہ اجتہاد پر فارغ ہونے کے بعد صحابہ کرام، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل، حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم کے ساتھ شامل ہیں۔

امام مالک اس بات کے قائل ہیں کہ جو خبر واحد قیاس کے خلاف ہو اس کے مقابلے میں قیاس کو ترجیح دی جائے گی۔ امام مالک اپنے موقف کی تائید میں یہ روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث پیش کی جو فہم کے خلاف تھی اور امام مالک اس کا وضو نہ جاتا ہے۔ تو حضرت میں عباس رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا کہ چند جگہ تکرار یا اضافے کی وجہ سے اس میں وضو نہ جاتا ہے۔ امام (احناف) یہ کہتے ہیں خبر واحد اپنی اصل کے اعتبار سے قابل اعتبار ہوتی ہے۔ شریکوں پر ہوتا ہے جب یہ مستحب یا تنبیہ ہے۔ لیکن قیاس اپنی اصل اور حضرت دونوں اعتبار سے مشکوک حیثیت رکھتا ہے اس لئے اسے خبر واحد کے مقابلے میں پیش نہیں کیا جاسکتا۔

اگر راوی علم فقہ کا ماہر نہ ہو لیکن عادل ہو اور اس کی یادداشت بھی ٹھیک ہو جیسے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ اگر ایسے راوی کی حدیث قیاس کے مطابق ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا لیکن اگر وہ قیاس کے خلاف ہو تو احتیاطی ضرورت کے پیش نظر اسے ترک کیا جائے گا۔ ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس حدیث پر عمل کر لیا جائے تو کسی بھی حوالے سے اس کی کوئی بھی وجہ پیش نہ کی جاسکے۔ اس صورت میں وہ روایت اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے خلاف شمار ہوگی۔

”اے اہل عقل! عبرت حاصل کرو“ (بخاری ۲)

ایسی روایت کے بارے میں یہ فرض کیا جائے گا کہ اس کا راوی کیونکہ فقیر نہیں ہے۔ اور روایت کو معنی ہمارے نقل کرتا ہے۔ اس لئے اس بات کا احتمال موجود ہوگا کہ اس نے اپنی فہم کے مطابق حدیث کو نقل کیا ہو۔ اور حدیث کا مفہوم مجھے میں اس سے عقلی ضرورت ہوگی جو اسے ہی اگر کم ہونے کی مراد سمجھ میں نہ آئی ہو۔ اسی لئے اس کی نقل کر دینا عین عمل طور پر قیاس کے خلاف ہے۔ اس صورت میں اس روایت کو ترک کر دیا جائے گا اور قیاس پر عمل کیا جائے گا یہ بات بالکل کرے کا یہ مقصد مراد نہیں ہے کہ ہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی

مطالعہ کے ساتھ ساتھ کتب و رسائل

نہیں تھکے "یہ چند لوگ علماء کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ علم کے حصول کے لئے سرگرمی اور محنت و اہم کر اپنی قوم کے لئے اور اپنے
 کریں۔ جو ضرورت پڑے زندگی کے تحت اپنے علاقے سے باہر نہیں نکل سکتے۔ جب یہ لوگ واپس آکر اپنی قوم کے افراد کو تبلیغ کرنے سے تو
 شاید وہ افراد اللہ کی توفیق سے ہزار آجائیں اس آیت میں علم دین میں مہارت حاصل کرنے والوں کو آئے اور لوگوں کو تہذیب کر کے
 مرد ایک ہی طبقے کے لوگ ہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اسی طبقے کے افراد کو تبلیغ کو لازم قرار دیا۔ قرآن - قرآن - قرآن - یہ ہے۔
 کا لفظ استعمال کیا ہے اور اس لفظ کا اطلاق ایک دوا داران سے زیادہ افراد پر ہوتا ہے۔ جبکہ قرآن پڑھنے والے اسکے افراد پر یہ لازم کیا
 ہے کہ اس طائفے کی تعلیمات کو قبول کریں اور اس پر عمل کریں اس سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے۔ کہ غیر واحد پر عمل کرنا ضروری ہے اور
 جیوں کہتے ہیں، اس آیت کی ایک اور تفسیر بھی ہے، جس کی وضاحت ہم نے اپنی کتاب "تفسیرات احمدیہ" میں کی ہے اور اس کے
 علاوہ پہلی سے تین میں جو لفظ کتاب استعمال کیا ہے۔ اس سے مراد قرآن کی اس آیت کی طرف اشارہ کرنا ہے۔
 "جن لوگوں کو کتاب دئی گئی ہے اللہ تعالیٰ نے ان سے یہ عہد لیا کہ تم اس کی تعلیمات کو لوگوں کے سامنے بیان کرو گے اور
 انہیں چاہو گے نہیں۔" (۳۱ آل عمران)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہر اہل علم کے لئے یہ بات واجب کی ہے کہ وہ لوگوں کو دعوت و تبلیغ کرے اور اس دعوت و تبلیغ کا مادہ
 اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب لوگ اسے قبول بھی کریں۔ لہذا ثابت ہوا کہ فردا حد کی دینی اور فخر پر عمل کرنا واجب ہے۔
 اسی طرح حدیث سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ فخر و حد پر عمل کرنا واجب ہے جیسے ایک روایت کے مطابق آپ ﷺ کو
 میں موجود گوشت تناول کرنے لگے تو آپ کی کمر بستہ ہر وہی اللہ نے آپ کو بتایا کہ یہ حد ہے گوشت ہے تو آپ نے اس کی
 اطلاع پر اعتقاد کرتے ہوئے جواب دیا "تمہارے لئے صدق ہے۔ مگر میرے لئے یہ ہے۔"

اسی طرح نبی اکرم ﷺ نے حضرت سلمان فارسیؓ کی دعا کی دینی اور تبلیغ کے عہد کرتے ہوئے ایک حدیث کو قبول کیا تھا۔ اسی طرح
 آپ نے (پاری ہاری) حضرت سجادؓ میں جیل جلا اور حضرت علیؓ کو حبس کا قاضی بنا کر بھیجا تھا (یعنی یہ دونوں حضرت ہیں مہدۃ
 قضا کے فرائض کی دانستگی سو برسوں کی روشنی میں کرتے تھے۔ لیکن حدیث کے بارے میں اس کی اطلاع اہل حق کے لئے جو واحد کی
 حیثیت رکھتی تھی اسی طرح نبی اکرم ﷺ نے حضرت وید کلپیؓ کو اپنے مکتوب کے امراء و قیصر روم کے پاس بھیجا تھا جس میں اسے
 اسلامی دعوت دی گئی تھی، مگر بعد ازاں وہ عمل کرنا جب نہ ہوتا تو نبی اکرم ﷺ یہاں سے کہتے۔ یہ تمام روایات آپ ﷺ کے احادیث کی حیثیت
 رکھتی ہیں لیکن جب امت نے ان سب کو قبول کر لیا تو یہ حیرت انگیز کے مقام تک پہنچی جا رہی تھی۔ لیکن یہاں سے یہ روایتیں نہ نکالیں۔
 و حدیث حجت کو خبر دے دے یہی ہی ثابت کیا جا رہا ہے۔

کتاب دست کے ہر اور واحد کی حجت واضح اور قیاس سے بھی ثابت ہے۔ احمدی کی دلیل یہ ہے کہ حق پر ایمان و امتیازی مسائل
 میں جو واحد کو دلیل کے طور پر پیش کیا کرتے تھے۔ جیسا کہ بعد کے دعویٰ خلافت کے خواب میں حضرت ابوہریرہؓ نے نبی
 ﷺ سے یہاں پیش کیا تھا کہ کفران قبیل قریش سے ہوں گے حضرت ابوہریرہؓ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کا
 بعد قبول کر لیا تھا۔ اسی طرح صحابہ کرام (کسی جمیل یا کوئی یا برحق و غیرہ کے) پانی کے پاک و باپاوت ہوتے۔ ا۔ میں ان حدیث
 اطلاع کو قبول کر لیا کرتے تھے۔

عمل بھی اس بات کا ثبوت کرتی ہے کہ جو واحد کو تسلیم کیا جائے۔ وہ یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ حق پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جو
 جو جوئے متوہ یا مشہور کے لئے شرط کتاب اگر تب خبر و حکومت کر دینے۔ آیت سے اس کا مطلب یہ ہو گیا ہے۔

جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جس میں یہ بات مذکور ہے کہ مار کے دوڑنا قہر کا کرشمہ یا صورت میں، سو بھی وقت نہ ہے تو یہ بات اگرچہ قیاس کے خلاف ہے لیکن کیونکہ اسے حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے۔ اس لئے اس روایت کو قیاس پر ترجیح دی جائے گی (اور قیاس کی بجائے اس کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا)۔

اگر کوئی راوی مجھوں ہو یعنی روایت حدیث یا عدالت کے حوالے سے مجھول ہو یہاں مجھول سے مراد سب کا معلوم ہونا نہیں ہے۔ یہی اس راوی سے صرف ایک یا دو حدیثیں منقول ہوں جیسے ابوسعہ بن معبد میں تو جیسے راوی کی حالت پانچ قسموں میں سے کسی ایک سے تعلق رکھتی ہوگی۔

اگر اسلاف نے اس سے احادیث روایت کی ہوں، یا اس کی عدالت کے بارے میں اسلاف کے درمیان اختلاف پایا جائے، کم اور کم کسی نے اس پر تنقید کی تو ایسا مجھوں راوی معروفا راوی کی مانند ہوگا کیونکہ اسلاف کا اس سے حالات روایت زمانہ کی دلیل ہے کہ اس کی نقل کردہ روایات صحیح ہیں اور اسلاف کا اس پر کوئی تنقید نہ کرنا ایسے راوی کو قبول کر کے اسے معزاف سے ہر بیسے راوی کی روایات مطلقاً موقوف ہوں گی۔

جس راوی کے بارے میں اسلاف کے درمیان اختلاف پایا جائے اور اس کی مثال میں یہ روایت پیش کی جاتی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کیا گیا۔

ایک شخص نے ایک عورت سے شادی کر لی، نکاح کے وقت کوئی مہر مقرر نہیں کیا گیا، پھر عرصے بعد اس شخص کا انتقال ہو گیا اس سے یہ ہے کہ اس شخص نے ترکہ میں سے اس کی بیوہ کو مہر کے طور پر کتنی رقم رکھی ہے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جواب تلاش کرتے رہے ایک ماہ بعد آپ نے سائل کو بلا کر کہا، میں نے اس بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت سنی ہے کہ میں نے اس مسئلے کے بارے میں سب میں اپنی رائے پیش کر دی کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو یہ اس کا افضل ہوگا، اور اگر وہ غلط ہو تو یہ میری حالت ہوگی جس میں شیطان بھی حصہ دار ہوگا میرا یہ خیال ہے کہ ایسی صورت میں اس عورت کو مہر کی رقم دی جائے۔ جتنی اس جیسی عورتوں کو عام طور پر ادا کی جاتی ہے (یہاں اس جیسی سے مراد نسب، حسن، عمر کی عورتیں ہیں)۔

یہ جواب سن کر حاضرین میں موجود حضرت معقل بن سنان رضی اللہ عنہما کھڑے ہوئے اور بولے میں اس وقت تک کوئی دیکھتا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر عورت واثق (نامی ساتوں جو اسی طرح کی صورت حال سے دوچار ہوں) میں ان کے بارے میں یہی فیصلہ دیا تھا۔ یہ سن کر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بہت خوش ہوئے ایسی خوش پہنے کبھی آپ کے چہرہ پر نہ دیکھی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے مطابق تھا۔

لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس روایت کو قبول نہیں کیا آپ نے روایت سن کر تبصرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ایک ایسا دیکھتا تھا جیسے پیشاب کرنے کا طریقہ بھی نہیں آتا (یعنی حضرت معقل بن سنان رضی اللہ عنہما) ہم اس کے بیان پر اعتراض نہیں کرتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فیصلہ دیا کہ اس عورت کو مال وراثت سے بیوی کا حصہ ملے گا مہر کے طور پر کچھ نہیں ملے گا، کیونکہ مہر کی اصل تنقیح قیاس سے ہے۔

(ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں اس طرح کہ جس چیز کے بارے میں نکاح کا معاہدہ ہوا تھا۔) (یعنی عورت کی شرمگاہ سے جتنے مرنے والے عورت کو واپس مل چکی ہے۔ اس لئے اب مزید کسی معاہدے کی دانگی و جب نہیں آوے گی۔ یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے کوئی شخص اپنی بیوی کو بوجھل سے پیسے ملائی دے اور اس نے نکاح کے وقت کوئی مہر مقرر نہ کیا ہو تو ایسی صورت میں بیوی کو مہر کے طور پر کوئی رقم نہیں کی جائے گی۔)

شان میں کوئی کٹافنی کرنا چاہتے ہیں یا آپ کا حرج مفاد نہ کرنا چاہتے ہیں (نعوذ باللہ من ذلک) آپ کا مقصد صرف اس لیے اس کی
تعمت کی وضاحت ہے۔

اسی اصول کی مثال حدیث ہے "اصحاب" کا مطلب ہے جس کی دودھ دینے والے پادروں کو راستہ کا رہبر ہوتا ہے۔ چونکہ ان تک کے کاروبار نہ دینا چاہئے اس لئے ان کے لئے جو دینی دین گئے اور جب مذہبی دین رہے وہ ان کے لئے رہے۔ ان کے لئے جو دینی دین گئے اور جب مذہبی دین رہے وہ ان کے لئے رہے۔ ان کے لئے جو دینی دین گئے اور جب مذہبی دین رہے وہ ان کے لئے رہے۔

”اومنیوں اور کیمبریاں کو مہرات نہ کرو جو مجلس (دعوت کے کی جہ سے) یہ سوئی جانور خرچے کے اور پھر اس کا ۱۲: ۱۱۱ سے سب سے اس بات کا خیر رکھنا کہ چارے وہ جانور اپنے پاس رکھے اور اگر چاہے تو وہ جانور وچس رکے جو ۱۲: ۱۱۱ سے شمال کیا ہے تو اس کے عوض میں ایک صاف چھوڑ بھی دے۔“

اس حدیث سے یہ ثابت ہوئے کہ اگرچہ چار کے ساتھ اس طرح کا دھوکا ہو جائے تو اگر وہ چارے کو اسے پہنچا دے تو اس کا دھوکا ختم ہو جائے گا۔ یہاں پہنچانے سے مراد یہ ہے کہ اگر وہ چارے کے ہاتھ سے کھائے تو اس کا دھوکا ختم ہو جائے گا۔

یہ حدیث ہر اعتبار سے قیاس کے خلاف ہے کیونکہ اصول یہ ہے کہ خرید و فروخت کے معاملات میں اگر متعلقہ سماں اس روایت کا ہو تو اس کے جیسے اور سماں یہ حاصل کیا ہو تو کسی خاص یا عامے کی صورت میں اسی روایت کے سماں کی اور نہ کسی کی جائے گی۔ اور اگر سماں اس کی نوعیت کا ہو جس کی قیمت ادائیگی جائے گی تو پھر اس کی قیمت ادائیگی جائے گی لہذا مذکور بالا صورت میں متعلقہ سماں اور حد کا معاملہ ضرور دو دو ہو سکتا ہے یا اس کی قیمت ہوگی؟ بالفرض اگر آپ یہ کہیں کہ محمود دس کی ادائیگی قیمت کے طور پر اپنی بی بی سے تو بھی یہی بات محمود دس کی ادائیگی کو لازم قرار دینا خلاف قیاس ہے کیونکہ وہ گھڑیاں دو ہو سکتی ہیں۔ اس لئے دو روئے ہی بی بی سے متعلق قیمت لینی چاہی جائے۔

ادامہ نکلے اور دھم دھم فٹوں سے اس حد بچنے کے ظاہر کے مطابق فٹوں کی دیا ہے جبکہ ادم بس ابلیسی اور ماہ نو سو سے کانٹوں سے کے
دور کی جتنی بھی قیمت بنتی ہو ضرر دہ اور جانور واپس کرتے ہوئے اس قیمت کو ادا کرے گا جبکہ ادم و عیصیٰ نے فٹوں کی دیا ہے کہ اس کی خرید
جانور واپس کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ بلکہ وہ اس جانور کے عام بار دہی کرتا ہے۔ زیادہ ادا شدہ رقم کو فروخت کنندہ سے وہ جس کے گا
نصف شاہین نے جس بات فکر کی ہے۔

راوی کا گفتہ کے حوالے سے مصروف ہونا یا صرف بد امت کے حوالے سے مصروف ہونا اس دونوں کے درمیان فرق کا نظریہ ہے۔
 اسے مسلح شیعہ بیان والے نے چیلنج کیا اور پھر بیشتر متاخرین نے اسی اصول کی پیروی کی۔

[illegible]

راوی کی شرائط

کسی بھی راوی کی نقل کردہ روایت کے تحت ہونے کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ اس میں درج اہل شریعت پائی جاتی ہیں
مصلح مضبوط (یا رواشت) عدالت اور اسلام۔

مصلح انسان کے جسم میں موجود ایسا نور ہے جس کی وجہ سے کوئی بھی راست اپنے عقائد سے براہ راست رہتا ہے۔ ہوش ہو جاتا ہے۔ اور مصلح کو یہ روشنی حواس کی بدولت نصیب ہوتی ہے۔ جیسا کہ پہلے میں عرض کیا تھا کہ حواس پر موقوف ہونا بدلتا ہو جاتا ہے۔ ہاں سے مصلح کے کام کا آغاز ہو جاتا ہے۔ جیسے اگر کوئی شخص کسی بدلتی روایت کی طرف نظر کرے تو یہ یہ ہمارا ہونا۔ ہاں سے مصلح کو نصیب کرنے والا مصلح اپنے فن کا ماہر ہے۔ لیکن یہ بات ذہن نشین رہے کہ حواس مصلح کی بدولت صرف اس امور سے ہوتے ہیں۔ مصلح میں جو حواس کے دائرے میں آتے ہوں اگر کسی بات کا تعلق صرف مصلح کے ساتھ ہو تو اس کے لئے مصلح کی ضرورت ہوتی جو وہ مصلح میں ملے
طریقے سے حاصل ہونے والا علم سب سے پہلے دل کو حاصل ہوتا ہے اور دل اس کا اعتراف کر لیتا ہے اس صورت کے رہتے ہاں مصلح یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اصل ادراک دل کو حاصل ہوتا ہے اور مصلح اس اور کب کے حصول کا یہ بتا دے کہ اس میں اس بات سے قبل ہیں مصلح سے مراد ایک باطنی کیفیت ہے جس کی بدولت مصلح کی ہر بات ہوتی روشنی میں کسی شے کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔ یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے ظاہری جسم میں اگر کسی چیز کو اس وقت دیکھ سکتی ہے جب سے سورج یا چاند کی روشنی حاصل ہو۔ بالکل اسی بات سے چاہیں کہ ادراک انسان کے ہاں میں موجود ایک صلاحیت کو حاصل ہوتا ہے اور یہ درجہ مصلح اور ظاہری ہاں میں یہ بات ہے۔

روایت حدیث کے لئے یہ بات شرط ہے کہ راوی کی عقل کامل ہو۔ یعنی وہ مصلح باطن ہو۔ چہ نہ ہو۔ ہوش نہ ہو۔ نہ ہوش نہ ہو۔ ان کی عقل ناقص ہوتی ہے اس لئے شریعت میں یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے ذاتی معاملات میں بھی تصرف نہیں کر سکتے اس سے شریعت میں ہوش تو زیادہ احتیاط کی ضرورت ہوگی۔ لیکن یہ صورت اس وقت ہوگی جب راوی نے بات ہونے سے پہلے وہ حدیث کی روایت کی دوران اسے آگے روایت کر دیا ہو، لیکن اگر اس نے بات ہونے سے پہلے حدیث کی تھی، لیکن اسے روایت باطن ہو سکتا ہے۔ یہ ایسے راوی کی روایت قابل قبول ہوگی۔ کیونکہ اب وہ صحیح اور عدل کے درمیان تہہ کر سکتا ہے۔

راوی کے لئے دوسری بنیادی شرط صفا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ کسی بات کو جسے کے بعد اسے ختم طور پر یا حصہ۔ جس کا۔ اسے آغاز سے لے کر اختتام تک تمام کلمات کو ان کی درست اور ترکیب کے ہر ادب اور کلمہ۔

ظاہر میں کہتے ہیں کہ اس لئے یہ شرط اس لئے پیش کی ہے کہ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ حدیث سننے والا شخص مجلس دعا کے آخر میں آتا ہے اور وہ کلام کا ابتدائی حصہ نہیں سن پاتا اسی طرح لوگوں کے جہل کی وجہ سے استاد کے لئے ممکن نہیں ہوتا کہ وہ اپنی روایت وہ وہاں آغاز سے بیان کرے۔ علم حدیث میں اس نوعیت کا شروع حجت نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی حیثیت صرف برکت کی ہی ہوتی ہے جیسے بچوں و برکت کے حصول کے لئے دعا کی مجلس میں لایا جاتا ہے۔

راوی کے لئے یہ بات شرط ہے وہ کلام کو سننے کے بعد اس کے مفہوم کو سمجھے خواہ کلام سے کوئی مصلح مراد ہے۔ یا شریعت مراد لے گئے ہوں، یعنی راوی صرف الفاظ کا یاد کرے پر اکتفا نہیں کرے گا۔ کیونکہ مصلح لفظ یا کر لینا عام نہیں ہوتا راوی کے لئے ضروری ہے کہ وہ لفظ کا مفہوم سمجھنے کے بعد اسے بھی طریق سے یاد کر لے۔ یہاں اچھی طرح سے یاد کرے مگر اسے کہ راوی میں کسی بات کو یاد رکھنے کی جو بھی صلاحیت موجود ہو وہ اسے اچھی طرح استعمال کرے۔ اسی طرح روایت کے لئے یہ بات بھی ضروری ہے کہ

اسی صورت حال میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رائے اور قیاس پر عمل کرتے ہوئے اسے خیرا حد پر مقدم کیا ہے۔ جبکہ ہم بھی محتاط حضرت معقل بن سنان رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق کوئی دین کے لئے نہ کہ بخلہ مسروق اور حسن بصری جیسے فقہاء سے حضرت معقل رضی اللہ عنہ کی روایت کو مسخر نہیں کیا۔ ان کا مطلب یہ ہوگا کہ حضرت معقل رضی اللہ عنہ احادیث کے اعتبار سے عارف راوی کی حالت میں ۱۰۰ ہے۔ یہ کہ حضرت معقل رضی اللہ عنہ کی روایت کی تا یہ قیاس کے درمیان بھی ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اگر گور و صحت میں نکان کے تحت ہم مقرر نہ کیا ہوتا تو نہ میں سے اس کی ادا جتنی لازم آتی۔

اگرچہ کچھ راویوں کی روایت کو اسلاف مسخر و کروی تو یہ راوی مسخر و شدہ قرار پائے گا اور اس کی روایت قبول نہیں کی جائے گی۔ اس کی مثال اور روایت ہے جسے حافظہ بنت قیس نے میں نقل کیا ہے کہ جب ان کے شوہر نے انہیں تین طلاقیں دے دیں۔ تو یہی کرم رضی اللہ عنہ نے حافظہ بنت قیس کے رہائش اور دیگر اخراجات کی ادائیگی ان کے سابقہ شوہر کے ذمے نہیں لگائی۔ جب یہ روایت صحت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے آئی تو آپ نے اسے یہ کہتے ہوئے مسخر کر لیا کہ ہم ایک عورت کے بیان کی وجہ سے اپنے پروردگار کی کتاب اور آپ رسول کی سنت کا حکم ترک نہیں کر سکتے۔ کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ عورت درست بیانی سے کام لے رہی ہے یا نہیں؟ اس واقعہ سے میں اس کی یادداشت ٹھیک کام کر رہی ہے یا نہیں؟ میں نے خود بھی کرم رضی اللہ عنہ کی کوئی اور شافہ دیکھا ہے جو نے سنا ہے کہ یہی صورت میں (حدیث سے اور ان) عورت کی رہائش اور دیگر اخراجات کی دہرائی اس کے سابقہ شوہر کے ذمہ ہوگی۔

حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے یہ بات سنا ہے کہ تم نے میں بیان کی۔ اور کسی سے بھی اس کا انکار نہیں کیا البتہ اس وقت سے پہلے کا یہ واقعہ کہیے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ بعض علماء نے یہ بات بیان کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت کا جو امر یا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جس معاملہ عورت کو طلاق دی جائے ہو یا جس عورت کو طلاق دی گئی ہو حدیث کے اعتبار سے اس سے اجازت نہ دینی و مدار کی سابقہ شوہر کے سر ہوگی البتہ اگر گور و صحت کو بھی کتاب و سنت کے کسی حکم پر تو کیا جائے گا۔

بعض علماء نے یہ بات بیان کی ہے کہ حدیث میں یہی صورت حال کا حکم بغیر معقول ہے اور کتاب سے جسم سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے کیا یہ فرمان ہے۔

”اس طلاق یا نہ عورتوں کو اس کی رہائش کا ہوں سے نہ لگاؤ۔“

اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ حدیث کے دوران عورت کے رہائش کی و مدار اس کے شوہر کے ذمہ ہوتی۔

جبکہ ایک اور مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے

”طلاق یا نہ عورتوں کو مسخر و دفعہ طریقے سے ساز و سامان اہم کیا جائے۔“

اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ طلاق کی حدیث کے دوران عورت کے اخراجات کی دہرائی سابقہ شوہر کے سر پر ہوگی۔

راوی کے بھول ہونے کی یا کچھ غیر صورت یہ ہے کہ اسلاف کے زمانے میں اس کی نقل کر دہ روایت کا سرچشمہ ملے اور یہ کہ اسلاف اس روایت سے آگاہ نہیں ہو سکے اس لئے یہ جملہ کرنا مشکل ہوگا کہ اسلاف سے قبول کر لینے یا مسخر و کر دینے اس لئے یہی دلیل پر عمل کرنا جائز ہوگا لیکن اس روایت پر عمل کرنا جب تک ہوگا یہاں یہ شرط بھی موجود ہوگی کہ وہ روایت قیاس کے خلاف نہ ہو۔ اگر وہ روایت حدیث کے خلاف نہ ہو تو اس روایت پر عمل کیا جائے گا۔ یہاں عمل کرنے کی سبب قیاس کی بجائے حدیث کی طرف کی گئی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص قیاس کا انکار کر سکتا ہے لیکن حدیث کا انکار نہیں کر سکتا۔

اور بڑے گناہ سے چھوڑا ہوگا۔

کسی بھی راوی کی عدالت و طرف سے ثابت ہو سکتی ہے۔ یہ وہ مسلمان ہو اور اس کا ادنیٰ تو اس حد تک جس شخص میں بھی یہ دونوں صفات موجود ہوں گی۔ اس بارے میں غالباً اس کی ہونے کا جو چھوٹ میں ہوتا ہوگا اور اس حد تک ثابت ہونے کو نہیں چھوڑ سکتا۔ لیکن یہ عامی کی کیفیت و حد تک حدیث کے لیے کافی نہیں ہے۔ کیونکہ اس حد تک کے بارے میں وہ چیزوں کا بعد میں بھی اپنی خبریں نہیں کا سیر ہوئے اور ایک حوالے سے تو حد میں ہوگا لیکن وہ اس حد تک سے اس حد تک روایت میں وقت نہیں ہوتی ہے جب وہ حد یا قصاص کے علاوہ کسی اور معاملے کے بارے میں کوئی دوسرا ہوا ہو اس حد تک کے بارے میں انوار کا حکم کیا ہو لیکن اگر حد یا قصاص کے بارے میں کوئی دینی ہو یا مقابل اس پر چھوٹ کا اثر حاصل کرے تو یہ شخص اس حد تک یہاں قابل نہیں ہوگی (روایت حدیث کا معاملہ تو اس سے کہیں زیادہ اہم ہے)

(راوی کے لیے تیسری بنیادی شرط) اسلام سے پہلے لفظ حقانی کی وحدت کا اقرار اور تصدیق کرنا تصدیق کا مطلب یہ ہے۔ اعتباری طور پر کسی چیز کو حق قرار دینا۔ یہ شرط اس لیے عادی کی ہے کیونکہ بعض اوقات کافر کا دین بھی یقینی طور پر وحدت سے خارج ہوتا ہے لیکن اسے ایمان نہیں کہا جاسکتا اللہ تعالیٰ سے ارشاد فرمایا ہے

”وہ کفار اس رسول کو اسی طرح پیچتے ہیں جیسے پہلے میں کو پیچتے تھے۔“ (سورہ ابراہیم: ۱۸)

اس لیے کفار میں تصدیق کی شرط نہیں پائی جاتی باہر میں ان کے عقلی یقین کوئی تصدیق قرار دیا جائے تو یہ بھی میں مسلمان بن جائے گا۔ فراموش کرنا کہ یہاں تصدیق کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جس حد تک حدیث سے مراد ظاہر ہوتا ہے۔ یہ حد تک میں تصدیق قرار دیا جائے۔ اس کے لیے شرط قرار دیا گیا ہے جب کہ بعض دوسری حد تک تصدیق کی شرط یہ بھی اسلام کا ایک بیانیہ ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کی صفات کی تصدیق کرنا ضروری ہے اسی طرح ان کا اقرار کرنا بھی ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ اسامی صفات ہیں جو اللہ تعالیٰ کی مختلف صفات پر مشتمل ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات سے مراد وہ امور ہیں جن سے ظہور کے لیے یہ اسامی مقرر کیے گئے ہیں۔

اسی طرح اسلام میں یہ بات بھی شامل ہے کہ یہ ہی اگر وہ پیغمبر کی لائی ہوئی تعلیمات کے حق حوالہ کا تصدیق طور پر اعتقاد کریں لیکن اگر وہ کلمہ اسلام قبول کرے وہ ان کے ایمان پر اعتقاد کر لیا کرتے تھے جیسے یہ حد تک تصدیق دینا ہی ہے۔ مصداق ہے چاند کے بارے میں اطلاع دی تو آپ سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی بات کی کوئی دوسری حد تک تصدیق کے ساتھ کوئی مسود نہیں ہے اور محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں؟ اس نے عرض کی جی ہاں! آپ نے اس کی کوئی قیاس کی اور لوگوں کو درود رکھنے کا حکم دیا۔ یہ حد تک تصدیق اگر وہ کلمہ نے ایک مرتبہ ایک لڑکی سے پوچھا اللہ تعالیٰ کہاں ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ اس میں آپ نے دریافت کیا میں تو ہوں۔ اس نے عرض کی آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ آپ نے اس کی خبر کے مالک کو ہدایت کی ہے۔ تو ذکر و تکرار یہ ہو گیا ہے۔ بعض علماء نے یہ بات بیان کی ہے کہ تعصیل ایسا کا اعتقاد ضروری ہے۔ یہاں تک کہ نہ کوئی بات عورت ایسا کا تعصیل تعارف پیش نہ کر سکے تو اس کے اور اس کے شوہر کے درمیان طلاق ہو جائے گی اور اس عورت کو نہ شمار کیا جائے گا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایسی صورت میں عظیم حرج واقع ہوگا (اس لیے یہ بات درست نہیں ہے)

کافر کا تعلق، پہلے وہ اسلام سے دور رہا لیکن اس کا شمار شخص کی نفس کردہ روایت قبول نہیں کی جائے گی۔

ابن عمر، عورت، غلام، مردہ، شخص جس پر حد نافذ ہو چکی ہو حدیث میں اس کی روایت قبول ہوگی کیونکہ حدیث کی روایت

جاسکتا جو حدیث ایک سند کے اعتبار سے مرسل اور دوسری سند کے اعتبار سے مستند ہو تو کسی روایت مستند ہوئی جیسے ظاہر میں آئی ہو
موجودگی ضروری ہونے کی روایت کو امر ائیل بن یونس نے مستند اور شعبہ نے مرسل حدیث کے طور پر نقل کیا ہے۔
لہذا مستند حدیث مرسل پر غالب آجائے گی۔

بعض علماء اس بات کے قائل ہیں کہ سنا دہ کی مثال "تعدیل" کی طرح ہے جبکہ ارسال کی مثال جرح کی مثال سے ارسال یہ ہے
کہ جب جرح اور تعدیل اکٹھے ہو جائیں تو جرح کو ترجیح دی جاتی ہے۔
باطنی انقطاع۔

باطنی انقطاع کی دو قسمیں ہیں یعنی حدیث کی سند میں ظاہری طور پر اتصال موجود ہو لیکن کسی اور وجہ سے اس میں خلل ہو جیسے
راوی کیلئے ضروری شرائط میں سے کسی شرط کا فقدان یا کسی زیادہ مستند دلیل کے خلاف ہونا۔
اگر یہ ظیل نقل کرنے والے راوی کی کسی غلطی کے طور پر ہو تو اس کا حکم ہم سے یہاں رکھے ہیں یعنی باقر فاسق ہے، غیبت
انکار شخص کی روایت قبول نہیں کی جائے گی۔

مرغل غلط ہو کہ وہ روایت اپنے سے زیادہ مستند دلیل کے خلاف ہے تو اگر کوئی روایت کتاب اللہ کے خلاف ہو تو معروف سنت سے
خلاف ہو یا کسی مشہور واقعے سے متعلق ہو یا صدر اول کے اکابرین نے اسے مستند کر دیا ہو ایسی روایت مرسل ہوئی ہو یہ باطنی انقطاع
کی ایک قسم ہے (یہاں روایت کے مرود ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا حکم اپنے سے زیادہ مستند دلیل سے ملے ہو یا حدیث مرسل ہو یا
کتاب اللہ کے حکم کے برخلاف روایت کی مثال وہ حدیث ہے جس میں یہ حکم کر یا نہ کر کے سورتا حق ہے جیسے روایت مرسل ہے۔ یہ
حکم قرآن کے اس حکم کے خلاف ہے۔

"(نمار میں) تم قرآن کا جو حصہ پڑھ سکتے ہو اسے پڑھو"۔ (البقرہ 20)

اسی طرح ایک اور روایت میں یہ حکم موجود ہے کہ جو شخص اپنی شریعت کو چھو لینے کا ارادہ نہ کرے گا۔ یہ حضرت علیؓ کی حدیث
آیت کے خلاف ہے۔

"(اس مسجد میں) ایسے لوگ ہیں جو اچھی طرح مہارت حاصل کرنے کو پسند کرتے ہیں۔" (البقرہ 128)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس لوگوں کی تعریف کی ہے جو اپنی رائے سے جو باتیں کر رہے ہیں ان میں سے جو باتیں اللہ تعالیٰ نے منع فرمائی ہیں
صورت پائی جاتی ہے۔

کسی حدیث کا کسی معروف سنت کے خلاف ہونے کی مثال یہ حدیث ہے کہ ایک روایت میں یہ آیت مذکور ہے۔ یہ حدیث اور
قسم خدانے سے سنی کے حق میں فیصد دے دیا جائے گا۔ یہ روایت اس مشہور حدیث کے خلاف ہے جس میں نبیؐ کو امر بوجہ و رشاد
فرمایا ہے کہ دعویٰ پیش کرنے والے شخص کیلئے ثبوت پیش کرنا ضروری ہے اور جس کے خلاف دعویٰ کیا گیا ہو اس کیلئے قریب حدیث کافی
ہے۔

کسی روایت کا مشہور واقعے کے خلاف ہونا اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت ابوبکرؓ سے یہ روایت مذکور ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ
(سورہ لائحہ سے پہلے) بلند آواز سے تمہیں پڑھی جائے گی۔ اب نماز ایک ایسا وقت ہے جو روزہ پانچ مرتبہ پیش آتا ہے جس میں
پیکروں پر اس لوگ حاضر ہوتے ہیں لیکن حیرانگی کی بات یہ ہے کہ اس قدر حضرت میں سے صرف حضرت ابوبکرؓ ہی تھے کہ بلند آواز
سے تمہیں پڑھنے کو نقل کیا ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِيْنَ

کے لیے جو بیاداری شرط نظر ہیں وہ اس میں پائی جاتی ہیں اگرچہ معاملات میں گوئی کے معیار پر ان میں سے بعض چارے ہیں۔ یہاں اصول حدیث کے حوالے سے ایک اور پہلو پر بھی بحث کی جاتی ہے اور وہ یہ کہ کئی اکرم علیہ السلام کو سب سے حدیث میں تک پہنچتی ہے تو یہ اس کی سند متصل ہوتی ہے یا بغیر اس کی سند منقطع ہوتی ہے۔ سند میں انقطاع کی وجہوں میں تین طرز ہر طرز انقطاع اور جالی انقطاع۔

تھار سے مراد "مرحلہ" حادثہ ہیں یعنی حدیث جہاں کرنے والا اپنے اور نبی اکرم ﷺ کے درمیان موجود واسطہ ہے۔
 ۱۔ کاذب کہے بغیر یہ کہہ دے کہ نبی اکرم ﷺ ہیں اور ارشاد فرمایا ہے۔ "مرحلہ کی چار قسمیں ہیں۔
 (۱) ایسی روایت جسے کسی صحابی نے مرحلہ کے طور پر نقل کیا ہو۔

(ii) ایسی روایت جسے دوسری صدی (تابعین کے طبقے) کے کسی فرد نے مسلسل روایت کے طور پر نقل کیا۔

(iii) اسی روایت جسے تیسری صدی (یعنی شیخ ابیحن کے طبقے) کے کسی فرد نے روایت کیا ہو۔

(۱۷) ایسی روایت جسے (شیخ طہین کے طبقے) کے بعد کے کسی شخص نے روایات کا ہدف قرار دیا ہے یہ تھا۔ مگر اسے سننے والے مسند کے اعتبار سے مستند ہو۔

کسی اور مسئلے کے اعتبار سے مسئلہ ہے۔

ان تمام اقسام کے احکام درج ذیل ہیں

صحافی کی سرسبز حدیثہ مقبول ہوگی اس پر جماع مسعود ہو چکا ہے اس کی وجہ سے کہ صحافی سے خود تودہ حدیثہ بدست نوی ہوگی یا اس بات کا بھی احتمال موجود ہے کہ صحافی بدست خود اس کو تودہ پر موجود ہوں اور انہوں نے کسی اور صحافی سے خود حدیثہ کی کاپی حاصل کی ہوگی۔

دوسری اور تیسری صدی کے راولپنڈی کی مہر سے ہماری نظر ہمارے یعنی اہل خانہ کے نزدیک جھٹ ہے۔ جس میں تہذیب اور تہذیب کا نام ہے۔
(سکھیا یا تہذیب کا) حوالہ دیتے ہوئے یہ کہہ رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو اپنے لیے راجا اور راجا کے لیے تو یہ روایت ہے۔

امام شافعی اس بات کے قائل ہیں کہ کسی روایت مقبول نہیں ہوگی کیونکہ اصول یہ ہے کہ راوی کی صفات مجبوراً ہوں تو حدیث مقبول نہیں ہوتی۔ یہاں تو راوی کی بات اور صفات دونوں ہی مجبور ہیں تو انکی روایت حدیث مقبول نہیں ہونی چاہئے تاہم اگر اول کسی روایت کی تاہم یہ قطعی حجت یا قیاس کے طور پر یہ بات عام یا امت اسے قبول کرے یا کسی اور متصل سند سے روایت ہو جائے تو پھر اس حدیث مقبول ہوگی

احناف یہ کہتے ہیں ہم ان حضرات کی اصل روایت کے بارے میں گفتگو کر رہے ہیں جو کسی روایت کو مسند احمد میں لکھ کر ان کے بارے میں یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ مسند روایت کے درجے کے بارے میں غلط بیانی سے کام لیں تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ یہ حضرت (تاجعین اور بیچ تاجعین) کی کرم روایت کے بارے میں کسی غلط بیانی سے کام لیں اس لیے ان کی نقل ۱۰۰ بار روایت و مسند پر ترجیح حاصل ہوئی چاہے کچھ کہ جب کوئی عادل راوی کسی حدیث کی مستند روایت سے واقف ہو جائے تو اب وہ کسی ۱۰۰ سے بڑھ کر یہ کہتا کہ جی، کرم روایت نے اس طرح رشتہ دار بنا دیا ہے اس کے بغیر اگر کسی کی روایت کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو اصل کرم روایت کو ہی کا نام لیا کر کے اپنی دے دے دینی سے فارغ ہو جائے گا تاجعین اور بیچ تاجعین سے بعد سے طے ہے کہ جو بیچ تاجعین نے روایت کی اس کے نزدیک مقبول ہوگی جبکہ بیچ تاجعین نے روایت کی اس کے نزدیک مقبول ہوگی کیونکہ بیچ تاجعین کے بعد ۱۱۰۰ سال ۱۰۰۰ سے ۱۱۰۰ سال کے درمیان مقبول ہوگی جبکہ بیچ تاجعین نے روایت کی اس کے لیے بعد کے زمانے کے لوگوں پر حتمہً مقبول یا کرم روایت نے صرف بیچ تاجعین تک کے زمانے کے کھلے ہوئے کی گواہی دے گی ہے اس لیے بعد کے زمانے کے لوگوں پر حتمہً مقبول یا

وکیل کیا یا انہیں بھیجے والے کے بیان کی مانند ہوتا ہے۔

چوتھی تقسیم اس کا تعلق نفسِ غیر کے ساتھ ہے اور یہ صرف خبرِ واحد کے بارے میں ہے۔ خواہ اس کا تعلق نبی کریم ﷺ کی بات سے ساتھ ہو یا نہ ہو اس کی چار قسمیں ہیں۔

(۱) ایسا خبر جس میں کسی چیز کے بارے میں وہی گئی اطلاع ہو جیسے نبی اکرم ﷺ کا کسی بات کی خبر یا اس کی جہ سے قطعاً دماغ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات جھوٹ بلکہ ہر طرح کے گناہ کے رکناب سے مصون ہے۔

(۲) ایسا خبر جس میں وہی گئی اطلاع جھوٹی ہو جیسے فرعون کا رب ہونے کا دعویٰ کرنا کیونکہ یہ بات واضح طور پر ثابت ہے کہ وہی بھی حادثہ اور فانی مخلوق موجود نہیں ہو سکتی ہے۔

(۳) ایسا اطلاع جس کے صحیح یا جھوٹ ہونے کا مکان برابر ہو جیسے کسی ناسخ کی وہی بولی اطلاع کیونکہ اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس بات کا حتمی وجود ہوگا کہ وہ صحیح کہہ رہا ہے لیکن اس کا تعلق اس شخص کی شخصیت کی تائید یا تردید یا اس سے کام لے رہا ہے ایسا اطلاع کے بارے میں توقف واجب ہے۔

(۴) ایسا خبر جس میں دونوں احتمالات میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جائے جیسے کسی ایسے راوی کی روایت میں کہ وہ ضروری شرائط موجود ہو۔

اسی آخری قسم پر یہاں بحث کی جائے گی یہ بحث میں اعتبار سے وہی ایک یہ کہ راوی نے وہ حدیث اپنے سنا سے سنی ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ حدیث کو سننے کے بعد اسے اول یا آخر مخلوط بھی رکھا ہے یا نہیں؟ اور تیسرے یہ کہ راوی نے اس حدیث کو اس کتاب میں طبعاً نقل کیا ہے یا اس تمام اعتبارات میں حریمت اور رخصت دونوں پہلو پائے جاتے ہیں۔

سابع حدیث

اس میں اگر دوسری حدیثوں کی حریمت اور رخصت

سابع حدیث میں حریمت:

سابع حدیث میں حریمت یہ ہے کہ کوئی بھی ایسی ظاہری صورت موجود ہو جس میں شاہک نے استاد کو کوئی حدیث سانی ہو اس کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ شاگرد استاد کو کوئی حدیث سنائے لیکن کتاب کو کچھ کر یا اپنی یادداشت کے ذریعے کوئی حدیث بنا کر پوچھے یا یہ حدیث اسی طرح ہے؟ جیسے میں نے آپ کے ساتھ سے پڑھ کر سنا ہے؟ تو استاد کہے جی ہاں یا نہ یا وہ طریقے سے کہ جب کوئی شاگرد بذاتِ خود پڑھ کر سنا ہے؟ تو استاد حدیث کے تعلق کو زیادہ احتیاط کے ساتھ مخلوط کر کے کہہ سکتا ہے لیکن اسے اس سے برعکس جب استاد حدیث پڑھ کر سنا ہے تو اس کا یہ علم واجبِ علم نہیں ہوتا ہے۔

سابع حدیث میں حریمت کی ایک صورت یہ ہے کہ استاد خبر سے یا اپنی یادداشت سے کوئی حدیث بنا کر پڑھ سنائے یا شاگرد سے سنے یا بعض علماء فرماتے ہیں کہ علم حدیث کی تعلیم کیلئے یہ طریقہ سب سے بہتر ہے کیونکہ یہ نبی اکرم ﷺ کی سنت سے مطابق ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی سنت کے لئے علم کی حیثیت رکھتے تھے۔ یہ ۱۲۰ھ کی وقت خطا اور نسیان سے پاک تھی لیکن جیسے خطیہ سے کام لینا ہوگا۔

سابع حدیث میں حریمت کی ایک صورت یہ ہے کہ استاد معروف طریقے سے اپنی حدیث بیان کرے اور اس کی روایت

صورتحال میں ایک شخص کو ایک سال کیسے علاوہ کر دیا اور دم چلا گیا اور وہیں جا کر اس سے اسلام کو پانہ کیا تو حضرت عمرؓ نے یہ حلف اٹھایا کہ جب میں کسی کو بھی چلا دھنی کی سزا نہیں دوں گا۔ ظاہری بات سے تو چلا دھنی حدیث کا حصہ ہوتا تو حضرت عمرؓ کو بھی اس سے ترک کرنے کی قسم لگانی پڑتی تھی۔ لہذا یہ وہی صحیح روایت ہے کہ عمرؓ نے یہ حلف اٹھا دیا۔ یہ حدیثی حد کی سزا کا حصہ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق تو عمرؓ کے ساتھ سے کیونکہ حد کے بارے میں منقولہ حدیث میں اس کا نام نہیں آتا۔ حد کا احتمال نہیں ہے درہم و قاسم غلط اور شدید نہیں ہے حد کو کالعدم یا اس کے خلاف عمل سے ہی منسوخ ہوتا ہے۔

اس صورت میں ہم نے یہ اصول ذکر کیا ہے کہ مابعد کا عمل ایسی روایت سے غلط نہ ہو جو واضح ہو۔ اس میں کسی نفاذ کا حصول نہ ہو۔ اس کے ذریعے ایسی صورت حال سے احتراز کیا گیا ہے جب کسی روایت سے غلطی میں نفاذ پایا جاتا ہے۔ اگرچہ اس سے غلطی نہ ہو۔ خلاف ہو کیونکہ اس صورت میں حد پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی مثال وہ حدیث ہے جسے حضرت عمرؓ نے یہاں تک نہیں اتار دیا کہ کیا ہے جس کے مطابق اگر کوئی شخص نماز کے دوران قہقہہ لگا کر کس پڑے تو اس کی مار۔ اس حدیث کا مضمون اس حدیث سے نہیں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے اس بات کے قائل نہیں تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک ایسی صورت حال ہے جو شریعت میں مستحکم ہے۔ اسی لیے روایت کا مضمون حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ پر بھی پڑا۔

علم حدیث کے ماہرین اگر کسی راوی پر شک پیدا کرتے ہیں تو خلاف کر کے ایک ایسا راوی بخارج تو اسے پانہ دیا جتنی حدیث یہ کہہ دے کہ یہ حدیث مجرد ہے یا منکر ہے یا اسی طرح کا کوئی اور لفظ استعمال کرے تو ایسی روایت پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اگر کسی راوی پر نفسی تنقید کی جائے اور اس تنقید پر تمام محدثین کا اتفاق ہو یا نہ ہو۔ تو بعض محدثین سے خارج قرار دیں اور بعض اس کی تصدیق کریں۔ مگر یہ بات یہ کہ جرح کرنے والے وہ حدیث ہیں جو جرح حوالی سے حدیث کے تحت نہ آتے۔ حدیث کے تحت نہیں مشہور ہوں۔ حصہ نہ ہوں کیونکہ قصبہ رکھنے والے لوگ شرعی حکام میں بہت دور درج ہیں۔ حدیث کے تحت نہ آتے۔ لوگ کسی محدث پر کفر، کفر، کفر دیتے ہیں اور کسی مستحب کام کو فرض کا درجہ دے دیتے ہیں۔ ایسے شدت پسندوں کی جرح نہ ہو۔ مستند نہیں ہوگی۔

اس لیے تدلیس کی وجہ سے کسی پر جرح نہیں کی جاسکتی۔ تدلیس کا معنی یہ ہے کہ قابلِ فروخت سامان میں مہاجر و عیب و خیر سے چھپایا جائے اور محدثین کی اصطلاح میں اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی سند کی تصدیقات کو پوشیدہ رکھا جائے۔ تدلیس کی وجہ سے حدیث اس لیے نہیں کی جاسکتی کیونکہ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں ارسال سے حدیث پائی جائے گی اور ارسال پر جرح نہیں کی جاسکتی تو جو چیز اس کی مشابہ ہوگی اس پر بدحوالی جرح نہیں کی جاسکتی۔

اس کی ایک ذیلی صورت تدلیس ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ راوی اپنے شیخ کا معروف نام نقل کرنے کے بجائے اس کی جرح معروف کثرت یا نسبت نقل کر دے تاکہ لوگ اس سے آگاہ ہو سکیں اور راوی پر تنقید نہ کر سکیں جیسے سفیان ثوریؒ کیا کرتے تھے۔ لہذا یہ حدیث ابوسعیدؓ نے سنائی ہے۔ ابوسعیدؓ خواجہ حسن بصریؒ کی کثرت سے اور مشہور متنازع راوی بھی کی تھی۔ یہی کثرت ہے۔ اب گرجی کا نام ذکر کیا جاتا تو لوگ اعتراض کرتے اس لیے اس کی کثرت ذکر کر دی تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ شاید یہ روایت حضرت حسن بصریؒ سے منقول

معتیٰ کو اختیار کر لیتا ہے (ایسی صورت میں مذکورہ اصول صادق نہیں آئے گا)

راوی کا اپنی روایت کے خلاف عمل کرنا۔

اس کیلئے یہ ضروری ہے کہ اس نے پہلے روایت نقل کی ہو اور بعد میں اس کے خلاف عمل کیا ہو لیکن اگر راوی پہلے نقل کرتا ہے اور بعد میں اس کے خلاف روایت نقل کر دیتا ہے یا یہ نہیں پتہ چلا کہ راوی نے پہلے روایت نقل کی تھی یا اس سے خلاف عمل پہلے کیا تھا تو ایسی صورت میں کوئی اعتراض لازم نہیں آئے گا۔ پہلی صورت میں اس لیے کیونکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہی پہلے اسی بات کا حامل تھا جو اس کے عمل سے ظاہر ہوتی ہے لیکن پھر جب حدیث سے اسے آگئی تو اس نے اپنا عمل ترک کر دیا ہوگا اور دوسری صورت میں اس لیے کیونکہ حدیث نے اپنی اصل کے اعتبار سے حجت کی حیثیت رکھتی ہے اس لیے کسی مجاہد نے (یعنی روایت اور نقل کی قدر پر مبنی) ان دونوں سے حدیث پر عمل ساقط نہیں ہوگا۔

(۱۱) راوی حدیث کا کوئی ایسا معنی متعین کر دے کہ حدیث کے الفاظ اس معنی کا احتمال رکھتے ہوں۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب الفاظ مشترک ہوں۔ ایسی صورت میں اس روایت کی کسی دوسری تاویل پر عمل کرنا مستوحش نہیں ہوگا جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی اگر صحیح کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں۔

خرید و فروخت کرنے والوں کو (سود ختم کر کے) اس وقت تک اختیار ہوتا ہے جب تک وہ علیحدہ نہ ہو جائیں۔

اس حدیث میں ٹھیکہ کی سے مراد کیا ہے؟ یہابی مین دین ختم کر لینا یا جسمانی طور پر الگ ہو جانا؟ اس حدیث کے راوی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہیں ایک یہ کہ سود ختم کر لینا یا جسمانی طور پر الگ ہو جانا۔ امام شافعی بھی اسی بات کے قائل ہیں۔ حارث بن عساکر اس سے مراد یہ کہ۔۔۔ ان کے درمیان یہابی طور پر سود ختم ہو جائے تو اب فریقین کو (کسی دوسرے حد کے بغیر) سود ختم کرنے کا اختیار نہیں ہوگا، اور یہاں یہ وقت حدیث کے معانی میں ہے۔

(۱۲) اگر کوئی راوی کسی (قابل عمل) روایت پر حوالہ نہیں کرتا تو یہ بھی اسی طرح ہے۔ جیسے اس کا نقل اس روایت نے خلاف ہو۔ ایسی روایت بھی حجت میں ہی ملتی ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سے ہے۔ یہاں یہ مطلق ہے۔ یہی اگر مہاجر بن مسعود سے جانتے وقت کو اس سے مراد غصے کے بعد نزع یہی کیا کرتے تھے جبکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے شمارہ حجاب کا یہ بیان مستند طور پر ثابت ہے۔ اور فرماتے ہیں میں اس سال تک حضرت ابن عمر کی حدیث میں رہا ہوں اور میں نے کبھی بھی پہلی تکبیر کے علاوہ کسی اور موقع پر انھیں رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔ حجاب کے اس بیان سے یہ ثابت ہو جاتا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ نقل نہ کہ اس بات کی دلیل سے کہ وہ سے مسنون سمجھتے تھے۔

(۱۳) اگر کوئی حدیث واضح ہو جس میں کسی خفاء کا احتمال نہ ہو اور پھر مستند طور پر یہ بات ثابت ہو جائے کہ صحیح۔ مگر اس حدیث کے خلاف تھا تو یہ بات بھی اس وجہ کے لئے قطعی گواہت ہو سکتی ہے۔ روایت پر طعن کی یہ وجہ ہے کہ جب اس میں نہیں ہے اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت عمار بن صامتؓ نے فرمایا کہ یہ روایت مل کر تین سال ہوئی کہ میں نے اس حدیث کو نہیں سنا۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ حدیث ایک سال پہلے جل واد میں گری ہو جائے گی۔ یا شاید اس کی روایت سے ظاہر ہے کہ یہ حدیث ایک سال کی حدیث کی سزا کا حصہ ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عمارؓ سے اسی طرح کی

گا کیونکہ اس میں رب ظاہری طور پر ایک دوسرے کی مخالفت ہوتی ہے اور حقیقت ان دونوں میں سے ایک وہ ہے جو موصوفہ سے اعتبار سے ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ اسی طرح مشہور حدیث اور فقہاء حدیث کے درمیان قیاس کی جگہ نہیں ہوتی۔ اسی لئے کہ یہ خاص حکم اور ایسے عام حکم میں سے بعض اور کو حاصل کر لیا گیا ہو، حقیقت تعارض ہوگا کیونکہ یہ دونوں میں سے کسی ایک قسم کو ذاتی اعتبار سے دوسری قسم پر ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

تعارض کیلئے یہ بات شرط ہے کہ دونوں متضاد دلائل سے دو متضاد احکام ثابت ہو رہے ہوں یعنی ایک دلیل سے یہی ثابت ہو جائے کہ دوسری دلیل سے یہی ثابت ہو رہی ہو۔ یہ شرط نہایت ضروری ہے ورنہ سے الگ سے الگ سے ذکر کیا گیا ہے۔

تعارض کیلئے یہ بات شرط ہے کہ مسئلہ کا کل اور وقت ایک ہو جس دونوں دلائل سے وہ بیان ہو رہا ہو۔ یعنی جب وہی شخص کسی عورت کے ساتھ نکاح کرتا ہے تو اس کی بیعت سے وہ عورت اس کیلئے حلال ہو جاتی ہے اور اسی نکاح کی وجہ سے اس عورت کی ماں اس کیلئے حرام ہو جاتی ہے (اب نکاح ایک ہی ہے اور اس کے دو بیٹے ثابت ہوں گے والے حکم دو ہیں یعنی حلال اور حرمت سے لگنیں ہوں گے)۔ اسی طرح دو احکام کا کل مختلف ہے یعنی علت کے حکم کا تعلق ایک عورت کے ساتھ ہے، اور حرمت کے حکم کا تعلق دوسری عورت کے ساتھ ہے جو میں کل کی بھی وقت کی مثال یہ ہے۔

ابتداء اسلام میں شراب پینا جائز تھا بعد میں سے حرام قرار دے دیا گیا (اب یہاں علت و حرمت متضاد حکم ہیں)۔ دونوں کا کل یعنی شراب نوشی ایک ہی ہے لیکن اس کے باوجود یہاں تعارض موجود نہیں ہوگا کیونکہ دونوں کا وقت یکساں ہے۔

اسی طرح اگر کل اور وقت ایک ہوں اور حکم ایک ہو تو تعارض نہیں ہو سکتا۔ یہ بات واضح ہے۔ بعض علماء نے یہاں اس بات کا اعراض کیا ہے کہ حکم کے ساتھ اس کی نسبت بھی یکساں ہونی چاہئے جسے (علاقہ کی وجہ سے) بدی شہر کے لئے حلال ہوتی ہے اور اس کے علاوہ دیگر تمام مردوں کیلئے حرام ہونی سے نہیں اس اختلاف و تعارض نہیں کیا جا سکتا۔

اگر دو آیات کے درمیان نظر بہ تعارض نظر سے تو سخت کی طرف رجوع کیا جائے گا کیونکہ تعارض کی وجہ سے دونوں آیات کا حکم ساکت ہو جائے گا اس لیے اسی دلیل کی طرف رجوع کرنا ہوگا جو آیات کے بعد سب سے زیادہ مستند ہو اور وہ سنت ہے اسی صورت میں کسی تیسری آیت کی طرف رجوع نہیں کیا جا سکتا کیونکہ اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ آپ کثرت کی وجہ سے ایک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دے رہے ہیں اور یہ درست نہیں ہے۔

اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے

"(فما زلت) تم سے قرآن کا جو حصہ پڑھا جائے پڑھ لے لو" (النمل 20)

ایک اور مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے

"جب قرآن پڑھا جائے تو سے غور سے سنو اور خاموش رہو" (الاحزاب 204)

دھوکہ کرنے اور پانی کے استمن کا حکم پانی اصل پر باقی رہے گا۔

مذکورہ بالا مسئلے کا یہ حکم ہوگا کہ پانی کیونکہ اپنی اصل کے اعتبار سے پاک ہوتا ہے اس لیے گندھے کے جوٹھے پانی کو بھی قدر جتنی دیا جائے گا بھلا اس پانی سے درجے دھو کر دوا جب ہوگا۔ (جب کوئی درپان موجود نہ ہو) اور نہ اس کیونکہ اپنی اصل کے اعتبار سے بے دھو ہوتا ہے اس لیے اسے پانی سے اس کا مدثر رائی نہیں ہوگا اس لیے اسے اس دھو کے ہر وقت احتیاطاً تیرہ بھی کرتا پڑے گا یہاں یہ سوال نہیں کیا جا سکتا کہ پانی اپنی اصل کے اعتبار سے خالص کو پاک کرنے کی ملاحیت رکھتا ہے اس لیے تیرہ کی ضرورت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اسی صورت میں دوی کے بجائے صرف پانی کے اصل حکم کا خیال رکھا گیا ہوگا۔ یہاں یہ اعتراض نہیں کیا جا سکتا کہ جب کسی مسئلے کے بارے میں عدل و احرام دونوں حال سے نجات حاصل کی جائے۔ ہم اس کا جواب یہ دیں گے کہ ترجیح احتیاط کے پیش نظر دی جاتی ہے اور ہم نے یہاں احتیاط کے پیش نظر پہلے ہی یہ فتویٰ دیا ہے کہ احتیاط سے پیش نظر اس پانی سے دھو بھی کر لیا جائے اور بعد میں تیرہ بھی کر لیا جائے۔ گندھے کے جوٹھے پانی کو مشکوک اس لیے کہا جاتا ہے کیونکہ اس کی علت یا حرمت کے بارے میں متقوں و اہل میں تعارض پایا جاتا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اس کا حکم ہی پتہ نہیں ہے نہ کہ اس کا حکم موجود ہے ورنہ یہ کہ اگر کوئی دوسرا پانی موجود نہ ہو تو اسی پانی کے درجے دھو کر دوا جب ہے اور اس کے ساتھ تیرہ بھی کیا جائے گا۔

قیاس میں تعارض

اگر دوا مرض کے قیاس کے مطابق تعارض آجائے تو اس تعارض کی وجہ سے وہ دونوں ساقط ہیں ہو گئے یا نہ ہو گئے۔ حد مزید کوئی دلیل نہیں ہوتی۔ سوئے اس کے کہ ہر چیز کو اس کی اصل پر باقی رکھا جائے جیسے کہ حد ۱۰۰ کے پیش نظر حد ۵۰ سے ۱۰۰ کے حکم میں یہاں کیا گیا تھا لیکن یہ عمل ہمارے (فقہائے احناف کے) ایک حجت نہیں ہے نہ اسے جب ادنیٰ ۵۰ سے ۱۰۰ تعارض آجائے تو مجتہد ہے دین کے فیصلے کے مطابق دونوں میں سے کسی ایک پر عمل کر سکتا ہے یعنی مجتہد اپنے اہل علم سے قیاسوں میں غور و فکر کرے گا اور پھر اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ نور فرست کی مدد سے اس کا انہیں جس قیاس پر منطقی ہوگا اس سے مطابق فیصلہ دے دیگا۔ امام شافعی کے نزدیک اسی صورت میں دل کی گواہی ضرور نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مسائل میں اس سے مختلف نتائج متقول ہیں۔ اس کے برعکس ہمارے آئندہ میں سے کسی ایک عام کے کسی مسئلے کے بارے میں دو فتویٰ موجود ہوں گے تو اس کا حقیقی دو الگ زمانوں سے ہوگا لیکن کیونکہ تاریخی طور پر یہ پتہ نہیں چل پاتا کہ دونوں میں پہلا فتویٰ کون سا ہے تاکہ دوسرے پر عمل کیا جائے اسی لیے بعد میں آئندہ فقہاء و دونوں میں سے کسی ایک قول پر فتویٰ دے دیتے ہیں۔ یہ تمام بحث حقیقی تعارض کے بارے میں تھی جس کا حکم یہ ہے کہ اس کی موجودگی میں تعارض و اہل ساقط ہو جائیں گے۔ تعارض کی دوسری صورت ظاہری تعارض ہے جس کا حکم یہ ہے کہ اس میں ظاہری طور پر تعارض و اہل میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جاتی ہے اس کی نکتہ صورتیں درج ذیل ہیں۔

(۱) یہ تعارض دلیل کی حیثیت کے حوالے سے ہوگا یعنی دونوں تعارض دلیلیں مساوی حیثیت کی، ایک کبھی ہوگی جیسے اس میں سے کوئی ایک خبر مشہور ہو اور دوسری خبر واحد ہو یا اس میں سے کوئی ایک (اصول فقہی اصطلاح کے مطابق) "میں" ہو اور دوسری

پہلی آیت کے عمومی حکم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں اعتدلی کیلئے بھی قرات کرنا فرض ہے جبکہ دوسری آیت کے خاص حکم سے اس کی نفی ہوتی ہے اور یہ دونوں آیت نماز ہی کے بارے میں ہیں اس لیے اسے اس قدر فرض کی موجودگی میں حدیث کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان ہے۔

”حس شخص کے آئے، ہم کھڑا ہوئے، امام کی قرات ہی اس سے کافی ہوگی۔“

سنت میں تعارض

اگر دو حدیثوں کے درمیان تعارض آجائے تو صحابہ کرام کے اقوال یا قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ مادہ نحو، ج ۱، ص ۱۰۰۔
 بزدلی نے یہی صوب بیان کیا ہے تاہم بعض علماء اس بات کے قائل ہیں کہ صحابہ کرام کے اقوال کو قیاس پر ترجیح حاصل ہوگی۔ جو دو حدیثوں کے مطابق ہوں یا نہ ہوں بعض علماء کے نزدیک مطلق طور پر قیاس کو ترجیح حاصل ہوگی بعض علماء سے یہ بات نہیں کہ جن مسائل کا حل قیاس کے ذریعے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ ان میں سے بھی یہ کہ قیاس کے اقوال کو مقدم رکھا جائے گا اور جن مسائل و قیاس کے ذریعے حل کیا جاسکتا ہے، ان میں قیاس کو مقدم رکھا جائے گا اس کی مثال یہ ہے کہ بعض حدیث میں یہ بات مطلقاً ہے کہ یہ گرم لٹکا لے کر نماز رکعت میں اور رکعت ۱۰ کی قیاس جن میں سے ہر ایک رکعت میں ایک مرتبہ رکوع یا دو مرتبہ رکوع یا جبکہ سیدہ عائشہ صدیقہ روایت کرتی ہیں۔ یہی اکرم ﷺ سے نماز رکعت میں چار رکعت ۱۰ کی قیاس اور اس میں سے۔ یہ بات میں چار مرتبہ رکوع لیا تھا اور چار مرتبہ رکوع کیا تھا (یہ دونوں روایات متعارض ہیں) اس لیے قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا اور نماز رکعت ۱۰ کی قیاس کو بھی دیکر نماز میں قیاس کرتے ہوئے اس روایت کو ترجیح دی جائے گی جس میں دو رکعت میں یہ دو رکعتوں کا ذکر ہے؟

اگر صحابہ کرام کے اقوال اور قیاس کی طرف رجوع کرنے کے بعد بھی مسئلہ کا حل سامنے نہ آئے تو۔ یہ مسئلہ اس کی اصل کے مطابق سامنے آئے گا اس کی مثال یہ ہے کہ گدھا آریائی میں مرد اس دن تو اس کا حکم کیا ہوگا؟ اس سے میں حدیث مختلف ہیں جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے خود خیبر کے موقع پر پانچ گدھوں کا گوشت حرام قرار دیا تھا جبکہ عاصم بن ہریرہ روایت کرتے ہیں۔ میں نے یہ باگہ رسالت میں عرض کی کہ گدھوں سے علاوہ میرا تمام مال حلال ہو چکا ہے تو آپ نے فرمایا تمہارے مال میں سے جو بھی جانور صومنا تار ہو جس کا گوشت کھا سکتے ہو تو جب اس کے گوشت کے بارے میں تمہاری روایت ہوگی تو اس کے جوئے کا بھی یہی حکم ہوگا کیونکہ من کا لب گوشت سے پیدا ہوتا ہے ایک حدیث میں یہ بات موجود ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے کہہ دے کہ جوئے پانی کا حکم اور پانی کیا گیا کہ اس کے ذریعے وضو کیا جاسکتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا ہاں اور یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے جبکہ حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے پانچ گدھوں کو پاک فر دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا جوئے بھی پاک ہوگا کہ جسے جوئے پانی کا حکم تیس کے دوئے بھی واضح نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اسے پہنے پر قیاس نہیں کیا جاتا۔ اسی طرح نماز میں قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اس کو کچھ کے جوئے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ کچھ کا جوئے پاک ہوتا ہے (اس بات پر مابون ص ۱۰۰) اس سے زیادہ کہ جس کی سرایت ہوئی تھی اس میں نہ سے۔ جوئے و پانی کے جوئے پر بھی قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ پانی کا جوئے پاک ہوتا ہے اور گدھے کی بدست گدھے میں پانی کی عدم روایت۔ یہاں ہوتی ہے لہذا جب یہ تمام دلائل ہاں ہی طور پر مضبوط ہوئے تو اب

یہ ہوگا کہ دونوں صورتوں میں غسل ہی کی تاکید ہوگی اس لیے اب اس تقاض کو ختم کرے گا شرط یہ ہے۔ ثلث، رات، مس۔
 وجوب کے بجائے اس کے استحباب پر دست کرتی ہے۔

(۱۶) ظاہری تقاض کو ختم کرے کی ایک صورت یہ ہے کہ دونوں دلائل میں سے ایک کو مستثنیٰ طور پر منتخب کر لے۔ یہاں یہ ہے۔
 یہ اس وقت ہوگا جب یہ پتہ نہ ہو کہ دونوں دلائل میں سے کون سا حکم پہلے موجود تھا؟ کیونکہ اگر یہ پتہ چل جائے تو چھپنے عمرو
 منسوخ و دوسرے کو مانع ماننا ضروری ہوگا جیسے اللہ تعالیٰ کا یہ فرماں بعد میں نازل ہو۔

”حاملہ عورتوں کی عدت (کا ختمی وقت) وضع حمل ہے۔“ (طلاق ۱۵)

جب کہ یہ فرماں پہلے نازل ہوا تھا۔

”جس عورت کا شوہر فوت ہو جائے وہ چار ماہوں میں تک عدت بسر کرے۔“ (طلاق ۲۳۹)

اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جس عورت کا شوہر فوت ہو جائے تو اس کی عدت چار ماہوں میں ہوگی نہ ۱۰۱ اور نہ ۱۰۲۔
 نہ لیکن پہلی آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حاملہ عورت کی عدت کا ختمی وقت بچے کی پیدائش ہوگا نہ ۱۰۱ اور نہ ۱۰۲۔
 ہو لہذا اس دونوں کے درمیان محسوس خصوصیت کی وجہ کی نسبت پائی جاتی ہے لہذا اجتماعی صورت میں دونوں آیات سے کیا یا نہ ختم
 جائے گا یعنی حاملہ عورت کی عدت کیا ہوگی؟ کسی صورت کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فتویٰ یہ ہے کہ حقیقۃً عدت عورت ۱۰۱
 عدت بسر کرے گی جو دونوں میں سے زیادہ غلط ہو چکی ہوگی۔

بچے کی پیدائش دور ہو تو اس کی پیدائش تک عدت بسر کرے گی۔ یہ اس وقت ہوگا جب یہ پتہ نہ چل سکے کہ عدت میں سے کون سی آیت
 پہلے نازل ہوئی تھی لیکن اسی صورت حال کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا فتویٰ یہ ہے کہ عورت کی عدت سے پہلے نازل
 ساتھ ختم ہوگی وہ یہ کہا کرتے تھے کہ میں اس بارے میں سہارا رکھتا ہوں کہ عدت ۱۰۱ ہے۔ (مسند احمد میں عامی حدیث
 بچے کی پیدائش ہوئے کا ذکر ہے) سورہ بقرہ کی آیت (جس میں بیوقوف عدت چار ماہوں میں کوئے کا کرے) انہ جلد ۱۰۱ ہوں
 تھی۔

لہذا جب یہ واضح ہو گیا کہ کون سی آیت بعد میں نازل ہوئی تھی تو کسی سے یہ ثابت ہو جائے گا کہ بعد میں نازل ہونے والی آیت
 نے پہلے نازل ہوئے والی آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا ہے۔ اسی لیے کسی صورت کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ بات کہہ کر
 مرحوم شوہر کی میت غسل کے تختے پر پڑی ہوئی ہو اور اسی دوران اس کی حاملہ ہووے کہ اس بچے کی پیدائش ہو جائے تو اسی وقت اس بیوہ
 کی عدت ختم ہو جائے گی اور اب اگر وہ چاہے تو دوسرے شخص سے نکاح کر سکتی گی۔ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی بھی اسی بات کے قائل
 ہیں۔

(۱۷) ظاہری تقاض کو ختم کرے کی ایک صورت یہ ہے کہ دونوں دلائل کو دلائل کے اعتبار سے مختلف زمانوں پر محمول کیا جائے۔
 جیسے ایک ہی چیز کے بارے میں دو مختلف اہل سائنس نے جائیں جن میں سے ایک کے ذریعے اس کا ثبوت ہوگا ثابت ہوتا
 ہو اور دوسری دلیل کے ذریعے ثابت نہ ہوگا ثابت ہوتا ہو تو مباح نہ ہوئے ولی دلیل کو دلائل کے اعتبار سے مقرر قرار دیا
 جائے گا۔

”ظاہر“ ہو تو کسی صورت میں اہل انوائی پر تہذیبی جملے کی۔

(۱۱) ظاہری تعارض کا تعلق شک سے تھا نہ ہوگا کسی ایک حکم کا تعلق، نیا سے ہوگا اور دوسرے کا تعلق۔ حجت سے ہوگا جیسے سورہ بقرہ، اور سورہ مائدہ میں قسم اٹھانے سے متعلق آیات سے جو بوجہ ہیں۔

سورہ بقرہ 225 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے

”فذلک لتعلموا انما حرم فیہ منکم ما حرم اللہ ورسولہ من قبلہ“

اس آیت میں موجود حکم میں جنوں اور معتقدوں کی اقسام شامل ہیں۔ لہذا اس سے ثابت یہ ہوتا ہے کہ جنس جنوں میں بھی مواخذہ ہوگا جبکہ دوسری طرف سورہ المائدہ 89 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”انما تعالیٰ انہی قسموں کے بارے میں تمہارا مواخذہ کرے گا جنہیں تم نے مضبوط کیا ہے (یعنی صرف جنہیں معتقد مواخذہ ہوگا)“

لہذا اس آیت سے کثرت یحییٰ جنوں کے خلاف مابین داخل ہوئی جس کا مطلب یہ ہے کہ جنہیں جنوں پر مواخذہ نہیں ہوگا۔

جب یہ دونوں آیتیں یحییٰ جنوں کے بارے میں تعارض کا شکار ہو گئیں تو جہاں جنس جنوں پر مواخذہ ہوتا ہے اس سے مراد اخروی مواخذہ یعنی گناہ ہوگا اور جہاں یحییٰ جنوں پر مواخذہ نہ ہونے کا ذکر ہے اس سے مراد بنیادی مواخذہ یعنی قسم توڑنے کا ظاہر ہوتا ہے۔ ہم اس موضوع پر پیسے ہی تفصیل سے بحث کر چکے ہیں۔

(۱۱۱) ظاہری تعارض کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اس کا تعلق مخصوص حالت سے ہو یعنی دوسرے ضابطہ اعمال میں سے یہ حالت پر محمول کیا جائے اور دوسرے کو دوسری حالت پر محمول کیا جائے جیسے ارشاد باری تعالیٰ جس شخص نے اپنے کسی

چڑھی لگی ہے، اور اس حرف کو ”شہد“ کے معنی بھی پڑھا گیا ہے۔ آیت یہ ہے۔

”والمعتد بہ علیہا من بعدہ“ اس وقت تک محبت نہ کرنا جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں۔ سورہ بقرہ 222

اس آیت میں اگر حرف ”و“ پر ”شہد“ نہ چڑھی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جب ان کے جوش کی حد منقطع ہو جائے تو خود انہوں نے غسل کیا ہو یا نہ کیا ہو ان سے صحبت کرنا جائز ہے اور ”و“ پر ”شہد“ چڑھی جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جب تک غسل نہ کر لیں تو ان کے ساتھ صحبت کرنا جائز نہیں ہوگا۔ قرأت کے اس اختلاف کی وجہ سے آیت کے حکم میں تعارض آ گیا ہے اور یہ دو تعارض سیات کی مانند ہو گئی ہے اس لیے ان دونوں قراءتوں کے درمیان مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کی جائے گی یعنی جس قرأت میں ”شہد“ نہیں چڑھی لگی اس سے مراد وہ صورت ہوگی جب جنوں کی مددیں ان نذر جانے کے بعد منقطع ہوئی ہو اور مزید فیض کی آہ کا مکان مائی نہیں ہے لہذا یہی صورت میں جنس جنوں کی حد منقطع ہو جائے سے ہی محبت کرنا درست ہوگا جبکہ ”شہد“ ان قراءتوں میں سورہ بقرہ پر محمول کیا جائیگا۔ جب دوسرے سے پہلے جنوں کی حد منقطع ہو جائے تو کسی صورت میں اس حالت کا تمام مواخذہ نہ ہوگا۔ شاید یہ دو مواخذہ جنوں آ جائے اس لیے جنوں کے انقطاع یا یقینی کھٹے کیلئے ضروری ہوگا کہ قورت غسل کرے یا چاروں طرف سے غسل کرے لہذا قورت گزر جائے تاکہ معصومی طور پر قورت کی طہارت کا حکم جاری ہو جائے۔

لیکن اس جواب پر یہ اعتراض وارد ہوگا کہ اس آیت کے کلمے میں الفاظ ”والمعتد بہ علیہا“ کے ساتھ متحمل ہے جس کا یہی مطلب

باب النوحی

وحی کا بیان



لہذا باب ۱ کنیف کان ہذہ النوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (رَأٰنَا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَهْمًا اَوْحَيْنَا اِلَى نُوحٍ وَالْمُتَّبِعِيْنَ مِنْ بَعْدِهِ)

نبی اکرم ﷺ پر وحی کے نزول کا آغاز کیسے ہوا؟ اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان (کی تشریح) (۱۷۷ ص ۱) ہم نے تمہاری طرف وحی نازل کی (اسی طرح) جیسے تم سے پہلے نوح (علیہ السلام) اور ان کے بعد آئے واسطے بھی کی طرف نازل تھی۔



۱۔ سَدَّ كُنَا الْمُحْسِنِيْنَ عَنْهُ النَّوْهُ بْنُ الْمَرْثَبِ قَالَ خَلَقْنَا نُسُفَانَ قَالَ خَلَقْنَا نُسُفَانَ نُسُفَانُ بْنُ سَعْدٍ الْأَعْدَاوِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عُلْفَمَةَ ابْنَ وَقْلَاصِ الشَّيْخِ يَقُولُ سَمِعْتُ عُمرَ بْنَ الْكَحْطَبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَلْعَصَ نَسَاءٌ وَنَسَاءٌ لَكَرَ الْأَرَبِيُّ مَا تَوَدَّى لَقْنٌ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى ذِيهَا يُصَلِّيْهَا أَوْ إِلَى أَسْرَافٍ يَكْبُحُهَا فَبُهِخَرَتْهُ أَيْ مَا حَاوَرَهُ

علقمہ بن وقاص لکھتے فرماتے ہیں میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو برسرِ مہربانیاں کرتے ہوئے سنا ہے کہ وہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے "اُمّال (کی محنت اجرو ثواب) کا اور ریت پر ہے۔ پس جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (کی رضا کے حصول) کے لیے ہجرت کرے گا۔ تو (اگر ثواب نہ ترے) اس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے لیے (ہی شمار) ہوگی اور جس شخص نے (کسی اور) کو مقصد سے ہجرت کی عورت سے نکاح کے لیے ہجرت کی تو اس کی ہجرت اسی طرف ہوگی جس طرف اس نے ہجرت کی تھی۔ (یعنی وہ اس سے ہجرت کی تھی اس کے مطابق اس کو بدلے گا۔)"



سند پر تبصرہ۔ اس کی سند مرفوع متصل ہے۔ اس میں دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اسے ایک تابعی محمد بن براء نامی نے وہ تابعی علقمہ بن وقاص لکھتے ہیں روایت کیا ہے۔ اس روایت کے ابتدائی دروداوی لکھتے ہیں اس روایت میں۔

حدیث کی قسم یہ حدیث قوی ہے کہ نکاح میں نبی اکرم ﷺ کا فرمان منقول ہے۔

مضامین حدیث: ہیبت کی اہمیت کا بیان

عصمات عدا ابال نے کہا تھا۔

عمل سے زندگی فانی ہے جسے بھی جہنم بھی یہاں کی اپنی اہمیت میں نہ دیتی ہے۔ کیونکہ زندگی کے زندگی عمل سے عبارت ہے اور عمل ہی زندگی ہے۔ عصر حاضر میں اس حدیث کو پیش نظر رکھنا بہت ضروری ہے۔ کیونکہ زندگی کے

اس دلالت کی صورت یہ ہوگی کہ ہر شے اپنی اصل کے اعتبار سے مباح ہوتی ہے اس لیے جب ہم حرم قرار دیے والی دلیل کو اختیار کریں گے تو اہانت ثابت کرنے والی دلیل اس اصول سے مل جائے گی کہ ہر شے اصل میں مباح ہوتی ہے نیز حرمت ثابت کرنے والی دلیل کے ذریعے اس دونوں طریقوں سے ثابت ہونے والی اہانت کو موقوف قرار دیا جائے گا۔ اس کے برعکس اگر ہر اہانت ثابت کرنے والی دلیل کو موقوف قرار دیں تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ حرمت ثابت کرنے والی دلیل کے ذریعے پہلے شے کی اصل اہانت و موقوف قرار دیا جائے گا ورنہ ہر اہانت ثابت کرنے والی دلیل کے ذریعے حرمت ثابت کرنے والی دلیل کو موقوف قرار دیا جائے گا جو بالکل صحیح نہیں ہے۔

یہ بہت بڑا بنیادی اصول ہے جس کے ذریعے بہت سی جزئیات کا حل پیش کیا جاسکتا ہے لیکن یہ ان حضرات کے موقف کے مطابق ہوگا جو اس بات کے قائل ہیں کہ ہر شے میں اصل اہانت ہوتی ہے البتہ بعض مہاد کے نزدیک ہر شے میں اصل حرمت ہوتی ہے بعض علماء اس نظریے کے قائل ہیں کہ شے کے اصل حکم کے بارے میں خاموشی اختیار کی جائے گی۔ یہاں تک اس کے حرام اور حلال ہونے کی دلیل سامنے آجائے ہم نے اپنی کتاب 'تفسیرات احمدیہ' میں اس موضوع پر تفصیل سے بحث کی ہے۔



(وقتی اور عملی و معاشرتی) حالت یہ تھی۔

مسند پر تجھرو: سے ایک صحابی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے دوسرے صحابی حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے دیکھا ہے کہ تم نے ایک صحابی کو قتل کیا ہے۔

حدیث کی قسم: اس روایت کو اگرچہ محدثین نے مرفوض منقول قرار دیا ہے تاہم یہ ایک صحابی کی وراثت کی حیثیت رکھتی ہے جو قبول کرنے والے ایک ساتھی کے سامنے اپنے ماضی کے بارے میں بیان کی

مضامین حدیث: اس روایت کے مرکزی مضامین میں نبی کریم ﷺ کی بنیادی تعلیمات کا اجمالی تعارف، کفار مکہ و مدینہ کی اسلام دشمنی، اہل ایمان کی ثابت قدمی، ان کی ظاہری خستہ حالی، ان کا جذبہ جہاد، ان پر ایمان کے اثرات، قیصر روم کی سرعوبیت، اسلامی فتوحات کی پیشین گوئی، غیر مسلموں کو تبلیغ کرنے کا طریقہ وغیرہ جیسے بنیادی مضامین شامل ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: کسی شخصیت یا قوم کے احوال سے واقعیت حاصل کر کے لیے اس کے قریبی لوگوں سے معصومات حاصل کرنی چاہیے۔ اور یہ احتیاط رکھنی چاہیے کہ جواب دینے والا اپنے ذاتی احساسات و خیالات کے تحت غلط بیانی نہ کرے۔ 2۔ ہر گونا گواپنے ذاتی تجربات، اگلی نسلوں تک منتقل کرے چاہیے۔ 3۔ کسی ہم مسئلے کے بارے میں معصومات حاصل کرتے یا فوراً لکھ کر دے وقت کچھ دادر اور تجربہ کار افراد کو اپنے ہمراہ رکھنا چاہیے۔ 4۔ تیاریات کے ممبر، اس کے قادیان، ارجح کاروں، علمائے قریب کے پس منظر و پیش منظر، تحریک کے مخالفین کی رائے، رنگہ بات، تحریک کے مستقبل کے بارے میں، کان، سور و غیرہ کا جائزہ لینا چاہیے۔ 5۔ نسل اور خاندان انسان کی شخصیت پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ 6۔ لیے کا مکان، مہداس پر جان سب افراد و حیوانات پر۔ 7۔ چاہیے۔ 6۔ غیر مسلم حکمرانوں کے ساتھ سراسر است کا سلسلہ برپا رہنا چاہیے۔ 7۔ کسی جمعیہ شخص کو خط لکھتے وقت شدت انتساب و ادب اختیار کرے چاہیے۔ 8۔ غیر مسلموں کو لکھ کا سفر یہاں چاہیے۔ 9۔ اگرچہ قرآنی کائنات سو تو قرآن مجید بھی وہاں سے جاری ہو سکتا ہے

توجہ طلب: جب ایمان کی نشاۃ دل میں آئے تو اس سے مرعوب نہ ہوں گے۔ کیا اپنے جہاں کا ظہور اور امنی میں ہی رہو فقیر رکھنا ہمارے لئے تمہیں ہے۔ یا پھر ہم بھی قیصر روم کی طرح ہو گوں گی مخالفت کے خوف کے تحت تین وقتوں کر کے سے دور رہتے ہیں؟

جب ہم اللہ تعالیٰ کی معرفت کی بات کرتے ہیں یا ہم اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے کا اور کرتے ہیں تو ہمیں سب سے پہلے یہ اصول ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ کسی بھی ذات کی معرفت کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں۔

(۱) اس ذات کے وجود کی معرفت (۲) اس ذات کی صفات کی معرفت

ہمارے عام بخاؤں سے جس وجود سے مراد کسی بھی چیز کا مادی وجود ہوتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے ماوراء ہے، اس کی تعلیم بلند و برتر ذات کے بارے میں کیا ہے؟ کیسے ہے؟ کب سے ہے؟ کہاں ہے؟ وغیرہ جیسے سوالات ہمیں کتابت و خوانہ نقلیہ میں مل سکتے ہیں۔ کیا یہ ممکن ہے؟ کیسے؟ کب؟ کہاں؟ یہ سب غلو کی خصوصیات ہیں۔

جب یہ اصول آپ کے سامنے واضح ہو گیا تو اب آپ بڑی آسانی سے یہ تصور خد کر سکتے ہیں کہ اللہ کی معرفت حاصل کرنے کا مطلب اس کی ذات کے وجود کی معرفت حاصل کرنا نہیں ہوگا جب ذات کا وجود معرفت کے بارے سے باہر نکلیں گے تو یہ ماوراء ہے۔

اس لئے صرف ایک صورت باقی رہ گئی جس کی صفات کی معرفت

جب ہم کسی بھی چیز کی معرفت حاصل کرتے ہیں تو اس کے دو طریقے ہوتے ہیں

(۱) وہ شے ہمارے حواس کے دائرے میں آتی ہوگی اور ہمارے حواس کو کسی حد تک اس سے ملے گا اور اسے حاصل کر سکتے ہیں۔

(۲) وہ شے ہمارے حواس کے دائرے میں شامل نہ ہو مگر ہمارا ذہن اس کے بارے میں کوئی تصور قائم کر سکتا ہے۔

جب ہم اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں خود کرتے ہیں تو بہت جلد ہمیں اس حقیقت کا ادراک ہو جاتا ہے کہ اللہ کی صفات ہمارے حواس کے دائرے میں نہیں آ سکتی ہیں۔

اب یہاں یہ سوال پیدا ہوگا کہ پھر ہم اللہ کی صفات کی معرفت کس طرح حاصل کریں گے؟

انسان کے مادی جسم میں علم کا مرکز دماغ ہے جس میں موجود خیالات کی تصویریں کوٹھکا کر رکھی جاتی ہیں۔ یہ دماغ صرف ان چیزوں سے ماؤس ہوتا ہے جن کا علم اسے حواس کے ذریعے حاصل ہوا ہو اور جس چیز کا علم اسے حواس سے نہیں حاصل ہو سکتا۔ ہمارے حواس کے دائرے میں صرف ایک تصور قائم کر سکتا ہے اب یہ تصور حقیقت سے کتنا دور ایک ہے یا دور؟ ہمارے ذہن میں جو خیالات ہیں ان کے خیالات

اس لیے اللہ تعالیٰ کی صفات کی معرفت کے حصول کے لیے ہم ان چیزوں سے بچیں جن سے ہمارے ذہن کے خیالات دور نہیں آ سکتی ہیں اور یہ بات طے ہے کہ اللہ کی صفات اس دماغ کے دائرے سے بلند و برتر ہیں۔

لیکن کیونکہ ہمارا بنیادی مقصد اللہ تعالیٰ کی صفات کی معرفت کا حصول ہے اس لیے ہمیں کوئی یا طریقہ کار اختیار کرنا ہوگا جس سے ہمارے ہم اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں اندازہ لگا سکیں اس بات سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ وہ اندازہ حقیقت سے کتنا قریب ہوگا؟

ہمارے حواس اور ذہن کا دائرہ کار صرف کائنات کی حد تک محدود ہے وہ کائنات حوالہ اللہ تعالیٰ کی صفات کی مطلب سے اور یکا کثرت بھی مجموعی طور پر ہمارے سامنے نہیں ہے بلکہ اس کا ایک بہت قلیل حصہ ہمارے سامنے موجود ہے۔

یعنی ہم اللہ کی ذات کی معرفت اس کی صفات کے ذریعے حاصل کر سکتے ہیں اور اس کی صفات کی معرفت اس کے صفات کے ذریعے حاصل کر سکتے ہیں اور ان ملاحظہ ہمیں سے صرف ایک مخصوص اور محدود حصہ ہماری دسترس میں ہے اور اس میں سے بھی ایک بڑے حصے کی طرف توجہ کرنے کی مہلت ہمیں زندگی بھر میں نہیں مل پاتی ہے۔

اس لیے ہم آسانی سے وہی نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں جو تاج سے کی صدیاں چشم مشہور مفکر فلسفی زائقش در اور صفوی سید اللہ صدیق

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا "اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر مشتمل ہے (۱) اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں (۲) کام کرنا (۳) زکوٰۃ ادا کرنا (۴) حج کرنا (۵) رمضان کے روزے رکھنا۔"

ترجمہ الباب اس حدیث کا تعلق ترجمہ الیاب کے ساتھ ہے۔ اس حدیث میں پانچ چیزوں کو اسلام کی بنیاد قرار دیا گیا ہے اور وہ پانچوں امور عمل سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام بخاری کے نزدیک اسلام اور ایمان ایک ہی حقیقت کے دو نام ہیں اس لیے ان سے تمیز نہیں کی گئی۔ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایمان کی بنیاد پانچ احوال پر مشتمل ہے۔

سند پر تبصرہ اس حدیث کی سند میں امام بخاری کے استاد عبد اللہ بن موسیٰ قاضی بن عیینہ کے طبقے سے تعلق دیکھتے ہیں۔ اور یہ روایت

والے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ حدیث متروک متصل ہے۔ اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضمون حدیث اس حدیث کا مرکزی مضمون اسلام کی بنیادی عملی تعلیمات کا بیان ہے اور اس کے درجہ شدہ شہادت مندرجہ

نماز کی اور نیکی زکوٰۃ کی ادا کی گئی حج اور رمضان کے روزوں کی نفی اور اہمیت واضح ہوتی ہے کہ ہر دو شخص جو مسلمان ہو جائے۔

دار ہوا سے اس پانچوں احکام کی لازمی طور پر پابندی کرنا ہوگی۔

استنباط احکام مسئلہ (۱) ہذا میں لگتا ہے جیسے، مگر کوئی شخص ان احکام میں کسی ایک کو ترک کرے تو اس کا حلال نہیں ہے۔

لیکن ان میں سے کسی ایک حکم کو بھی ترک کرے۔ اسے شخص کو کافر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (۳) یہ پانچوں احکام میں سے ہیں۔ اس میں سے ہر ایک پر عمل کرنا ضروری ہے۔

— — —

باب ۳: أُمُورُ الْإِيمَانِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى

لَيْسَ الْإِسْلَامُ إِلَّا بِمُؤْتَمَرٍ مُّتَعَمِّدٍ، وَخُذُوا حَتْمًا قَبْلَ الْمَضْمُونِ، وَلَيْكِنَ الْبَرُّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ الْمُشْفُوقِ، وَهُوَ

الْفَلْحُ الْمُؤْتَمَرُونَ، الْإِيمَانُ

امور ایمان کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس فرمان (کی تشریح) تھی (مصل) یہ نہیں ہے کہ تم اپنے چہرے مشرق و مغرب کی سمت موڑ لو بلکہ سنی قویہ ہے کہ اللہ پر ایمان لایا جائے (یہ کہ آفریکہ) "تقریباً تعالیٰ کے اس فرمان کی تشریح" ایمان"۔ دے گا ایمان ہو گئے۔"

معرفت الہیہ

قرآن کہتا ہے

"اور ہم نے اس لوگوں اور جنات کو صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔" (الذہبی ۱۵۵)

کوئی بھی انسان اس وقت تک صحیح معنی میں اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کر سکتا جب تک اسے اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب نہ ہو جائے۔ اس لیے ہم یہاں مختصر طور پر معرفت الہیہ کے بارے میں گفتگو کریں گے۔

ذیل میں ہم چند بنیادی اصول بیان کریں گے جو علم توحید سمجھنے کے لیے ضروری ہیں۔

(۱) علم توحید کا بنیادی ماخذ قرآن مجید اور نبی اکرم ﷺ کی سنت ہے۔

(۲) قرآن مجید کی بعض آیات کے الفاظ "عالم" ہوتے ہیں جبکہ ان سے مراد "مخصوص" مفہوم ہوتا ہے اسی طرح بعض آیات کا مفہوم بھی منظر ہوتا ہے اگر اس اصول کا خیال نہ رکھا جائے تو ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے انسان غلطی کا شکار ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ توحید سے متعلق بعض جزوی اصول و قواعد کی تعبیر میں مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے نظریات ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ ایک فرقہ ایک چیز کو توحید کے معانی میں نہیں سمجھتا اور دوسرا اسی بات کو یمنیہ شرک قرار دیتا ہے اس لیے علم توحید حاصل کرنے والے شخص کو ان میں سے جزوی مسائل کے بارے میں فرقہ وارانہ اختلافات کا تحقیقی مطالعہ کرنا چاہیے۔

(۳) علم توحید کا تیسرا بنیادی ماخذ یہ کائنات ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفت خلق کا مظہر ہے علم توحید حاصل کرنے والے شخص کو کائنات میں موجود کلمہ پر غور کرے تو اسے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بہت سی نشانیوں اور دلائل سے واقفیت حاصل ہو سکتی ہے۔

علم توحید حاصل کرنے کے تین بنیادی طریقے ہیں

(۱) علمی طریقہ یعنی اہل علم میں اپنی تحریرات و بیانات میں اللہ تعالیٰ کی توحید و صفات کے بارے میں جو کچھ بیان ہوا ہے اس سے استفادہ حاصل کیا جائے۔

(۲) فکری طریقہ یہ تفکیر کا طریقہ ہے اس میں قرآن و سنت کی تفصیل اور کائنات کے حکام میں غور و فکر سے استفادہ کر کے اصول و قواعد مرتب کیے جاتے ہیں۔

اس موضوع پر لکھی جانے والی کتابیں تصانیف میں کافی مقدار الہی کی "شرح سوانح" علامہ محمد الہی تھکرائی نے "حدیث تھکرائی" کی "شرح عقائد فلسفی" اس کتابوں پر علامہ عبدالحکیم سیالوی نے حواشی وغیرہ شامل کر دی ہیں۔

(۳) روحانی طریقہ انسان جسم اور روح کا مجموعہ ہے اور ان دونوں سے درمیان اتصال کو برقرار رکھنے والی حقیقت کا نام روح ہے انسان کو جب کسی بات کا علم حاصل ہوتا ہے تو اسے یوں محسوس ہوتا ہے جیسے اس کے دہن میں روشنی آگئی ہے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ

انسان کی روح کو اللہ تعالیٰ نے یہ تمام علوم و معارف عطا کیے ہوئے ہیں لیکن جب انسان اس دنیا میں آتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی مشیت سے اس کی روح کو جسم کا پندہ کر دیا جاتا ہے اور روح کے علوم و معارف پر حجاب اس پر عطا ہوتا ہے جس سے اس کی روحی طور پر کون علم حاصل کرتا ہے تو اس حجاب کا ایک کنارہ ہٹ جاتا ہے جس سے انسان کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ شاید اس کے دہن میں روشنی کی سونے سی پاشیاں اویں

ت سے پہلے بھی واقف تھا لیکن اس کی طور پر علوم و فنون سمجھنے اور روح کے تجربات بنانے کے لیے انسان ایک خاص حد سے گئے ہیں و

ملک۔

اللہ تعالیٰ نبی کی روح سے ان تمام تجربات کو رکھ کر دیتا ہے جس کی بدولت وہ نبی کائنات کے ذریعہ از حوصلہ کا مشاہدہ کر سکتا ہے

ان کے بارے میں تمام معنویت ایک توحید سے حاصل کر سکتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی نبی روحانی خصوصیت آپ ﷺ کے صحابہ میں منتقل ہوئی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے تابعین نے استفادہ کیا اس کے بعد ہر زمانے کے مشائخ اپنے شاگردوں کو اس کی تلقین کرتے رہے اور یوں یہ روحانی علوم اُمت تک پہنچے۔

آپ یہاں یہ سوال پیش کر سکتے ہیں کہ صوفیہ کے ہاں رائج معنویت میں بہت سے امور سنت سے رائج ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح علم شریعت کے ماہرین نے دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے لیے اصول و ضوابط مقرر کیے تھے علوم و فنون ایجاد کیے اسی

بغدادی نے ان الفاظ میں پیش کیا تھا۔

العجز عن درك الادراك ادراك

”معرفتِ الہیہ کے ادراک سے خود کو عاجز سمجھ لینا ہی حقیقی ادراک ہے۔“

.....

8- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ الْإِيمَانُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایمان کی 60 سے کچھ زیادہ شاخیں ہیں اور حیا بھی ایمان کی ایک شاخ ہے۔“



ترجمہ الباب: امام بخاری سابقہ روایت میں لفظ اسلام کے ذریعے جو بات ثابت کرنا چاہتے تھے اسے یہاں مزید وضاحت کے ساتھ ذکر کر رہے ہیں۔ ترجمہ الباب میں پہلے انہوں نے سورہ بقرہ کی آیت: 177 نقل کی ہے جس میں مختلف اعمال کا ایمان باللہ کے ہمراہ ذکر کیا گیا ہے اس کے بعد انہوں نے سورہ مومنون کی پہلی آیت نقل کی ہے جس میں مومنین کی کامیابی کا ذکر ہے اور بعد والی آیات میں مومنین کی جن خصوصیات کا ذکر کیا گیا ہے ان کا تعلق مختلف اعمال کے ساتھ ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی عبد اللہ بن دینار نے دوسرے تابعی ذکوان سے روایت کیا ہے۔ اس میں امام بخاری کے استاد عبد اللہ بن محمد بخارا کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: کیونکہ اس حدیث میں ایمان کی مختلف شاخوں کا تذکرہ ہے اس لیے بالواسطہ طور پر اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ ایمان کی وہ شاخیں دراصل اعمال کی مختلف اقسام ہیں جس سے با آسانی یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اعمال کے ان مختلف شعبہ جات کے درمیان فضیلت اور مرتبے کے اعتبار سے فرق پایا جاتا ہے اس کا لازمی مطلب یہ ہوگا کہ ان اعمال کی کمی و بیشی کے باعث اہل ایمان کے مراتب اور درجات میں بھی فرق ہوگا۔ نبی اکرم ﷺ نے حیا کو ایمان کا جز قرار دیا ہے۔ یہ موضوع اسلامی اخلاقی و آداب کے متعلق ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) ایمان کی مختلف شاخیں ہیں جن کی کمی و بیشی بندہ مومن کی فضیلت پر اثر انداز ہوتی ہے۔

علم توحید

دنیا میں کوئی بھی علم سیکھنے کے لیے انسان کو اس علم کے ماہرین کی آراء اور خیالات سے واقفیت حاصل کرنا ہوتی ہے کیونکہ ہر زمانے میں انسان مختلف علوم و فنون کی تعلیم و تفہیم کے لیے قواعد و ضوابط مرتب کرتا رہا ہے بالکل اسی طرح علم توحید کے حصول کا ارادہ کرنے والے شخص کے لیے یہ نہایت ضروری ہے کہ وہ اس علم اور فن کے ماہرین کی تحقیقات سے استفادہ کرے۔

ذیل میں ہم چند بنیادی اصول بیان کریں گے جو علم تو حیدہ کیلئے ضروری ہیں۔

(۱) علم تو حید کا بنیادی ماخذ قرآن مجید اور نبی اکرم ﷺ کی صحت ہے۔

(۲) قرآن مجید کی بعض آیات کے الفاظ "عام" ہوتے ہیں جبکہ ان سے مراد "مخصوص" مفہوم ہوتا ہے اسی طرح بعض آیات کا مفہوم پس منظر ہوتا ہے اگر اس اصول کا خیال نہ رکھا جائے تو ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے انسان غلطی کا شکار ہو جاتا ہے۔ پس یہ ہے کہ تو حیدہ سے متعلق بعض جزوی اصول و قواعد کی تفسیر میں مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے نظریات ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ ایک فرقہ ایک چیز کو تو حیدہ کے معانی میں نہیں سمجھتا اور دوسرا اسی بات کو جن میں شرک قرار دیتا ہے اس لیے علم تو حیدہ حاصل کرنے والے شخص کو اس طرح کے جزوی مسائل کے بارے میں فرقہ وارانہ اختلافات کا تحقیق مطالعہ کرنا چاہیے۔

(۳) علم تو حیدہ کا تیسرا بنیادی ماخذ یہ کائنات ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفت خلق کا مظہر ہے "علم تو حیدہ حاصل" سے مراد "مخصوص" کائنات میں موجود علم پر غور کر کے قوائے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بہت سی نشانیوں اور لوازمات واقفیت حاصل ہو سکتی ہے۔ علم تو حیدہ حاصل کرنے کے عین بنیادی طریقے ہیں

(۱) علمی طریقہ: یعنی اعلیٰ علم میں اپنی تحریرات و بیانات میں اللہ تعالیٰ کی تو حیدہ و صفات کے بارے میں جو سمجھ بیاں کیے گئے ہیں اس کا ہی حاصل کی جائے۔

(۲) فکری طریقہ: یہ متفکرین کا طریقہ ہے اس میں قرآن و سنت کی نصوص اور کائنات کے مظہر میں غور و فکر کرنے سے جو مسائل و استنباط کر کے اصول و قواعد مرتب کیے جاتے ہیں۔

اس موضوع پر لکھی جانے والی نمایاں تصانیف میں قاضی عبدالرحمن کی شرح "موقف علماء سعودیہ" و "فتاویٰ ابن تہیمہ" و "مقاصد الفتاویٰ" کی "شرح عقائد نسفیہ" اس کتابوں پر مبنی تعلیمات لکھنی سے جو دوسرے قاضی ذکر ہیں۔

(۳) روحانی طریقہ: انسان جسم و روح کا مجموعہ ہے اور ان دونوں سے درمیان تعلق و برقرار رکھنے کی حقیقت کا نام روح ہے۔ انسان کو جب کسی بات کا علم حاصل ہوتا ہے تو اسے اس میں محسوس ہوتا ہے جیسے اس کے ذہن میں روشنی آگئی ہے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان کی روح کو اللہ تعالیٰ نے یہ تمام علوم و معارف عطا کیے ہوئے ہیں لیکن جب اس میں روشنی آگئی ہے تو اللہ تعالیٰ کی مشیت نے تحت روح کو جسم کا پائندہ کر دیا جاتا ہے اور روح کے علوم و معارف پہ حجاب ڈال دیا جاتا ہے جب اس دنیاوی طور پر کوئی علم حاصل رہا ہے تو اس حجاب کا ایک کنارہ ہٹ جاتا ہے جس سے انسان کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ شاید اس نے ذہن میں روشنی کی ہوئی ہے یا شاید وہ اس بات سے پہلے بھی واقف تھا لیکن اس کی طور پر علوم و فنون سیکھے اور روح کے حجابات ہٹانے کے لیے انسان ایک خاص حد سے آگے نہیں جا سکتا۔

اللہ تعالیٰ نبی کی روح سے ان تمام حجابات کو ازل کر دیتا ہے جس کی بدولت وہ نبی کائنات کے ذریعہ از اصول کا مشاہدہ کر سکتا ہے ان کے بارے میں تمام معلومات ایک توحید سے حاصل کر سکتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی نبی روحانی خصوصیت آپ ﷺ کے صحابہ میں منتقل ہوئی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے تابعین نے استفادہ کیا اس کے بعد ہر زمانے کے مشائخ اپنے شاگردوں کو اس کی تعلیم کرتے رہے اور یوں یہ روحانی علوم اُمت تک پہنچے۔

آپ بھائی یہ سوال پیش کر سکتے ہیں کہ صوفیاء کے ہاں روح معصومات میں بہت سے امور ملت سے رائج ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح علم شریعت کے ماہرین نے دینی علوم کی ترویج و شاعت کے لیے اصول و ضوابط مقرر کیے انہی علوم و فنون ایسا دیکھے ایسی

بخاری نے ان الفاظ میں پیش کیا تھا۔

المعجز عن درك الادراك ادراك

”معرفۃ الہیہ کے ادراک سے خود کو عاجز سمجھ لینا ہی حقیقی ادراک ہے۔“

.....

۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ الْإِيمَانُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایمان کی 60 سے کچھ زیادہ شاخیں ہیں اور حیا بھی ایمان کی ایک شاخ ہے۔“



ترجمہ الباب: امام بخاری سابقہ روایت میں لفظ اسلام کے ذریعے جو بات ثابت کرنا چاہتے تھے اسے یہاں مزید وضاحت کے ساتھ ذکر کر رہے ہیں۔ ترجمہ الباب میں پہلے انہوں نے سورہ بقرہ کی آیت: ۱۷۷ نقل کی ہے جس میں مختلف اعمال کا، ایمان باللہ کے ہمراہ ذکر کیا گیا ہے اس کے بعد انہوں نے سورہ مومنون کی پہلی آیت نقل کی ہے جس میں مومنین کی کامیابی کا ذکر ہے اور بعد والی آیات میں مومنین کی جن خصوصیات کا ذکر کیا گیا ہے ان کا تعلق مختلف اعمال کے ساتھ ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی عبد اللہ بن دینار نے، دوسرے تابعی ذکوان سے روایت کیا ہے۔ اس میں امام بخاری کے استاد عبد اللہ بن محمد بخارا کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: کیونکہ اس حدیث میں ایمان کی مختلف شاخوں کا تذکرہ ہے اس لیے بالواسطہ طور پر اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ ایمان کی وہ شاخیں دراصل اعمال کی مختلف اقسام ہیں جس سے با آسانی یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اعمال کے ان مختلف شعبہ جات کے درمیان فضیلت اور مرتبے کے اعتبار سے فرق پایا جاتا ہے اس کا لازمی مطلب یہ ہوگا کہ ان اعمال کی کمی و بیشی کے باعث اہل ایمان کے مراتب اور درجات میں بھی فرق ہوگا۔ نبی اکرم ﷺ نے حیا کو ایمان کا جز قرار دیا ہے۔ یہ موضوع اسلامی اخلاقی و آداب کے متعلق ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) ایمان کی مختلف شاخیں ہیں جن کی کمی و بیشی بندہ مومن کی فضیلت پر اثر انداز ہوتی ہے۔

علم توحید

دنیا میں کوئی بھی علم سیکھنے کے لیے انسان کو اس علم کے ماہرین کی آراء اور خیالات سے واقفیت حاصل کرنا ہوتی ہے کیونکہ ہر زمانے میں انسان مختلف علوم و فنون کی تعلیم و تفہیم کے لیے قواعد و ضوابط مرتب کرتا رہا ہے بالکل اسی طرح علم توحید کے حصول کا ارادہ کرنے والے شخص کے لیے یہ نہایت ضروری ہے کہ وہ اس علم اور فن کے ماہرین کی تحقیقات سے استفادہ کرے۔

۱۔ ہجویری، علی بن عثمان، کشف الخجوب، ص ۱۷۸

اصل میں ہم چند بنیادی اصول بیان کریں گے جو علم توحید سیکھنے کے لیے ضروری ہیں۔

(۱) علم توحید کا بنیادی مادہ قرآن مجید اور نبی اکرم ﷺ کی سنت ہے۔

(۲) قرآن مجید کی بعض آیات کے الفاظ "عام" ہوتے ہیں جبکہ ان سے مراد "مخصوص" مفہوم ہوتا ہے اسی طرح بعض آیات کا مفہوم خاص منظر ہوتا ہے اگر اس اصول کا خیال نہ رکھا جائے تو ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے انسان عقلی کا شکار ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے کچھ حد تک بعض جڑی اصول و قواعد کی تفسیر میں مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے نظریات یک دہرے سے مختلف ہیں۔ یہ فرق ایک چیز کو توحید کے معانی میں سمجھتا اور دوسرا اسی بات کو عین شرک قرار دیتا ہے اس لیے علم توحید حاصل کر کے اسے فہم و درک کے جڑی مسائل کے بارے میں فرقہ وارانہ اختلافات کا تحقیقی مطالعہ کرنا چاہیے۔

(۳) علم توحید کا تیسرا بنیادی مادہ یہ کائنات ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفت خلق کا مظہر ہے علم توحید حاصل کرنے والا شخص کائنات میں موجود کلم پر غور کرے تو اسے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بہت سی نشانیوں اور دلائل سے واقفیت حاصل ہوسکتی ہے۔

علم توحید حاصل کرنے کے تین بنیادی طریقے ہیں

(۱) علمی طریقہ: یعنی علمی علم میں اپنی تحریرات و بیانات میں اللہ تعالیٰ کی توحید و صفات کے بارے میں جو کچھ بیان کیا ہے اسے آگاہی حاصل کی جائے۔

(۲) فکری طریقہ: یہ فکھن کا طریقہ ہے اس میں قرآن و سنت کی تفصیل اور کائنات کے علم میں غور و فکر تو اسے کچھ حد تک باطنی طور پر علم حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے۔

اس موضوع پر لکھی جانے والی بنیادیں تصانیف میں قاضی عبد اللہ کی "شرح مواقف علامہ سعد بن عبد اللہ بن شریف" سے "تکذیب انبیاء کی" "شرح عقائد کلمہ" ان کتابوں پر علامہ عبدالکبیر سیالوی کے حواشی وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

(۳) روحانی طریقہ: انسان جسم اور روح کا مجموعہ ہے اور ان دونوں سے درمیان حق و برتر رکھنے کی حقیقت کا سامنا ہے انسان کو جب کسی بات کا علم حاصل ہوتا ہے تو اسے یوں محسوس ہوتا ہے جیسے اس کے دہن میں روشنی آگئی ہے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان کی روح کو اللہ تعالیٰ نے یہ تمام علوم و معارف عطا کیے ہوئے ہیں لیکن جب اس میں اس سے اسے تو اللہ تعالیٰ کی مشیت سے تحت روح کو جسم کا پابند کر دیا جاتا ہے اور روح کے علوم و معارف پر حجاب ڈال دیا جاتا ہے جب سال و پیدہ کی طور پر کوئی علم حاصل کرتا ہے تو اس حجاب کا ایک کنارہ ہٹ جاتا ہے جس سے انسان کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ شاید اس کے ذہن میں روشنی ہوئی ہے یا شاید وہ اس بات سے پہلے بھی واقف تھا لیکن اس کی طور پر علوم و فنون سیکھے اور روح کے حجابات ہٹانے کے لیے انسان ایک خاص حد سے آگے نہیں جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ نبی کی روح سے ان تمام تعلیمات کو اہل کر دیتا ہے جس کی بدولت وہ نیا کائنات کے ذریعہ درجہ حصول کا مشاہدہ کر سکتا ہے ان کے بارے میں تمام معلومات ایک توحید سے حاصل کر سکتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی بھی روحانی خصوصیت آپ ﷺ کے صحابہ میں منتقل ہوئی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے تابعین نے استفادہ کیا اس کے بعد ہر زمانے کے مشائخ اپنے شاگردوں کو اس کی تعلیم کرتے رہے اور یوں یہ روحانی علوم امت تک پہنچے۔

آپ یہاں یہ سوال پیش کر سکتے ہیں کہ صوفیاء کے ہاں راجح معلومات میں بہت سے امور ملت سے زائد ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح علم شریعت کے ماہرین نے دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے لیے اصول و ضوابط مقرر کیے انہوں نے علمات و ائمہ ایسا ہی کیا

طرح صوفیاء نے انسان کی نفسیاتی خامیوں کا مطالعہ کر کے انہیں دور کرنے، نفس کی اصلاح کرنے، روحانی ترقی حاصل کرنے وغیرہ کے لیے اپنے مشاہدے و تجربے کی روشنی میں مختلف قواعد و ضوابط، ریاضت و مجاہدے کے طریقے وغیرہ ایجاد کیے ہیں۔



باب ۴: الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

مسلمان کی زبان اور ہاتھوں سے دوسرے مسلمان محفوظ رہتے ہیں۔



❖ حَدَّثَنَا إِدْرَسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ وَاسْمَاعِيلَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ هُوَ ابْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھوں سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں اور مہاجر وہ ہے جو ان تمام کاموں کو ترک کر دے جن (کے ارتکاب) سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔“ امام بخاری فرماتے ہیں: یہی روایت ایک اور سند سے بھی منقول ہے۔



سند پر تبصرہ: امام بخاری نے اس روایت کی چار اسناد نقل کی ہیں۔ ان اسناد میں تین راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک عامر جو شعبی کے نام سے معروف ہیں۔ دوسرے اسماعیل بن ابوالخالد اور تیسرے داؤد بن ابوالہند، داؤد بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ اسماعیل اور عامر کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ تیسری سند میں بخاری کے استاد محمد بن حازم بھی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

عصریات: عصر حاضر میں اگر دنیا بھر کے اسلامی ممالک کا جائزہ لیا جائے تو یہ بات سامنے آتی ہے کہ ہمارے زمانے میں مسلمان سب سے زیادہ مسلمانوں کے ہاتھوں ہی غیر محفوظ ہیں۔ کہیں مسلمان حکمران اپنے ہی ملک کے مذہبی پیشواؤں اور سیاسی مخالفین کا قتل عام کرتے نظر آتے ہیں اور کہیں مسلمانوں کی دو مختلف تنظیمیں ایک دوسرے کے خلاف برسرِ پیکار نظر آتی ہیں بلکہ بعض اوقات مسلمان ملک بھی ایک دوسرے سے آمادہ جنگ ہو جاتے ہیں۔ اور کبھی ایک ہی مسلمان ملک کے بعض افراد اپنے مخصوص مفادات کے حصول کے لیے علیحدگی کی تحریک شروع کر دیتے ہیں۔ مسلمان، مسلمان کو دھوکہ دیتا ہے۔ مسلمان ہی مسلمان کے حقوق پامال کرتا ہے۔ مسلمان ہی مسلمان کو اذیت پہنچاتا ہے۔

مضامین حدیث: اس حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ حسن سازگاری سے پیش آئیں اور انہیں ایک دوسرے کی ذات سے کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ نیز اصل نیکی اللہ کے احکام پر عمل پیرا ہونا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) مسلمان کی جان و مال محفوظ ہیں۔ (۲) کوئی شخص کسی مسلمان کی جان و مال کے درپے نہیں ہو سکتا۔ (۳) جھوٹ، چغلی، غیبت، عیب جوئی، تہمت وغیرہ کسی بھی طریقے سے مسلمان کو تکلیف نہیں پہنچائی جاسکتی۔ (۴) ہاتھ کے براہ راست

عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْإِسْلَامَ خَيْرٌ قَالَ تُطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ایک مرتبہ ایک شخص نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا سب سے بہتر اسلامی (عمل) کونسا ہے؟ آپ نے فرمایا تم (دوسروں کو) کھانا کھلاؤ اور جسے تم جانتے ہو اور جسے نہیں جانتے اسے (پہلے) سلام کرو۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے ہم بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حدیث میں کھانا کھلانے کو اسلام (یعنی ایمان) کا حصہ قرار دیا گیا ہے۔ اور یہ ایک عمل ہے لہذا ثابت یہ ہوا کہ عمل، ایمان کا حصہ ہے۔

سند پر تبصرہ: اس سند کی خوبی یہ ہے کہ اس کے تمام اوی مرو میں قیام پذیر ہے ہیں اور اسے ایک تابعی یزید بن ابوصیب نے دوسرے تابعی مرشد بن عبداللہ سے روایت کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں یہ رواج ہے کہ ہم صرف اسی شخص کو کھانا کھلاتے ہیں جس سے ہمیں کوئی دنیاوی فائدہ حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے اس روایت میں جس نیک عمل کی ترغیب دی ہے۔ صوفیاء نے اس کو رواج دینے کے لیے مشائخ کو ایصال ثواب کرنے کی محافل کی روایت قائم کی۔ جس میں حاضرین کو کھانا بھی کھلایا جاتا تھا۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ صرف بھوکے کو کھانا کھلانا کارِ ثواب نہیں ہے بلکہ آپ اللہ کی رضا کے لیے کسی آسودہ حال شخص کو بھی کچھ کھلا سکتے ہیں۔

مضامین حدیث: کسی کو کھانا کھلانا نیکی کا کام ہے اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ کھانے والا امیر ہے یا غریب؟ تاہم یہ بات پیش نظر رہے کہ اس عمل کا مقصد صرف اللہ کی رضا کا حصول ہونا چاہیے۔ دوسرا مضمون سلام کو پھیلانا ہے کیونکہ اس کے ذریعے خوش اخلاقی اور محبت کا اظہار ہوتا ہے جس کی وجہ سے آپس کے تعلقات میں کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) ”خیر“ عربی قواعد کی رو سے اسم تفضیل کا صیغہ ہے جس کا مطلب سب سے زیادہ ”بھلائی“ والا ہے تاہم احادیث میں یہ لفظ سب سے زیادہ ”بھلائی“ کی بجائے بھلائی والا اور بہتر کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (۲) کیونکہ حدیث میں کھانا کھلانے کا حکم مطلق ہے اس لیے اس میں یہ قید نہیں ہوگی کہ جس کو کھانا کھلایا جا رہا ہے وہ امیر ہے یا غریب (۳) اس حدیث سے بالواسطہ طور پر اہل سنت کے اس معمول کی تائید ہو جاتی ہے جو وہ گیارہویں شریف میلاد شریف شب برأت وغیرہ جیسے مواقع پر ایک دوسرے کو اہتمام کے ساتھ کھانا کھلاتے ہیں۔ (۴) حدیث کے الفاظ سے بالواسطہ طور پر یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ سلام میں پہل کرنا افضل ہے۔ (۵) اگرچہ حدیث کے الفاظ مطلق ہیں کہ ہر واقع اور اجنبی کو سلام کرو لیکن اس کا مفہوم مقید ہے یعنی ہر واقع اور انجان مسلمان کو سلام کرو۔



باب ۷: بَابُ مِنَ الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

اپنے بھائی کے لیے وہی چیز پسند کرنا جو خود کو پسند ہو بھی ایمان کا حصہ ہے۔



12- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

ترجمہ الباب: اس حدیث میں محبت رسول ﷺ کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اس لیے ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اعمال ایمان کا حصہ ہیں۔

سند پر تبصرہ: اس کی سند میں دو تابعین عبدالرحمن بن ہریر اور عبداللہ بن زحوانی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ حدیث مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون محبت رسول ﷺ کی اہمیت ہے۔

عصریات: آج کے زمانے میں ”حب رسول ﷺ“ کا موضوع عجیب و غریب صورت حال اختیار کر گیا ہے۔ ایک طرف وہ گروہ ہے جو محبت رسول ﷺ کا دعوے دار ہے اور ان کی تمام تر محبت صرف نعت خوانی اور نعرے بازی تک محدود ہے جبکہ دوسری طرف ایک دوسرا گروہ ہے جو نبی اکرم ﷺ کی ظاہری اتباع تو کرتا ہے مگر ان کی تحریریں اور ان کے طرز عمل سے کسی بھی حوالے سے محبت محسوس نہیں ہوتی کیونکہ نبی اکرم ﷺ سے محبت کرنے والا شخص آپ کے بارے میں اتنی آسانی سے فیصلہ نہیں دے سکتا کہ آپ کو فلاں چیز کا علم ہے اور فلاں کا نہیں ہے اور فلاں کا ہو ہی نہیں سکتا ہے۔

توجہ طلب: کیا آپ حضرات اکابر علماء دیوبند سے عقیدت رکھتے ہیں؟ کیا آپ شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی اور شاہ محمد اسماعیل دہلوی کے پیروکار ہیں؟ کیا آپ ان حضرات کے بارے میں اتنی ہی آسانی سے فیصلہ صادر کر سکتے ہیں جتنی آسانی سے آپ نبی اکرم ﷺ کے بارے میں فتویٰ جاری کرتے ہیں کہ ان لوگوں کو فلاں مسئلہ سمجھ آ گیا ہے فلاں ان کی سمجھ میں نہیں آیا اور اسے بیان کرنے میں ان سے فلاں غلطی سرزد ہوئی ہے اور فلاں مسئلے کا صحیح اور حقیقی جواب ان کے علم میں آ ہی نہیں سکتا۔

کیا آپ ان حضرات کو معصوم عن الخطاء سمجھتے ہیں؟ اگر نہیں تو کیا ان سے کبھی خطا سرزد ہوئی؟ اگر نہیں تو کیوں؟ اور اگر ہوئی تو کون سی؟ یا رکھیے گا کہ آپ اس وقت تک کامل مومن نہیں ہو سکتے جب تک آپ کو تمام بنی نوع انسان سے زیادہ نبی اکرم ﷺ سے محبت نہ ہو اور ان تمام بنی نوع انسان آپ کے یہ مدوحین بھی شامل ہیں۔

محبت رسول ﷺ

کسی بھی ذات کے ساتھ انسان صرف اسی وقت محبت کرتا ہے جب اس ذات کی عظمت کا شعور اُسے حاصل ہو جائے۔ اور نبی اکرم ﷺ کی عظمت میں آپ کی ظاہری سیرت آپ کی روحانی اور باطنی رفعت بھی شامل ہے۔ جس سے اکابر صوفیاء ہی صحیح طور پر آگاہ ہو سکتے ہیں۔

مشہور صوفی بزرگ سیدی عبدالعزیز دباغ اپنے وقت کے غوث تھے۔ آپ ”امی“ ولی تھے۔ آپ کے مرید خاص سیدی احمد بن مبارک سلجما سی نے آپ کے ملفوظات کو ”الابریز“ کے نام سے مرتب کیا ہے جس کی ایک فصل میں ”نور محمدی“ پر بحث کی گئی ہے۔ اس بحث کی جامعیت اور اہمیت کے پیش نظر ہم اسے یہاں نقل کر رہے ہیں۔ ہمیں توقع ہے کہ یہ شذرات آپ کی معلومات میں اضافے کا باعث بنیں گے اور انہیں پڑھنے کے بعد آپ کے دل میں عظمت مصطفیٰ کا احساس مزید اجاگر ہوگا۔ جب ایسا ہو تو آپ سے درخواست ہے کہ آپ ان سطور کے مؤلف کو اپنی نیک دعاؤں میں یاد رکھیں۔

(احمد بن مبارک فرماتے ہیں) مشہور صوفی بزرگ قطب زمان حضرت عبدالسلام بن شیش نے نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس پر درود بھیجنے کیلئے ایک ترکیب موزوں کی ہے۔ سیدی دباغ نے اس کے بعض مشکل مقامات کی تشریح کی ہے جو درج ذیل ہیں۔

یا نور محمدی ہر شے کی اصل ہے۔

شیخ عبدالسلام بن عثمان نے درود شریف کا آغاز ان الفاظ سے کیا ہے

اللهم صل علی من منه الشفقت الاسرار

”اے اللہ اس کسی پر درود دارن فرما جس کے ذریعے اسرارِ حق ہو گئے (اور ان کا ظہور ہوا)۔“

سیدی دہان فرماتے ہیں۔ سیدی محمد بن عبدالکریم البصری کا قول ہے جب اللہ تعالیٰ نے زمین کی برکات اور اس میں جو

اسرار یعنی خفیہ کتبیں درودِ شریف پہل پہل وغیرہ کو برکت کا درود بنایا تو پہلے ستر درختوں میں پہنچے۔ چنانچہ

فرماتے ہیں کہ اس کے بعد پھر ستر بڑا درود فرماتے ہیں۔ ان فرشتوں سے زمین پر حریف کرنا شروع کر دیا۔ ستر درختوں سے پہلے

نے نبی اکرم ﷺ کے اہم مبارک کار درود شروع کیا۔ اس سے مراد آپ ﷺ کا ایک مخصوص امر ہے جس کی وضاحت بعد میں کی جائے

گی۔ ستر بڑا درختوں کے دوسرے گردنے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی اکرم ﷺ کے مرتبہ و مقام کا درود شروع کر دیا۔ اور اسے درود

نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجنا شروع کر دیا۔ اس وقت اس تینوں درودوں کے ہم آہنی یہ تیسری چیز کا درود ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی برکت

آپ ﷺ کے ذکر کی برکت سے وجود میں آتی ہے۔

جب آپ ﷺ کا ذکر کرنا شروع کیا گیا تو اس میں خبر آئی ”کیا اور جب آسمانوں پر پڑ گیا تو وہ جھلکے ہوئے تھے۔“ حضرت

علیہ السلام کے جسم کے جڑوں پر کیا گیا تو وہ نرم ہو گئے جب ان کی نگاہوں پر پڑ گیا تو اس میں روشنی آگئی اور پھر اس میں

عجیب کقول کا اصل حصہ ہے۔

(احمد بن مبارک کہتے ہیں) میں نے عرض کی ”دلائل اثبوت“ کی اس عبارت کا بھی یہی معنی ہوگا؟

وبالاسم المدی وصعدہ علی اللیل فاطمہ و علی بہار فاستدرو علی السموات فاصطفت و علی

الارض فاصطرفت و علی العجبال فرست و علی بہار فصرت و علی العیون فاصطفت و علی السموات

فاصطرفت۔

”یا اللہ! میں اس نام کے وسیلے سے (وہاں تاروں) جسے تو نے زمین پر رکھا وہاں تاریں ہوئی اور وہاں پر رکھا وہاں

ہو گیا آسمانوں پر رکھا وہاں تاریں ہو گئیں اور زمین پر رکھا وہاں تاریں ہو گئیں۔“

مسندوں پر پڑا ان تاروں میں بہاؤ آیا۔ چشموں پر پڑا تو وہ چھوٹ پڑے اور ان پر پڑا تو وہ بڑے ہو گئے۔“

سیدی عبدالطریق دہان نے فرمایا ہاں یہ نام ہمارے آقا و مولا حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہی کے ہیں۔

یہ جس کی برکت کے وسیلے سے کائنات وجود میں آئی ہے۔

(احمد بن مبارک کہتے ہیں) اس سے پہلے ہم غوثِ زمانہ سیدی احمد بن عبداللہ کا یہ قول نقل کر چکے ہیں جو آپ سے پہنچا۔

کے سامنے بیان کیا تھا۔

”اے میرے بیٹے! اگر نبی اکرم ﷺ کا نور نہ ہوتا تو ہمیں کاکوئی بھی راہ ظاہر نہ ہوتا اور اگر آپ ﷺ کی رحمت نہ ہوتی تو

کوئی چشمہ جاری نہ ہوتا کوئی دریا نہ بہتا آپ ﷺ کا نور مبارک ہمارے لیے ہے جس میں رحمت تمام عجایب پر پڑی خوشبوؤں پر

ہے جس کی برکت سے ان عجایب سے پھل پیدا ہوتا ہے۔ اگر آپ ﷺ کا نور مبارک نہ ہوتا تو یہ پھل بھی پیدا نہ ہوتا

دوسروں کا تو خیر ذکر کیا؟ جس شخص کا ایمان سب سے زیادہ قائم ہوا ہے بھی ایمان پہاڑ سے زیادہ اونچا نہیں ہوتا ہے اور

بعض اوقات انسان اس کے بوجھ سے تنگ آ کر اس سے پیچھا چھڑانے کا خیال کرتا ہے۔ اس وقت آپ ﷺ کے نور مبارک (کی تجلی) اس پر پڑتی ہے اور ایمان کے ثقل کو برداشت کرنے میں انسان کی مدد کرتی ہے۔ جس کے نتیجے میں وہ شخص ایمان کی مٹھاس اور لذت کو محسوس کرتا ہے۔

(احمد بن مبارک کہتے ہیں) یہ قول اسی کتاب کے آغاز میں موجود ہے۔

ایک مرتبہ سیدی عبدالعزیز دباغ نے شیخ عبدالسلام بن مشیش کے مذکورہ بالا قول کی تشریح کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔ اگر آپ ﷺ کا وجود مسعود نہ ہوتا تو جنت اور دوزخ میں لوگوں کے درمیان کوئی تفاوت نہ ہوتا اور تمام لوگ ایک ہی مرتبے کے حامل ہوتے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے نور محمدی کو تخلیق کیا تو اس سے پہلے مشیت الہی میں یہ بات موجود تھی کہ اس نور کو قبول کرنے اور اس کی طرف مائل ہونے کے اعتبار سے لوگوں کے درمیان تفاوت پایا جائے گا اور جب اس نور کو تخلیق کر دیا گیا تو مشیت ظاہر ہو گئی اس سے پہلے چل گیا کہ بعض لوگ نور محمدی کو قبول کرنے میں خشوع و خضوع کے فلاں مرتبے پر فائز ہوں گے۔ فلاں کارنگ یہ ہوگا اور فلاں کو یہ فیض نصیب ہوگا (یہ تمام امور) مخلوق کے ظہور سے پہلے (طے ہو چکے تھے) جبکہ مخلوق ابھی مرتبہ عدم میں ہی معدوم تھی۔

(سیدی دباغ فرماتے ہیں) آپ ﷺ کی ذات اقدس کی بدولت اسرار کے شق ہونے کا مطلب یہی ہے کہ آپ ﷺ کے باعث مخلوق کے مراتب میں تفاوت اور فرق ظاہر ہوا ہے۔

ایک اور مرتبہ اسی قول کی تشریح کرتے ہوئے سیدی دباغ نے بیان کیا۔ تمام انبیاء اور اولیاء کے اسرار نبی اکرم ﷺ کے ”سر“ سے ماخوذ ہیں۔ آپ ﷺ کے دو ”سر“ ہیں۔ ایک کا تعلق شاہدے کے ساتھ ہے جو ایک وہی چیز ہے جبکہ دوسرا اس پہلے ”سر“ سے ماخوذ ہے لیکن دوسرا ”سر“ کیسا ہے؟ اس بات کو ہم ایک مثال کے ذریعے یوں بیان کر سکتے ہیں کہ مشاہدہ کپڑے کی مانند ہے جس پر کوئی دست کاری اپنے فن کا نمونہ بنا دیتا ہے۔ گویا صاحب مشاہدہ اس کپڑے پر اپنے فن کا نمونہ نقش کر دیتا ہے۔ لہذا جب وہ ریشمی کپڑے پر دست کاری کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسے ریشم کی صنعت سے متعلق تمام علوم سے آگاہ کر دے گا لیکن اگر وہ سوتی کپڑے پر دست کاری کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسے سوتی کپڑے سے متعلق تمام امور سے آگاہ فرما دے گا۔ اس طرح وہ شخص ان صنعتوں سے متعلق ان تمام امور سے آگاہ ہو جائے گا جن سے اس صنعت کے ماہرین آگاہ ہوتے ہیں اور ان امور سے بھی آگاہ ہو جائے گا جن سے اس صنعت کے ماہرین بھی آگاہ نہیں ہوتے۔ نبی اکرم ﷺ کے مشاہدے کی بھی یہی خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ کا مشاہدہ ان تمام علوم اور معارف پر مشتمل ہے جو اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے میں پہلے سے موجود تھے۔

(احمد بن مبارک کہتے ہیں) مشاہدے کو کپڑے سے اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ دونوں کے درمیان ایک قدر مشترک ہے یعنی ان سے متعلق امور کا ایک دوسرے سے مختلف ہونا لہذا کپڑے میں دست کاری کے مختلف نمونے ہوتے ہیں جبکہ شاہدے میں مختلف اسمائے حسنیٰ کے انوار و اسرار ظاہر ہوتے ہیں۔ دوسری قدر مشترک یہ ہے کہ جیسے ایک ہی کپڑے پر دست کاری کے مختلف نمونے بنائے جاسکتے ہیں۔ اسی طرح تمام اسمائے حسنیٰ کے انوار نبی اکرم ﷺ کے مشاہدے میں شامل ہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ جس طرح انسان دست کاری کے مختلف طریقوں میں سے کسی ایک میں مہارت حاصل کرتا ہے۔ ان طرح اسمائے حسنیٰ میں سے کسی ایک اسم کے انوار کے فیض سے دنیا میں کوئی تصرف کیا جاتا ہے لہذا مذکورہ بالا تینوں اقدار کی وجہ سے مشاہدے کو کپڑے سے تشبیہ دی گئی ہے۔

سیدی عبدالعزیز دباغ فرماتے ہیں نبی اکرم ﷺ میں وہ تمام خصوصیات بدرجہ اتم پائی جاتی ہیں جن کی بدولت یہ مشاہدہ نصیب ہوتا ہے اور آپ ﷺ کو اس مشاہدے کے تمام اسرار حاصل ہیں۔ ان خصوصیات میں مخلوق پر رحم کرنا ان سے محبت کرنا ان سے درگزر

ہر مخلوق نور محمدی سے سیراب ہوتی ہے:

(سیدی عبدالسلام بن مشیش کے درود شریف کے چند الفاظ یہ ہیں)

وانفلقت الانوار ”(اے اللہ! اس ہستی پر درود نازل فرما جن سے) انوار پھیل گئے۔“ سیدی دباغ اس کی تشریح کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت محمد ﷺ کے نور کو پیدا کیا۔ پھر اس نور سے قلم 70 حجابات اور ان میں موجود فرشتوں کو پیدا کیا گیا پھر اللہ تعالیٰ نے لوح کو پیدا کیا۔ پھر لوح کے مکمل ہونے سے پہلے عرش ارواح جنت اور برزخ کو پیدا کیا۔ عرش کو نور سے پیدا کیا گیا ہے اور اس نور کو ہمارے نبی کے نور سے پیدا کیا گیا۔ عرش کو ایک بہت بڑے یا قوت کی شکل میں پیدا کیا گیا ہے جس کے حجم کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا اور پھر اس یا قوت کے درمیان میں ایک گوہر پیدا کیا گیا ہے۔ یا قوت اور گوہر ایک انڈے کی مانند ہے جس کی سفیدی یا قوت ہے اور اس کی زردی وہ گوہر ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس گوہر کو نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا۔ یہ نور یا قوت کو پھاڑ کر گوہر کو سیراب کرتا ہے۔ اس گوہر کو سات مرتبہ نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا تو وہ گوہر بہہ کر پانی کی شکل اختیار کر گیا اور وہ پانی یا قوت یعنی عرش کی تہہ میں آ گیا۔ پھر اس نور سے اللہ تعالیٰ نے آٹھ فرشتے پیدا کیے جو حاملین عرش ہیں اس نور سے ہوا کو پیدا کیا گیا اور اسے حکم دیا کہ وہ پانی کے نیچے جائے۔ ہوا پانی کے نیچے گئی اور اس نے اسے اٹھالیا اور پھر ہوا کے اثرات کے تحت وہ پانی جمنے لگا۔ ہوانے اس کے جمنے ہوئے ٹکڑوں کو خلا میں مختلف جگہ بکھیر دیا جس کے نتیجے میں سات زمینیں پیدا ہوئیں اسی طرح ہوا کے پانی میں اثر کرنے کی بدولت آسمان پیدا ہوئے ہوا میں آگ کے اثرات بھی موجود تھے۔ فرشتوں نے ان اثرات کو نکال کر دوزخ بنائی چونکہ اگر ایسا نہ کیا جاتا تو یہ آگ زمین و آسمان کو جلا کر بھسم کر دیتی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کے نور سے زمین پر رہنے والے فرشتے پیدا کیے اور انہیں زمین پر رہ کر عبادت کرنے کا حکم دیا۔ پھر آپ ﷺ کے نور مبارک سے آسمان کے فرشتے پیدا کیے اور انہیں آسمان میں رہ کر عبادت کرنے کا حکم دیا۔ جنت کے بعض حصوں کو چھوڑ کر بقیہ ساری جنت اور تمام ارواح کو نبی اکرم ﷺ کے نور سے پیدا کیا گیا۔ برزخ کو اویری حصہ نور سے پیدا کیا گیا لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ لوح، قلم، نصف برزخ، ستر (70) حجابات اور ان میں موجود فرشتے زمین و آسمان میں موجود تمام فرشتے آپ ﷺ کے نور سے کسی واسطے کے بغیر پیدا کیے گئے جبکہ عرش جنت اور ارواح کو ایک نور سے پیدا کیا گیا ہے اور اس نور کو نور محمدی ﷺ سے پیدا کیا گیا ہے اس کے بعد ان تمام مخلوقات کو دوبارہ نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا۔

قلم جو ایک بہت بڑی مخلوق ہے جس کے نور کو اگر زمین پر ڈال دیا جائے تو روئے زمین ریزہ ریزہ ہو جائے اس قلم کو سات مرتبہ نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا۔ اسی طرح پانی کو بھی سات مرتبہ نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا۔ البتہ قلم کی نسبت پانی کی سیرابی کی کیفیت کم مرتبے کی مالک تھی۔ ستر (70) حجابات ہمیشہ نور محمدی سے سیراب ہوتے رہتے ہیں۔ عرش کو دو مرتبہ سیراب کیا گیا۔ ایک اس وقت جب اس کی تخلیق ہوئی تھی اور دوسرا اس وقت کیا جائے گا۔ جب قیامت قائم ہوگی تاکہ اس وقت عرش کا وجود باقی رہے یہی کیفیت جنت کے ساتھ بھی ہے۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور تمام اہل ایمان کو خواہ ان کا تعلق سابقہ امتوں کے ساتھ ہو۔ آٹھ مرتبہ نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا۔ پہلی مرتبہ عالم ارواح میں جب ارواح کا نور پیدا کیا گیا۔ دوسری مرتبہ اس وقت جب ارواح کو شکل و صورت عطا گئی۔ تیسری مرتبہ اس وقت جب اللہ تعالیٰ نے ارواح سے دریافت کیا ”کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟“ تو انبیاء کرام اور وہ تمام اہل ایمان جنہوں نے اس کا مثبت جواب دیا ان کی ارواح کو (تیسری مرتبہ) سیراب کیا گیا۔ تاہم اس سیرابی کے دوران لوگوں میں تفاوت پایا گیا جس کی بدولت کوئی عام مسلمان رہا اور کوئی مرتبہ ولایت پر فائز ہوا۔ وہ کفار جن کے نصیب میں اس نور سے سیراب ہونا نہیں تھا

انہوں نے جب اہل ایمان کو حاصل ہونے والی منتوں اور سعادتوں کا مشاہدہ کیا تو انہیں اپنے طریق پر پشیمانی ہوئی۔ انہیں بھی سیرابی کی درخواست کی (لیکن ان کی یہ درخواست قبول نہ ہوئی) اور انہیں طغیوں نے پیر فرمایا گیا۔ مدحان نے اسے گھوڑا دے جس وقت ماں کے پیٹ میں بچے کی شکل وصورت بنتی ہے۔ اس کی ہڈیاں کو ترتیب دیا جاتا ہے اور اسے بصارت حاصل دیتی ہے۔ وقت چوٹی مرثیہ نور محمدی علیہ السلام سے سیراب کیا جاتا ہے تاکہ اس کی ہڈیاں نرم ہو جائیں اور اسے بصارت حاصل ہو جائے۔ یہ تہیہ بچے کے جزا بھی بھی نرم نہ ہوں۔

جب بچہ ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے اس وقت پانچویں مرتبہ ایسے نور محمدی علیہ السلام سے سیراب کیا جاتا ہے اور اس طرح اس کا دم۔ مکہ مکہ کی جنت پیدا ہوتی ہے۔

چھٹی مرتبہ بچے کو اس وقت نور محمدی علیہ السلام سے سیراب کیا جاتا ہے جب وہ دہلی مرتبہ ماں کا دودھ پیتا ہے۔

ساتویں مرتبہ بچے کو اس وقت نور محمدی علیہ السلام سے سیراب کیا جاتا ہے جب اس کے جسم میں روح چوٹی جاتی ہے کیونکہ مگر چوہہ روح بھی بھی اس کے وجود میں داخل نہ ہو سکے۔ اس کے ہاں جو روح ہونی مشکل سے جسم میں داخل ہوتی ہے اور اسے جسم میں داخل کرتے وقت فرشتوں کو خاصی مشکل پیش آتی ہے۔ اگر اللہ کا حکم نہ ہو اور روح کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل نہ ہوتی تھی اور نہ جسم میں داخل نہ کر سکے۔

ایک مرتبہ سیدی عبدالعزیز دہلوی نے اس حقیقت کو یک مثال سے دہرایا ہے۔ جو شے انسان کو سمجھ میں نہیں آتی۔ اس کی مثال بادشاہ کے ان کاموں کی تندر ہوتی ہے جنہیں بادشاہ چھٹے درجے کے سفیر کے شخصیت سے اب اگر ہم اس مقرب شخص کی طرف دیکھیں تو یہ محسوس ہوتا ہے کہ یہ کام اس کا تو کسک بادشاہ کے لئے ہے۔ اس شخص نے ان کاموں کو کیا ہے وہ بادشاہ اس مقرب شخص کا بھی کام ہے۔ اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ یہ کام اس مقرب شخص کے ہاں پائے گئے۔ اس طرح جب فرشتے روح کو جسم میں داخل کرتے ہیں۔ اس وقت روح تندر ہوتی ہے اور خوب گریہ اور رنج کرتی ہے۔ اس کی ہیبت کا طعم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔

جب زندہ مومن کو قیامت کے دن دوبارہ دیا جائے گا۔ اس وقت اسے حقیر مہربان ہو جائے گی۔ یہ سب باتیں کائنات میں گواہوں پر قرار ہے۔

سیدی عبدالعزیز دہلوی فرماتے ہیں۔ یہ شخص جس کی اس سیرابی میں دیگر تمام جیہات اور ساری باتوں سے غفلت رہے۔ اسے تمام اہل ایمان مثال ہیں لیکن اس سیرابی کی کیفیت میں اختلاف ہوتا ہے کیونکہ جس طرح انبیاء اور محمدی سے فیض حاصل کرتے ہیں اس طرح کوئی اور یہ فیض حاصل نہیں کر سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور رسالت پر کار فرمایا گیا ہے۔ باقی اہل ایمان میں سے ہر شخص اپنے نصیب کے مطابق اس نور سے فیض یاب ہوتا ہے۔

امت محمدیہ اور سابقہ امتوں کی سیرابی کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ امت محمدیہ اس نور سے اس وقت سیراب ہوں جب یہ نور نبی اکرم علیہ السلام کی ذات القدس میں داخل ہو چکا تھا۔ اس لیے اس نور نے آپ کی روح سہاگ اور جسم القدس دونوں کا فیض حاصل کیا ہے جبکہ سابقہ امتیں نور محمدی سے اس وقت سیراب ہوئی تھیں جب وہ نور ذات القدس میں داخل ہوئے تھے۔ اس کے نتیجے میں انہیں صرف نبی اکرم کی روح مبارکہ کے نور کا فیض حاصل ہوا اور اسی بنیادی فرق کی وجہ سے نبی اکرم علیہ وسلم کی امت کو دیگر تمام امتوں پر فضیلت عطا کی گئی جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو "خاتم النبیین" (سب سے بہتر امت) قرار دیا ہے۔ اس حجت پر ہم

اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں۔ بلاشبہ اسی کی ذات تمام تعریفوں کی حقیقی مستحق ہے۔

سیدی عبدالعزیز دباغ ارشاد فرماتے ہیں اسی طرح دیگر تمام مخلوقات کو بھی نور محمدی ﷺ سے فیض یاب کیا گیا ہے اور اگر یہ نور نہ ہوتا تو کوئی بھی شخص کسی بھی چیز سے کوئی فائدہ حاصل نہیں کر سکتا۔

سیدی دباغ فرماتے ہیں جب سیدنا آدم علیہ السلام زمین پر تشریف لائے اس وقت درختوں کے پھل نکلنے کے فوراً بعد زمین پر گر جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان پھلوں کو باقی رکھنے کے ارادے کے تحت انہیں نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا جس کے باعث درختوں کے پھل پکنے کے بعد بھی درختوں کے ساتھ لگے رہتے ہیں۔ اگر کفار کو ماں کی پیٹ میں شکل بنتے وقت روح پھونکتے وقت ماں کے پیٹ سے باہر نکلتے وقت اور پہلی مرتبہ ماں کا دودھ پیتے وقت نور محمدی ﷺ کا فیض عطا نہ کیا جاتا تو جہنم خود ان کے پاس آ کر انہیں ہزپ کر لیتی اور جب تک آخرت میں بھی ان کے وجود سے یہ فیض نہیں نکالا جائے گا اس وقت تک دوزخ انہیں نہیں جلا سکے گی۔

ایک مرتبہ سیدی دباغ نے یہ بات بیان کی جب اللہ تعالیٰ نے نور محمدی ﷺ کے وسیلے سے قلم، عرش، لوح، برزخ اور جنت کو پیدا کیا۔ اسی طرح حاملین عرش، جنت اور ستر (70) حجابات میں موجود فرشتوں کو پیدا کیا تو عرش نے بارگاہ رب العزت میں التجا کی۔ اے میرے پروردگار! تو نے مجھے کیوں پیدا کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس لیے تاکہ تو اپنے اوپر موجود ستر (70) حجابات کے نور سے زمین پر بسنے والے میرے بندوں کو محفوظ رکھنے کیلئے حجاب بن جائے کیونکہ یہ لوگ ان انوار کو برداشت کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے کیونکہ میں انہیں مٹی سے پیدا کروں گا کیونکہ اس وقت اللہ تعالیٰ کا نافرمان نہیں تھا اور جہنم بھی موجود نہیں تھی اس لیے فرشتوں نے یہ گمان کیا کہ مٹی سے پیدا ہونے والی اللہ تعالیٰ کی محبوب مخلوق جنت میں پیدا ہوگی اور جنت ہی میں رہے گی اور انہیں عرش کے ذریعے محبوب کر دیا گیا ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے تمام ارواح کے نور کو ایک ساتھ پیدا کیا اور اسے نور محمدی ﷺ سے فیض یاب کیا۔ پھر اسے مختلف حصوں میں تقسیم کر کے مختلف ارواح کی شکل دی گئی اور ہر ایک روح کو مخصوص شکل دیتے وقت اسے دوبارہ نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا۔ ایک مخصوص مدت تک ارواح کی یہی حالت رہی۔ بعض ارواح نے اس سیرابی سے لطف حاصل کیا اور بعض اس لطف سے محروم رہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں اور دشمنوں کو ایک دوسرے سے ممتاز کرنے کیلئے جہنم کو پیدا کیا اور پھر تمام ارواح کو اکٹھا کر کے ان سے دریافت کیا:

الست ہر بکم (کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں؟)

جن ارواح نے نور محمدی ﷺ سے سیرابی کے بعد لطف حاصل کیا تھا اور ان کا میلان اس نور کی طرف تھا۔ انہوں نے پوری رضامندی اور خوشی سے اقرار کیا (کہ تو ہی ہمارا رب ہے) لیکن جن ارواح کی قسمت میں محرومی تھی ان پر جہنم کی تاریکی چھا گئی۔ انہوں نے مجبوری اور خوف کے عالم میں اس بات کا اقرار کیا۔ ان کے سامنے نور محمدی ﷺ اور جہنم کی تاریکی دونوں ظاہر ہوئے اور پھر اس وقت جب انہوں نے نور محمدی ﷺ کی عظمت کا مشاہدہ کیا تو انہیں اس کی اہمیت کا احساس ہوا کیونکہ وہ دیکھ چکے تھے کہ اب ان پر اللہ کا غضب نازل ہوگا اور انہی کے لئے جہنم کو تیار کیا گیا ہے۔

انبیاء کرام پر نوری محمدی کا فیض:

ایک مرتبہ سیدی دباغ نے ارشاد فرمایا اگرچہ تمام انبیاء کرام کو نور محمدی ﷺ سے سیراب کیا گیا لیکن ان تمام حضرات میں سے کوئی بھی اس نور سے مکمل طور پر سیراب نہیں ہوا بلکہ ہر نبی اپنے اپنے نصیب کے مطابق اس سے سیراب ہوا نور محمدی کے مختلف رنگ احوال

اور سبہ شراقسام ہیں جن میں سے ہر نبی کو ایک مخصوص رنگ اور مخصوص قسم عطا کی گئی۔

جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نور محمدی کا فیض حاصل کیا تو انہیں "نعم عمریت" حاصل ہو گیا کہ انہیں کسی ایسے مقام پر غمخیز کرنے کی بجائے سیاحت میں مشغول رہتا ہے۔

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نور محمدی کا فیض حاصل کیا تو انہیں "کمال مشاہدہ" کے عہد اور رحمت اور تواضع کا مقصد حاصل ہوا۔ جب کہ اگر کوئی فیض حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کسی سے مخاطب ہو تا دیکھو کہ وہ ان کے سبکدوشی اور عبادت کی عبادت سے یہ سمجھ جائے کہ شہد حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے مخاطب کے سامنے تواضع کا اظہار کرتے ہیں۔ عبادت کے عہد اور عظیم مشاہدہ کی قوت اور عظمت کی وجہ سے ہر وقت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تواضع رہتے ہیں۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نور محمدی کا فیض حاصل ہوا تو آپ کو مشاہدہ کے ایسے مقام پر لانا فرمایا جہاں آپ اللہ تعالیٰ کی تمام تر نعمتوں اور مہربانیوں کی کوئی حد نہیں ہے کے عہد اور مشاہدہ حق میں مشغول رہتے ہیں۔

اسی طرح دیگر تمام انبیاء کرام اور طاغوت عظام کو نور محمدی سے مختلف اقسام کے فیض حاصل ہوئے۔

سیدی عبدالموہب دہلوی فرماتے ہیں تمام "املی خیر" میں یہی نور نبی برتے ہیں جس سے جبرائیل ہوں اور انجیل خیر میں تمام انبیاء کرام اور انبیاء عظام فرشتے اور انجیل ایساں شامل ہیں۔

(احمد بن مبارک کہتے ہیں) میں نے دریافت کیا ان کے دو سیار فرق کیسے کیا گیا؟

سیدی دہلوی نے جواب دیا فرشتوں کی ذات اور ان کی ارواح دونوں کو نور سے پیدا کیا گیا ہے۔ جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے اور ان کی ذات کوئی سے پیدا کیا گیا ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک اور فرق ہے جس سے ان کی ذات یہ اب ہوتی ہے۔ سب سے پہلے اولیاء کرام کی بھی ہے لیکن انبیاء کرام سب سے نبوت پر فائز ہونے کے باعث اولیاء پر فوقیت رکھتے ہیں تاکہ ہم سب سے نبوت کی عظمت کا مدعا نہیں کیا جاسکے عام مسلمانوں کا وجود بھی سے پیدا ہوتا ہے اور ان کی ارواح نورانی ہوتی ہیں اس لیے ان کے وجود میں میاں اور ایسا ہے نور سے ملنے سے مشابہت پائی جاتی ہے۔

(احمد بن مبارک کہتے ہیں) میں نے دریافت کیا اس تمام انور کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نور رسالت سے حاصل ہے یا یہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے کس طرح مدد حاصل کرتے ہیں؟

سیدی عبدالموہب دہلوی نے اس کے جواب میں ایک عام فہم مثال بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔ اگر بہت سی جیوس کو کچھ عرصے تک بھوکا رہتا پتاڑے میں ایک کھانے کی شدہ طلب محسوس ہو تو وہ سب اس روٹی پر ٹوٹ پڑتے گی لیکن اگر وہ روٹی ایک ہو کر سب بیوس کے کھانے کے باوجود اس روٹی میں کوئی کمی نہ آئے گی یہی حالت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور رسالت کی ہے کہ تمام جہان اس نور سے فیض حاصل کر سکتے ہیں لیکن اس میں کوئی کمی نہیں آتی بلکہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ اس میں اضافہ کرتا رہے گا۔ یاد رہے کہ اس اضافے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس نور کا علم پھیل جاتا ہے بلکہ اس سے مراد باطنی اضافہ ہے۔ تمام انبیاء کرام اولیاء عظام اور عام مسلمان اس نور سے فیض حاصل کرتے ہیں لیکن اس فیض کے مراتب مختلف ہوتے ہیں۔

اجرام فلکی پر نور محمدی کا فیض

ایک مرتبہ سیدی دہلوی نے ارشاد فرمایا سورج چاند اور ستاروں کا نور مذہب کے نور سے پیدا ہوا ہے اور ہر ذرات کا نور اس میں موجود اور ان کے نور سے پیدا ہوا ہے اور ارواح کا نور نور محمدی سے پیدا ہوا ہے۔

ایک مرتبہ سیدی دباغ نے ارشاد فرمایا ان تمام اجرام فلکی میں نور محمدی کا ظہور زمین اور پہاڑوں کی پیدائش کے بعد اور سیدنا آدم کی تخلیق کے قریب ہوا۔ اس ظہور سے پہلے فرشتے اور ارواح اللہ تعالیٰ کی عبادت کیا کرتے تھے۔ ایک دن اچانک سورج، چاند اور ستاروں میں روشنی ظاہر ہوئی تو زمین پر رہنے والے فرشتے اس سے خوف زدہ ہو کر سائے کی تلاش میں بھاگنا شروع ہو گئے اور بھاگتے ہوئے انہوں نے پوری زمین کا چکر لگا لیا اور آخر پھر وہیں پہنچ گئے جہاں سے انہوں نے بھاگنے کا آغاز کیا تھا اس صورتحال سے وہ سخت خوفزدہ ہو گئے اور انہوں نے یہ سمجھا کہ شاید کوئی بڑی تباہی رونما ہونے والی ہے۔ یہ سوچ کر وہ سب ایک جگہ اکٹھے ہوئے۔ انہیں دیکھ کر آسمان سے بھی فرشتے نازل ہوئے اور برزخ میں موجود ارواح بھی زمین پر اتر آئیں اور ان سب نے مل کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرنا شروع کر دی جب سورج غروب ہو گیا تو یہ تمام فرشتے اپنے اپنے مخصوص مقام کی طرف لوٹ گئے اور پھر اسی بات کی یادگار میں وہ ہر سال اسی رات کو اکٹھے ہو کر دعا کیا کرتے تھے ان کے اس عمل کی یادگار ”لیلۃ القدر“ کی شکل میں ہمارے درمیان موجود ہے۔

(سیدی عبدالسلام بن مشیش کے موزوں کردہ درود شریف میں ایک مقام پر یہ الفاظ استعمال کیے گئے ہیں)

وفیه ارتقت الحقائق (اور نبی اکرم کی ذات اقدس میں حقائق کا ارتقاء ہوا)

سیدی عبدالعزیز دباغ فرماتے ہیں یہاں حقائق سے مراد وہ اسرار ہیں جو ساری مخلوق میں پھیلے ہوئے ہیں اور جن کی تعداد 366 ہے حیوانات، جمادات بلکہ تمام مخلوقات میں یہ اسرار موجود ہیں مثلاً نباتات میں موجود ”سر“ وہ نفع ہے جو درحقیقت اللہ تعالیٰ کے فضل سے متعلق ہے کیونکہ ہر چیز کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ہے (احمد بن مبارک کہتے ہیں) آئندہ سطور میں اس نکتے کی وضاحت کی جائے گی (سیدی عبدالعزیز دباغ فرماتے ہیں) نبی اکرم ﷺ کی ذات میں دوسروں کو نفع پہنچانے کی صلاحیت بدرجہ اتم موجود ہے اور اس بارے میں جو مقام نبی اکرم ﷺ کو حاصل ہے وہ کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔ آپ خود غور کر سکتے ہیں (کہ ساری کائنات کو وجود کی نعمت بھی نبی اکرم کے وسیلے اور برکت سے حاصل ہوئی ہے) اور ساری کائنات نبی اکرم کے نور مبارک سے مدد حاصل کرتی ہے یہ خصوصیت کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔

سیدی دباغ فرماتے ہیں زمین میں یہ ”سر“ موجود ہے کہ اس نے اپنے اوپر تمام موجود چیزوں کا بوجھ اٹھا رکھا ہے اور یہ بھی حقائق میں سے ایک حقیقت ہے اور یہ حقیقت نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس میں اس حد تک پائی جاتی ہے کہ اگر آپ ﷺ کے اسرار و معارف کو مخلوق پر ڈال دیا جائے تو وہ ان کا بوجھ برداشت نہیں کر سکے گی اور ہلاکت کا شکار ہو جائے گی۔

اہل مشاہدہ میں یہ ”سر“ موجود ہے کہ وہ ایک لمحے کیلئے اللہ تعالیٰ کی ذات سے غافل نہیں ہوتے اور یہ خصوصیت نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس میں اس مرتبے میں موجود ہے جو کسی اور کو نصیب نہیں ہو سکا۔

صدیقین میں یہ ”سر“ موجود ہے کہ وہ ”صدق“ سے متصف ہیں اور یہ خصوصیت سب سے زیادہ کمال کے ساتھ نبی اکرم ﷺ کی ذات میں موجود ہے۔

اہل کشف میں معرفت البیہ کا ”سر“ موجود ہے اور ساری مخلوق میں سب سے زیادہ معرفت نبی اکرم ﷺ کو حاصل ہے۔ (اس ساری گفتگو کا نتیجہ یہ نکلا) حقائق کا ارتقاء اللہ تعالیٰ کے انوار سے سیرابی کے مطابق ہوتا ہے اور نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس ان تمام انوار کی اصل ہے۔ تمام انوار آپ ﷺ ہی کی ذات سے پھیلے ہیں۔ لہذا آپ ﷺ کی ذات میں حقائق اس قدر زیادہ ہیں جن کا تصور نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی کوئی دوسرا اس مقام تک پہنچ سکتا ہے۔

(سیدی عبدالسلام بن مشیش کے درود شریف کے بعض الفاظ درج ذیل ہیں کیونکہ ان کا سیاق و سباق موجود نہیں ہے اس لیے ان کا

لیکن اس کے ساتھ ساتھ علوم کا مشاہدہ بھی مکمل طور پر حاصل رہتا ہے اور جب آپ مکمل طور پر ان علوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اس وقت مشاہدہ حق میں بھی کوئی کمی نہیں آتی۔ لہذا آپ ﷺ کیلئے مشاہدہ حق، مشاہدہ خلق کیلئے حجاب نہیں بنتا اور مشاہدہ خلق، مشاہدہ حق کیلئے حجاب نہیں بنتا۔

(مترجم عرض پرداز ہے اس کے بعد سیدی احمد بن مبارک سلجماسی نے مذکورہ بالا درود شریف کی عبارت میں سے چند مقامات کی تشریح بیان کی ہے جس کا رواں با محاورہ اور آزا در ترجمہ درج ذیل ہے) نبی اکرم ﷺ کو ان علوم میں جس قدر رسوخ حاصل ہے۔ وہ کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جب انبیاء کرام علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو ان کی توجہ بھی ان علوم سے ہٹ جاتی ہے۔ آپ ﷺ کا مرتبہ و مقام اس قدر بلند ہے کہ مخلوق میں سے کوئی ایک بھی اسے سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اور حضرت آدم علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو ان کی توجہ بھی ان علوم سے ہٹ جاتی ہے۔ آپ ﷺ کا مرتبہ و مقام اس قدر بلند ہے کہ مخلوق میں سے کوئی ایک بھی اسے سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اور حضرت آدم علیہ السلام کی ساری اولاد میں سے کوئی نبی بھی یا کوئی ولی بھی اس مقام تک نہیں پہنچ سکتا کیونکہ آپ ﷺ کی روح مبارکہ باطنی کمالات کے اعتبار سے سب سے زیادہ کامل ہے اور آپ ﷺ کا جسم مبارک ظاہری کمالات کے اعتبار سے سب سے زیادہ کامل ہے۔ نبی اکرم ﷺ کو عالم علوی یعنی تقدیر کے تمام معاملات کا اس وقت بھی علم تھا۔ جب آسمان، لوح، فرشتے اور دیگر مخلوقات کو پیدا بھی نہیں کیا گیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی ہی بدولت عالم ملکوت کو رونق بخشی اور عالم جبروت آپ ﷺ کے ہی فیوض و برکات سے بھرا ہوا ہے۔

...—...—...—...

۱۴۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی اکرم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں کوئی شخص اس وقت تک (کامل) مومن نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کے نزدیک اس کے والدین، اولاد (یہاں تک کہ) سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کے چار راویوں میں سے تین ”بصری“ ہیں۔ اور ایک بخاری کے استاد یعقوب بن ابراہیم ”بغدادی“ ہیں، امام بخاری نے یہاں، اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں۔ دوسری سند میں بخاری کے استاد آدم بن ابویاس بھی بغداد میں اقامت گزین رہے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

عصریات: محبت ایک فطری جذبہ ہے۔ جو ہر انسان کے دل میں موجود ہوتا ہے۔ ماں باپ کو اولاد سے محبت ہوتی ہے۔ استاد کو شاگرد سے محبت ہوتی ہے بیمار کو تندرستی اور تنگدست کو خوشحالی سے محبت ہوتی ہے۔ لیکن ہمارے زمانہ میں ماں باپ اولاد کے لیے، تنگدست خوشحالی کے لیے، ملازم، ملازمت بچانے کے لیے، مدرس تنخواہ وصول کرنے کے لیے، غرضیکہ ہر شخص اپنے ذاتی مفاد کی محبت میں اللہ کے رسول ﷺ کی محبت کو بھول جاتا ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو ہماری زندگی کا ہر معاملہ اللہ کے پیارے رسول کے اسوۂ حسنہ کی روشنی میں بسر ہو۔

ہوئے صرف اللہ کی رضا کے پہلو کو پیش نظر رکھے۔ (4) ایمان کی طرح کفر کے بھی مختلف درجات ہیں جس طرح مختلف اعمال ایمان کا حصہ ہیں اسی طرح مختلف اعمال کفر کا بھی حصہ ہیں اگرچہ حدیث میں مطلق طور پر کفر کی طرف لوٹنے کو ممنوع قرار دیا گیا ہے تاہم اس سے بالواسطہ طور پر یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ انسان ان تمام اعمال کو ناپسند کرے جو اللہ کی نافرمانی کے زمرے میں آتے ہیں۔

توجہ طلب: کیا ہم کسی بھی شخص کی صرف اس لیے تعظیم کرتے ہیں کہ وہ اللہ کی بارگاہ میں کس قدر مقرب ہو سکتا ہے؟ سلسلہ عالیہ کے پیر طریقت یا مدر سے کے شیخ الحدیث کا ہر شخص احترام کرتا ہے لیکن کیا باہمی دوستی اور تعلق میں بھی اس اصول کو پیش نظر رکھا جاتا ہے؟



باب ۱۰: عَلَامَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ

انصار سے محبت کرنا بھی ایمان کی علامت ہے۔



16- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انصار سے محبت کرنا ایمان کی علامت ہے اور انصار سے بغض رکھنا منافقت کی علامت ہے۔“



ترجمہ الباب: کیونکہ حدیث میں انصار کی محبت کو ”ایمان کی علامت“ قرار دیا گیا ہے اس لیے امام بخاری نے ترجمہ الباب میں انصار کی محبت کا ایمان کی علامت ہونے کا ذکر کیا ہے یہاں امام بخاری نے حدیث کے صرف ابتدائی حصے کو نقل کیا ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون انصار سے محبت رکھنا ہے یعنی جس طرح نبی اکرم ﷺ سے محبت رکھنا ایمان کا حصہ ہے اس طرح جو لوگ نبی اکرم ﷺ سے محبت رکھتے ہیں ان سے محبت بھی دین کی بنیادی تعلیمات میں شامل ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (1) جن لوگوں نے دین کی دعوت و تبلیغ میں نبی اکرم ﷺ کی ظاہری اعتبار سے مدد کی ان سے محبت رکھنا

ضروری ہے اور یہ محبت ایمان کی علامت ہے۔ (2) صالحین سے محبت ایمان کی نشانی ہے اور ان سے بغض رکھنا منافقت کا علامتی نشان

ہے۔ (3) اس سے ان لوگوں کو نظریے کی تردید ہو جاتی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ گنتی کے بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین

کے سوا (معاذ اللہ) تمام حضرات گمراہی کا شکار ہو گئے ہیں کیونکہ یہ عقیدہ رکھنے والے لوگ بہت سے انصار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بغض رکھتے ہیں اس لیے یہ بغض ان کے نفاق کا علامتی نشان ہے۔

عصریات: عصر حاضر میں ایک فرقہ ایسا بھی ہے جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان میں گستاخی کرتا ہے۔ یہ حدیث ان کے

لیے تازیانہ عبرت ہے۔

توجہ طلب: کیا ہم یا ہمارے متعلقین میں کوئی ایسا شخص تو نہیں ہے جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان میں گستاخی کی بدولت

نفاق کا شکار ہو؟



کہ ایسا شخص ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ خوارج اس بات کے قائل ہیں کہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب دائرۃ اسلام ہی سے خارج ہو جاتا ہے۔ (یہ خوارج وہی ہیں جنہوں نے حضرت علی و حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما پر شرک کا فتویٰ لگایا تھا)۔

اہل سنت اس بات کے قائل ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ایسے شخص کو معاف کر سکتا اور اگر چاہے تو اپنی مرضی کے مطابق اس شخص کو عذاب کا شکار کر کے بعد میں جنت میں داخل کر سکتا ہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں گناہوں کا صدور عام ہو گیا ہے بہت سے گناہ اس طرح سے معاشرے میں رچ بس گئے ہیں کہ ان کے مرتکبین ذرا بھی شرمندگی محسوس نہیں کرتے بلکہ بعض گناہ ایسے بھی ہیں جن کے مرتکبین معاشرے کے معزز افراد شمار ہوتے ہیں بلکہ اب تو یہ عالم ہے کہ اگر کسی آدمی کے دل میں خوف خدا پیدا ہو اور وہ کسی نیک آدمی کے ہاتھ پر بیعت تو بہ کرنا چاہے تو اسے ڈھونڈنے سے بھی کوئی نیک آدمی نہیں مل سکے گا جو بھی ملے گا اسے درحقیقت خود بیعت تو بہ کی ضرورت ہوگی۔

توجہ طلب: کیا ہم نے کبھی زندگی میں اپنے اعمال کا محاسبہ کیا ہے؟ اور آئندہ گناہوں سے بچنے کا پختہ عزم کیا ہے؟



باب ۱۲: مِنَ الدِّينِ الْفِرَادُ مِنَ الْفِتَنِ

فتنوں سے بچنا دین کا حصہ ہے۔

...—❖—❖—❖—

18- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَفْصَعَةَ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ أَنْ

يَكُونَ خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَقْرُبُ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”عنقریب وہ وقت آئے گا جب کسی بھی

مسلمان کا بہترین اثاثہ بکریاں ہوں گی جنہیں ہمراہ لے کر وہ اپنے دین کو بچانے کے لیے پہاڑوں کی چوٹیوں اور چٹیل

میدانوں میں بھاگتا پھرے گا۔



مضامین حدیث: عنقریب طرح طرح کے فتنے پیدا ہوں گے اور جب فتنوں کا ظہور ہو اس وقت مسلمان کے لیے مناسب یہی ہے کہ وہ ضروریات زندگی کی بنیادی اشیاء لے کر ویرانے کا رخ کر لے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) خود کو فتنوں کے درمیان رکھنا درست نہیں ہے۔ (۲) اپنے دین یعنی عقائد کی حفاظت کے لیے ہر

بد مذہب سے بچنا چاہیے۔

عصریات: عصر حاضر فتنوں کے اعتبار سے نہایت خطرناک عہد ہے کیونکہ اس میں ایک طرف بے دینی و بے راہ روی عام ہو چکی ہے اور

دوسری طرف دین کا نام لے کر کتاب و سنت کی بات کر کے لوگوں کو بہکایا جا رہا ہے۔ ذرائع ابلاغ کی وسعت اور سہولت نے فتنوں کے

ظہور کا کام آسان کر دیا ہے۔ چینلز پر ہر علامہ اور مفکر اپنی راگنی الاپ رہا ہوتا ہے لوگ اپنے خیالات تقریروں کی شکل میں ریکارڈ کروا

کے پھیلا رہے ہیں دھڑا دھڑ پمفلٹ اور کتابیں شائع کی جا رہی ہیں اور کہا یہ جا رہا ہے کہ ہم اسلامی تعلیمات کو عام کر رہے ہیں۔ ہر طبقے

تک پہنچانے کا فریضہ سرانجام دے رہے ہیں۔ قرآن کے لفظوں میں:

”اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ زمین میں فساد پھیلاؤ تو وہ جواب دیتے ہیں ہم تو اصلاح دے رہے ہیں۔ جو اراکین لوگ فساد پھیلاتے والے ہیں لیکن انہیں اس کا شعور نہیں ہے۔“ (بخاری ۱۲: ۱۶۱)

ہم یہیں کہتے ہیں کہ انسان کو درستی تعلیمات حاصل نہیں کرنی چاہئیں، بھارا مفقود صرف یہ ہے۔ یہ نہیں سمجھتے کہ آپ نے اپنے ذاتی عقائد اور خیالات پیش کر دیا ہے اور وہ آپ کے سامنے قرآن کی آیت کا پانچ سو مفہوم ہیں۔ آپ سے صرف بحرف درست نہ سمجھیں کہ جو قرآن میں بعض دیگر آیات بھی ہیں جن سے اس شخص کے اعتقاد کو مفہوم کی تردید ہو جاتی ہے لیکن وہ وہاں کرتا ہے اور نہ آپ اس سے واقف ہوتے ہیں اگر آپ کو اپنے عقیدے اور مسلک کے بارے میں کوئی شبہ پیدا ہو تو کسی مستند عالمی طرف رجوع کریں جیسا کہ قرآن نے کہا ہے

”اگر تمہیں (کسی مسئلے کا) علم نہ ہو تو اہل ذکر (علم) سے پوچھو۔“ (یٰٰسرا ۳۵)

توجہ طلب کیا آپ آج بھی وہی عقیدہ رکھتے ہیں جو چند برس پہلے تھا؟ آپ کے باپ اور جس پر کاربند تھے؟ آپ سے پہلے سب نے اپنے آباؤ اجداد کے عقیدے کے برعکس نظریہ تو اختیار نہیں کر چکے ہیں؟ کیا آپ کسی ایسے عقائد میں مبتلا تو نہیں جس کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے ممنوع قرار دیا ہے؟ آپ اللہ تعالیٰ کو رحمہ وغفار سمجھتے ہیں لیکن کیا آپ کا یہ عقیدہ بھی سے کہ وہ بے یار و مددگار ہے؟

— — — — —

باب ۱۳ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَإِنَّ الْخَيْرَ لَفِي عِلْمِ الْقَلْبِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَكِنْ يُوَاجِدُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ فَمَا تَسْمَعُونَ

نبی ﷺ کا فرمان ”مجھے اللہ تعالیٰ کے بارے میں تم سے زیادہ علم ہے“ معرفت وہ کچھ نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور جو تمہارے دلوں میں ہے اللہ تعالیٰ ان (عقائد) پر تمہاری گرفت فرمائے گا۔“

— — — — —

۱۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَلَّيْتُمْ أُمَّتَكُمْ فَمَا يَتَّبِعُونَ مِنَ الْأَعْيَانِ مَا يَتَّبِعُونَ قَوْلَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ فَإِنَّ الْمَلَأَةَ قَدْ عَفَرَتْ فَتَمَازِجُهُمْ مِنْ دِينِهِ وَمَا تَأَخَّرَ قِيَمَتُهُمْ حَتَّى يُعْرِفُوا بَعْضُ فَمِنْ رُوحِهِ ثُمَّ يَقُولُونَ أَتَعْلَمُونَ وَأَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ

اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں ”میں کرم ﷺ کو سب سے زیادہ جانتی تھی کہ اللہ کا علم دیتے تھے ہمیں اور پھر تمہیں۔ ایک دن چند حضرات نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اہل حال آپ ﷺ کی، مددک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اگلے پچھلے سب عقائد کو ان کا کتبہ بخش دیا ہے۔ یہ سن کر آپ ﷺ کے چہرہ اقدس پر ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”میں تم سب سے زیادہ (اللہ سے) آگاہ ہوں اور اللہ کے بارے میں تم سب سے زیادہ علم رکھتا ہوں۔“

— — — — —

مقامین حدیث: (۱) نبی اکرم ﷺ کا طریقہ تبلیغ (۲) نبی کرم ﷺ کا طریقہ دعوت (۳) صحابہ کرم رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ذاتی مہارت (۴) شرعی حکم کے خلاف سوچ دیکھ کر نبی اکرم ﷺ کا اظہارِ ناپسندیدگی۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) انسان کو اپنی طاقت اور حیثیت کے مطابق نقلی اعمال اختیار کرنے چاہئیں۔ (۲) اعمال کی کثرت کی بجائے باقاعدگی اور مداومت شریعت کی نظر میں محمود ہے۔ (۳) کوئی خلاف شریعت کام دیکھ کر غصے اور ناراضگی کا اظہار درست ہے۔ (۴) ضرورت کے وقت انسان اپنی ذاتی فضیلت کا اظہار کر سکتا ہے۔ (۵) کسی شاگرد یا مرید کو کوئی وظیفہ یا عمل تلقین کرتے وقت اس کی طاقت اور حیثیت پیش نظر رکھنی چاہیے۔ (۶) ظاہری عبادت کی کثرت تقویٰ یا معرفت کی کثرت کی دلیل نہیں ہے۔ (۷) پرہیزگاری اور عبادت دو مختلف چیزیں ہیں۔ (۸) اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں فضیلت کا معیار عبادت کی کثرت نہیں ہے بلکہ معرفت اور پرہیزگاری کی زیادتی فضیلت کا باعث ہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں یہ رواج چل نکلا ہے کہ اساتذہ اور پیر صاحبان اپنے شاگردوں اور مریدین کے سامنے خواجواہ کی فرمائشیں رکھ دیتے ہیں اور ان کی تکمیل کو دین داری اور معرفت قرار دیتے ہیں یہ نہایت معیوب حرکت ہے۔
توجہ طلب: یعنی نبی اکرم ﷺ تو لوگوں کو ان کی طاقت سے زیادہ اللہ کی عبادت کا حکم بھی نہیں دیتے تھے اور ہم ان لوگوں سے ذاتی خدمت لیتے ہیں۔ کیا ہم نے کبھی کوئی خلاف شریعت کام دیکھ کر ناراضی کا اظہار کیا ہے؟



باب ۱: مَنْ كَرِهَ أَنْ يَتَّعِدَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ مِنَ الْإِيمَانِ
کفر کی طرف لوٹنا اسی طرح ناپسندیدہ ہونا چاہیے جیسے آگ میں ڈالا جانا۔

...—...—...—...

20- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةً الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَتَّعِدَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص میں تین خوبیاں ہوں اس میں ایمان کی حلاوت پائی جائے گی۔ (۱) جسے اللہ اور اس کا رسول سب سے زیادہ محبوب ہوں۔ (۲) جو دوسروں سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے۔ (۳) جب اللہ تعالیٰ اسے کفر سے محفوظ فرمادے تو وہ کفر کی طرف لوٹنا اسی طرح ناپسند کرے جیسے آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند کرتا ہے۔“



ترجمہ الباب: کیونکہ حدیث کے الفاظ میں بندہ مومن کی خصوصیات میں اس بات کا ذکر موجود ہے کہ وہ کفر کی طرف لوٹنے کو اسی طرح ناپسند کرتا ہے جیسے آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند کرتا ہے اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ الباب کا عنوان اسی حوالے سے تجویز کیا ہے۔

اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ حدیث: 15 میں نقل کر چکے ہیں۔ دونوں مقامات پر فرق یہ ہے کہ وہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے حدیث کے ابتدائی حصے کو ترجمہ الباب کا عنوان قرار دیا تھا اور یہاں حدیث کے آخری حصے کو ترجمہ الباب کا عنوان قرار دیا ہے۔
سند پر تبصرہ: یہ روایت موقوف متصل ہے اور یہ قولی حدیث ہے۔

فضیلت رکھتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”تم میں سے جس نے فتح (مکہ) سے پہلے (اللہ کی راہ میں) خرچ کیا اور جہاد کیا وہ (دوسرے مسلمانوں کے) برابر نہیں ہیں ان کا مرتبہ ان لوگوں سے زیادہ ہے جنہوں نے فتح (مکہ) کے بعد (اللہ کی راہ میں) خرچ کیا اور جہاد کیا۔“

(الحمد: ۱۰)

اس لیے اہل ایمان کی باہمی فضیلت سے واقفیت حاصل کرنے کے لیے درج ذیل اصولوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

فضیلت کی دو بنیادی قسمیں ہیں:

(۱) شرعی فضیلت یعنی اللہ تعالیٰ کسی شخص کو دوسروں سے زیادہ اجر و ثواب عطا کرے۔

اس کی تین ذیلی قسمیں ہوں گی:

(i) اس فضیلت کا تعلق اس شخص کی ذات سے ہوگا جیسے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو ایک عمل کا ثواب غیر صحابہ سے زیادہ ملتا

ہے اور نبی اکرم ﷺ کے امتوں کو ایک ہی عمل کا ثواب دیگر انبیاء علیہم السلام کے امتوں سے زیادہ ملے گا۔

(ii) اس فضیلت کا تعلق کسی مقام کے ساتھ ہوگا جیسے مسجد حرام میں، مسجد نبوی میں، مسجد بیت المقدس میں نماز پڑھنے کا ثواب دیگر

عام مقامات سے زیادہ ہے۔

(iii) اس فضیلت کا تعلق کسی وقت سے ہوگا جیسے رمضان کے مہینے میں نیک عمل کا ثواب عام دنوں سے زیادہ ہے۔

(2) دنیاوی فضیلت: اس فضیلت کا تعلق ان امور کے ساتھ ہے جو مثبت سوچ رکھنے والے ہر شخص کے نزدیک قابل تعریف

خصوصیت شمار ہوتے ہیں جیسے علم، بہادری، حسن و جمال وغیرہ۔

قرآن و سنت میں جہاں کہیں اہل ایمان کی باہمی فضیلت میں تفاوت کا ذکر آتا ہے تو اس سے مراد شرعی فضیلت ہے تاہم کسی مقام

پر دنیاوی فضیلت کا ذکر بھی مقصود ہو سکتا ہے۔

.....

22- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ

سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ

النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمُصٌّ مِمَّنْ قَبْلِي وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثَّدْيَ وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَغَرَضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ

الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ بَجَرَّةٍ قَالُوا فَمَا أَوَّلَتْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الدِّينُ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایک رات میں نے خواب میں دیکھا کہ کچھ لوگوں کو

میرے سامنے پیش کیا گیا جنہوں نے (مختلف ساز کی) ٹمپھیں پہن رکھی تھیں کچھ لوگوں کی ٹمپھیں سینے تک تھیں اور کچھ

لوگوں کی اس سے نیچی تھیں پھر میرے سامنے عمر بن خطاب کو پیش کیا گیا ان کی ٹمپھیں (اتنی لمبی تھی کہ) زمین پر گھس رہی

تھی۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کی ”یا رسول اللہ ﷺ! اس کی تاویل کیا ہوگی؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”دین!“

.....

ترجمہ الباب: کیونکہ اس روایت میں اہل ایمان کے درجات میں تفاوت کا ذکر موجود ہے اور ترجمہ الباب کا عنوان بھی یہی ہے

لیے اس روایت اور ترجمہ الباب میں مناسبت پائی جاتی ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا مرکزی مضمون حیا کی ترغیب دینا ہے۔

تفسیر مسئلہ: حیا کیا ہے؟ یہ ایک بڑا اہم تکنیکی سوال ہے۔ عام لفظوں میں ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ اس سے مراد ایک لاشعوری احساس ہے۔ جس کی موجودگی میں انسان شعوری طور پر بہت سے منفی افعال انجام دینے سے باز رہتا ہے لیکن یہاں اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ بعض اوقات کسی چیز کی ضرورت سے کمی یا زیادتی دونوں مضر ہوتے ہیں۔ اس لیے جس طرح حیا کا ضرورت سے کم ہونا نقصان دہ ہے۔ اس طرح ضرورت سے زیادہ ہونا بھی مناسب نہیں ہے جیسا کہ امام بخاری نے کتاب العلم میں مشہور تابعی مجاہد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ غیر ضروری طور پر شرمانے والا شخص علم حاصل نہیں کر سکتا۔

عصریات: عصر حاضر میں مسلم معاشروں میں حیا کی صورتحال پر تبصرے کے لیے عربی کا یہی مقولہ نقل کر دینا ہی کافی ہے۔

اذا فاتك الحياء فاصنع ماشئت

”اگر تمہاری حیا ختم ہو جائے تو جو چاہو کرو۔“

یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں حیا کا جذبہ اجتماعی طور پر ختم ہو چکا ہے۔ اسی لیے ان کا جو جی چاہتا ہے وہ بڑے آرام و سکون اور پوری دلچسپی کے ساتھ کر لیتے ہیں۔



باب ۱۷: (فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ)

(اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفسیر) ”اگر وہ لوگ توبہ کریں نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو ان کا راستہ چھوڑ دو۔“



24- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَوْحٍ الْحَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

وَأَقِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرْتُ أَنْ

أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا

فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک

(کافر) لوگوں کے ساتھ جنگ کرتا رہوں جب تک وہ اس بات کی گواہی نہ دے دیں کہ اللہ کے سوا اور کوئی عبادت کے

الائق نہیں ہے اور بے شک (حضرت) محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور جب تک نماز قائم نہیں کرتے زکوٰۃ ادا نہیں کرتے

پھر جب وہ ایسا کر لیں گے تو ان کے مال اور ان کے مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے البتہ اسلام کا حق باقی رہے

گا اور ان سے حساب لینا اللہ کے ذمہ ہے۔“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری نے سورۃ توبہ کی آیت 5 کا ایک حصہ نقل کیا ہے آگے نقل کی جانے والی حدیث کا موضوع بھی وہی ہے جو اس آیت میں ذکر ہے اس لیے ترجمہ الباب اور آگے نقل کی جانے والی حدیث میں موضوع کے اعتبار سے مناسبت پائی جاتی ہے۔

سند پر تیسرہ یہ روایت بھی مرفوع متصل ہے اور یہ قولی حدیث ہے۔

مضان میں حدیث (۱) گذشتہ شہادت انہار اور کوآ کی و تخیل اسلامی تعلیمات کے بھائی رہا ہیں۔ (۲) غار غیبی کی کامیابی ظاہری طور پر عمل کر کے حلقہ گنہگار اسلام شمار ہوں گے۔

استنباط احکام و مسائل (۱) اسلام کے ظاہری احکام پر عمل کرے ہوئے والے شخص پر سلام کے دہائی اور ربوبی حکام جاری ہوں گے۔ (۲) اگر کوئی شخص ولی طور پر اسلام قبول نہیں کرتا تو آخرت میں اس سے سوا غزوہ ہوگی۔ (۳) خاصہ فی طور پر مسلمان بنائے والے شخص کا خون بہا گیا اسے دلی نقصان پہنچا نا درست نہیں ہے۔

مصریات یہ حدیث ان لوگوں کے لئے دعوتِ فکر ہے جو مسلکی اختلاف کے باعث یہ دوسرے کی حرمت گاہوں پر محدود ہوئے ہیں۔ فرقہ دارانہ رسومات میں عمل و عمارت گری کا پارہ کر رہے ہیں۔

توجہ طلب کسی بھی گناہ یا غلطی کو درست سمجھنا اور اس سے راضی رہنا بھی گناہ اور غلط ہے۔ یہ آپ کے لئے تحذیر و نصیحت ہے۔
دوست کو نہیں سمجھا؟



باب ۱۸ مَنْ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ مَوْ الْعَمَلُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَيْتَ الْجَنَّةَ لَيَبِيْ وَأَوْثَقَتْهُمَا نَبَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) وَقَالَ عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قَوْلَهُ لَيْسَ لَكُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ عَنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ رَمِثِلْ هَذَا أَهْلُ غَيْبِ الْغَائِبِينَ
ایمان عمل ہی کا دوسرا نام ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "یہ جنت جس کا تمہیں ارشاد کیا ہے۔"۔
برائے میں ہے جنہیں تم بھانڈتے ہو۔ بہت سے اہل علم لفظ حق کے وزن و قیل و غایب کی تفسیر کرتے ہو۔ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا قرآن ہے۔ (وہ لوگ اس پر کہتے ہیں) "اور تمہارے پروردگار کی قسم ہم سب تمہارے ان کے اعمال کے بارے میں سوال کریں گے۔" پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے "عمل کر کے وہ اس طرح عمل نہ کیا جائے۔"



25 مَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ وَهَؤُلَاءِ مِنْ أَهْلِ عَمَلٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَرْوِغَةُ بْنُ سَعْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا مِنْ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ الْعَمَلِ أَفْضَلُ لَعَلَّ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ ثُمَّ مَادَا قَالَ لِيُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَبْلَ تَمَادَا قَالَا حَتَّى تَمُوتَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ سے اور اہل سنت یہ سب سے افضل عمل کوں سے؟ تو فرمایا "اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔" صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کی پھر جس کے بعد (کوں سے) عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا "اللہ کے راستے میں جہاد کرنا" صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے دوبارہ دریافت کیا پھر اس کے بعد (کوں سے) افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "یہ سب جس میں کسی نے اپنی کارشکستہ نہ کیا ہو۔"



ترجمہ الباب فرعہ الباب میں امام بخاری کہتے ہیں سب سے پہلے یہ بات بیان کی ہے ایمان عمل کا۔ "تو پھر آپ نے فرمایا۔"

کی تین آیات نقل کی ہیں۔ پہلی آیت کا تعلق سورہ زخرف سے ہے یہ سورہ زخرف کی آیت 72 ہے کیونکہ اس میں یہ بات مذکور ہے کہ ہم تمہیں جس جنت کا وارث کریں گے وہ جنت تمہیں تمہارے اعمال کے عوض میں ملے گی اور کیونکہ جنت میں داخلے کا بنیادی سبب ایمان ہے اس لیے اس آیت سے پتہ چل گیا کہ ایمان عمل ہی کا دوسرا نام ہے۔

ترجمہ الباب میں موجود دوسری آیت سورہ الحجرات: 92 ہے جس میں یہ بات مذکور ہے کہ قیامت کے دن نوؤں سے ان کے عمل کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔ امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں بہت سے اہل علم نے یہاں اعمال سے مراد اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار کیا ہے۔ ترجمہ الباب میں موجود تیسری آیت سورہ الصفات آیت: 61 ہے۔

سند پر تبصرہ: یہ روایت مرفوع متصل ہے مضمون کے حوالے سے یہ قولی حدیث ہے اس کی سند میں دو راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ اور دوسرے محمد بن مسلم جو ابن شہاب زہری کے نام سے مشہور ہیں۔

مضامین حدیث: (1) اللہ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لانا سب سے افضل عمل ہے۔ (2) جہاد کی فضیلت کا بیان۔ (3) حج کی فضیلت کا بیان

عصریات: عصر حاضر میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان صرف لفظوں کی حد تک باقی رہ گیا ہے۔ جہاد کا نام لینا تقریباً ممنوع ہو چکا ہے اور بہت سے لوگ ناجائز آمدنی کے ذریعے حج کرنے کے لیے جاتے ہیں۔

توجہ طلب: کیا واقعی ہم اللہ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں؟ اگر ہمیں جہاد میں شرکت کی دعوت دی جائے تو ہمارا رد عمل کیا ہوگا؟ معذرت؟ اگر ہم حج کر چکے ہیں تو کیا وہ جائز آمدن کے ذریعے کیا گیا تھا؟



باب ۱۹: إِذَا لَمْ يَكُنِ الْإِسْلَامُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَكَانَ عَلَى الْإِسْتِسْلَاهِ أَوْ الْخَوْفِ مِنَ الْقَتْلِ

لِقَوْلِهِ تَعَالَى (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) فَإِذَا كَانَ عَلَى

الْحَقِيقَةِ فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) الْآيَةُ

قتل ہو جانے کے خوف سے اسلام قبول کرنے کا اقرار کرنے یا صرف دکھاوے کے لیے اسلام قبول کرنے (کا حکم)

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”دیہاتی لوگ کہتے کہ ہم ایمان لا چکے ہیں تم کہہ دو (اے دیہاتی لوگو!) تم ایمان نہیں لائے تمہیں

کہنا چاہیے کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں۔“ اسلام کا اطلاق حقیقی ایمان پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”بے شک

اللہ کے نزدیک (پسندیدہ) دین اسلام ہے۔“



26- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ

سَعْدِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى رَهْطًا وَسَعْدٌ جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا

فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكْتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلِمْتُ مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي

لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا ثُمَّ عَلِمْتُ مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ رَغِيرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ وَرَوَاهُ يُونُسُ وَصَالِحٌ

وَمُفَضَّرٌ وَأَنْتَ أَحَقُّ الزُّهْرِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ روایت کرتے ہیں، ایک دن نبی کریم ﷺ نے کچھ لوگوں کو اس عطا فرمایا۔ حضرت سعد اس وقت وہیں تشریف لے رہے تھے، نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو کوئی چیز عطا نہیں کی۔ (سعد کہتے ہیں) وہ شخص نے سب لوگوں کی پسنیت مجھے سب سے زیادہ پسند تھا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ نے فلاں کو کوئی چیز عطا فرمائی؟ خدا کی قسم! میں اس شخص کو مومن سمجھتا ہوں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا (تم اسے مومن سمجھتے ہو) یا مسلمان! اس پر میں نے کہا (کچھ دیر غامض رہا پھر اس شخص کے بارے میں جو میرا گمان تھا اس گمان کے تحت میں سے بڑی عرض کی۔ ان۔ آپ ﷺ نے بھی بڑا جواب دہر دیا پھر آپ ﷺ نے مزید ارشاد فرمایا "اے سعد! جب میں کسی شخص کو کوئی مال دیتا ہوں (اس وقت کوئی) دوسرا شخص مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے لیکن (میرے شخص کی) اس خوف سے مال دیتا ہوں کہ میں اسے قتالی اسے جہنم میں نہ بھیج سکوں۔"



سند پر تبصرہ یہ روایت مرفوع متصل سے اور یہ درحقیقت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا بیان ہے جس میں انہوں نے ایک دفعہ کہا کہ دیا ہے اور اس میں اگر کسی کے لفظی عمل کا ذکر کرتے ہیں اس کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اس میں دو تابعین موجود ہیں۔ حدیث شریفہ۔ سن ۱۰۱۔ حدیث سعد بن ابی وقاصؓ کا صاحب راوی حضرت عامر بن سعد بن جندبہ رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۱) اس وقت حدیث کی طور پر مسلمان دھانی دینے والی کوئی شخص درحقیقت مسلمان نہیں ہوتا (۲) اب لوگوں کی ہدایت اور تہذیب سے تہدید خواہش ممد ہیں۔

تنبیہ احکام مسائل (۱)۔ شخص کی ظاہری دین داری سے متاثر نہیں ہونا چاہیے (۲) اگر کسی برک سے کسی صاحبِ علم کی عطا کی ظاہری طور پر کچھ آئے تو ہمیں اس عمل پر عمل کرنا چاہیے۔ (۳) مشائخ کے قوس و فصل پر غور نہیں کرنا سب نہیں ہے۔ (۴) حدیث ایک مسئلے کے بارے میں اپنی رائے دینے سے توجہ اور غور و جستجو نہیں ہے۔ (۵) صحیفہ الاعتقاد و لوگوں کی ہادی اللہ۔ اس کتاب میں صرف اربعہ اقسام کے مسائل (۶) اس کو دوسروں سے بارے میں ایک گمان نہ رکھنا چاہیے لیکن یہ نیک گمانی حد تک تیز خوش متفہمی پر مشتمل ہو۔

تفسیرات تارکے۔ میں مسلمان ہونے والے بہت سے لوگ ایسے ہیں جو صرف اپنی جماعت و فرقے کے بڑے نمونوں میں ایک دین کا ٹھیکے دار سمجھتے ہیں انہیں اپنے اس نظریے کا جائزہ لینا چاہیے اور اپنی خوش اعتقادی کی تحقیق کرنی چاہیے۔
تذکرہ طلب کیا آپ اپنے مسئلہ کے بر لوگوں علماء اور بزرگوں کے بارے میں غور و خوش اعتقادی کا تو شکر نہیں ہیں؟



باب ۲۰ اِفْشَاءُ السَّلَامِ مِنَ الْاِسْلَامِ وَقَالَ عَمَّا ثَلَاثُ مَنْ جَمَعَهُنَّ فَقَدْ جَمَعَ الْاِلْسَانَ الْاِنْصَافَ مِنْ نَفْسِكَ وَبَذَلَ السَّلَامَ لِلْعَالَمِ وَالْاِنْصَافُ مِنَ الْاِقْتَارِ
سلام کو عام کرنا اسلام کا حصہ ہے۔ حضرت عمارؓ فرماتے ہیں جس شخص نے (اپنے نور) تم کو خیریل کو جمع کر لیا اس نے ایمان کو اکٹھا کر لیا۔ (۱) اپنی ذات سے انصاف کرنا (۲) سلام کو عام کرنا (۳) مفلسی میں خرچ (صدقہ) کرنا



27- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ ایک شخص نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا سب سے بہترین اسلام (یعنی اسلامی عمل) کون سا ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”(لوگوں کو) کھانا کھانا اور ہر واقف و اجنبی کو سلام کرنا۔“



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سلام کرنا، جو ایک عمل ہے، اسے حدیث میں اسلام کا حصہ قرار دیا گیا ہے۔ لہذا ثابت یہ ہوا کہ عمل ایمان کا حصہ ہے۔ اس کے علاوہ ترجمہ الباب میں امام بخاری نے حضرت عمار یا سرکایہ فرمان بھی نقل کیا ہے جس میں تین مختلف اعمال کو ایمان قرار دیا گیا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے پانچ راویوں میں سے چار کا تعلق مرو سے ہے صرف امام بخاری کے استاد قتیبہ بن سعید کا تعلق حمص سے ہے۔ اس روایت کو ایک تابعی یزید بن ابی حبیب نے دوسرے تابعی ابوالخیر مرثد بن عبداللہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ نے حدیث 11 میں نقل کیا ہے۔ تاہم دونوں کے ترجمہ الباب مختلف ہیں وہاں حدیث کا ابتدائی حصہ ترجمہ الباب کا عنوان ہے اور یہاں حدیث کا آخری حصہ ترجمہ الباب کا عنوان ہے۔ مزید برآں یہاں ترجمہ الباب میں صحابی رسول حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا ایک ارشاد بھی موجود ہے۔



باب ۲۱: كُفْرَانِ الْعَشِيرِ وَكُفْرٍ دُونَ كُفْرٍ فِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خاوند کی ناشکری (کی سزا کا بیان) کفر کے مراتب کے اختلاف (کا بیان) اس بارے میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک روایت منقول ہے۔



28- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ قِيلَ أَيْ كَفَرْنَ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مجھے دوزخ کا مشاہدہ کروایا گیا (میں نے دیکھا) دوزخیوں میں اکثریت عورتوں کی ہے جو کفر (انکار) کرتی ہیں۔ عرض کی گئی کیا وہ اللہ کا انکار کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ اپنے خاوند کی ناشکری کرتی ہیں اور بھلائی کا انکار کرتی ہیں اگر تم ایک طویل عرصے تک ایک عورت (یعنی اپنی بیوی) کے ساتھ عمدہ سلوک کرتے رہو اور پھر اسے تمہاری طرف سے کوئی ایک تکلیف پہنچے تو وہ فوراً کہہ دیتی ہے مجھے تو کبھی



مضامین حدیث: (۱) عورتوں کی تعلیم و تربیت (۲) عورتوں کی معاشی و تعلیمی خامیوں کی نشاندہی اور اس سے بچنے کی تدبیریں۔

استنباط احکام و مسائل (۱) اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی نگاہ مبارک کی قوت کا نام کیا ہے؟ آپ نے پورے جسم اور اس کے ہاتھوں کو طہر فرمایا اور یہ بھی معلوم کر لیا کہ ان میں عورتوں اور مردوں کا تناسب کیا ہے؟ (۲) ایسی بات احادیث میں لفظ "کفر" اپنے مخصوص شرعی اصطلاحی مفہوم سے بہت ترصہ ہوئی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے۔ (۳) ایک ہی لفظ اور تعالیٰ اور غیر اللہ دونوں کے لیے استعمال کیا جا سکتا ہے جیسا کہ اس حدیث میں لفظ "کفر" اللہ تعالیٰ اور مخلوق دونوں کے لیے استعمال ہو ہے اس طرح قرآن میں لفظ "شکر" اللہ تعالیٰ اور والدین دونوں کے لیے استعمال ہوا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

"میر اور اپنے والدین کا شکر ادا کرو۔" (سورہ لقمان ۱۴)

(۴) شوہر کی نافرمانی و ناشکری بہانیت سخت گناہ ہے۔ (۵) حساب فرموشی بہانیت قبیح حرکت ہے۔ (۶) کسی شخص کی طرف سے بھی ناگوار صورت حال کا سامنا کرنا پڑ جائے تو سے صبر کے ساتھ برداشت کرنا چاہیے۔ (۷) مقابلہ کی تحریکوں کو پیش نظر رکھنا چاہیے اور خامیوں سے درگزر کرنا چاہیے۔ (۸) ہر معاملے میں مثبت سوچ رکھنی چاہیے۔ (۹) کچھ بھی کہتے وقت زبان سے نکال کر بات کرنی چاہیے۔ (۱۰) عورتوں اور بچیوں کی تعلیم و تربیت پر خاص توجہ دینی چاہیے۔ (۱۱) عورتوں کو بطور خاص اپنے عہد کا محاسبہ اور اپنے دین کی فکر کرنی چاہیے کیونکہ ان سے صادر ہونے والے گناہ عام طور پر ایسے ہوتے ہیں جنہیں وہ خود گناہ سمجھتی ہی نہیں ہیں۔

عصریات: ہمارے زمانے میں معاشی و سماجی حالات خاص حد تک تبدیل ہو چکے ہیں زندگی کے مسائل و وضع و دیات اتنے وسیع ہو چکے ہیں کہ بیشتر شہروں میں خواتین کو مردوں کے شان و بشاہت کا سامنا کرنا پڑتا ہے اگر وہ ایسا نہ کریں تو شہر کی زندگی کے بہت سے امور رات پورے نہیں کیے جاسکتے بے انتہا مادی ترقی نے زندگی کی "سائنس" سے متعلق بہت سے مسائل پیدا کر دیے ہیں جنہیں کی یہ خوش سوتی ہے کہ مجھے خدا کا فضل و عطا ہوتا ہے۔ مزید برآں میڈیا نے اپنی چکاچوند کے درپے زندگی کو مزید شوشا و خوش رنگ بنایا ہے کہ لیے ہمارے رہنے میں ایک بڑی ہی خوشداشت کا دائرہ مفہور رسالت ﷺ کی پرستش بہت زیادہ وسیع ہو چکا ہے جسے پورے دنیا سے لوگوں کے لیے عملی طور پر ممکن نہیں رہا ہے۔

توجہ طلب: اگر آپ ایک خاتون ہیں یا اگر آپ ایک مرد ہیں تو اپنی ہر گویا حدیث سنائیں اور ایک لمحے کے لیے یہ سوچیں کہ ہم خود کو ہمارے گمراہے جہنم کے راستے کی طرف تو نہیں چل رہے؟



باب ۲۲ الْمَعَاصِي مِنَ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ

وَلَا يَكْفُرُ صَاحِبُهَا بِإِذْنِكُمْ إِلَّا بِالْمِزْكِ يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَمْرٌ فِيمَنْ جَاهِلِيَّةٍ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَمَسَامَحُهُمُ الْمُؤْمِنِينَ) گناہ کا ارتکاب جاہلیت کی نشانی ہے (کفر کی نہیں) اس لیے من و کار کا ارتکاب کرنے والے کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا "تم ایک ایسے شخص ہو جس میں جاہلیت (کی خوبی) پائی جاتی ہے۔" نیز ارشاد باری تعالیٰ

ہے: ”اللہ تعالیٰ شرک کے علاوہ سب گناہوں کو معاف فرمادیتا ہے۔“ (ایک اور مقام پر ارشادِ ربانی ہے) ”اگر اہل ایمان کے دو گروہ آپس میں جنگ کریں تو ان کے درمیان صلح کروادو۔“ (امام بخاری فرماتے ہیں) اس آیت میں دونوں گروہوں کو مومنین قرار دیا گیا ہے۔

.....

29- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَيُونُسُ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْأَخْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ فَهِبْتُ لِأَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ فَلَقِنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ قُلْتُ أَنْصُرُ هَذَا الرَّجُلَ قَالَ أَرْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا التَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ اخنف بن قیس فرماتے ہیں میں ایک شخص (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کی حمایت میں (ان کے مخالفین سے) جنگ کرنے کے لیے روانہ ہوا تو راستے میں میری ملاقات (صحابی رسول) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے ہوئی انہوں نے مجھ سے دریافت کیا کہاں کا ارادہ ہے؟ میں نے عرض کی اس شخص کی مدد کرنے کا انہوں نے مجھے نصیحت کی واپس چلے جاؤ کیونکہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے: ”جب دو مسلمان باہم آمادہ پیکار ہوں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے (ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! قاتل کے متعلق تو ٹھیک ہے لیکن مقتول کا کیا قصور ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ بھی تو اپنے مقابل کو قتل کرنا چاہتا تھا۔“



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ گناہ ارتکاب اگرچہ قابلِ مذمت ہے۔ لیکن اس کے باوجود گناہ گار شخص کو کافر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ البتہ جو شخص شرک، کے گناہ کا ارتکاب کرے اسے دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا جائے گا۔ اپنے اس موقف کی تائید میں امام بخاری قرآن کی دو آیات پیش کی ہیں۔ ایک سورہ نساء کی آیت: 48 ہے۔ اور دوسری سورہ حجرات کی آیت: 9 ہے۔ پہلی آیت کے ذریعے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ شرک کی معافی نہیں ہے لہذا اس کے مرتکب کو کافر یعنی دائمی عذاب کا مستحق قرار دیا جائے گا اور دوسری آیت کے ذریعے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپس میں جنگ کرنے والے، مسلمانوں کے دونوں گروہوں کو مومن قرار دیا ہے۔ آپس میں جنگ کرنا اگرچہ حرام ہے لیکن اس کے باوجود ایسا شخص دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوگا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی امام بخاری نے دو سندیں نقل کی ہیں۔ اس کی خوبی یہ ہے کہ اس کی دونوں اسناد کے تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ اس روایت کی سند میں چار حضرات طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی ایوب، حسن، ضحاک اور یونس۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا مرکزی مضمون مسلمانوں کی باہمی خانہ جنگی کی مذمت ہے۔

نفس مسئلہ: اس روایت کا تعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے مخالفین کے درمیان ہونے والی جنگوں کے ساتھ ہے۔ ان جنگوں کے بارے میں اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ ہم ایک عام امتی ہونے کی حیثیت سے، نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر کسی قسم کی کوئی تنقید نہیں کر سکتے۔ ان حضرات کی آپس کی جنگوں کا معاملہ اللہ کے سپرد کرتے ہیں۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

عصریات: اہل تشیع ان جنگوں کی بدولت اس حضرت پر تنقید کرتے ہیں جو حضرت علیؑ کے مقابل ہے۔ ہم اس سے صرف یہ سوال کرنا چاہیں گے کہ حضرت علیؑ کی طرح حضرت امام حسنؑ بھی ہمارے آقا اور سردار ہیں اگر حضرت معاویہؓ کی خدمت کرنا درست ہوتا تو حضرت حسنؑ بھی ان کے ہاتھ پر بیعت نہ کرتے۔ اگر حضرت معاویہؓ کی حکومت عبرت اسلامی ہوتی تو حضرت امام حسینؑ کی طرح یرید کے خلاف صف آباد ہوئے تھے اسی طرح حضرت معاویہؓ کے بھی مقابل آتے بطور حاکم کی صورت میں جب ان کے ساتھ ان کے شہید والد کے وفاداروں کی پوری فوج تھی۔

——***

30۔ مُحَمَّدًا كَمَا سَلَّمَ اَنْ نَبِيْ خُوْبٍ قَدْ خَلَقْنَا خَلْقًا عَظِيْمًا وَاجِبُ الْاِخْتِطَابِ عَنِ الْمَعْرُوْرِ بِسُوْبِهِ فَاِنْ لَمْ يَدْرِ بِاَلْزُبْدَةِ وَغَلِيْهِ خَلَّةٌ وَغَلِيْ خَلَّةٌ فَسَالَتْهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ اِنِّيْ سَابِقٌ دَخَلًا لِّغَيْرَتِكَ نَاْعُهُ لَقَالَ لِيْ لَيْسَ عِنْسِيْ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا اَبَا ذَرٍّ اَعَزَّتْكَ بَايَتُهُ اَمْ اَنْتَ اَنْزَوْهِيْتَ جَاهِلِيَّةً خَوَّلَكُمْ خَوَّلَكُمْ جَعَلَهُمْ اُمَّةً لَّحَبَّ اَبْدِيَكُمْ قَمَسَ كَانَتْ اَخْوَرَةٌ تَحْبُ بَدَهُ فَنَبِطْعُمُهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلَيْلِيْهِ مِمَّا يَنْبَسُ وَلَا نَكْبِيْهُمْ مِمَّا يَنْبُطْعُهُمْ فَاِنْ كَلَفْتُمْوَهُمْ فَاَعْيُوْهُم

معمر (ثانی تاہی) فرماتے ہیں ربذہ کے مقام پر میری ملاقات (صحابی رسول) حضرت ابوذر غفاریؓ سے ہوئی اس وقت حضرت ابوذر غفاریؓ اور ان کے غلام سے ایک جیسے کپڑے پہن رکھے تھے میں نے اس کا جب دریافت کیا تو انہوں نے بتایا (عہد رسالت) آپ (شر) ایک مرتبہ میں نے اپنے ایک غلام کو کھدایا اور اس کی والدہ کی شان میں نامناسب الفاظ استعمال کیے تو نبی اکرمؐ نے مجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا "اسے ابوذر اتم نے اس کی ماں کو بھد کہا ہے؟ تمہارے اندر ابھی بھی جاہلیت کی حویلی ہوتی ہے تمہارے غلام بھی تمہارے بھائی ہیں حسین اللہ تعالیٰ نے تمہارے ماتحت کر دیا ہے لہذا جو تم کھاتے ہو وہی کچھ انہیں بھی کھاؤ اور جو تم پینتے ہو وہی کچھ انہیں بھی پیناؤ انہیں ایسا کام نہ دو جو ان کی بساط سے زیادہ ہوا اور اگر کوئی ایسا کام آں پڑے تو خود بھی اس کی مدد کرو۔"

—•—•—•—

حدیث کی قسم: یہ روایت اوصول پر مشتمل ہے ایک حدیث حضرت معمرؓ کا بیان ہے جس میں اس نے حضرت ابوذرؓ کے اپنے غلام کے ساتھ حسن سلوک کا ذکر کیا ہے اور دوسرے حدیث حضرت ابوذرؓ کے بیان پر مشتمل ہے جس میں اس نے اپنے غلام کے ایک واقعہ اور اس پر نبی اکرمؐ کے رد عمل کا ذکر کیا ہے۔

مضمین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ (1) بندہ مومن کو اپنے غلاموں اور انہوں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنا چاہیے۔ (2) بڑے وقت احتیاط کرنی چاہیے۔ (3) تکبر اور خود پسندی سے گریز کرنا چاہیے۔

استنباط احکام و مسائل: (1) ماتحتوں کے ساتھ حسن سلوک روا رکھنا مستحب ہے۔ (2) کسی شخص کو گناہ دینا یا وعدہ کرنا اور اس کا طاعتی شان ہے۔ (3) تمام مسلمان خود وہ قادیان یا غلام حاکم ہو یا ماتحت اس سب کی امت ہے۔ (4) ماتحت اور خادم کو وہی کھانا کھانا اور لباس پہنانا چاہیے جو خود کھاتے اور پہنتے ہیں۔ (5) ماتحت کو اس کی کوشش سے زیادہ کام نہیں دینا چاہیے۔ (6) ماتحت کے کام میں اس کی مدد کرنی چاہیے۔

عصریات: عصر حاضر میں ماتحتوں کو تفریادہی دیا جاتا ہے جو زمانہ جاہلیت میں غلاموں کا تھا۔ کوئی بھی سیر اپنے جوتے کی کسی بھی

وقت کسی بھی نوعیت کی بے عزتی کر دیتا ہے اور اس دوران بڑی فراخ دلی سے مقابل کی ماں اور بہن کو گالی دے دی جاتی ہے۔ یہ نہایت سخت گناہ ہے اسی طرح ایک شخص کو کسی ایک کام کے لیے منتخب کیا جاتا ہے لیکن پھر اسے ذاتی ملازم سمجھ کر اس کے ذمہ وہ کام بھی لگا دیئے جاتے ہیں جو براہ راست اس سے متعلق نہیں ہوتے اور اگر کوئی جو نیز ایسا کرنے سے انکار کر دے تو اسے اپنی توہین سمجھا جاتا ہے اور مزید بد قسمتی یہ ہے کہ اس گناہ کا احساس تک نہیں ہوتا بلکہ اسے اپنا پیدا شدہ حق سمجھا جاتا ہے۔

توجہ طلب: کیا آپ بھی اپنے ماتحتوں کے ساتھ وہی سلوک کرتے ہیں جو زمانہ جاہلیت کے امراء اپنے غلاموں کے ساتھ کیا کرتے تھے اور جسے نبی اکرم ﷺ نے جاہلیت کی نشانی قرار دیتے ہوئے ممنوع قرار دیا ہے۔

نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

”میں تمہیں دو بندوں کے بارے وصیت کر کے جا رہا ہوں۔ غلام اور غورتیں۔“



باب ۲۳: ظَلَمَ دُونِ ظَلَمٍ ظلم کے مراتب مختلف ہیں۔

.....

31- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح قَالَ وَ حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْنَا لَمْ يَظْلِمُوا فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب قرآن کریم کی درج ذیل آیت مبارکہ نازل ہوئی: ”وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کے ہمراہ ظلم نہیں کیا۔“ صحابہ آپس میں گفتگو کرنے لگے کہ ہم میں سے کون ایسا شخص ہے جس نے کوئی ظلم (گناہ) نہ کیا ہو تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل کی: ”بے شک شرک بہت بڑا ظلم ہے۔“



حدیث کی قسم: یہ روایت دراصل قول صحابی ہے کیونکہ یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان ہے جس میں انہوں نے سورہ الانعام کی آیت 82 کا شان نزول بیان کیا ہے اس آیت کے نزول کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی پریشانی اور پھر اس کے نتیجے میں سورہ لقمان کی آیت 13 کا شان نزول بیان کیا ہے۔

مضامین حدیث: (۱) شرک سے بچنا (۲) اللہ تعالیٰ کی گرفت سے خوف زدہ رہنا (۳) اپنے اعمال کا محاسبہ کرنا (۴) قرآن کی آیات میں غور و فکر کرنا اس حدیث کے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) قرآن میں بعض اوقات کوئی لفظ لغوی معنی میں استعمال ہوتا ہے اور بعض اوقات دینی لفظ کسی اور مقام پر اصطلاحی معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے وہ ”الحی“ اور ”القیوم“ ہے۔ (البقرہ)

جبکہ ”سورہ روم“ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ”الکی“ کو ”الیت“ میں سے نکالتا ہے اور ”الیت“ کو ”تی“ میں سے نکالتا ہے۔“

(2) بعض اوقات قرآن ”عام“ لفظ استعمال کرتا ہے لیکن اس سے ”خاص“ معنی مراد ہوتا ہے۔ یہ ”خاص“ معنی ہی اس لفظ کا اصطلاحی مفہوم ہوتا ہے۔ (3) قرآن کی تفسیر کرتے وقت یہ فرق پیش نظر رکھنا چاہیے کہ ”عام“ لفظ کی تفسیر کیا جائے۔ اس سے ہیں دو دہائی معنی میں استعمال ہوا ہے یا اصطلاحی معنی میں استعمال ہوا ہے؟ دو حقیقی معنی میں استعمال ہوا ہے: (1) ”عام“ میں سے ”خاص“ لفظ ہے یا ”عام“ ”خاص“ کے ذریعے ”عام“ یا ”عام“ کے ذریعے ”خاص“ معنی تو صرف یہ ہیں (2) ”عام“ میں سے ”خاص“ لفظ ہے یا ”عام“ ”خاص“ کے ذریعے ”عام“ یا ”عام“ کے ذریعے ”خاص“ معنی تو صرف یہ ہیں (3) ”عام“ میں سے ”خاص“ لفظ ہے یا ”عام“ ”خاص“ کے ذریعے ”عام“ یا ”عام“ کے ذریعے ”خاص“ معنی تو صرف یہ ہیں (4) ”عام“ میں سے ”خاص“ لفظ ہے یا ”عام“ ”خاص“ کے ذریعے ”عام“ یا ”عام“ کے ذریعے ”خاص“ معنی تو صرف یہ ہیں (5) انسان کو اپنے فہم پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے بلکہ کسی عام سے رسماً حاصل رٹی چاہیے۔ (6) بعض اوقات جہل علم بھی تفسیر بیان کرنے یا سمجھنے میں غلطی یا غلط فہمی کا شکار ہو سکتے ہیں جیسے مذکورہ بالا حدیث میں بھی۔ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر اللہ تعالیٰ ن مراد سے مختلف تھی۔

عصریات۔ قرآن کے احکام کی پہنچ عہد حاضر کی ایک بہت بڑی سہولت ہے لیکن اس کے ساتھ یہ ایک بہت بڑا مسئلہ بھی ہے۔ مطلب فکر کا سنگ آفات کو سمجھنا جن کو اپنے مسلک اور موقف کو درست ثابت کر دیتا ہے اس سے دوسری آیتوں میں شک کرتے وقت تم کو مذکورہ بالا امور ضرور پیش نظر رکھنے چاہئیں۔

توجہ طلب قرآن کا فہم حاصل کرنے سے پہلے کہ ”پہ قرآن“ آیت کے نیا دہائیوں اور نوادہ سہولیات، قیمت حاصل کر چکے ہیں؟

بَابُ ۲۱ غَلَامَةِ الْمَنَافِقِ

مَنَافِقُ كِتَابَانِ

32- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ بْنُ مَالِكٍ نَيْبِ امْرِئِ عَمْرِو بْنِ سُهَيْلٍ عَنْ ابْنِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ بِمِثْلِ ثَلَاثِ دِينَارٍ حَدَّثَنَا كُتُبٌ وَآدَاؤُهُ خَفِيفٌ وَآدَاؤُهُ خَفِيفٌ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں ”ابن اکرم رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا ”میں نے اس وقت کی کتابیں (1) ہمیشہ جھوٹ بولنے کا (2) ہمیشہ وعدے کی خلاف ورزی کر کے (3) ہمیشہ امانت میں خیانت کر کے۔“

...

سند پر تبصرہ: اس روایت کے پانچ راویوں میں سے چار حدیث منورہ کے رہنے والے ہیں۔ یہ ایک تابعی تفسیر ہے، لک کے دوسرے تابعی، جو ان کے والد ہیں، مالک بن ابی عامر سے روایت کیا ہے۔ امام بخاری کے استاد ابو یوسف میمال بن ذکوان سے روایت کیا ہے۔ اس روایت کا انتساب بصرہ میں ہوا۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث۔ حدیث مبارکہ میں جن امور کو منافق کی نشانی قرار دیا گیا ہے، قسمی کے ساتھ یہ تینوں خامیاں مسلمانوں کا علاقائی

نشان بن چکی ہیں۔ کسی دوسرے مذہب کے لوگوں میں یہ خامیاں موجود ہیں یا نہیں؟ یہ مسئلہ نہیں ہے اصل مسئلہ یہ ہے کہ جب ہم خود کو مسلمان قرار دیتے ہیں تو ہمارے اندر ان تینوں میں سے کوئی ایک بھی خامی موجود نہیں ہونی چاہیے۔

توجہ طلب: ہم اپنے روزمرہ معاملات میں کس قدر جھوٹ بولتے ہیں اگر ہم غور کریں تو ہمیں اندازہ ہوگا کہ ہمیں اپنی باتوں میں سے وہ باتیں چھانٹ کر نکالنا ہوں گی جب ہم نے بات کرتے ہوئے جھوٹ نہیں بولا یہی حال وعدہ خلافی اور امانت میں خیانت کا ہے اگر آپ کسی ادارے میں ملازم ہیں اور اپنے فرائض صحیح طریقے سے سرانجام نہیں دیتے تو یہ بھی امانت میں خیانت کے مترادف ہے۔

بلکہ اگر آپ غور کریں تو یہ بات بھی سامنے آئے گی کہ اگر آپ اپنے معمولات میں اللہ کے حکم کی پیروی نہیں کرتے تو یہ بھی امانت میں خیانت کے مترادف ہے۔ یہ بھی وعدہ خلافی ہے۔



33- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِمَّنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا إِذَا أُتِيمَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ تَابِعَهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”چار عادات ایسی ہیں کہ اگر وہ چاروں کسی شخص میں پائی جائیں تو وہ خالص منافق ہوگا اور اگر ان چاروں میں سے کوئی ایک عادت کسی شخص میں پائی جائے تو گویا اس میں منافقت کے آثار پائے جاتے ہیں تا وقتیکہ وہ اس عادت سے چھٹکارا حاصل کر لے۔ (۱) امانت میں خیانت کرنا (۲) جھوٹ بولنا (۳) وعدہ خلافی کرنا (۴) گالی گلوچ کرنا



سند پر تبصرہ: اس سند میں صحابی رسول ﷺ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے علاوہ تمام راوی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ اس سند میں تین راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ مسروق، عبد اللہ بن مرہ اور اعمش امام بخاری نے یہاں اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں۔ دوسری سند میں ایک راوی مختلف ہے۔ یعنی امام بخاری کے استاد شعبہ بن حجاج۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی کوفہ کے رہنے والے ہیں صرف بخاری کے استاد محمد بن عرعہ بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قولی ہے۔

عصریات: عصر حاضر میں اس حوالے سے بڑی دلچسپ صورت حال پائی جاتی ہے۔ لڑائی جھگڑا تو دور کی بات ہے لوگ ہنسی مذاق میں گالیوں پر فراخ دلانہ تبادلہ کرتے ہیں اور اس کو اپنی ذہانت اور زندہ دلی کا مظاہرہ تصور کرتے ہیں۔

توجہ طلب: اس روایت کا مرکزی مضمون سابقہ روایت سے مطابقت رکھتا ہے تاہم اس میں منافقت کی ایک علامت کے زائد ہونے کا ذکر ہے اور وہ جھگڑے کے دوران بدزبانی کا مظاہرہ کرنا ہے۔



باب ۲۵: قِيَامُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْإِيمَانِ

شب قدر میں نوافل پڑھنا ایمان کا حصہ ہے

34۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَتَمَنَّ كَيْلَةَ الْقُلُوبِ أَيْمَانًا وَاحِدَةً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا "جو شخص شب قدر میں ایمان کی بات میں شرم کے حصول کی نیت سے نوافل ادا کرے گا اس کے سابقہ تمام گناہ بخش دیے جائیں گے۔"

— — — — —

حجۃ الباب۔ کیونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک افعال ایمان کا حصہ ہیں اس لیے یہاں نے ترجمۃ الباب کا عنوان یہ قیام کیا ہے۔
شب قدر میں قیام کرنا ایمان کا حصہ ہے۔ کیونکہ قیام کرنا یعنی نماز پڑھنا نفل کا حصہ ہے اس لیے جبکہ نماز کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے تو اس کا واسطہ مطلب یہ ہوگا کہ نفل بھی ایمان کا حصہ ہے اور نبی امام بخاری رحمہ اللہ کا موقف ہے۔
مسند پر تبصرہ۔ یہ روایت موقوف متصل ہے اور اس کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ عبد الرحمن بن ہریرہ اور عبد اللہ بن عمر بن عبد ربیع۔ یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث۔ شب قدر میں نوافل کی ادائیگی کی نصیحت کا یہاں اور یہ نوافل ادا کرنے کی ترغیب اس حدیث کا نام ہے۔
استنباط احکام و مسائل۔ حدیث میں مطلقاً "قیام" کا ذکر ہے لیکن اس سے مراد پورے شمارے میں عبادت کرنی یا نفل ادا کرنا ہے۔
"جو" بول کر "نفل" مراد لی جا رہا ہے۔ اگرچہ "قیام" کا ذکر نفل اور غیر نفل میں ہوا ہے۔
نفل نماز ہیں جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ ہی حدیث کو کسر ۳۶ میں دو بار نقل کریں گے اور وہاں انہوں نے آیت سے اس کا تعلق بیان کیا ہے۔
عصریات۔ خوش قسمتی سے ہمارے زمانے میں یہ روایت موجود ہے کہ عام گناہگار مسلمان بھی شب قدر میں بہت کم نوافل ادا کرے۔

تو مطلب کیا ہم شب قدر کی ہیبت اور نصیحت سے دو تپ ہونے کے بعد اس مقدس رات میں نوافل کی رستہ میں؟

— — — — —

باب ۲۶ الْجِهَادُ مِنَ الْإِيمَانِ

جہاد کرنا بھی ایمان کا حصہ ہے۔

— — — — —

35۔ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ذَرٍّ قَالَ حَدَّثَنَا غَمَارَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ عَنْ غُبَرٍ
بْنِ جَبْرِ قَالَ قَالَ سَعِيدٌ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّعَدَّ اللَّهُ لِمَنْ حَرَّحَ فِي سَبِيلِهِ لَا
يُغْفِرُ خِيَةَ الْإِيمَانِ بَيْنَ وَتَضْمِينُ بَرِيٍّ أَنْ أَوْحَقَهُ بِمَا لَمْ يَسْأَلْ عَنْهُ أَوْ دَخَلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْلَا أَنْ اسْتَقْبَلَ
عَلِيٌّ أَمْرِي مَا قَعَدْتُ حَلْفَ سَرِيَّةٍ وَلَوْ دُونَ ذَلِكَ لَقُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمِائَةِ أَلْفٍ قَتَلَ بَنُو أَحِبَاءِهِ قَتَلَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا "اللہ تعالیٰ سے یہ بات اپنے دماغوں کے جوڑے
مجھ پر ایمان لانے اور میرے رسول کی تصدیق کرنے کی وجہ سے (یعنی اسلامی سر بلندی کے لیے) جہاد کے لیے لڑے گا
(اور وہ جنگ میں شہید نہ ہو) تو میں اسے اجر و مال نصیب سے ہوں، میں (اس کے ساتھ) ایمان کا (اور گمراہی کا) پتہ دیتا ہوں۔"

جائے) تو میں اسے (سیدھا) جنت میں داخل کر دوں گا۔“ نبی اکرم ﷺ مزید ارشاد فرماتے ہیں: ”اگر مجھے اپنے اُمت کی مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ہر جنگ میں بنفس نفیس شریک ہوتا کیونکہ میری خواہش ہے کہ میں اللہ کی راہ میں شہید کر دیا جاؤں پھر مجھے زندہ کیا جائے پھر مجھے (اللہ کی راہ میں) شہید کر دیا جائے پھر دوبارہ مجھے زندہ کیا جائے پھر دوبارہ شہید کر دیا جائے۔“

ترجمہ الباب: کیونکہ امام بخاری رحمہ اللہ عمل کو ایمان کا حصہ سمجھتے ہیں اور اس روایت میں جہاد کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اس لیے اس حدیث کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے موقف کی دلیل پیش کی ہے۔
سند پر تبصرہ: یہ روایت موقوف متصل ہے اور یہ ایک قوی حدیث ہے۔

مضامین حدیث: (۱) جہاد کی فضیلت (۲) نبی اکرم ﷺ کا جذبہ جہاد (۳) مجاہدین کو زندگی یا موت دونوں صورتوں میں اجر ملنا اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) کسی مستحب اور باعث فضیلت کام کو بار بار کرنا چاہیے۔ (۲) اگر عملی طور پر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو کم از کم ایسا کرنے کی آرزو کرنی چاہیے۔ (۳) عام حالات میں ہر مسلمان کے لیے جہاد میں شمولیت فرض عین نہیں ہے۔ (۴) ریاستی قائدین اور مرکزی عہدے داروں کے لیے مناسب یہی ہے کہ وہ عملی طور پر جہاد میں شریک نہ ہوں تاکہ نظم مملکت میں خلل واقع نہ ہو۔ (۵) ضرورت کے پیش نظر کسی افضل کام کو ترک کیا جاسکتا ہے۔ (۶) مسلمانوں کے امور کی نگرانی حکام کا بنیادی فرض ہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں جہاد کے نام پر بہت سی تنظیمیں وجود میں آئی تھیں جن میں سے بیشتر ختم ہو چکی ہیں۔ بد قسمتی سے ان تمام تنظیموں کا مقصد اپنے قائدین کے سیاسی اور مالی مفادات کا تحفظ تھا۔ بہت سی تنظیمیں سرکاری ایجنسیوں نے بنائی تھیں اور یہ تنظیمیں سیاسی حکومتوں کے مفادات کا تحفظ کرتی رہی ہیں بلکہ مزید بد قسمتی یہ ہے کہ بیشتر تنظیموں کی ”جہادی کارروائیوں“ سے بنیادی فائدہ اسلام دشمن عناصر کو حاصل ہوا۔ یقیناً نبی اکرم ﷺ نے جس جہاد کی فضیلت بیان کی ہے اس سے مراد وہ جہاد ہے جو عالم اسلام کے فائدے کے لیے ہو جس سے اغیار کو فائدہ ہو اسے جہاد کا نام دینا شرعی تعلیمات کا مذاق اڑانے کے مترادف ہے اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال رہی تو ہم ”کتاب الجہاد“ میں اس موضوع پر تفصیلی کلام کریں گے۔

توجہ طلب: کیا آپ بھی ایسی ہی کسی جہادی تنظیم کے سرگرم کارکن، مخلص یا مؤید رہے ہیں؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو آپ غور کریں کہ اب اس تنظیم کی جہادی سرگرمیاں کیوں ماند پڑ گئی ہیں؟ ناصر کاظمی سے معذرت کے ساتھ۔

”الجہاد“ کا نعرہ لگانے والے کیا ہوئے وہ قوم کا چندہ کھانے والے کیا ہوئے



باب ۲۷: تَطَوُّعُ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ
رمضان میں نوافل (تراویح) کی ادائیگی بھی ایمان کا حصہ ہے۔



36- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: "نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص رمضان میں حالت ایمان میں صرف حصولِ ثواب کے لیے نوافل (نماز تراویح) ادا کرے گا اس کے سابقہ تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔"



ترجمہ الباب: کیونکہ امام بخاری کے نزدیک اعمال ایمان کا حصہ ہیں اس لیے انہوں نے ترجمہ الباب میں وہ عہود قائم کیا ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رمضان میں نوافل کی ادائیگی کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اور یہ نوافل کیونکہ عمل کا حصہ ہیں اس لیے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عمل بھی ایمان کی حقیقت میں شامل ہے۔

سند پر تبصرہ: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور اس کی سند کے دو راوی طبعی تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک حمید بن عبد الرحمن اور دوسرے ابن شہاب زہری

مضامین حدیث: رمضان کے مہینے میں نوافل ادا کر کے کی فضیلت اس کا جرد ثواب اس کی ترغیب اس حدیث کے سر کرنی مضامین ہیں۔

مشابہ احکام و مسائل: اس حدیث کے ذریعے باواسطہ طور پر یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ انسان اپنی سہولت کے مطابق نفل عبادات اور معمولات اختیار کر سکتا ہے جیسے اگر کوئی شخص رمضان کے مہینے میں ظہر کی نماز کے بعد چار نوافل ادا کرنے کا معمول اختیار کرے تو کوئی بھی محضر میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کی نافرمانی ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے بھی ایسا نہیں کیا

تفسیرات: ہمارے زمانے میں یہ رواج ہے کہ لوگ رمضان کے مہینے میں ہفتہ کی چند دنوں میں نوافل وغیرہ کا اہتمام کرتے ہیں اور پھر ہفتہ آہستہ آہستہ اپنے پرانے معمولات کی طرف لوٹ جاتے ہیں حالانکہ رمضان کے پورے مہینے میں اللہ تعالیٰ کی خاطر رخصت کا نزول جاری رہتا ہے بلکہ آخری عشرے میں اس میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے اسی لیے نبی اکرم ﷺ نے رمضان کے آخری عشرے میں شب قدر تلاش کرنے یعنی طاق راتوں میں بکثرت نوافل کی ادائیگی کی ترغیب دی ہے۔

غیجہ طلب: کیا ہم رمضان کے مہینے میں نوافل ادا کر کے اپنے سابقہ گناہ بخشوائے کی کوشش کرتے ہیں؟ یا ہم ان کے بوجھ میں مٹانے کی کوشش کرتے ہیں۔



باب ۲۸: صَوْمُهُ وَحُضْرَانِ احْتِسَابًا مِنَ الْاِيْمَانِ
حصولِ ثواب کے لیے رمضان کے روزے رکھنا ایمان کا حصہ ہے



37۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَاحْتِسَابًا غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: "نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص ایمان کی حالت میں صرف حصولِ ثواب کے لیے رمضان کے (مہینے میں) روزے رکھے گا تو اس کے سابقہ تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔"



ترجمہ الباب: کیونکہ روزہ رکھنا عمل کا حصہ ہے اور حدیث پاک میں رمضان کے روزے کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اس لیے ثابت

یہ ہوا کہ اعمال ایمان کا حصہ ہیں۔

مضمین حدیث: رمضان کے مہینے میں روزے رکھنے کی ترغیب اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: جس روایت میں رمضان کے مہینے میں قیام کا ذکر تھا وہاں اس سے مراد نفلی قیام تھا لیکن یہاں روزہ رکھنے سے مراد فرض روزہ رکھنا ہے کیونکہ رمضان کے مہینے میں نفلی روزہ نہیں رکھا جاسکتا اس لیے روایت کے الفاظ میں لفظ ”تعلق“ ہے لیکن قرائن یعنی رمضان کے ذکر کی وجہ سے یہ پتہ چل گیا کہ اس مفہوم کا ”مقید“ ہے یعنی ”فرض روزے“ مراد ہیں۔

عصریات: ”کتاب الصوم“ میں وہ روایت ذکر کی جائیں گی جن میں کسی عذر کے بغیر جان بوجھ کر رمضان کا ایک روزہ نہ رکھنے کے گناہ اور عذاب کا ذکر ہے۔ ہمارے ہاں یہ فیشن بن چکا ہے کہ لوگ رمضان میں روزے نہیں رکھتے اور اس کی تاویل یہ پیش کرتے ہیں کہ مذہب انسان کا ذاتی معاملہ ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا غفور و رحیم ہے یہ نہایت غلط طرز عمل ہے۔ رحمت خداوندی کی امید پر معمولی گناہ کرنا بھی کبیرہ گناہ ہے۔

توجہ طلب: کیا ہم سگریٹ کے چند کش کے ذریعے اپنے لیے جہنم کی آگ کو تو نہیں بھڑکار رہے؟



باب ۲۹. الدِّينُ يُسْرُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْحَنِيفِيَّةُ السَّيِّئَةُ

دین (اسلام) آسان (احکام پر مشتمل) ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ کے نزدیک پسندیدہ ترین دین (وہ دین ہے جو) حق اور آسان ہو۔“

...—...—...—...

38- حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ مَعْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغِفَارِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَكِنْ يُشَادُّ الدِّينَ أَحَدًا إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغُدُورَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک دین (اسلام) آسان (احکام پر مشتمل ہے) ہے اور جو شخص اسے مشکل بنائے کی کوشش کرے گا (تو یہ دین) اس پر غالب آ جائے گا۔ (اے اہل ایمان!) میانہ روی اختیار کرو (ایک دوسرے کے) نزدیک رہو (دوسروں کو) خوش خبری (سے متعلق آیات و روایات) سناؤ اور صبح و شام اور رات کے وقت (وقفے وقفے سے نفلی عبادات کے ذریعے) مدد حاصل کرو۔“



مضمین حدیث: دین میں سہولت اور آسانی کے پہلو کو نمایاں کرنا تاکہ لوگ بنا آسانی دینی تعلیمات کی طرف راغب ہوں اس روایت کا مرکزی مضمون ہے اس کے علاوہ صدقہ و خیرات کی ترغیب بھی اس روایت کا ایک اہم مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) دین کی آسانی کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تعلیمات پر عمل کرنا آسان ہے۔ ہر شخص کسی بھی مشکل کے بغیر اپنے ذمہ عائد کردہ فرض و واجبات ادا کر سکتا ہے۔ دین کی آسانی کا یہ مفہوم ہرگز نہیں ہے کہ آپ کی مرضی ہے آپ اپنا فرض ادا کریں آپ کی مرضی نہ ہو تو نہ کریں۔ (۲) بشارتیں سنا کہ وعظ نصیحت کا کام کرنا تبلیغ کا ایک مدد عنصر ہے کیونکہ عام طور پر انسان اپنے فائدے

کی بات نہیں کر جلد متاثر ہو جاتا ہے اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ زلزلے اور خوف و دہشت کے دوران روایات و سنائی چارے میں بدلنے کی بھی
تبیغ کا حصہ ہیں۔ نئی اکرام خط نے خود بھی ایسی ہیادیت بیان کی ہیں جن میں مختلف گناہوں کے ارتکاب پر توبہ کی بات ہے، یہ
سزاؤں کا ذکر موجود ہے۔ ہر معاملے میں انسان کو مہارت کی اختیار کرنی چاہیے بلکہ فریاد و غم سے منظور مانتا حاصل نہیں ہوتا
عصریات ہمارے سامنے ہیں لوگ خوش فہمی سے ہیں۔ یہاں سے مانتا

ذرا سی بات تھی اندیشہ غم سے جسے بڑھا دیا ہے فقط ریب، سوال کے لیے

ہمارے پاس ایک مہربان شریف "اے" اورانی جماعت کے اجتماع میں شرکت کی دعوت دی ہم سے یہ دعا و دعوت کا حصہ
آپ کے اجتماع میں شرکت کرے سے کیا فائدہ حاصل ہوگا؟ انہوں نے اجتماع میں شرکت کے فوائد و ثمرات بیان کر دیئے تھے جس
میں ایک یہ بات بھی شامل تھی کہ ہمارے اجتماع میں ایک مہربان سے 49,00,00,000 (چار سو کروڑ) روپے کا ٹاؤب حاصل
ہوگا۔ ہم نے نہایت ادب سے عرض کی کہ تم! مسجد حرام میں ایک ہمارا چھوٹے سے ایک، کچھ نمازوں کا ٹاؤب ملتا ہے مسجد نبوی اور مسجد
بیت المقدس میں پچاس ہزار نمازوں کا ٹاؤب ملتا ہے آپ کے اجتماع میں ایسی کیا خصوصیت ہے کہ وہاں اس قدر راجح و ثواب حاصل
ہے؟

توبہ طلب، اگر آپ کسی جماعت کے مسکن کسی مسجد کے امام یا خطیب شہد بیان ہیں یا الائیوں اللہ سے کسی ایک قسم سے
تعلق رکھتے والی شخصیت کے سر میں ہیں شامل ہیں تو براہ کرم یہ بات ضرور پیش نظر رکھیں کہ شہادتِ صادقہ کے ذریعے دھوکا دے
نے والے سے جو روایت بیان کی جا رہی ہے وہ کس حد تک مستند ہے؟



باب ۲۰ الصَّلَاةُ مِنَ الْإِيمَانِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ) يُغَيِّرُ صَلَاتَكُمْ عِنْدَ التَّيْنِ

ہمارا ایمان (کی علامت) میں سے ہے اللہ تعالیٰ نے اس قرآن (کا شانِ نور) "اور اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ
تمہارے ایمان کو ضائع کر دے۔" (اہم بخاری فرماتے ہیں) کہ تبت میں ایمان سے مراد "دوسری چیزیں جو بیت
المقدس کی طرف رخ کر کے" ان کی تھیں۔



39- حَدَّثَنَا عُسْرُو بْنُ حَالِبٍ قَالَ حَدَّثَنَا رُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَاقَ عَنِ لُزَاءِ بْنِ غَارِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَوَّلَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَى أَجْدَدِهِ أَوْ قَالَ عَوْفٍ بْنِ الْأَنْصَارِ وَأَنَّهُ صَلَّى
يَقْبَلُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ سِتَّةَ عَشْرَ سَهْوًا أَوْ سِتَّةَ عَشْرَ ضَهْرًا وَكَانَ يَفْجَهُ أَنْ تَكُونَ قِبَتُهُ قِبَلَ الْبَيْتِ وَأَنَّهُ
صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا حَيَاةَ الْعُسْرِ وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ مَحْرُجٌ وَخَلَّ قَمَرٌ حَتَّى مَعَهُ قَمَرٌ عَمَى أَهْلُ مَسْجِدٍ
وَهُمْ رَاكِعُونَ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَمَّا لَمَسَ صَلَاتُكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَسْجِدِهِ رَأَوْا نُجُومًا
يَقْبَلُ الْبَيْتَ وَكَانَتْ الْبُحُورُ قَدْ أَفْجَحَتْهُمْ إِذْ كَانَ يُصَلِّيُ قِبَلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَأَقْبَلَ الْكِتَابَ فَلَمَّا وَلَّى رَحِيهَ
قَبْلَ الْبَيْتِ انْكَرَوْا ذَلِكَ قَالَ رُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَاقَ عَنِ لُزَاءِ بْنِ غَارِبٍ عَنِ حَبِيبِ بْنِ حَبِيبٍ هَذَا أَنَّهُ مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ قَبْلَ أَنْ
تُحَوَّلَ رِجَالُ وَقَالُوا أَفَمَعْدُ مَا مَعَهُ مِنْهُ فَانْزِلْ لَنَنْعَسَ (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: ”جب نبی اکرم ﷺ (ہجرت کر کے) پہلی مرتبہ مدینہ منورہ تشریف لائے تو اپنے اجداد یعنی اپنے ننھیال کے محلے میں قیام پذیر ہوئے آپ تقریباً سولہ یا سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نمازیں ادا فرماتے رہے۔ آپ کی یہ خواہش تھی کہ خانہ کعبہ کو مسلمانوں کا قبلہ قرار دے دیا جائے۔ (آقا کی خواہش کے مطابق جب خانہ کعبہ کو مسلمانوں کا قبلہ قرار دیا گیا) تو سب سے پہلے آپ ﷺ نے عصر کی نماز خانہ کعبہ کی طرف رخ کر کے ادا کی۔ آپ کی اقتداء میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے بھی ایسا کیا۔ آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھنے والے حضرات میں سے ایک صحابی نماز سے فارغ ہو کر کہیں روانہ ہوئے راستے میں انہوں نے دیکھا کہ ایک مقام پر کچھ لوگ بدستور حسب سابق بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے اس صحابی نے ان حضرات سے کہا میں اللہ کو گواہ بنا کر یہ بات کہتا ہوں کہ میں نے (ابھی کچھ دیر پہلے) نبی اکرم ﷺ کی اقتداء میں نماز ادا کی ہے اور آپ ﷺ نے خانہ کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرمائی ہے۔ (یہ سن کر ان حضرات نے نماز ہی کی حالت میں) اپنا رخ تبدیل کر کے خانہ کعبہ کی طرف کر لیا۔ (تحويل قبلہ کے حکم کے بعد یہودیوں نے اس حکم پر حیرت کا اظہار کیا) کیونکہ انہیں یہ بات پسند تھی کہ مسلمان بیت المقدس کی طرف رخ کر کے ہی نماز ادا کریں کیونکہ اہل کتاب بھی اسی طرف رخ کر کے عبادت کیا کرتے تھے لیکن جب تحويل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو یہودیوں نے طرح طرح کی باتیں بنائیں۔ ایک اور روایت کے مطابق حضرت براء رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: ”ہم اس بارے میں تردد کا شکار تھے کہ جو مسلمان تحويل قبلہ کا حکم نازل ہونے سے پہلے انتقال کر چکے تھے یا جام شہادت نوش کر چکے تھے ان (کی نمازوں کا) کیا حکم ہوگا؟ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی: ”اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ تمہارے ایمان کو ضائع کر دے۔“



ترجمہ الباب: امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ الباب میں جو آیت ذکر کی ہے اس میں لفظ ایمان سے مراد ”نمازیں“ ہیں۔ اسی لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ الباب میں نماز کو ایمان کا حصہ قرار دیا ہے کیونکہ نماز کا تعلق عمل کے ساتھ ہے اس لیے اس کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ عمل ایمان کا حصہ ہے۔

مضامین حدیث: (۱) نبی اکرم ﷺ کا خانہ کعبہ سے محبت کرنا۔ (۲) بیت المقدس کا قبلہ اول ہونا۔ (۳) اہل کتاب کے اعتراضات (۴) تحويل قبلہ (۵) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان اطاعت اس حدیث کے مرکزی مضامین ہیں۔
استنباط احکام و مسائل: (۱) اللہ تعالیٰ نیک اعمال کے اجر و ثواب کو ضائع نہیں کرتا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اور اللہ تعالیٰ نیک کرنے والوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا۔“

(۲) علامہ عینی لکھتے ہیں اس روایت میں اس بات کی دلیل موجود ہے کہ سنت کے حکم کو قرآن کے ذریعے منسوخ قرار دیا جاسکتا ہے۔ معززہ اور جمہور اشاعرہ کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی اس بارے میں دو آراء منقول ہیں۔ ایک قول کے مطابق ایسا کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سنت کے ذریعے قرآن کو نسخ کرنا جائز نہیں ہے۔ قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اکثر اہل علم نے عقلی اور نقلی دونوں اعتبار سے اسے جائز قرار دیا ہے جبکہ بعض اہل علم نے عقلی اعتبار سے اسے ممنوع قرار دیا ہے۔ بعض دیگر اہل علم عقلی اعتبار سے اسے جائز اور نقلی اعتبار سے ناجائز قرار دیتے ہیں۔ (۳) خبر واحد کو قبول کیا جاسکتا ہے۔ (۴) اگر نماز کے دوران کسی شخص کو اپنا چل جائے اس کی سمت درست نہیں ہے تو وہ نماز کے دوران ہی صحیح سمت میں اپنا رخ پھیر سکتا ہے۔

(5) نماز کے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے۔ (6) اگرچہ روایت کے الفاظ میں صراحتاً اس بات کا ذکر نہیں ہے تاہم اس واقعہ کے ذریعے نبی اکرم ﷺ کی عظمت، نصیبت اور شانِ محبوبیت ظاہر ہو جاتی ہے کیونکہ آپ کی خواہش کے مطابق تحویل قبلہ کا حکم مارا گیا ہو جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

”ہم تمہارے چہرے کا بار بار“ شان کی طرف، اٹھانا دیکھ رہے ہیں اور ہم ضرور بالعموم تمہیں اسی قبلہ کی طرف پھیرا دیں گے جس سے تم راضی ہو۔ پس اب تم پناہ رخ مسجد حرام کی طرف موڑ لو۔“ (انعام، 144)

(7) اس روایت کے ذریعے صحابہ کرام و رضوان اللہ علیہم اجمعین کا دوقیعت عبادت بھی ظاہر ہو جاتا ہے۔ (8) انسان کو اپنی عبادت پر فخر کرنے کی بجائے اس بات سے خوف زدہ رہنا چاہیے کہ کہیں اس کی کسی کوتاہی کی وجہ سے اس کے تمام اعمال ضائع نہ ہو جائیں۔



باب ۳۱۔ حُسْنِ اسْلَامِ الْمَوْتِ آدمی کے اسلام کی موت

قَالَ مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ اِسْمَاعِيلَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَافٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ اَبَا سَعِيدٍ لَحَظَرِي خَبَرَهُ تَهْ سَمِعَ وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا اِسْتَمْتُمْ لَعَنَ اللَّهُ فاحسن اسْلَامَهُ يَتَخَفَّرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَبِيَّةٍ كَانَتْ لَهَا وَكَانَ يَتَذَكَّرُ ذَلِكَ الْقِصَاصُ الْخَنَسَةَ بَعْضُهُمْ اَنْتَابِهَا اِذَا سَمِعَ مِائَةَ صَغْبٍ وَالسَّبِيَّةُ يَمِطُّهَا اِلَّا اَنْ يَسْجُدَ لِلَّهِ عَلَيْهَا
اسلام قبول کرنے کی خوبی (کیا ہے؟) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب کوئی شخص مسند ہوتا ہے اور الحمد للہ طریقے سے مادی حکامات پر عمل پیرا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام مایہ ناز و مصائب کو مٹا دیتا ہے اور اس کو ہر نیک عمل کا بدلہ دے گا۔ جس سے اس کے ستر تک تک عطا فرماتا ہے جبکہ اس کی کسی برائی سے بدلے میں نہ۔ ایک برائی شمار کی جاتی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اس ایک کو بھی معاف فرما دیتا ہے۔“



40۔ حَدَّثَنَا اِبْنُ اِسْحَاقَ بْنَ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ رَافٍ قَالَ اخْبَرَنَا مَقْرَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اَحْسَنَ اَحَدُكُمْ اِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسْبَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ اَنْتَابِهَا اِذَا سَمِعَ مِائَةَ صَغْبٍ وَكُلُّ سَبِيَّةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ اَنْتَابِهَا
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جو شخص اپنے اسلام کو (یعنی اعمال کو) بہتر کرے تو اس کے ہر نیک عمل کے بدلے میں دس سے ستر گنا نیک اجر دیا جائے گا جبکہ کسی گناہ کے ارتکاب کی صورت میں صرف ایک گناہ تحریر کیا جاتا ہے۔“



مضامین حدیث (۱) بندہ مسومن کو حاصل ہونے والے اجر و ثواب (2) اسلام قبول کرنے کی وجہ سے سابقہ تمام گناہوں کی معافی (3) گناہ کے ارتکاب پر صرف ایک گناہ کا عذاب ملنا اور اس کی بھی معافی کی امید اس حدیث کے مرکزی مضامین ہیں۔

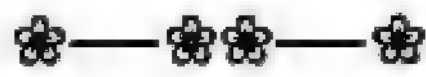
خلاصہ اُمت ناؤ کا شخص کا انجام کیا ہوگا اس بارے میں مسلمانوں کے مختلف مکاتب ہائے فکر کے درمیان اختلاف و نزاع پایا جاتا

ہے۔ خوارج کے نزدیک گناہوں کے مرتکب شخص کو کافر قرار دیا جائے گا اور ایسا شخص ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ معتزلہ کے نزدیک کبیرہ گناہوں کا مرتکب شخص اگر توبہ کیے بغیر مر جائے تو وہ یقینی طور پر جہنم میں جائے گا جبکہ اس حدیث کے ذریعے اہل سنت کا یہ موقف ثابت ہو جاتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ایسے شخص کو معاف کر سکتا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) نیکی کا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اسی لیے وہ اپنے فضل کی بدولت کسی شخص کو دوسرے سے زیادہ اجر و ثواب عطا کرتا ہے۔ (۲) اگرچہ احادیث میں بہت سے اعمال کے اجر و ثواب کا ذکر موجود ہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اس اجر و ثواب کو بھی کئی گنا زیادہ کر کے عطا فرما سکتا ہے۔ (۳) عین ممکن ہے کہ ایک شخص ایک عمل کو ایک مرتبہ سرانجام دے اور اسے ستر گنا اجر و ثواب حاصل ہو اور دوسرا شخص اسی عمل کو چالیس مرتبہ سرانجام دے اور ہر مرتبہ میں اسے ایک گنا اجر و ثواب حاصل ہو یوں اس کے مجموعی اعمال کا مجموعی اجر و ثواب پہلے شخص کے ایک عمل کے برابر بھی نہیں ہوگا اس لیے کسی بھی شخص کو اپنے عمل کی وجہ سے خود کو دوسرے کسی ایسے شخص سے افضل اور بہتر نہیں سمجھنا چاہیے جس کے ظاہری عمل کی مقدار کم ہو۔

عصریات: ہمارے ہاں عمل اور اس کے اجر و ثواب کے حوالے سے خاصی دلچسپ صورت حال پائی جاتی ہے۔ بہت سے لوگ کسی خاص تنظیم سے وابستہ ہو کر چند مخصوص اعمال ہی کو فضیلت کا معیار اور مدار سمجھ لیتے ہیں اور زبانی اقرار نہ بھی کریں تو بھی عملی طور پر عام مسلمانوں کو خود سے کم تر سمجھتے ہیں۔

توجہ طلب: اگر آپ بظاہر بہت سے نیک اعمال کرتے ہیں تو کیا اپنی ان نیکیوں کی وجہ سے آپ دوسروں کو خود سے کم تر تو نہیں سمجھتے؟



باب ۳۲: أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَدْوَمُهُ

باقاعدگی سے کیا جانے والا دین (عمل) اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ترین (عمل) ہے۔



41- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَأَةٌ قَالَتْ مَنْ هَذِهِ قَالَتْ فُلَانَةٌ تَذْكُرُ مِنْ صَلَاحِهَا قَالَتْ مَهْ عَلَيْكُمْ بِمَا

تُطِيقُونَ قَوْلَ اللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا وَكَانَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ

ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں: ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ گھر تشریف لائے تو ام المومنین سیدہ عائشہ

صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک خاتون بیٹھی ہوئی تھیں آپ ﷺ نے دریافت کیا یہ کون ہے؟ ام المومنین نے بتایا کہ فلاں

خاتون ہے ساتھ ہی اس خاتون کی کثرت عبادت کا بھی ذکر کر دیا۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”خبردار! اپنی طاقت

کے مطابق (عبادت و ریاضت) کیا کرو خدا کی قسم! (کثرت عبادت کی وجہ سے) تم تھک جاتے ہو لیکن اللہ تعالیٰ تھکن کا

شکار نہیں ہوتا۔ (یاد رکھو) اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ترین دین (عمل) وہ ہے جسے باقاعدگی سے انجام دیا جائے۔“



ترجمہ الباب: کیونکہ اس حدیث میں ”عمل“ کے لیے لفظ ”دین“ استعمال ہوا ہے اس لیے اس کے ذریعے امام بخاری بالواسطہ طور پر یہ بات ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ عمل ایمان کا حصہ ہے۔

مضامین حدیث: نفلی عبادات میں کثرت کی بجائے باقاعدگی کا شریعت کی نظر میں محمود ہونا اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل (۱) بنیادی طور پر اللہ تعالیٰ کے لیے دینا لفظ استعمال کیا جا سکتا ہے جو مخلوق کی مہمومیت ہو جسے اس کی حدیث میں اللہ تعالیٰ کے لیے "تھکاوت" کا لفظ استعمال ہوا ہے تاہم اس کے لیے شرابا یہ ہے کہ اس لفظ کا استعمال اللہ تعالیٰ کی شان سے سرفرازی ہو۔ (2) کسی بھی اہم کام کی اہمیت کا احساس اور اس کے لیے قسم اٹھائی جا سکتی ہے۔ (3) باقاعدگی سے تیار جانے والا تصور اہمیت زیادہ عمل پر فضیلت رکھتا ہے جسے باقاعدگی سے انجام نہ دیا جائے۔ (4) عمل کی ظاہری قلت یا کثرت مختلف لوگوں کے اعتبار سے مختلف ہوگی کیونکہ لوگوں کی طبیعت اور طاقت ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہے۔ (5) شریعت کی فضا کے خلاف کوئی عمل ظاہری طور پر نیک اور مستحب ہی کیوں نہ ہو پھر بھی اس پر ٹوک دینا چاہیے۔

عصریات اہل زمانے میں بہت سے مہربان ایسے ہیں جو اہل سنت کے بہت سے معمولات پر بھی اعتراضات کرتے ہیں۔ انہیں باقاعدگی سے کیوں انجام دینا چاہیے؟ اس حدیث سے یہ ثابت ہو جاتی ہے کہ کسی بھی مستحب کام کو باقاعدگی سے کرنا چاہیے اور یہ طے شدہ بات ہے کہ جب انسان کوئی کام باقاعدگی سے کرنا چاہتا ہے اس کے لیے کوئی وقت مخصوص کرتا ہے تاکہ دیگر مشاغل اس کام کے آڑے نہ آسکیں اور یہ کام دیگر مصروفیات میں جارح نہ ہو سکے اس لیے اہل سنت نے معمولات میں باقاعدگی کو برقرار رکھنے کے لیے جب کسی عمل کو کسی دن یا وقت کے ساتھ مخصوص کر لیتے ہیں تو اس بات پر اعتراض نہیں کیا جا سکتا۔
توجہ طلب کیا آپ تمام مستحب کام باقاعدگی سے کرتے ہیں؟ کیا آپ کسی دوسرے کی باقاعدگی پر اعتراض کرتے ہیں؟ حدیث کی مخالفت کے مرتکب تو نہیں ہو رہے؟



باب ۳۳ زِيَادَةُ الْإِيْمَانِ وَتَقْصَابِهِ

وَقَوْلِهِ اللَّهُ تَعَالَى (وَرِزْقَانَا لَكُمْ) وَتَزِدُّكُمْ أَلْمَدِينِ أَيْمَانًا، وَقَالَ الْإِسْلَامُ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ، فَادَّعَى تَرَكُ شَيْئًا مِنَ الْكُفَّانِ فَهُوَ نَاقِصٌ

ایمان کی زیادتی اور کسی کام یا نیکوئی کے ان فرامین (کی تشریح) "اور ہم نے اس کی ہدایت میں صاف کر دیا۔" اور اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے ایمان میں اضافہ فرماتا ہے۔ "آج کے دن ہم نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا۔" بخاری فرماتے ہیں "جب کسی مکمل چیز کا کچھ حصہ چھوڑ دیا جائے تو وہ ناقص ہوتی ہے۔"



42- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْزَاهِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ مِنَ الدَّيْرِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ قَلْبُهُ وَزُنُّهُ شَعِيرَةٌ مِّنْ خَبَرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ الدَّيْرِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ قَلْبُهُ وَزُنُّهُ مَرَّةٌ مِّنْ خَبَرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ الدَّيْرِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ قَلْبُهُ وَزُنُّهُ مَرَّةٌ مِّنْ خَبَرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ الدَّيْرِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ قَلْبُهُ وَزُنُّهُ مَرَّةٌ مِّنْ خَبَرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ الدَّيْرِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ قَلْبُهُ وَزُنُّهُ مَرَّةٌ مِّنْ خَبَرٍ
حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا "جہنم سے وہ شخص بھی نکل جائے گا جس نے یہ کہا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور اس کے دل میں جو (کے دانے) کے برابر بھلائی موجود ہو اور ایسا شخص بھی جہنم سے نکل جائے گا جس نے یہ کہا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور اس کے دل میں گندم (کے دانے) کے برابر بھلائی موجود ہو" اور جہنم سے وہ شخص بھی نکل جائے گا جس نے یہ کہا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے

اس کے دل میں ڈرے کے برابر بھی بھلائی موجود ہو۔ (امام بخاری فرماتے ہیں) ایک روایت کے مطابق حدیث میں ”خیر“ کی بجائے ”ایمان“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔



سند پر تبصرہ: یہ حدیث مرفوع متصل ہے اور یہ قولی حدیث ہے۔

مضامین حدیث: اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار اور ایمان ان دونوں کی فضیلت حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔

نفس مسئلہ: کیا گناہ گار شخص جنت میں داخل ہوگا؟ اس بارے میں مسلمانوں کے مختلف فرقوں کی آراء مختلف ہیں اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جو شخص مومن ہے وہ خواہ کتنا ہی گناہ گار کیوں نہ ہو اللہ تعالیٰ کے فضل کی بدولت آخر کار ضرور جنت میں داخل ہوگا۔

عصریات: عہد حاضر میں بہت سے فرقوں کے لوگ اہل سنت و جماعت جو کہ اہل اسلام کے مرکزی اکثریت ہیں، کے افراد کو مشرک قرار دیتے ہیں، انہیں یہ فتویٰ جاری کرتے وقت یہ حقیقت پیش نظر رکھنی چاہیے کہ اس صورت میں وہ اہل اسلام کی اکثریت کو مستقل جہنمی قرار دیتے ہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”بے شک اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں کرے گا اس کے سوا باقی گناہوں کو معاف کر دے گا۔“ (نساء: 48)

توجہ طلب: آخرت میں ایمان کا یہ اجر و ثواب اس شخص کو حاصل ہوگا جس نے اسلام قبول کرنے کے بعد کوئی ایسا عقیدہ یا نظریہ اختیار نہ کیا ہو جو شریعت کی نظر میں ایمان کے منافی ہو اور پھر اس کا خاتمہ ایمان کی حالت میں ہو اس لیے ہمیں ہمیشہ اپنے ایمان کی فکر کرتے رہنا چاہیے۔

استنباط احکام و مسائل: علامہ یعنی لکھتے ہیں، تیمی فرماتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے ذریعے ایمان کے کم ہونے پر استدلال کیا ہے کیونکہ جس شخص کے دل میں جو کے دانے کے برابر ایمان ہوگا اس کا ایمان یقینی طور پر اس شخص سے زیادہ ہوگا جس کے دل میں گندم کے دانے کے برابر یا ذرے کے برابر ایمان ہوگا۔

کرمانی کہتے ہیں اس حدیث کے ذریعے ایمان کی زیادتی پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے ہمارے (یعنی کے) نزدیک اس حدیث میں خیر یا ایمان سے مراد ایمان کا ثمرہ ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایمان کے ثمرات کم اور زیادہ ہوتے ہیں۔

43- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ سَمِعَ جَعْفَرَ بْنَ عَوْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْعُمَيْسِ أَخْبَرَنَا قَيْسُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ قَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ تَقْرَأُ وَنَهَا لَوْ عَلَيْنَا مَعَشَرَ الْيَهُودِ نَزَلَتْ لَا تَخْذُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عَيْنًا قَالَ آيَةُ قَالَ (الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) قَالَ عُمَرُ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ بِعَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: ”ایک مرتبہ ایک یہودی نے انہیں مخاطب کرتے ہوئے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کی کتاب (قرآن مجید) میں ایک ایسی آیت موجود ہے اگر وہ ہماری قوم یہود پر نازل ہوتی تو ہم اس (کے نزول کے) دن کو

عید (کادن) سمجھتے۔ حضرت عمرؓ کے لئے دریافت کیا "کون سی عید ہے؟" اس پر یہودی نے عرض کی (سورۃ نسا) وہ عیدت حسن کا (ترجمہ درج ذیل ہے) "آج کے دن ہم نے تمہارے لیے تمہارے سعدین کو مکمل کر دیا اور تمہارے اپنی نعمت تم کو مہم کردی اور تمہارے لیے دین کے طور پر اسلام کو پسند کر لیا۔" حضرت عمرؓ نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جس دن اور جس جگہ یہ عیدت نازل ہوئی تھی ہم اس سے واقف ہیں اسی دن جو کادن تھا اور آپؐ غزہ میں قیام پزیر تھے۔



حدیث کی قسم یہ وہ عیدت موقوف متصل ہے کیونکہ اس کا اختتام حضرت عمر بن خطابؓ کے عیاں پر ہوا تھا ۴۵ اس کی حوی یہ ہے۔ صحابی کے اس بیان کو ایک اور صحابی حضرت طارق بن شہابؓ نے نقل کیا ہے۔ آپ کی نسبت حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کسی اعتبار سے "مکلی" میں کوفہ میں قیام پذیر رہے 82 ہجری میں واصل حق ہوئے۔

مضامین حدیث (1) دین اسلام کی تکمیل (2) غزہ کے دن کی فصیلت (3) المائدہ 3 کا شہبائے خراس کی روایت سے مراد می مضامین ہیں۔

استنباط احکام ومسائل (1) کسی بھی نعمت کے حصول کے دن کو یاد رکھنا شرعی تعلیمات کے منافی نہیں ہے۔ (2) لفظ "عید" ہے مخصوص شرعی معنی کے علاوہ لغوی معنی میں بھی حادثات میں استعمال ہو ہے (3) جو کادن اہل عیاں سے ہے لغوی اعتبار سے "عید" کی حیثیت رکھتا ہے۔

عصریات عصر حاضر میں بعض مہربان نبی اکرمؐ کے یوم ولادت کو عید یا والہی کہنے پر اہل سنت پر الزام عائد کرتے ہیں کہ انہوں نے اسلام میں ایک تیسری عید ایجاد کر لی ہے جو اسلامی تعلیمات کے منافی ہے اس کا جواب مختصر طور پر ہم نے "مندہ صفحات" میں دے دیا ہے۔

توجہ طلب کیا، آپؐ کی ولادت کو "عید" قرار دیتے ہوئے انہیں کاشکار تو نہیں ہیں؟



باب ۳۵ الزکوٰۃ مِنَ الْإِسْلَامِ وَقَوْلُهُ رَوَّعًا أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ادِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ

زکوٰۃ (کی ادائیگی بھی) اسلام کا ایک جز ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرماں (کی تشریح) اور انہیں صرف اسی بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ پورے اظہار کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں سیدھے راستے پر کاغذ مزین رہیں نہ رقعہ قائم کریں زکوٰۃ ادا کریں اور یہی درست دین (وادی) ہے۔"



۴۴ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُوَيْدٍ نَبِي قَالَ لِي عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ تَجْدِ نَابِرِ الزَّرَّاسِ سَمِعَ قَوْلِي صَوْنَهُ وَلَا نَفْسَهُ مَتَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا قِيَادًا هُوَ يُسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَحْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطْرُوعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَيَّامُ وَتَضَانُ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطْرُوعَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكْوَةُ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطْوَعَ قَالَ فَأَذْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: (ایک مرتبہ) بکھرے ہوئے بالوں کا مالک ایک شخص بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں حاضر ہوا (بعد میں پتہ چلا کہ) اس کا تعلق وادی نجد سے ہے (اس نے دھیمی آواز میں نبی اکرم ﷺ سے گفتگو شروع کی) ہمیں اس کی آواز کی بھنبھناہٹ محسوس ہو رہی تھی لیکن الفاظ سمجھ نہیں آ رہے تھے یہاں تک کہ مزید نزدیک ہوا تو پتہ چلا کہ وہ نبی اکرم ﷺ سے اسلام کے بارے میں دریافت کر رہا ہے (کہ اسلامی تعلیمات کیا ہیں؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”دن اور رات میں پانچ (وقت) نمازیں (ادا کرنا)“ اس نے عرض کی کیا ان (پانچ نمازوں) کے علاوہ بھی کوئی (نماز) مجھ پر فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”نہیں! البتہ اگر تم نوافل ادا کرو (تو یہ بہتر ہے)“ نبی اکرم ﷺ نے مزید ارشاد فرمایا (اسلامی تعلیمات میں سے ایک) رمضان کے روزے بھی ہیں۔“ اس نے عرض کی کیا ان (رمضان کے روزوں) کے علاوہ بھی (کوئی روزہ) مجھ پر فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”نہیں! البتہ اگر تم نفلی روزے رکھو (تو یہ زیادہ بہتر ہے)“ پھر نبی اکرم ﷺ نے اسے بتایا کہ (اسلامی تعلیمات میں) زکوٰۃ کی ادائیگی بھی شامل ہے تو اس نے دریافت کیا (مخصوص فرض شدہ زکوٰۃ کی ادائیگی) کے علاوہ بھی (کسی قسم کا صدقہ و خیرات) میرے ذمہ فرض ہوگا؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نہیں! البتہ اگر تم نفلی (طور پر صدقہ و خیرات کرو تو یہ زیادہ بہتر ہے۔)“ (یہ سن کر) وہ شخص یہ کہتے ہوئے اٹھ کر چل دیا کہ میں ان تمام احکامات میں کوئی کمی یا کوئی اضافہ نہیں کروں گا (اس کی یہ بات سن کر) نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اگر یہ درست کہہ رہا ہے (اور اپنی اس بات پر واقعی عمل بھی کرے گا تو سمجھ لو کہ) وہ کامیاب ہو گیا۔“



ترجمۃ الباب: چونکہ اس روایت میں سائل نے نبی اکرم ﷺ سے اسلام کے بارے میں دریافت کیا تھا اور امام بخاری کے نزدیک اسلام ایمان کا مترادف ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ زکوٰۃ جب اسلام کا حصہ ہے تو یہ ایمان کا حصہ بھی ہوگی یوں عمل ایمان کا حصہ قرار پائے گا۔

امام بخاری ترجمۃ الباب میں سورۃ البینہ: ۵ نقل کی ہے اس آیت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت یہ ہے کہ اس میں دینی اخلاص نماز پڑھنے اور زکوٰۃ کی ادائیگی کو ”دین القیمہ“ قرار دیا گیا ہے اور یہ بات امام بخاری رحمہ اللہ کے تجویز کردہ عنوان سے مطابقت رکھتی ہے۔
سند پر تبصرہ: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور اس کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اس میں دو تابعین حضرت ابو سہیل نافع بن مالک رضی اللہ عنہما اور حضرت مالک بن ابوعامر الاحمدی رضی اللہ عنہما شامل ہیں۔ حضرت ابو سہیل نافع بن مالک رضی اللہ عنہ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے چچا ہیں۔
مضامین حدیث: بنیادی اسلامی فرائض کی وضاحت اور نوافل کی ترغیب اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) نماز روزہ اور زکوٰۃ کی فرضیت ثابت ہوئی۔ (۲) نوافل نفلی روزوں یا صدقہ و خیرات کی شکل میں فرض شدہ اعمال کے علاوہ دیگر اعمال بھی انجام دیئے جاسکتے ہیں۔ (۳) جو شخص ان احکام پر عمل پیرا ہوگا اس کی کامیابی یقینی ہے۔ (۴) علمی مسائل سیکھنے کے لیے اہل علم مشائخ سے استفادہ کرنا چاہیے۔ (۵) علم کے حصول کے لیے ایک جگہ دوسری جگہ سفر کرنا چاہیے۔



باب ۳۵: اتِّبَاعُ الْجَنَازَةِ مِنَ الْإِيمَانِ

جنازے کے ہمراہ چلنا بھی ایمان کا حصہ ہے۔

*** —*** —***

49۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ أَبِي عَالِيَةَ الْفُجْجِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا رُوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ وَصَحَّبَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِمَانًا وَحَسَنًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَتُفْرَغَ مِنْ ذَنْبِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِغَيْرِ حَاجَةٍ كُلِّ قَبْرٍ يَدْرِي مِلَّ أَجْرِهِ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا سَبْعَ مَرَّاتٍ قَالَ تَنْفَخُ فِيهِ بِرُجْعٍ بِغَيْرِ طَبْعٍ تَابَعَهُ غُفْمَانُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص ایمان اور حساب کے ہمراہ کسی مسلمان کے جنازے میں شریک ہو اور اس وقت تک ساتھ رہے جب تک (اس مرحوم کو) نماز جنازہ ادا ہو جائے کہ بعد سے دفن نہ کر دیا جائے (اب شخص اس پورے عمل سے فارغ ہو کر) جب واپس آتا ہے تو اسے دو قیراۃ (کے برابر) اجر عطا کیا جاتا ہے۔ (اور ان دو قیراۃ میں سے) ہر ایک قیراۃ کا صلہ پانچ سو کے مساوی ہوتا ہے لیکن اگر کوئی شخص نماز جنازہ ادا کرنے سے پہلے فوت آئے تو اسے ایک قیراۃ (کے برابر ثواب) عطا کیا جاتا ہے۔ (امام بخاری فرماتے ہیں) یہ بھی روایت ایک اور سند سے بھی منقول ہے۔



مندرجہ ذیل تفسیر یہ روایت مرفوعہ متصل ہے یہ قولی حدیث ہے اس کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ کچھ تمام راوی ابھر کے نہ ملے والے ہیں۔

مضامین حدیث: نماز جنازہ میں شرکت جنازے کے ہمراہ قبرستان جانے کی ترغیب اور اس عمل کی نصیحت کا یہاں اس حدیث سے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) نماز جنازہ میں شرکت کرنا مستحب ہے۔ (۲) نماز جنازہ سے بعد دفن تک ساتھ رہنا بھی مستحب ہے۔ (۳) جنازے کے پیچھے چلنا چاہیے۔

عصریات: ۱۷۶۷ء میں عام طور پر دنیاوی تعلق کی پاس داری کے لیے رسم کے طور پر جنازے میں شریک ہونا ۲ ہے۔ حدیث میں جو جو احادیث و روایات اس شخص کو حاصل ہوگا جو صرف اللہ کی رضا کے لیے جنازے میں شریک ہوگا۔

توجہ طلب: ہم نے آج تک کتنی مرتبہ نماز جنازہ میں شرکت کی ہے؟ اور کتنے جنازوں میں دفن ہوئے تک ساتھ رہے ہیں؟ ان میں سے کتنے جنازوں میں شرکت اللہ کی رضا کے لیے تھی؟ اور کتنے جنازوں میں رسم دنیا کے تحت شریک ہونا پڑا؟



باب ۳۶: خَوْفُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْ يَحْبَطَ عَمَلُهُمْ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ مَا عَرَفْتُ قَوْلًا عَلَى عَمَلٍ إِلَّا تَحْشِيئَةً أَنْ أَكُونَ مُكَيِّدًا وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى

نَفْسِهِ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيْمَانٍ جَبْرِيْلَ وَمِيكَائِيْلَ وَيُذَكِّرُ عَنِ الْحَسَنِ مَا خَافَهُ
إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا أَمِنَهُ إِلَّا مُنَافِقٌ وَمَا يُحْذَرُ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى النِّفَاقِ وَالْعِصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ
لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ)

کسی مومن کا اس بات سے خوف زدہ رہنا (بھی ایمان کا حصہ ہے) کہ شاید کہیں اس کے اعمال ضائع نہ ہو جائیں اور اسے پتہ بھی نہ چل سکے۔ حضرت ابراہیم تیمیؒ فرماتے ہیں: ”میں جب بھی اپنے قول کو اپنے عمل کے سامنے پیش کرتا ہوں تو ڈر لگتا ہے کہ میرا شمار جھوٹے لوگوں میں نہ کیا جائے۔“ حضرت ابن ابی ملیکہؒ فرماتے ہیں: ”میں نے ایسے 30 صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کی ہے جو اپنی ذات کے بارے میں نفاق سے خوف زدہ رہتے تھے اور ان حضرات میں سے کوئی بھی نہیں کہتا تھا کہ میرا ایمان جبرائیل و میکائیل علیہما السلام کے ایمان (کی مانند) ہے۔“ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں: ”صرف مومن (اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ) ڈرتا ہے اور صرف منافق بے خوف ہوتا ہے۔“ (امام بخاری فرماتے ہیں ترجمہ الباب کا دوسرا عنوان یہ ہے) منافقت پر اصرار کرنے اور توبہ کے بغیر گناہوں میں مبتلا رہنے سے منع کیا گیا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اور وہ جان بوجھ کر اپنی ایسی حرکات پر اصرار نہیں کرتے۔“

.....

46- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ عَنِ الْمُرْجِيَّةِ فَقَالَ حَدَّثَنِي

عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ

زبید (نامی تابعی فرماتے ہیں) میں نے ابودائل سے مرجہ کے (عقیدے کے) بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان سنایا: ”کسی مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اسے (یعنی کسی بھی مسلمان کو) قتل کرنا کفر ہے۔“

مضامین حدیث: مسلمان کو برا بھلا کہنے سے بچنا اور مسلمانوں کو آپس کی خانہ جنگی سے بچنے کی ترغیب دینا اس حدیث کا مرکزی مضمون

ہے۔

عصریات: اس حدیث میں ان خطباء اور واعظین کے لیے خاص سبق ہے جو مجمع گرمانے کے لیے نعرے لگوانے کے لیے برسر منبر دوسرے فرقے کے لوگوں کو گالیاں دیتے ہیں اگر کسی مسلمان کہلانے والے فرقے کا کوئی عقیدہ اسلامی تعلیمات کے اعتبار سے غلط ہو تو اسے کتاب و سنت کے دلائل کے ذریعے غلط ثابت کیا جائے۔ گالی دے کر یا برا بھلا کہہ کر کسی عقیدے کو صحیح یا غلط ثابت نہیں کیا جاسکتا اور کوئی بھی سنجیدہ اور متین شخص ایسے کسی مقرر کی بات کی طرف توجہ دینا بھی مناسب نہیں سمجھے گا۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: مسلمان طعن نہیں دیتا لعنت نہیں بھیجتا۔“

توجہ طلب: آپ کا تعلق کوئی سے ملک فکر سے ہو کسی دوسرے فرقے کے لوگوں کو کافر قرار دیتے ہوئے یہ تسلی کر لیں کہ آپ کے دلائل کتاب و سنت سے آراستہ ہیں یا صرف گالیوں اور جگتوں تک محدود ہیں۔

.....

47- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ أَخْبَرَنِي

عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يُغِيرُ بَنِيَّةَ الْقُدَيْرِ فَتَلَا حَى وَخَلَا حَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ إِنِّي أَخَوْعْتُ لَا أُخْبِرُكُمْ بِبَنِيَّةِ الْقُدَيْرِ وَهُوَ تَلَا حَى قَلَانٍ وَقَلَانٍ فَرُفَعْتُ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ التَّيْمُونَةُ فِي السَّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالْخُصْبِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ حضرت عبود بن صامت رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کرتے ہیں "ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بارے میں معلومات فراہم کرنے کے لیے تشریف لائے (تو مدح فرمایا کہ) دو مسلمان بحث و مکر میں مشغول تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "میں تمہیں شب قدر کے بارے میں اطلاع دینے کے لیے آیا تھا لیکن فلاں فلاں کی بحث ہو رہی ہے اسے اٹھایا گیا ہے شاید یہ تمہارے حق میں بہتر ہو" تم اسے (رمضان کے آخری عشرے میں) اس وقت روئے دینے پانچویں (رات میں) تلاش کرو۔"



سند پر تبصرہ یہ روایت قوی حدیث ہے اس کی سند مرفوعہ متصل ہے اس کی سند کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے یہ صحابی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے دوسرے صحابی حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

مفہم اس حدیث غیر ضروری بحث و تجسس کی بدست اس حدیث کا مرکزی مقصد ہے۔

عصریات ۱۴۰۷ھ کے زمانے میں یہ رواج چل نکلا ہے کہ لوگ علم نہ ہونے کے باوجود بڑے وقت و شوق سے مذہبی مباحث میں مصروف رہتے ہیں اور اس دوران خوب بے پروائی اڑاتے ہیں اس میں سے ہر شخص کو خود کو علامہ سمجھتا ہے اور اپنی رائے کی درستگی پر اصرار کرتا ہے ایسا کرنا نہایت غلط ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

"حَسْبُ بَارِئٍ مِنْكُمْ مَا يَعْلَمُونَ بَارِئٍ مِنْكُمْ مَا يَعْلَمُونَ بَارِئٍ مِنْكُمْ مَا يَعْلَمُونَ بَارِئٍ مِنْكُمْ مَا يَعْلَمُونَ"

توجہ طلب کسی بھی مذہبی موضوع پر ظہار خیال کرتے ہوئے آپ یہ تسلیم کر لیتے ہیں کہ آپ کو اس موضوع کے بارے میں ضروری مستند معلومات حاصل ہیں؟



باب ۳۷: سُؤَالُ جَبْرِئِلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِحْسَانِ وَعَنِ السَّاعَةِ وَبَيَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ثُمَّ قَالَ خَافَ جَبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْلَمُكُمْ دِينَكُمْ فَنَقَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ جِبْرًا وَمَا بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَقِدُ عُقْدَةَ الْقَيْسِ مِنَ الْإِيمَانِ وَهُوَ لَهُ تَقَابُسُ (روى)

يَتَعَبَّرُ الْإِسْلَامَ دِينًا قَلِيلًا بِقَوْلِهِ (يُنْفِلُ مِنْهُ)

حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان اسلام حسن اور قیامت کے علم کے بارے میں سوال کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جوابات عنایت کیے اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ جبرئیل علیہ السلام تھے جو تمہیں تمہارا دین سکھانے کے لیے آئے تھے۔ (امام بخاری فرماتے ہیں) اس روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایسا اسلام اور حسن کے) مجموعے کو ایمان قرار دیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبد القیس کو ایمان کے بارے میں جو معلومات دی ہیں انہیں نیز اللہ تعالیٰ نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے "جو شخص اسلام کے علاوہ کسی اور دین کو اختیار کرے گا تو وہ (آخرت میں) قبول نہیں کیا جائے گا۔"

48- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التِّيمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَمَا أَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْنُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَتَأْخِيرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتْ الْأَمَّةُ رَبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَلَ رُعَاةُ الْإِبِلِ الْبُتْمُ فِي الْبُنْيَانِ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) الْآيَةَ ثُمَّ أَذْبَرَ فَقَالَ رُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جَبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعَلَ ذَلِكَ كُفْلَهُ مِنَ الْإِيمَانِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: ایک دن نبی اکرم ﷺ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ہمراہ تشریف فرما تھے کہ اس دوران ایک شخص آیا اور اس نے (نبی اکرم ﷺ سے) دریافت کیا: ایمان کیا ہے؟ آپ ﷺ نے جواب دیا: ایمان یہ ہے کہ تم اللہ اس کے فرشتوں اس سے ملاقات اس کے رسولوں پر ایمان لاؤ اور تم دوبارہ زندہ ہونے پر ایمان لاؤ اس شخص نے دریافت کیا: اسلام کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اسلام یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ نماز قائم کرو فرض زکوٰۃ ادا کرو رمضان کے روزے رکھو اس شخص نے دریافت کیا: احسان کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو لیکن اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ اس نے دریافت کیا: قیامت کب قائم ہوگی؟ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس بارے میں مسئلہ (جس سے سوال کیا گیا ہے یعنی نبی اکرم ﷺ) سائل (یعنی حضرت جبرائیل علیہ السلام) سے زیادہ علم نہیں رکھتا البتہ میں تمہیں اس کی نشانیاں بتا دیتا ہوں جب باندیاں اپنے آقاؤں کو جنم دیں اور چرواہے بلند و بالا عمارتیں قائم کرنے لگیں۔ (نبی اکرم ﷺ نے مزید ارشاد فرمایا) پانچ چیزیں ایسی ہیں جن کا علم صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے پھر نبی اکرم ﷺ نے یہ آیت مبارکہ تلاوت کی: ”بے شک قیامت کا علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔“ پھر وہ شخص چلا گیا (اس کے جانے کے کچھ دیر بعد) آپ ﷺ نے فرمایا: اسے واپس بلاؤ۔ (صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے باہر نکل کر دیکھا) مگر وہ کہیں نظر نہیں آیا تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو لوگوں کو دین کی تعلیم دینے کے لیے آئے تھے۔“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے عنوان میں ہی امام بخاری نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے سوالات اور نبی اکرم ﷺ کے جوابات کا ذکر کیا ہے اور پھر یہ وضاحت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایمان اسلام اور احسان کو مجموعی اعتبار سے دین قرار دیا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”اگر کوئی شخص اسلام کے علاوہ کسی اور دین کی پیروی کرے گا تو یہ پیروی قابل قبول نہیں ہوگی۔“

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دین سے مراد اسلام ہے اور بعض دیگر روایات میں اسلام کو بھی ایمان قرار دیا گیا ہے اس لیے بالواسطہ طور پر دین کا مطلب ایمان ہوگا اور کیونکہ حدیث جبرائیل میں مختلف اعمال کو اسلام کا حصہ قرار دیا ہے اس لیے اس کا لازمی مطلب یہ ہوگا

کہ اعمال ایمان کا حصہ ہے۔

سند پر تبصرہ یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ دراصل ایک صحابی کا بیان ہے جس میں انہوں نے سخت جہ اعلیٰ علیہ السلام کی آبرمان کے سوا کچھ اور نبی اکرم ﷺ کے جرات بیان کیے ہیں۔

مضامین حدیث۔ (1) اسلام کی بنیادی تعلیمات کا خلاصہ (2) کن امور پر ایمان رکھنا ضروری ہے؟ اس کی وضاحت (3) اسلام کی بنیادی ملکی تعلیمات کیا ہیں (4) انسان کی باطنی کیفیت کی بھنی چاہیے۔ (5) قرب قیامت کی علامات یا ہیں اس کی وضاحت اس حدیث کے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل (1) فرشتہ انسانی شکل اختیار کر سکتا ہے۔ (2) عام انسان کسی فرشتے کو ساقی نہیں دیکھ سکتا۔ (3) اگرچہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کا ذاتی وجود بہت وسیع و عریض ہے لیکن اس کا ایک انسان کی شکل میں آ جانا اس وقت میں ہے۔ (4) تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ وہ ایک وسیع و عریض وجود کو ذاتی طور پر ایک مختصر وجود کی شکل میں لے آئے۔ (5) درجہ اعلیٰ شہادت و جود ۱۰۰۰ بار وسیع و عریض وجود کی شکل میں لے جائے۔ (4) اسی کے وسیع نبی اکرم ﷺ کی حقیقت و آپ نے بشری وجود کا ہر رنگا رنگ ہے کہ آپ بشری جسم محدود ہے جبکہ آپ کی حقیقت کائنات کے ذریعے میں جاری و ساری ہے بلکہ یہ کائنات اسباب و کار و عبادت کے مختلف عناصر و اقسام آپ ﷺ کے نور مبارک ہی کے مختلف تعینات ہیں۔ (5) حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ سے ایمان اور اسلام کے بارے میں سوال کیا اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ وہ سداوں اصطلاحات کے مفہوم سے نا آشنا تھے بلکہ یہ ثابت یہ ہوا کہ بعض اوقات علم کے باوجود بھی سوچا گیا جاتا ہے اور اس کا مقصد دوسروں کی تعلیم و تربیت ہوتی ہے۔

عصریات ہمارے زمانے میں ایمانیات کے مختلف پہلوؤں کے بارے میں مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے درمیان اختلاف پیدا ہوا ہے اس اختلاف کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفت ہی کرم ﷺ کے خصائص و قرآن کی بعض آیات کی تفسیر، حدیث کے معانی و اصطلاحات کے ساتھ ہے۔

توجہ طلب آپ کا تعلق کسی بھی مکتبہ فکر سے ہو جب آپ کسی دوسرے فرقے کے کسی فرد کے ساتھ کسی موصوعہ پر اختلاف کرتے ہیں تو کیا پہلے ان سور کا جائزہ لیتے ہیں؟

(1) متنازعہ مسئلے کا تعلق بنیادی نوعیت کے عقائد کے ساتھ ہے یا ثانوی ولایت سے عقائد سے متعلق ہے؟ (2) متنازعہ مسئلہ اللہ کتاب یا اس کے رسول ﷺ کی سنت سے نصرت کے ساتھ ثابت ہے یا نہیں؟ (3) متنازعہ مسئلہ ایمان و کفر یا مسلمان و کافر سے متعلق ہے؟ (4) آپ متنازعہ مسئلے کی جو تعبیر پیش کر رہے ہیں کیا آپ کے مسلک کے کار ہادہ بھی اسی بات کے قائل ہیں۔ (5) آپ اپنے عقیدے کے بارے میں کسی قسم کے شک و شبہ کا شکار نہیں ہیں۔ (6) کیا آپ میں اتنی صلاحیت ہے کہ مقابلے میں پیش کردہ اہل کے جوابات دے سکیں۔ (7) متنازعہ مسئلے کے بارے میں آپ کی مصدقہ کتنی ہیں؟ (8) اگر آپ کے سامنے حق واضح ہو جائے تو آپ سے اندازے کیوں کرنے کا حوصلہ ہے؟ اس روایت میں دوسرا توجہ طلب نکتہ یہ ہے کہ قیامت کی علامات میں سے کئی علامات ظاہر ہو چکی ہیں مگر ہم نے ان سے کیا فہرست حاصل کی ہے؟

ایمان باللہ سے مراد کیا ہے؟

ہم میں سے ہر شخص اللہ کی ذات پر ایمان رکھتا ہے اور اللہ کی ذات پر ایمان تمام امتیاء کی دعوت و تبلیغ کا سرچشمہ ہے۔

تمام علماء، صلحاء، صوفیاء، مبلغین اسی بات کی دعوت دیتے آئے ہیں۔ قرآن کہتا ہے۔

”(اے رسول) تم ان سے پوچھو! کیا علم رکھنے والے اور علم نہ رکھنے والے برابر ہو سکتے ہیں؟“۔ (زمر: 9)

اس آیت کا یقینی مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا علم رکھتے ہیں اور جو نہیں رکھتے وہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی معرفت کے بارے میں زیادہ علم رکھتے ہیں اور جو اس بارے میں کم علم رکھتے ہیں وہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے ہیں اور اسی کے ذریعے بالواسطہ طور پر یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ جو شخص لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی معرفت کی تعلیم دیتا ہے۔ دوسری نوعیت کی تعلیم دینے والے اس کے برابر نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ ایمان باللہ اسلامی تعلیمات کی بنیاد ہے اور صحیح بخاری اسلامی احکام کے بنیادی ماخذ کی حیثیت رکھتی ہے اس لیے ہم یہاں سلف صالحین کے علوم و معارف سے استفادہ کرتے ہوئے ایمان باللہ کے موضوع پر مختصر کلام کریں گے۔

اللہ تعالیٰ کی معرفت کے علوم کو درج ذیل حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(i) اللہ تعالیٰ کی ذات کا اثبات اور اس کے ذیلی نکات

(ii) اللہ تعالیٰ کی صفات کی معرفت

(iii) اللہ تعالیٰ کن صفات سے پاک ہے؟

(iv) اللہ تعالیٰ کے افعال کے اسرار و احکام

(v) اللہ تعالیٰ کے افعال سے متعلق فروعی نکات

(vi) اللہ تعالیٰ کے اسماء اور ان سے متعلق مباحث

اللہ تعالیٰ کی ذات کا اثبات:

کسی بھی ذات کے احوال کی واقفیت کے حصول کیلئے پہلے یہ طے کرنا ضروری ہے کہ آیا اس کا کوئی وجود بھی ہے یا نہیں ہے؟ جب یہ ثابت ہو جائے کہ کسی ذات کا وجود پایا جاتا ہے تو پھر اب اس کے بعد اس ذات اس کے مختلف احوال اور صفات پر بحث کی جاسکتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کے اثبات کیلئے علم کلام اور علم فلسفہ کے ماہرین نے دو طریقے اختیار کیے ہیں جن کا نچوڑ یہ ہے کہ ممکن موجودات یعنی کائنات کیلئے یہ بات نہایت ضروری ہے کہ انہیں ایجاد کرنے والی کوئی ”واجب“ ذات موجود ہو۔ علم کلام کے ماہرین کی اصطلاح میں ”واجب“ اس ذات کو کہا جاتا ہے جس کے بارے میں یہ فرض کرنا محال ہو کہ کبھی کوئی ایسا بھی وقت تھا جب وہ ذات موجود نہیں تھی یا کبھی کوئی ایسا بھی وقت آئے گا جب وہ ذات موجود نہیں رہے گی۔

علم فلسفہ کے ماہرین یہ کہتے ہیں کوئی بھی وجود دو طرح کا ہو سکتا ہے یا وہ واجب ہوگا؟ یا پھر ممکن ہوگا؟ اگر وجود ممکن ہو تو اس کیلئے یہ ضروری ہوگا کہ کوئی ایسی طاقت موجود ہو جس نے اس ممکن کو عدم کی تاریکی سے نکال کر وجود کی روشنی عطا کی ہو۔ وہ طاقت یا تو خود ”واجب“ ہوگی یا پھر وہ بھی ممکن ہوگی۔ اگر وہ بھی ممکن ہو تو اسے بھی کسی نے وجود عطا کیا ہوگا۔ پھر اسے وجود عطا کرنے والے کا جائزہ لیا جائے گا۔ غرضیکہ آخر کار ہم کسی ایسی ذات تک پہنچ جائیں گے جس کا وجود ”واجب“ ہو اور اس کے واجب ہونے کا مطلب ہی یہی ہے کہ وہ از خود ہمیشہ سے موجود ہے اور ہمیشہ موجود رہے گی اور یہ وہی ذات ہے جسے اللہ تعالیٰ کہا جاتا ہے۔

علم کلام کے ماہرین کہتے ہیں۔ یہ ایک عام مشاہداتی حقیقت ہے کہ کائنات مسلسل تغیر اور تبدیلی کے شعل سے زوردار ہے۔ اس تبدیلی کو دیکھ کر کہنے اور جاری رکھنے کیلئے کسی ایک ایسی ذات کی موجودگی ضروری ہے جو خود اس تغیر اور تبدیلی سے باہر ہو، یونکہ یہ اس عقلی طور پر ناممکن ہے کہ ہر ایک وجود شخص ذاتی طور پر تبدیلی اور تغیر کی زد پر ہو جس ذات کی قدرت اور طاقت کے تحت کائنات میں تبدیلی کا یہ نظام چل رہا ہے وہی ذات واجب الوجود ہے۔

گویا علم فلسفہ اور علم کلام کے ماہرین اس بات پر متفق ہیں کہ کائنات کا واجب الوجود سے بغیر موجود ہونا ناممکن ہے یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ علم کلام اور علم فلسفہ کے ماہرین سے مراد ان علوم کے مسلمان ماہرین ہیں ورنہ بیشتر غیر مسلم فلسفی اللہ کی ذات کے بارے میں غلط فہمیاں کا شکار رہتے ہیں۔

اگر ممکنات کو وجود عطا کرنے کیلئے کسی واجب الوجود کی ذات کو تسلیم نہ کیا جائے تو اس کا بارگی مطلب یہ ہوگا کہ یہ موجودات خود بخود وجود میں آئے ہیں اور یہ ناممکن ہے کیونکہ مشہد اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ ایک ممکن وجود کی دوسری ممکن وجود سے جداست پنا وجود حاصل کرتا ہے۔ گویا ہر ممکن کے وجود میں آنے کیلئے یہ ضروری ہے کہ اس سے پہلے ایک اور ممکن موجود ہو۔ حریف یہ پہچانی طرف چنانہ شروع کر دیں ہر ایک ممکن وجود سے پہلے ایک اور ممکن موجود ہوگا لیکن آخر کار آپ ایک ایسے ممکن تک پہنچ جائیں گے جو ناممکنات کا کتہ آغاز ہوگا۔ یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے آپ چھ ارب قریش کروڑ اٹھارہ لاکھ ستانوے ہزار پانچ سو 6,53,18,97,509 سے اتنی کمی کرنا شروع کریں تو ہر عدد سے پہلے ایک عدد ہوگا اور درہم یک سلسلہ چلتا رہے گا کیس آ کر آخر تک پہنچ جائیں گے جو ہر عدد کا کتہ آغاز ہے، اسی حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے۔

”(اے رسول) تم بتاؤ کہ اللہ ”حد“ ہے۔“ (احزاب ۱۱)

علم کلام اور فلسفہ کے ماہرین نے اللہ تعالیٰ کی ذات کے اثبات کیلئے نام اجسام یعنی کائنات کے اہل حصوں و قسم سے استدلال کیا ہے جو مادی حیثیت رکھتے ہیں۔ یہ تمام ادوار طبع کے ہو سکتے ہیں۔

(i) مفرد یعنی ایسی مادی شیا جس کی حقیقت ایک ہو۔ جیسے نئی پانی

(ii) مرکب ایسی مادی اشیاء جو دو یا دو سے زیادہ مفردات سے مل کر بنی ہو جیسے پانی جو جیسے پانی اور پانی کا مجموعہ ہوتا ہے۔

یہاں مادی اجسام کو موضوع بحث اس لیے بنایا گیا ہے کیونکہ انسان کے حواس سے انہیں ہوتے ہیں۔ خود قرآن سے اپنے مادی کو ان موجودات میں غور و فکر کرنے کی دعوت دی ہے۔ قرآن کہتا ہے۔

”بے شک آسمانوں اور زمین کی تخلیق دس اور رات کے اور میں موجود خدایہ لوگوں کی سمجھ کیلئے سمندر میں چلتی ہوئی

کشتیاں اللہ تعالیٰ کا آسمان سے پانی کا نزل کر کے غمر میں کو سرسبز کر دینا زمین میں ہر طرح کے جانور پیدا کر دینا ہو دس

کا چلنا ہالوں کا زمین و آسمان کے درمیان سفر و سناں سب میں عقل مند لوگوں کیلئے (اللہ تعالیٰ کی قدرت اور حقیقت

کی) بہت سی نشانیاں موجود ہیں۔“ (البقرہ ۱۸۵)

اسی طرح ایک مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے

”مترقب ہم انہیں“ فاق میں اور اس سے اچھے وجود میں اپنی نشانیاں دکھا میں گئے۔ (احزاب ۵۳)

یہ اور اس طرح کی بہت سی دیگر آیات ہیں جس سے ذریعہ قرآن نے اہل فہم کو یہ دعوت دی ہے کہ کائنات کے نظام میں غور و فکر کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات کی عظمت کا شعور حاصل کیا جا سکتا ہے۔

ایک عرب دیہاتی کا قول ہے:

”البعرة تدل علی البعیر“ و آثار الاقدام علی المسیر، فسماء ذات ابراج، وارض ذات فجاج، الا تدل علی اللطیف الخبیر“۔

”اونٹ کی بیگنیاں دیکھ کر اونٹ کے گزرنے کا پتہ چل سکتا ہے۔ پاؤں کے نشانات دیکھ کر گزرے ہوئے آدمی کا پتہ چل سکتا ہے تو برجوں والے آسمان اور تنگ راستوں والی زمین کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی لطیف و خبیر ذات کا اندازہ نہیں لگایا جا سکتا؟“

ذات باری تعالیٰ کے اثبات کیلئے سب سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ اللہ کی ذات ہر حوالے اور ہر اعتبار سے ممکنات یعنی اپنی مخلوق سے مختلف ہے کیونکہ اگر واجب الوجود ذات کے اندر بھی ممکنات کی خصوصیات موجود ہوں تو پھر واجب اور ممکن کے درمیان فرق کرنا ممکن نہیں رہے گا۔

کیونکہ تغیر اور تبدیلی ممکن کی بنیادی خصوصیات ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ ہر ممکن پہلے موجود نہیں تھا۔ پھر وجود میں آیا اور آخر اس کا وجود ختم ہو جائے گا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ذات واجب الوجود کیونکہ ممکن کی ضد ہوتی ہے اس لیے وہ ہمیشہ سے ہوگی اور ہمیشہ موجود رہے گی۔ اسے ہم آسان لفظوں میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ ازل سے ہے اور ابد تک باقی رہے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وقت اور زمانے کی حد بندیوں میں محدود ہونا مخلوق کی خصوصیت ہے اور ذات باری تعالیٰ تو دیگر مخلوقات کے ساتھ وقت اور زمانے کی بھی خالق ہے اس لیے وقت اور زمانہ اس کی ذات پر اثر انداز نہیں ہو سکتے۔

توحید کا بیان:

اصول یہ ہے کہ واجب الوجود ذات میں کثرت نہیں پائی جاتی یعنی اس کے وجود کے اجزاء نہیں ہوتے ہیں کیونکہ مرکب ہونا ممکن کی خصوصیت ہے۔ وہ اس طرح کہ ہر مرکب پہلے مفرد حالت میں موجود ہوتا ہے اور پھر دو یا دو سے زیادہ مفردات مل کر ایک مرکب کی شکل اختیار کر جاتے ہیں لیکن ہم پہلے واضح کر چکے ہیں کہ تغیر اور تبدیلی ممکن کی خصوصیت ہے۔ اس سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ مرکب ہونا مخلوق کی خصوصیت ہے۔ اللہ کی ذات ان سے پاک ہے۔

اللہ ہونے کیلئے یہ بھی بنیادی شرط ہے کہ وہ ایک ہو کیونکہ اگر ایک سے زیادہ الہ موجود ہوں گے تو وہ دونوں محدود ہو جائیں گے کیونکہ دونوں کو درمیان ایک ایسا نکتہ ضرور موجود ہوگا جہاں آ کر دونوں کا وجود ختم ہو جائے گا جو ان کے محدود ہونے کی دلیل ہوگی اور محدود ہونا ممکن کی خصوصیت ہے۔

بعض غیر مسلم فلسفیوں نے یہ رائے پیش کی ہے کہ ایک سے زیادہ الہ موجود ہو سکتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہوگا کہ اگر دو معبودوں کے وجود کا امکان فرض کر لیا جائے تو عین ممکن ہے کہ ان دونوں کے درمیان کسی بات پر اختلاف ہو جائے۔ جب ان دونوں کے درمیان کسی بات پر اختلاف ہوگا تو دونوں میں سے کسی ایک کی مشیت پوری ہوگی جس کی مشیت پوری ہوگی وہ غالب ہوگا اور جس کی مشیت پوری نہیں ہوگی وہ مغلوب ہوگا اور اصول یہ ہے کہ مغلوب ہونا ممکن کی خصوصیت ہے اس لیے دو معبودوں کا امکان تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔

اس پر بعض فلاسفہ یہ قول پیش کرتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ دونوں معبود آپس میں یہ طے کر لیں کہ ایک دوسرے کی مخالفت نہیں کریں گے اس کا جواب یہی ہے کہ اس معاہدے کا امکان دونوں کی مجبوری ظاہر کرتا ہے اور مجبور ہونا مخلوق کی خصوصیت ہے۔

یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ واجب الوجود صرف ایک ہی ذات ہے اور وہی ایک ذات ہی واجب الوجود ہو سکتی ہے

اور وہ ذات الٰہی ہر صفت اور ہر شان کے اعتبار سے بے شمس اور بے مثال ہے۔ کسی بھی اور وجود کا کسی بھی حوالے سے اس کی مانند ہونا عقلی طور پر ناممکن ہے۔

جب یہ بات طے پاگئی کہ واجب الوجود ایک ہی ذات ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہر کوئی شخص ممکنات سے کسی ایک فرد کو کسی ایک حوالے یا اعتبار سے واجب الوجود کی مانند تصور کرے تو یہ غایت درجے کی حماقت ہے اور عقل کے تقاضوں کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

”بے شک اللہ تعالیٰ اس گناہ کو معاف نہیں کرے گا کہ کسی کو اس کا شریک ٹھہرایا جائے اس کے علاوہ تو مومنوں کو معاف کر دے گا۔“ (نہ، 48)

ممکن کے اندر جس بنیادی صفات میں سے کوئی ایک صفت ضرور پائی جاتی ہے۔ وہ تین صفات یہ ہیں۔

- (i) جسم ہر جسم مختلف اجزاء کا مجموعہ ہوتا ہے اور جسم کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ مکان اور جہت کا محتاج ہوتا ہے۔
- (ii) عرض، ایسے وجود کو کہتے ہیں جس کا وجود جسم کے وجود کا محتاج ہو۔

(iii) جو ہر اس سے مراد وہ وجود ہے جو جسم کی خصوصیات سے راند ہو جس سے بھی اپنے وجود سے لئے جسم کا محتاج ہوتا ہے۔

بعض دیگر اہل علم نے جسم کی یہ تعریف جان کی ہے کہ جسم میں غیر خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ طول، عرض، عمق۔ یہی سب جزئی اور مگرانی۔

بعض اہل علم کے نزدیک جسم ایسے جوہر کو کہتے ہیں جو بیوتی اور صورت سے علی کرنا ہو۔

ان تمام تر تعریفات کو دیکھ کر یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے کہ یہ سب صفات ممکن کی خصوصیت ہیں اور اللہ کی ذات ہر کچھ سے پاک ہے جو اس کی شان کے شایان نہ ہو اور جو چیز ممکن کی خصوصیت ہوگی وہ اللہ کی شان کے لائق نہیں ہوگی۔

اگر ذات واجب الوجود کیلئے جسم کے امکان کو فرض کر لیا جائے تو اس کی ذات کیلئے ان تمام حوالوں کا امکان منہم کرنا پڑے گا جو جسم کی خصوصیت ہیں جن میں سب سے بڑا عارضہ تغیر اور جدائی ہے۔ پس ذات کو کل خود متنازعہ ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ اس کی ذات ہر کچھ سے پاک ہے جو اس کی شان کے لائق نہ ہو۔ اس عقیدے کو علم کلام کی اصطلاح میں ”تمیز بہ باری تعالیٰ“ کا عقیدہ کہتے ہیں۔

بعض حضرات تنزیہ باری تعالیٰ کے عقیدے کو درست جسم نہیں کرتے ہیں۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کیلئے کہ لفظ جسم کے اطلاق کا مطلب یہ ہے کہ وہ موجود ہے اور اللہ تعالیٰ کیلئے لفظ جوہر کے استعمال کا مطلب یہ ہے کہ اس کا وجود بذات خود قائم ہے پس زیادہ احتیاط اسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے ایسے الفاظ استعمال نہ کیے جائیں جو اس کی شان کے لائق نہ ہوں۔ اگرچہ اس کے تقویٰ یا عرفی مفہوم کی بجائے ان کا مخصوص اصطلاحی مفہوم مراد لیا جا رہا ہو۔

مسلمان کہلنے والوں میں ایک فرقہ یہ بھی گزر رہے جس کے نزدیک اس بات پر ایمان نہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مخصوص جسم ہے کیونکہ ان کے نزدیک کوئی بھی فعل جسم کے بغیر سر انجام نہیں دیا جاسکتا۔ اس فرقے کو ”تجسمہ“ کہا جاتا ہے۔ پھر ان میں بھی کئی فرقے ہیں جو اس جسم کی ذات اور ترکیب کے بارے میں مخصوص نظریات رکھتے ہیں۔ ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا جسم خوں اور گوشت سے بنا ہے۔ بعض کے نزدیک اس کا جسم ایک خوبصورت جوان کی مانند ہے اور بعض کے نزدیک وہ ایک چمکدار وجود ہے لیکن یہ تمام خوبات ”فصولیات“ اور کواس میں۔

مسلمان کہلانے والوں کا ایک گروہ ایسا بھی ہے جو اس بات کا قائل ہے کہ اللہ تعالیٰ اوپر کی طرف موجود ہے اور عرش کے اوپر ہے۔ اس کا جسم عرش کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ یہ لوگ ”مشبہہ“ کہلاتے ہیں۔ انہوں نے اپنے موقف کی تائید میں قرآن کی ان آیات سے استدلال کیا ہے جن میں اللہ تعالیٰ کیلئے اسی نوعیت کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”جب تمہارا پروردگار آئے گا تو فرشتے ہاتھ باندھے ہوئے کھڑے ہوں گے“ (الفرج: 22)

اسی طرح ایک مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وہ دیکھیں گے کہ اللہ ان کے پاس آ رہا ہے۔“ (البقرہ: 210)

ایک مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”تمام آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں لپیٹے ہوئے ہیں۔“ (الزمر: 67)

ایک مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”رحمان نے عرش پر استواء کیا ہے“ (طہ: 5)

اسی طرح بعض احادیث میں اسی نوعیت کا کلام موجود ہے جیسے امام مسلم اپنی سند کے ہمراہ یہ بات نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم نے ایک گوئی کثیر سے یہ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کہاں ہے؟ تو اس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا تو نبی اکرم ﷺ نے اس کے اس عمل کا انکار نہیں کیا بلکہ اسے مسلمان قرار دیا۔

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں کہ ہر رات میں ہمارا پروردگار آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے۔ یہاں تک کہ جب رات کا آخری تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کون ہے؟ جو مجھ سے دعا مانگے تو میں اس کی دعا قبول کروں کون ہے؟ جو مجھ سے سوال کرے تو میں اسے عطا کروں کون ہے جو مجھ سے بخشش مانگے تو میں اسے بخش دوں؟

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان بھی نقل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صورت کے مطابق پیدا کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان بھی نقل کرتے ہیں کہ (قیامت کے دن) جہنم بھرے گی نہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس پر اپنا قدم رکھ دے گا۔

یہ اور اسی نوعیت کی بہت سی احادیث ہیں جن کی وجہ سے مشبہہ نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ جسم یا جوہر سے متعلق الفاظ اللہ تعالیٰ کیلئے استعمال کرنا درست ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس نوعیت کی تمام تر نصوص متشابہات کی حیثیت رکھتی ہیں اور متشابہات کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

”ان کی تاویل اللہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا“۔ (آل عمران: 7)

۱۔ نیشاپوری، مسلم بن حجاج، ”الصحیحہ“ 33، ابوداؤد 167، شیخانی، احمد بن حنبل، ”المسند“ 291/2

۲۔ نیشاپوری، مسلم بن حجاج، ”الصحیحہ“ 168، ابی ناسر، ”الموطا“ 30، شیخانی، احمد بن حنبل، ”المسند“ 264/2

۳۔ نیشاپوری، مسلم بن حجاج، ”الصحیحہ“ 115، شیخانی، احمد بن حنبل، ”المسند“ 244/2

۴۔ شیخانی، احمد بن حنبل، ”المسند“ 369/2

اصول یہ ہے کہ ذات واجب الوجود کو کثرت اور کثیت کے ساتھ متصف نہیں کیا جاسکتا۔ جیسے سہائی چڑائی، شکل رنگ، ذات اور
خوشی، غم، ناراضگی، لذت، تکلیف وغیرہ۔

اللہ تعالیٰ کیلئے لفظ مابیت استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ علم کلام کے مشہور ماہر امام ابو منصور محمد بن محمود مازیدی فرماتے ہیں۔ اگر کوئی شخص
ہم سے یہ دریافت کرے کہ اللہ تعالیٰ کیا ہے؟ تو ہم اسے جواب دیں گے۔ اگر تو تمہارے سوال کا مقصد یہ ہے کہ اس کا نام کیا ہے؟ تو وہ
الرحمن اور الرحیم ہے۔ اگر تمہارے پوچھے کا مقصد یہ ہے کہ اس کی صفات کیا ہیں؟ تو وہ مسبح و مبسور ہے اور اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ اس کا
فعل کیا ہے؟ اس کا فعل مخلوقات کو پیدا کرنا اور ہر شے کو اس کے مخصوص مقام پر رکھنا ہے۔ اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ اس کی مابیت کیا ہے؟
تو اللہ تعالیٰ مثال اور جس سے پاک ہے (اس لیے اس کیلئے مابیت کا لفظ استعمال نہیں کیا جاسکتا)۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں یہ عقیدہ رکھنا نہایت ضروری ہے کہ اس کی ذات کا کسی بھی مخلوق کے ساتھ کسی بھی نوعیت کا
حلول یا اتحاد کا تعلق نہیں ہے۔ یہ ایک اہم مقام ہے۔ رئیس الکاشفین شیخ اکبر علی الدین ابن عربی نے ”وحدۃ الوجود“ کا نظریہ پیش کیا۔
یہ بہت دقیق علمی مسئلہ تھا۔ بعض کوفہ و چین اس مسئلے کی حقیقت کو نہ سمجھ سکے اور انہوں نے شیخ کے حرافہ کفر اور گمراہی کا لٹوٹی دے دیا۔
دوسری طرف بعض کم فہم ایسے بھی تھے جنہوں نے شیخ کے کلام کو سمجھنے کی درست کیے بغیر اس سے حلول و اتحاد کے معنی مراد لیے اور بعد میں
آج کے سائنس دانوں نے اسی حلول و اتحاد کے نظریے کو شیخ اکبر کی طرف منسوب کر دیا حالانکہ وہ اس سے بری ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں حلول و اتحاد کا نظریہ کیسے اختیار کیا جاسکتا ہے؟ ظاہری کے کسی شاعر نے یہ خوبصورت سوال پیش
کیا ہے۔

حلول و اتحاد ایں جا مال است کہ در وحدت دوئی میں خلل است

”اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں حلول و اتحاد کا نظریہ رکھنا ناممکن ہے کیونکہ وحدت میں ”دوئی“ کا مکان تسلیم کر لینا
ممکن مگر احمق ہے۔“

آپ یہ سوال کر سکتے ہیں کہ اس حلول و اتحاد کے نظریے کی اس شہود سے تردید کی جارہی ہے۔ اس سے مراد کیا ہے؟

اتحاد کی تعریف۔

اتحاد کا مطلب یہ ہے کہ دو مستقل وجودات ایک سے لگ جاتی ہیں کہ ایک وجود کی شکل اختیار
کر لیں۔ اگرچہ دونوں کا مستقل وجود اپنی جگہ برقرار رہے۔

اہم دیکھتے ہیں کہ کثرت جماعتیں اپنے مشترک مقاصد کے حصول کیلئے ”اتحاد“ کر سکتی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ ان سب
کی اندرونی حیثیت اپنی جگہ برقرار رہتی ہے لیکن اجتماعی طور پر بھی وہ ایک مستقل تنظیم کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اتحاد ایک ایسا نکتہ ہے جسے
بنیاد بنا کر صورتوں کے عناصر میں وحدت وجود پر عقیدہ کرتے ہیں حالانکہ اگر وحدت الوجود کا عقیدہ نہ رکھا جائے تو عقیدہ توحید میں اتحاد کا
امکان و احتمال آ جاتا ہے۔ یہ ایک اہم نکتہ ہے جس کی وضاحت ہم آگے چل کر وحدت الوجود کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے کریں
گے۔

حلول کی تعریف۔

حلول کا مطلب یہ ہے کہ ایک چیز دوسری کے اندر داخل ہونے کے بعد اس طرح سے اس کا حصہ بن جائے کہ اس کا اپنا وجود بظاہر

برقرار نہ رہے۔ جیسے آپ نمک یا چینی کو پانی میں ڈال کر حل کریں تو اس طرح پانی کے وجود کا حصہ بن جاتی ہے کہ اس کا اپنا وجود دکھائی نہیں دیتا۔

اللہ تعالیٰ کیلئے حلول اور اتحاد دونوں عقیدے رکھنا ممکن نہیں ہے کیونکہ ہم پہلے اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ ذات باری تعالیٰ کیت اور کیفیت سے پاک ہے۔ جسم کا کوئی بھی عارضہ اسے لاحق نہیں ہو سکتا۔ جسم کیلئے یہ شرط ہے کہ لمبائی، چوڑائی اور گہرائی کے حوالے سے اس کی مخصوص حد ہوتی ہے۔ جب دو مختلف اجسام کی حدود کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا دیا جائے تو ”اتحاد“ ہو جاتا ہے۔ اللہ کی ذات کیونکہ محدود ہونے سے پاک ہے اس لیے کسی اور وجود کے ساتھ اس کا اتحاد ممکن ہی نہیں ہے۔

اسی طرح حلول اس وقت پایا جائے گا جب ایک جسم کے اجزاء کے اندر خلاء موجود ہو اور دوسرا جسم اس خلاء کے اندر سما جائے کیونکہ اللہ کی ذات اس بات سے پاک ہے کہ اس کے وجود کے اجزاء ہوں۔ اسی طرح یہ بھی ناممکن ہے کہ کوئی اور وجود اس کی ذات میں حلول کر سکے۔

اسی مسئلے کا ایک اور پہلو سے جائزہ لیا جائے تو حلول اور اتحاد کیلئے دو اجسام کا پایا جانا ضروری ہے اور پھر وہ دو مختلف اجسام اپنے سوس مقام سے حرکت کر کے ایک دوسرے کے ساتھ مل جاتے ہیں یا ان میں سے کوئی ایک دوسرے کے وجود کا حصہ بن جاتا ہے۔ ہم پہلے ہی اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ کسی مخصوص مقام پر موجود ہونا اور پھر وہاں سے حرکت کر کے کسی دوسری جگہ تک آ جانا ممکن کی خصوصیت ہے۔ اللہ کی ذات اس سے پاک ہے۔

اللہ کی ذات سے حلول و اتحاد کے امکان کی نفی سے ”مشبہ“ کے نظریات کی تردید ہو جاتی ہے اور اہل سنت کا موقف واضح ہو جاتا ہے کہ قرآن و سنت کی نصوص میں اللہ تعالیٰ کیلئے مشابہات کے حوالے سے جو بیان مذکور ہیں۔ ان کی تاویل کی جائے گی اور یہ تاویل اللہ کے علم میں ہے۔

بعض لوگ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش کے عین اوپر ہے اور ہر رات میں آسمان دنیا پر آتا ہے تو اس کا نتیجہ کیا نکلے گا؟ یہی کہ پہلے اس کے وجود کا اتحاد و اتصال عرش کے وجود کے ساتھ تھا اور پھر اس کا اتصال آسمان دنیا کے ساتھ ہو گیا۔

یاد رکھیں! خود کو ”صوفی“ یا ”اہل توحید“ کہلانے والے کسی جاہل کی طرح عرش بھی اللہ کی مخلوق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا صوفی یا اہل توحید کہلانے والے جاہل کے وجود کے ساتھ متحد و متصل ہونا جتنا ناممکن ہے۔ عرش کے وجود کے ساتھ متحد و متصل ہونا اتنا ہی ناممکن ہے۔ بنیادی اصول یہ ہے کہ ذات واجب الوجود کو حادث وجود کی کسی بھی خصوصیت کے ساتھ متصل نہیں کیا جاسکتا۔

اس کی پہلی وجہ یہ ہے کہ اس بات پر امت کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو صرف انہی صفات کے ساتھ متصف کیا جاسکتا ہے جو اس کی شان کے لائق ہوں۔ جو صفات مخلوق کی خصوصیت ہوں وہ اس کی شان کے لائق نہیں ہوں گی کیونکہ مخلوق کی خصوصیت مخلوق کی طرح حادث ہوگی اور اللہ کی ذات کیلئے حادث کی کسی بھی صورت کا امکان تسلیم کرنا محال ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کیلئے کسی حادث صفت کا امکان تسلیم کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ازل سے اس صفت سے متصف ہے اور یہ ناممکن ہے کیونکہ جب ایک صفت حادث ہوگی تو وہ ازل میں کیسے پائی جاسکتی ہے؟

اللہ تعالیٰ کی صفات:

کسی بھی ذات کی عظمت کا شعور اس کی صفات سے واقفیت حاصل کیے بغیر ممکن نہیں ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی معرفت کی بات کی جاتی ہے تو اس میں اس کی صفات کی معرفت شامل ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے میں اس کی درج ذیل صفات پر ایمان لانا ضروری ہے۔

(۱) صفت وجود یعنی اللہ تعالیٰ موجود ہے اور اس کا وجود ان تمام تر صفات سے متصف ہے جو اس کی شان کے لائق ہیں۔

(۲) صفت قدرت: قدرت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی ذات کیلئے یہ ممکن ہے کہ وہ جو کچھ انجام دے گا یا چاہے اسے انجام دے سکے اور جسے انجام نہ دینا چاہے اسے انجام نہ دے۔

یہاں یہ اصول پیش نظر رکھنا چاہئے کہ قدرت کا تعلق ممکنات کے ساتھ ہوتا ہے۔

اس اجمالی اصول کی تفصیل یہ ہے کہ وجود وجود ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے جس قسم میں تقسیم کیا گیا ہے۔

(۱) واجب الوجود: ایسی ذات جس کا ہمیشہ پایا جا، ضروری ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات۔

(۲) متنع الوجود اس سے مراد وہ وجود ہے جس کا کبھی بھی ممکن بھی پایا جا، ممکن ہو۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا شریک ہونا۔

(۳) ممکن الوجود اس سے مراد وہ وجود ہے جس کا پایا جانا اور نہ پایا جانا دونوں برابر ہیں یعنی کوئی اقدت ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا وجود نہ ہو اور پھر ایسا بھی وقت آ سکتا ہے کہ وہ وجود میں آ جائے۔

اصول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق واجب الوجود اور متنع الوجود کے ساتھ نہیں ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اس چیز سے کوئی تعلق نہیں ہے جس کا تعلق اللہ کی ذات کے ساتھ ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی کسی ایک صفت کو بھی غیر مستقل نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اس کی قدرت کا تعلق متنع الوجود کے ساتھ بھی نہیں ہے۔ اس کی تمام تر قدرت ممکن الوجود کے ساتھ متعلق ہے۔

عقلی طور پر دیکھ جائے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ایمان رکھنا نہایت ضروری ہے کیونکہ ممکن ایک یہ وجود ہے جس کا ہونا یا نہ ہونا دونوں برابر ہیں اس لیے اسے ہم سے خدا کرو جو کی ہمدلی پر لانا قدرت کے بغیر ممکن نہیں ہے اور یہ بات دینی نشین کر میں کہ اس کی قدرت کا تعلق کائنات کے ہر حصے کے ہر جزاء کے ہر جزائی جز کے ساتھ ہے۔

یہاں یہ اصول پیش نظر رکھیں کہ اس کی قدرت کا تعلق اس کی مشیت نے ساتھ ہے اپنی مشیت کو نافذ کرے کیلئے وہ کسی سہارے یا سبب کا محتاج نہیں ہے اور یہ اصول بھی ہمیشہ ذہن نشین رہے کہ اس کی دیگر تمام صفات کی طرح اس کی قدرت کی بھی (مسلکات سے) بارے میں) کوئی حد نہیں ہے۔ نیز یہ اصول بھی ہمیشہ پیش نظر رکھیں کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ممکن کی موجودہ شکل میں مختصر نہیں ہے۔ یہ واضح سی بات ہے کیونکہ کوئی بھی شخص اس بات کا قائل نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت بس ایک ہے کہ اس نے تمام کائنات کو تخلیق کیا اور وہ پانچ پید کیے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ وہ اس سے زیادہ کچھ یا اس سے کم کر دے۔

اسی اصول کے ذریعے بہت سے اخلاقی مسائل کا فیصلہ ہوتا ہے۔ ہمارے زمانے میں لوگ یہ سمجھتے ہیں (مگر چاہے اس کا اعتراف نہیں کرتے) کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت بس وہی تک ہے۔ جہاں تک ہمیں محسوس ہوتی ہے جیسے عام مشاہدے کی بات ہے کہ کوئی شخص ایک خاص حد تک دیکھ سکتا ہے اس سے آگے اس کی نگاہ کام نہیں کرتی۔ انسان ایک مخصوص فاصلے سے تھے والی آواز ہی کو سن سکتا ہے اس سے بڑے صحت کا دائرہ ختم ہو جاتا ہے۔ انسان ایک خاص سمت میں ایک خاص حد تک مختلف شے کا مشاہدہ کر سکتا ہے مگر ایک وقت بہت سی آوازیں سنائی دیں تو اسے ان میں سے کسی ایک کا ملبوم بھی سمجھ نہیں آتا۔ یہ اور ایسی طرح کی دیگر بہت سی قوتیں اور ادراکات ہیں جن کا مخصوص اور محدود دائرہ ہے لیکن یہ اللہ کی مشیت کے تحت ہے اس کی قدرت کی آخری حد نہیں ہے۔ خواص کے دائرہ کار کا تعلق ممکنات کے ساتھ ہے اور ممکنات کے بارے میں اللہ کی قدرت بے حد و حساب ہے۔ اس طویل تسبیح کے ذریعے ہم ان لوگوں کو دعوت کر دینا چاہتے ہیں جنہیں نبی اکرم کا حاضر و ناظر ہونا دور سے پکارنے والے اپنے جتنی کی پکار سننا۔ شان الہیہ کے مترادف محسوس ہوتا ہے حالانکہ یہ ایک امر ممکن ہے اور باری تعالیٰ کی قدرت کے ماتحت ہے اسی ایک اصول کے ذریعے بہت سے فردی

مسائل حل کیے جاسکتے ہیں۔ جو عام مسلمانوں کو مختلف گروہوں میں بانٹنے کا سبب بنتے ہیں۔

مختصر یہ کہ اللہ کی تمام تر صفات میں سے کسی بھی ایک صفت کا احاطہ کرنا ممکن نہیں ہے اور یہی صورت صفت قدرت کی بھی ہے۔ یہاں متکلمین نے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے متعلق بعض فروعی مسائل پر بحث کی ہے لیکن ہم ان کے لیے صرف نظر کرتے ہوئے قدرت کی بحث کو اس اصول پر ختم کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ قدرت کی کوئی انتہا نہیں ہے یعنی اس کی قدرت کا ممکنات کے ساتھ تعلق کبھی منقطع نہیں ہوگا اس کی قدرت ممکن کے ہر جز اور اس جز کے تمام ذیلی اجزاء تک محیط ہے۔

صفت علم:

اگرچہ مخلوق کیلئے جس چیز کو علم کہا جاتا ہے اس کی کیفیت مخلوق کی خصوصیت ہے لیکن اللہ تعالیٰ کیلئے جس علم کا اثبات کیا جاتا ہے وہ اللہ کی شان کے لائق ہے۔ مخلوق کیلئے ثابت کیے جانے والے علم کیلئے ضروری ہے کہ اس سے پہلے جہالت موجود ہو بالکل اسی طرح جیسے مخلوق کے وجود کیلئے ضروری ہے کہ پہلے وہ معدوم ہو لیکن خالق کا علم ہمیشہ سے ہے ہمیشہ رہے گا۔ بالکل اسی طرح جیسے اس کا وجود ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ مخلوق کا علم ظاہری و باطنی مختلف نوعیت کے احساسات اور درکات کا مرہون منت ہوتا ہے جبکہ خالق کا علم ان وسائل اور وسائط سے ماوراء ہوتا ہے۔ مخلوق کا علم عطائی ہوتا ہے بالکل اسی طرح جیسے مخلوق کا وجود عطائی ہوتا ہے جبکہ خالق کا علم اس کے وجود کی طرح ذاتی ہوتا ہے۔ مخلوق کا علم ان کے وجود کی طرح محدود ہوتا ہے جبکہ خالق کا علم اس کی ذات کی طرح غیر محدود ہوتا ہے مخلوق کا علم (فی نفسہ) فانی ہوتا ہے جبکہ خالق کا علم ازلی وابدی ہوتا ہے۔

خالق کے علم کے ازلی وابدی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کسی بھی واقعہ کے وقوع پذیر ہونے سے پہلے اسے اس واقعہ کا علم ہوتا ہے اور یہ ”پہلے“ وقت کی دائرہ بندی میں محدود نہیں ہوتا۔ اس طرح خالق کو اس بات پر قدرت حاصل ہے کہ مخلوق کے کسی ایک فرد کو دیگر مخلوقات کے وجود میں آنے سے پہلے ان مخلوقات کے بارے میں جملہ علوم سے آگاہ کر دے جیسے اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے ان سے متعلق علوم کو لوح محفوظ میں تحریر کروادیا ہے۔ گویا قلم اور لوح دونوں کو مخلوقات کے بارے میں معلومات، مخلوقات کے وجود میں آنے سے پہلے حاصل ہو گئی تھیں۔ یہاں یہ نکتہ ذہن نشین کر لیں کہ اللہ تعالیٰ نے قلم کو یہ علوم ”اعطاء“ نہیں کروائے تھے بلکہ اسے حکم دیا تھا کہ آج سے پہلے جو ہو چکا ہے اور آئندہ جو کچھ ہوگا اس سب کو تحریر کرو اور یہ اللہ کی قدرت ہے کہ قلم کو اسی حکم کے ساتھ کائنات کے بارے میں تمام تر معلومات حاصل ہو گئی اور اس نے ان تمام تر معلومات کو لوح پر تحریر کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”بیشک اس کے ”امر“ کی شان یہ ہے کہ جب وہ کسی شے کا ارادہ کرے تو وہ اسے فرماتا ہے ہو جا! تو وہ ہو جاتی ہے“ (یسین: 82)

اس طویل تقریر کے ذریعے ہم ان مہربانوں کو دعوت فکری دینا چاہتے ہیں جو اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ اگر نبی اکرم ﷺ کیلئے یہ صفت تسلیم کر لی جائے کہ آپ کو کسی واقعہ کا پہلے سے علم ہو سکتا ہے؟ یا آپ ﷺ کو ماکان و ما یوم کا علم ہو سکتا ہے؟ یا پھر آپ کو کسی غیب کا علم ہو سکتا ہے؟ تو یہ تمام امور شرک ہونگے کیونکہ ہم ابھی یہ بات واضح کر چکے ہیں کہ خالق اور مخلوق کے علم کے درمیان کئی اعتبارات سے فرق پایا جاتا ہے اور اہل سنت نبی اکرم کے بارے میں جس علم کے قائل ہیں وہی علم مخلوقات کے دو دیگر افراد یعنی لوح اور قلم کو بھی حاصل ہے۔ علامہ اقبال نے کہا ہے

لوح بھی تو قلم بھی تو تیرا وجود الکتاب
گنبد آگینہ رنگ تیرے محیط میں حباب

خالق کے لیے یہ بات لازمی ہے کہ اس کی قدرت اور علم مخلوق کی تمام جزئیات پر محیط ہوں اس بات کو ایک عام مثال کے ذریعے یوں واضح کیا جاسکتا ہے آپ کو جگر کی تکلیف ہو جاتی ہے صابن جگر کی اصلاح کے لیے جو دوا تجویز کرے گا اس کے ذریعے شاید آپ کا جگر تھیک ہو جائے لیکن آپ کے جسم کے دیگر بہت سے اجزاء متاثر ہو جائیں گے کیونکہ جسم کے تمام اجزاء ایک دوسرے سے مربوط ہوتے ہیں اس عام فہمی مثال کو سامنے رکھتے ہوئے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ کائنات کے عناصر و اجزاء کس قدر منظم اور مربوط ہیں اور اللہ تعالیٰ کا علم کس طرح ان سب کے ساتھ متعلق ہے؟ کہ اس عناصر کی تبدیلی دیگر عناصر کے لیے نقصان کا باعث نہیں ہوتی یہ نظم اور ضبط ایسی وقت ممکن ہے جب کائنات کے ان تمام جزو اجزاء عناصر سے متعلق قسم در قسم جزوی معلومات پہلے سے خالق کے علم کا حصہ ہوں اسی لیے قرآن اپنے قاری کو انس و آفاق میں غور فکر کرنے کی دعوت دیتا ہے۔

مجھ سے کون کاغذ سب یہ ہے کہ نیکی کا خالق اپنی عظیم ترین قدرت کے باوجود برائی یا بدی چیزیں پیدا نہیں کر سکتا کیونکہ یہ اس کی شان کے خلاف ہے۔ اس لیے مجھ اس بات کے قائل ہیں کہ نیکی کا خدا الگ ہے اور برائی کا خدا الگ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اچھائی اور برائی انسانی امر ہیں اور ان کی نسبت تعینات کی سی ہے اور ہر تعین اپنی اصل کے قیام سے صحیح اور درست ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے علم کے بارے میں آخری بات یہی ہے کہ اس کے علم کی کوئی حد نہیں ہے اور اس کا علم ہر ظاہر و باطن، موجود و معدوم، بعد و اور قبل، کل اور جزو، اگلی اور جزی فریضہ، ہر نوع جنس اور فصل بلکہ ہر ذات اور عرض تک محیط ہے جیسا کہ قرآن نے کہا ہے۔

”اللہ تعالیٰ ہر شے کے بارے میں علم رکھنے والا ہے۔“ (انفرا، 282)

مخلوق سے متعلق جملہ معلوم اور معلومات اس کے علم کے سامنے وحیثیت بھی نہیں رکھتے ہیں جو ایک جگر اس سمندر کے سامنے چل کے ایک قطرے کو حاصل ہوتی ہے۔ اگرچہ اس کے علم کو اجزاء میں تقسیم نہیں کیا جاسکتا لیکن اس کے بے انتہا علوم کا تعلق اس کی پنی ذات کی صفات و کمالات کے ساتھ بھی ہے۔

غیر مسلم ظنی اس بات کے قائل ہیں کہ جزئیات کا علم اللہ تعالیٰ کو حاصل نہیں ہو سکتا کیونکہ تمام جزئیات ظہیر و قہر تبدیلی سے آراستہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے اور یہ طے ہے کہ زمانہ قدیم میں یہ ظہیر و قہر تبدیلی موجود نہیں تھی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جزئیات میں تبدیلی ہمارے اعتبار سے نمودار ہوتی ہے مگر کائنات تعالیٰ کے علم قدیم میں اس کی حیثیت کے مطابق تمام جزوی تبدیلیاں طے کر دی گئی تھیں۔ کیونکہ بنیادی اصول یہ ہے کہ معلوم کے ظہیر ہونے کی وجہ سے علم خفیہ نہیں ہوتا۔

سابقہ زمانوں میں بعض مسلمان فلسفی جن میں ابو الحسن بلہری، جیم بن مفلوہ، سمرقندی اور ہشام بن حکم شیبانی شامل ہیں، اس بات کے قائل تھے کہ جزئیات کے ظہیر ہونے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا علم بھی خفیہ ہو جاتا ہے کیونکہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ اول میں اشیاء کے خالق اور مایات سے واقف تھا ان کے اشخاص اور احوال کا علم اسے ان کے واقع نمودار ہو جانے کے بعد ہوتا ہے لیکن یہ قول درست نہیں ہے چونکہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے علم کو مخلوق کے علم پر قیاس کیا ہے۔ یہ اصول ہمیشہ کھینے ڈھن میں کر لیں کہ زمانہ و مکان کی پابندیاں مخلوق کیسے ہوتی ہیں۔ اور پہلے وجود کا تعلق ”زمانہ“ کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ تو زمانہ و مکان کا خالق ہے اس کی پابندیاں اس کی ذلت اور صفات پر لاگو نہیں ہو سکتی ہیں اس لیے اسکے علم میں پہلے یا بعد کوئی چیز نہیں۔

”ارادہ“ کی بحث:

اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کے بارے میں مختصر مکتظو آپ پڑھ چکے ہیں ہم اس اصول کی وضاحت کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم کا تعلق یا تو اس کی ذات کے ساتھ ہوگا یا مخلوق کے ساتھ ہوگا۔ اور یہ قاعدہ بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق صرف ممکن

یعنی مخلوق کے ساتھ ہے اور یہ بات بھی واضح کی جا چکی ہے کہ ممکن اس وجود کو کہتے ہیں جس کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہو۔
نیز ہونے کے بعد بھی اسکے احوال و کیفیات تغیر و تبدیلی کا شکار رہیں ان تمام اصولوں کو سامنے رکھنے کے بعد ہمارے لیے یہ اندازہ کرنا مشکل نہیں رہتا کہ کسی بھی ممکن کو عدم سے وجود میں لانے کیلئے اور وجود میں لانے کے بعد اسکے احوال و کیفیات میں تغیر و تبدیلی کیلئے علم اور قدرت کے ساتھ ”ارادہ“ بھی ضروری ہے۔

جب ہم اللہ تعالیٰ کی ذات کیلئے ارادے کی صفت تسلیم کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے ارادے کے تحت اپنی قدرت کی شان کے مطابق، کرنے یا نہ کرنے کے اختیار کے باوجود، دو ممکنہ صورتوں میں سے ایک صورت کو ترجیح دی ہے۔
اللہ تعالیٰ کی دیگر تمام صفات کی طرح صفت ارادہ بھی قدیم ہے لیکن اسکے قدیم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ صفت بلکہ تمام صفات اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ نسبت اور تعلق کے اعتبار سے قدیم ہوتی ہیں۔ البتہ مخلوق کیونکہ خود حادث ہے اس لیے مخلوق کے ساتھ ان صفات کی نسبت اور تعلق میں حادث کا پہلو پایا جاتا ہے۔

قرآن نے لفظ ”ارادہ“ اللہ تعالیٰ کیلئے مختلف مقامات پر استعمال کیا ہے۔
جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی کا ارادہ کرتا ہے وہ تمہارے لیے مشکل کا ارادہ نہیں کرتا۔ (البقرہ: 185)
ایک اور مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”تم لوگ دنیاوی ساز و سامان کا ارادہ کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ آخرت کا ارادہ کرتا ہے۔ (الانفال: 67)

صفت ارادہ کے آخر میں اس بات کا یقین کرنا ضروری ہے کہ کائنات کے نظام میں جہاں کہیں بھی جو کچھ بھی ہو رہا ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے کے مطابق ہو رہا ہے اور اگر کہیں کچھ نہیں ہو رہا تو یہ بھی اس کی مشیت اور ارادے کے مطابق ہے۔
اس پر بعض لوگ یہ اشکال پیش کرتے ہیں کہ دنیا کے ظاہری نظام اور حالات کو دیکھ کر یہ محسوس ہوتا ہے جیسے بنی نوع انسان کی اکثریت جہنم میں جائے گی تو کیا اللہ تعالیٰ کا ارادہ بھی یہ ہی ہے؟ کہ اکثر بنی نوع انسان کو جہنم میں داخل کیا جائے؟ حالانکہ ان میں بڑے بڑے حسین و جمیل، وجیہہ و شکیل، ذہین و فطین، ضعیف و نحیف، کبیر و صغیر غرضیکہ ہر طرح کے لوگ شامل ہیں اور ان تمام لوگوں کو جہنم کا ایندھن بنا دینا بظاہر عدل کے منافی محسوس ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم میں سے ہر شخص کسی ایک چیز کو حاصل کر کے اسے تغیر و تبدیلی کے عمل سے گزار کے اپنے ذاتی نفع کے حصول کیلئے استعمال کرتا ہے جیسے آپ ایک جانور کو ذبح کرنے کے بعد اس کا گوشت کھا لیتے ہیں اور اسکے چمڑے کے جوتے بنا کر پاؤں میں پہن لیتے ہیں اور پھر جب وہ جوتے ناکارہ ہو جاتے ہیں تو انہیں اٹھا کر کچرے کے ڈھیر پر پھینک دیتے ہیں۔ اگر آپ نظر انصاف سے کام لیں تو انسان کی حیثیت اس مرحوم بکرے یا اس پھٹے پرانے جوتے سے زیادہ نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک عام مشاہداتی و تجرباتی حقیقت ہے کہ جب آپ ہی کے بقول، ذہین و فطین، وجیہہ و شکیل، صغیر و کبیر، ضعیف و نحیف شخص موت کا شکار ہو جاتا ہے تو ہم میں سے کوئی ایک بھی اسے اپنے پاس رکھنا گوارہ نہیں کرتا یہ صرف ہمارا شعور ہے کہ ہم اس مرحوم کا گوشت نہیں کھاتے اس کی کھال کے جوتے نہیں بناتے لیکن فطری حقیقت تو یہ ہے کہ ہماری بجائے اس کا گوشت کھڑے کھا جاتے ہیں۔

یہ اصول ہمیشہ کیلئے ذہن نشین کر لیں کہ ہر مالک اپنی مملوکہ چیز میں کسی بھی قسم کا تصرف کر سکتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کیونکہ تمام بنی نوع انسان کا خالق و مالک ہے اس لیے اسے اپنی ملکیت میں کسی بھی قسم کا تصرف کا حق حاصل ہے اگر وہ چاہے تو تمام بنی نوع انسان کو جنت میں داخل کر دے اور یہ محض اس کا فضل ہوگا اور اگر وہ چاہے تو تمام بنی نوع انسان کو جہنم میں داخل کر دے اور ایسی صورت میں وہ کسی کے

ساتھ بھی زیادتی کرنے والا نہیں ہوگا۔ آزاد خیال اور لادین لوگ جو اشکال پیش کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریا کی میں غور و فکر کرنے کی بجائے اپنی ذلت کو اہم سمجھنے کی غلط فہمی کا شکار ہو جاتے ہیں یہ بالکل ہی طرح ہے جیسے آپ ایک جینے جاتے انسان کے متابے میں پاجامے کی جفتی ہوئی تہی کو اہمیت دینے کی بات کریں بلکہ شاید اس طرح بھی نہیں ہے کیونکہ پاجامے اور انسان دونوں مخلوق ہیں۔
الحی القيوم:

کسی کی ذات کی معرفت کیسے اس کی صفات کی معرفت بنیادی ضرورت ہوتی ہے۔ ہمارا حق مبرا مشہد و مخلوق سے متعلق ہے جس میں ایک قدر مشترک ہے تغیر اور تبدیلی۔ یہ تغیر اور تبدیلی کو بھی زندگی کہہ دیا جا تا ہے اور کبھی اسے موت کا نام دیا جاتا ہے۔
 علامہ اقبال نے کہا ہے۔

سلسلہ روز و شب نقش عمر حادثات	سلسلہ روز و شب اصل حیات و موت
سلسلہ روز و شب ہمار حیرت و دنگ	جس سے بنائی ہے ذات اپنی قبے معات
سلسلہ روز و شب سار ازل کی فضاں	جس سے دکھائی ہے ذات رب و ہم مملات

اللہ تعالیٰ کیلئے صفت "احی" کے اثبات کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ذات ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گی۔ کسی بھی قسم کا کوئی بھی تغیر یا تبدیلی اس کی ذات کو لاحق نہیں ہو سکتی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ذات پرنا کا وہی ہونا بھی ممکن ہے۔

اللہ تعالیٰ کے لیے "القیوم" استعمال کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی ذات بدلتا خود موجود اور قائم ہے اور دیگر تمام تر موجودات یعنی کائنات کے جملہ اجزاء وغیرہ اس کی ذات کی مشیت اور قدرت کی بدولت قائم ہیں۔

قرآن نے اللہ تعالیٰ کی ان دونوں صفات کا ذکر آیت الکرسی میں ان الفاظ میں کیا ہے۔

"اللہ کی ذات وہ ہے جس کے سوا کوئی اور معبود نہیں ہے اور وہ الحی القيوم ہے۔" (بقرہ: 255)

صفت کلام:

ہم پہلے بھی اصول کی وضاحت کر چکے ہیں کہ جو لفظ اللہ تعالیٰ اور مخلوق دونوں کیلئے استعمال ہوتا ہو وہ اللہ تعالیٰ کیلئے اس کی شان کے مطابق استعمال ہوگا ورنہ مخلوق کیلئے مخلوق کی حیثیت کے مطابق استعمال ہوگا۔ کلام ایک ایسا ہی لفظ ہے جسے اللہ تعالیٰ کیلئے بھی استعمال کیا گیا ہے اور اسے مخلوق کیلئے بھی استعمال کیا جاتا ہے جب (میانیت کے طبقے سے تعلق رکھنے والی) مخلوق کیلئے یہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے تو اس سے مراد حق نا لائق زبان ہونٹ اور دانتوں کی مدد سے آواز کا مخصوص زیر و بم پیدا کرنا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات چونکہ ان سب سے پاک ہے اس لئے اس کیلئے صفت کلام کا اثبات اس کی شان کے مطابق ہوگا۔

قرآن اللہ تعالیٰ کی صفت کلام کا مظہر ہے۔ قرآن اور صفت کلام کے بارے میں مسلمانوں کے مختلف مذاہب ہائے فکر کے درمیان شدید اختلاف پایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ دوسری صدی ہجری کے آخر اور تیسری صدی ہجری میں یہ ایک شدید ترین فتنا دھمکنے کی حیثیت اختیار کر گیا تھا۔

کتاب صفت کی لغوی معنی یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو صفت کلام سے متصف کرنا درست ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔
 "اللہ تعالیٰ کسی بھی بشر کے ساتھ وحی کے ذریعے یا عذاب کے پیچھے سے کلام کرتا ہے" (شوری: 51)

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے مختلف مقامات پر حضرت موسیٰ، حضرت ابراہیم، حضرت نوح اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ اپنے کلام کا ذکر کیا ہے۔ ان کے علاوہ عالم ارواح میں۔ ارواح سے کلام کا ذکر بھی موجود ہے۔ قرآن کی آیات کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کی احادیث میں اس بات کا ذکر ملتا ہے کہ قیامت کے دن اہل جنت اپنے پروردگار سے کلام کریں گے۔

مسلمانوں کے تمام مکاتب فکر اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات صفت کلام سے متصف ہے لیکن اس سے مراد کیا ہے؟ اس بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔

اہل سنت اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام آواز اور حروف سے پاک ہے اور یہ کلام قدیم ہے۔ اس قدیم کلام پر عبارت یا تحریر کے ذریعے دلالت کی جاسکتی ہے لیکن یہ الفاظ یعنی عبارت یا تحریر حادث شمار ہوں گے جبکہ اللہ تعالیٰ کی صفت کلام قدیم ہے۔

حنابلہ اس بات کے قائل ہیں کہ قرآن کے جملہ حروف اور ان کی آوازیں اپنی ترتیب کے ہمراہ ازلی کلام کا حصہ ہیں۔ قرآن کے ہر ایک لفظ کا مقدم یا موخر ہونا ازلی کلام کا حصہ ہے اور ازل ہی سے ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے۔ معتزلہ کی مخالفت میں یہ حنابلہ کی غیر ضروری انتہا پسندی ہے اور بعض حنابلہ انتہا پسندی میں اس حد تک غلو کرنے لگے کہ ان کے نزدیک قرآن کی جلد اور اس کا غلاف بھی ازلی ہیں۔

بہر حال اہل سنت اس بات کے قائل ہیں کہ قرآن کے الفاظ قدیم نہیں ہیں۔

قرآن کے الفاظ پر غور کرنے والا اس حقیقت سے بخوبی آگاہ ہو سکتا ہے کہ اس کے الفاظ حادث ہیں کیونکہ ان الفاظ کے درمیان میں مختلف طرح کی حرکات اور کبھی جزم آ جاتی ہے۔ یہ ایسی زبان ہے جو ایک خاص خطے میں بسنے والے بنی نوع انسان بولتے ہیں اسے کوئی بھی شخص زبان کے ذریعے بول سکتا ہے اور کانوں کے ذریعے سن سکتا ہے۔ اسے مصحف کی شکل میں تحریر کیا جاسکتا ہے۔ سورتوں اور آیات کے نام پر اسے مخصوص حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے اس کے الفاظ اور ان کے حکم میں نسخ کا احتمال ہو سکتا ہے۔ اس کے اندر کلام کی وہ تمام صفات پائی جاتی ہیں جو مخلوق کے کلام کا حصہ ہوتی ہیں جیسے خاص، عام، مشترک، مؤول، حقیقت، مجاز وغیرہ اور یہ طے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت قدیم ان سب سے پاک ہے۔ اسی طرح اس کے الفاظ میں خبر، انشاء، امر، نہی وغیرہ جیسی تمام خصوصیات پائی جاتی ہیں۔

یہاں یہ اعتراض پیش کیا جاتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کا کلام ازلی ہے تو پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے کس طرح سن لیا؟ یا ارواح نے اسے کس طرح سنا؟ یا اہل جنت اپنے پروردگار سے کس طرح کلام کریں گے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت کلام ازلی اور قدیم ہے لیکن اس کا مخلوق کے ساتھ تعلق حادث ہے کیونکہ مخلوق خود حادث ہے۔ یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی صفت خلق، قدرت، ارادہ اور اس جیسی دیگر صفات قدیم ہیں اور ازل سے اس کی ذات کے ساتھ متعلق ہیں لیکن مخلوق کے ساتھ ان کی نسبت اور تعلق حادث ہے۔

ایک اہم نکتے کی وضاحت:

صوفیاء اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عالم ارواح میں ارواح سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا۔ الست بربکم (کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں؟) ارواح نے اس کلام کو جس کیفیت میں سنا وہ اب بھی باقی ہے۔ آج بھی کوئی شخص ریاضت و مجاہدت کے ذریعے اپنے ذہن و روح سے حجابات ہٹا کر اس آواز کو سن سکتا ہے۔ اس کی خوبی یہ ہے کہ جب یہ آواز آتی ہے تو اس میں کوئی رکاوٹ یا وقفہ نہیں ہوتا اور یہ آواز ہر ایک آواز سے زیادہ اونچی اور واضح ہوتی ہے اور یہ خارج سے داخل نہیں ہوتی بلکہ انسان کے اپنے اندر سے آتی ہوئی محسوس ہوتی ہے۔ بحمدہ تعالیٰ راقم کو ایسے چند ایک مشائخ کی نیاز مندی کا شرف حاصل ہے جو خود اس آواز کو سنتے ہیں اور اپنے

مریدین کو یا صفت مجاہد کے کی تربیت کے ذریعے اسے سننے کے قابل بناتے ہیں۔

افعال باری تعالیٰ کی بحث

سابقہ صفحات میں ہم نے اللہ تعالیٰ کی بعض صفات کے بارے میں چند ایک نکات تحریر کئے۔ جب ان صفات کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہوتا ہے تو اس وقت انسان کے ذہن میں بعض سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ ان سوالات کا بنیادی تعلق اللہ تعالیٰ کی مختلف صفات کی تعبیرات کے حوالے سے ہے۔

علم کلام کے ماہرین کے درمیان اسی نوعیت کا ایک بڑا اختلاف مسئلہ یہ ہے کہ انسان جو فعال مرکب ۱۴ بتا ہے کیا وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نتیجے میں تصور پنے ہو رہے ہیں یا انسان خود اس کا خالق ہے؟ اس بارے میں ۴ مکاتب فکر ہیں۔

۱۔ اہل سنت:

جو اس بات کے قائل ہیں کہ انسان کے تمام افعال اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نتیجے میں پیدا ہوتے ہیں البتہ اس فعال کا کسب مساں خود کرتا ہے۔

2۔ القدریہ:

یہ اس بات کے قائل ہیں کہ انسان کو ہر فعل ادا کرنے کی مکمل قدرت حاصل ہے اس لئے اپنے افعال کا خالق وہ خود ہے۔ اس نظریے کی تعبیر بیان کرنے میں القدریہ کے 20 ذیلی مکاتب فکر ہیں جن کی تفصیل "المعدل والمصلح" میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

3۔ الجبریہ:

یہ اس بات کے قائل ہیں کہ انسان مجبور محض ہے اسے کسی قسم کا کوئی اختیار حاصل نہیں ہے۔

4۔ معتزلہ:

یہ اس بات کے قائل ہیں کہ انسان صحت اور اختیار کے ہمراہ اپنا فعل خود ایجاد کرتا ہے۔ ایک روایت کے مطابق امام فخر الدین رازی بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

اگر عقل، اختیار سے اس مسئلے کا جائزہ لیا جائے تو اہل سنت کا موقف کتاب و سنت کی اصول اور قیاس سے زیادہ مطابقت رکھتا ہے کیونکہ اگر ہندوں کے افعال کو ان کی ذاتی قدرت کے تابع کر دیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ نے بالواسطہ طور پر اللہ کی قدرت کو مخلوق قرار دے دیا۔ حرمز غالب نے کہا ہے۔

آتے ہیں قیہ سے یہ مصائین خیال میں

غالب صریح خاصہ نوائے سروش ہے

یہ ایک عام فہم بھی بات ہے کہ انسان کا فعل اس کی سوجی کے تابع ہوتا ہے اور یہ طے ہے کہ سوج انسان کے اختیار میں نہیں ہوتی۔ البتہ سوج کے نتیجے میں کسی کام کو کرنے یا نہ کا ہمارا انسان ہوتا ہے اور اسی کو اہل سنت "کسب" قرار دیتے ہیں۔

اگر انسان کو اپنے افعال کا موجب قرار دیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہونا چاہئے کہ وہ اپنے ہر فعل سے متعلق جملہ تفصیل سے آگاہ ہو حالانکہ سونے والا اپنے دلے والا اور لکھنے والا شخص اپنے فعل سے متعلق بہت سی تفصیل سے آگاہ نہیں ہوتا ہے۔

یہ بات طے ہے کہ اللہ تعالیٰ جزئیات کا عالم ہے۔ وہ جزئیات جو گزر و گنج ہیں اور جو کندہ واقع ہوں گی۔ یہ بات ناممکن ہے کہ

ان میں سے کسی ایک جزئی کا علم اللہ تعالیٰ کو نہ ہو۔ اگلا سوال یہ ہے کہ جو چیز اللہ کے علم میں ہے کہ وہ واقع ہوگی۔ اس کا واقع ہونا لازمی ہے اور جو چیز اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو کہ وہ واقع نہیں ہوگی۔ اس کا واقع نہ ہونا واجب ہے اور واقع ہونا ناممکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علم کی شان یہی ہے۔ اگرچہ نفس وقوع کے اعتبار سے وہ چیز ممکن کی حیثیت رکھتی ہے جس کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہے اور یہ ظاہری بات ہے کہ جو چیز ضروری یعنی واجب اور غیر ضروری یعنی ناممکن ہو تو اس بارے میں بندے کیلئے یہ حق تسلیم نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اسے کرنے یا نہ کرنے کا از خود اختیار رکھتا ہے۔

اگر انسان کے فعل کو اس کی اپنی قدرت کا نتیجہ قرار دیا جائے تو اس کی ایک ممکنہ صورت یہ ہوگی کہ انسان اپنے جسم کو حرکت دینے کا ارادہ کرے اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ ہو کہ اس کا جسم ساکن رہے۔ اس ارادے کی تکمیل کا ہونا یا نہ ہونا دونوں میں سے کوئی ایک صورت پائی جائے گی اور کوئی بھی ذی فہم یہ نہیں کہہ سکتا کہ اللہ تعالیٰ کے ارادے کے مقابلے میں انسان کا اپنا ارادہ کارگر ہوگا۔

اگر انسان کو اپنے فعل کا موجد قرار دیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جس فعل کو سرانجام دینے کی وہ قدرت رکھتا ہے۔ اسی طرح کا فعل دوبارہ کرنے کی قدرت بھی اسے حاصل ہونی چاہئے حالانکہ یہ بات عملی طور پر ناممکن ہے کیونکہ یہ ایک عام مشاہداتی حقیقت ہے کہ ہم بعض اوقات ایک کام نہایت اچھے طریقے سے سرانجام دیتے ہیں لیکن دوبارہ وہی کام اسی طرح انجام نہیں دے سکتے ہیں۔

اگر انسان کو اپنے افعال کا خالق تسلیم کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کا کوئی اچھا کام کرنا اللہ تعالیٰ کے اس فعل سے بہتر ہو جس میں بظاہر منفی تاثر پایا جاتا ہے جیسے شیطان کی تخلیق اور یہ طے ہے کہ انسان کا کوئی بھی فعل خالق کے کسی بھی فعل سے بہتر نہیں ہو سکتا ہے۔

اگر انسان کو اپنے فعل کا خالق تسلیم کر لیا جائے تو اس کا بالواسطہ مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرنا اور اس کا شکر ادا کرنا انسان پر لازم نہیں ہے اور یہ بات بدیہی طور پر غلط ہے۔

اگر ہم کتاب و سنت کی نصوص کا جائزہ لیں تو ان کے ذریعے بھی اہل سنت کے موقف کی تائید ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

” (اللہ تعالیٰ نے) ہر شے کو پیدا کیا ہے“ (الانعام: 101)

ایک اور مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”ہم نے ہر شے کو تقدیر کے مطابق تخلیق کیا ہے“ (القدر: 49)

ایک مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اللہ تعالیٰ نے تمہیں پیدا کیا ہے اور تمہارے اعمال کو بھی (پیدا کیا ہے) (الصافات: 49)

یہ اور اس طرح کی دیگر بہت سی آیات ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہر شے کا حقیقی خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ ایک مقام پر ارشاد

ہے۔

”اور جو تم چاہتے ہو (وہ نہیں ہوتا وہی ہوتا ہے) جو اللہ چاہتا ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے“۔ (نکویر: 29)

اسی طرح احادیث میں بہت سی ایسی روایات منقول ہیں جن میں اس بات کا سراغ ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کی تقدیر مقرر کر دی ہے اور کائنات کی ہر چیز رب تعالیٰ کی مقرر کردہ تقدیر کے تابع ہے۔ یہ احادیث اگرچہ انفرادی طور پر خبر واحد کی حیثیت رکھتی ہیں لیکن معنوی طور پر ان کا حکم متواتر کا ہے کیونکہ ان سب روایات کے اندر ایک چیز قدر مشترک ہے کہ ہر چیز اللہ تبارک و تعالیٰ کی مقرر کردہ

نبی اکرم ﷺ کی احادیث میں وضع طور پر اس بات کا ذکر ملتا ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے۔

”ہر شے تقدیر کے تابع ہے یہاں تک کہ کمزوری اور طاقت بھی نہ“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے۔

ایک مرتبہ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے درمیان بحث چھڑ گئی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے حضرت آدم علیہ السلام! آپ ہمارے چدا بھائی ہیں آپ نے ہمیں جنت سے نکل کر اچھی مصیبت میں ڈال دیا ہے تو حضرت آدم علیہ السلام نے جواب دیا اے موسیٰ علیہ السلام! اللہ تعالیٰ نے آپ کو شرف ہم نگرانی عطا کیا ہے آپ کو ذرّت عطا کی ہے۔ کیا آپ ایک ایسے فعل کے بارے میں مجھے طاقت کر رہے ہیں؟ جسے اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے 40 سال پہلے میری تقدیر میں لکھ دیا تھا؟ (نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے) اس طرح حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مطالب مضبوط دلیل پیش کی کہ سچ اسی طرح نبی اکرم کا یہ فرمان بھی مقول ہے۔

”ہر شخص کا دل رحماں کی دو انگلیوں کے درمیان ہوتا ہے (اگر اللہ تعالیٰ) اسے (ہدایت پر) قائم رکھنا چاہے تو قائم رکھتا ہے اور اگر گمراہ کرنا چاہے تو گمراہ کر دیتا ہے۔“

انسان کے تمام افعال اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ فیصلے اور تقدیر کے تابع ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے افعال کے اسرار اور امور پر بحث کرتے ہوئے متفکین نے تقاضہ تقدیر پر بھی بحث کی ہے۔ قرآن کہتا ہے۔

”وَلَا يَمُنُّ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُفَتَنُونَ“ (آہر 40)

یہ بات وہن نشین کر لیں کہ انسان کی ناقص عقل اللہ تعالیٰ کے افعال کے اسرار اور امور کا احاطہ نہیں کر سکتی۔ مسئلہ تقدیر ایک ایسا مسئلہ ہے جسے لوگوں نے اپنی ناقص عقلوں کے مطابق حل کرنے کی کوششیں کی اور اس کے نتیجہ میں افراد و قریب کا فساد ہو کر گمراہی کی دلدل میں جا گرے۔ اس جہاں میں رہنا ہونے والی چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی سے بڑی تبدیلی اللہ کی مشیت کے بغیر روٹا نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ کا علم قدرت اور مشیت کائنات کے چھوٹے سے چھوٹے ذرے سے لے کر اس کے جموی حجم تک سب کو محیط ہیں اس لیے انسان کے اپنے افعال اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تابع اور تقدیر کے مطابق ہیں اور کیونکہ اس کی مشیت یہ ہے کہ انسان تمام اچھے و اچھا احوال کو اس کی مدد کردہ توفیق اور تمام برے افعال کو اپنے نفس کی خافی کا نتیجہ قرار دے اس لیے انسان کو اللہ کی مشیت کے مطابق یہی نظریہ اختیار کرنا چاہئے۔

بعض لوگوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ وہ فیشن کے طور پر تقدیر کا مسئلہ جھجھکے جھجکے جاتے ہیں اور یوں کہتے ہیں آپ کو دانش و ثبات کرنے کی کوششیں کرتے ہیں۔ ان کہنے مناسب جو بیکسی ہے کہ تقدیر کے موضوع پر اظہار خیال کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کے افعال کے اسرار کا علم ہو اور ایسا ہونا عموماً طور پر ناممکن ہو۔ محدود و محدود عقل محدود علم اور محدود مشاہدہ دیکھنے والی

1. بیضاوری، مسلم بن حجاج، ”الصحیحہ“ 18، ”الحکم بن اعین“، ”الموطا“ 40

2. بیضاوری، مسلم بن حجاج، ”الصحیحہ“ 13، شیخ ابی احمد بن حنبل، ”المسنن“ 248/2

3. بیضاوری، مسلم بن حجاج، ”الصحیحہ“ 17، شیخ ابی احمد بن حنبل، ”المسنن“ 168/2

مخلوق اپنے خالق کے لامحدود افعال اور ان کے لامحدود اسرار سے کس طرح واقف ہو سکتی ہے؟ اس لیے شیطان کے بہکاوے میں آنے اور اپنی فہم پر اعتماد کرنے کی بجائے انسان کو ان تعلیمات کو حق تسلیم کر لینا چاہئے جو اللہ اور اس کے رسول نے ارشاد فرمائی ہیں۔ بعض لوگ جو خود کو مسلمان کہلاتے تھے۔ انہوں نے تقدیر کا انکار کیا ہے یعنی انہوں نے اس بات کی نفی کی ہے کہ ہر طرح کی خیر و شر اللہ تعالیٰ کی مشیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی احادیث میں ایسی روایات ملتی ہیں جن میں اس طرح کا عقیدہ رکھنے والوں کی مذمت کی گئی ہے جیسے ایک روایت میں آپ کا ارشاد ہے۔

”تقدیر کا انکار کرنے والوں پر ستر انبیاء کی زبانی لعنت کی گئی ہے“

ایک اور روایت کے مطابق نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے۔

”تقدیر کا انکار کرنے والے اس امت کے مجوس ہیں“

نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے۔

”جب قیامت قائم ہوگی تو ایک ندادینے والا حاضرین محشر میں یہ ندادے گا اللہ تعالیٰ کے دشمن کہاں ہیں؟ تو اس کے

جواب میں تقدیر کا انکار کرنے والے اٹھ کھڑے ہوں گے۔“

تقدیر کا انکار کرنے والوں کو مجوسی کیوں کہا گیا ہے؟ علماء نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ مجوسی اس بات کے قائل ہیں

کہ نیکی اور بدی دونوں کا خدا الگ الگ ہوتا ہے ایک کو ”یزداں“ اور دوسرے کو ”اہرمن“ کہا جاتا ہے اور قدر یہ بھی تقدیر کے حق ہونے کا انکار کرتے ہیں یعنی وہ اچھائی اور برائی کے منجانب اللہ ہونے کے قائل نہیں ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے اسماء کی بحث:

اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ آیا اللہ تعالیٰ کے اسماء ”توقیفی“ ہیں یا نہیں؟ یعنی کیا اللہ تعالیٰ کو

صرف ان ہی اسماء کے ذریعے یاد کیا جائے گا؟ جو کتاب و سنت میں اس کیلئے مذکور ہیں یا ان کے علاوہ دیگر اسماء کے ذریعے بھی اللہ تعالیٰ کو یاد کیا جاسکتا ہے؟

معزز! اس بات کے قائل ہیں کہ جو بھی صفت اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہو خواہ وہ ایجابی ہو یا سلبی ہو یعنی اس صفت کو اللہ تعالیٰ

کیلئے ثابت کیا گیا ہو یا اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی نفی کی گئی ہو۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کو ایسی صفت سے متصف کرنا درست ہے خواہ شریعت میں اس کا ذکر ہو یا نہ ہو۔

قاضی ابوبکر باقلانی اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے تمام تر اسماء توقیفی ہیں یعنی کتاب و سنت میں جو لفظ اللہ تعالیٰ کیلئے

استعمال نہیں کیا گیا۔ اسے اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال کرنا درست نہیں ہے۔

ایام غزالی اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں اسماء توقیفی ہیں۔ امام الحرمین ابو محمد الجوینی نے اس مسئلے

میں سکوت اختیار کیا ہے۔

علماء کے درمیان اس اختلاف کا بنیادی پہلو یہ ہے کہ کوئی بھی ایسی صفت جیسے شریعت میں اللہ تعالیٰ کیلئے استعمال نہ کیا ہو اور اس

۱۔ الجوزی عبد الرحمن بن علی ”العلل المتناہیہ“ 143/1

۲۔ عثمی علی بن ابوبکر مجمع الزوائد: 205/7، تہریری محمد عبد اللہ مشکوٰۃ المصابیح: 107

۳۔ عثمی علی بن ابوبکر مجمع الزوائد: 206/7، ہندی علی متقی بن حسام الدین کنز العمال: 569

کے استعمال سے منع بھی نہ کیا ہو۔ شریعت میں اس کے مترادف کے طور پر بھی کوئی لفظ استعمال نہ ہوا ہو لیکن اس صفت کے واسطے کسی دوسرے کے بغیر اللہ تعالیٰ کی عظمت کا شعور اور احساس پیدا ہوتا ہے تو ایسے لفظ کو اللہ تعالیٰ کیلئے استعمال کرنا کیسا ہے؟ اس بارے میں علامہ کی آراء نقل کر دی گئی ہیں لیکن زیادہ حتمی قول یہی ہے کہ علامہ الناس ایسے الفاظ استعمال نہ کریں البتہ علم وفن کے ماہرین اپنے فن کی مخصوص اصطلاحات کے طور پر ایسے الفاظ استعمال کر سکتے ہیں۔

ہمارے زمانے میں مسلمان کہلانے والے کچھ ایسے مہربان پیدا ہو گئے ہیں جن کے سامنے اگر حضرت علیؓ جیٹو کو مشکل شاہ کریں تو انہیں توحید کی فکر ہوتی ہے۔ اگر ان کے سامنے آپؐ شیخ عبد القادر جیلانیؒ کو موٹ، عظیم کہریز تو انہیں آپؐ کا عیاں ملتا ہے۔ وہ ان سے لگتا ہے۔ ہم نے اپنی کتاب ”محکم القاری“ میں اس موضوع پر مختصر کچھ تحریر کیا ہے جس کی افادیت کے پیش نظر اسے یہاں نقل کیا جاتا ہے۔ امید ہے اسے پڑھ کے آپ کو اس مسئلے کی صحیح صورت سمجھنے میں آسانی ہوگی۔

ایک مرتبہ مولف سلور ہڈ حضرت شیخ کی خدمت میں حاضر تھا کہ کسی نے دریافت کیا۔ بعض حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ حضرت سید علیؓ جھوٹری کو ”داتا“ کہنا درست نہیں؟ جناب کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟
یہ سوال سن کر ایک دھیمسا سا تبسم آغجام کے ہونٹوں پر نمودار ہوا اور دوش در فرمایا اس کا جواب حاصل کرنے سے پہلے ایک بات سمجھ لیں وہ چیزیں ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کی صفات ۲۔ اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام
اللہ تعالیٰ کی کسی بھی صفت کو مخلوق کے حق میں حلیم کرنا شرک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حق میں اس صفت کو حلیم کرتے ہوئے انسان کے ذہن میں یہ بات ہو کہ جس طرح یہ صفت اللہ تعالیٰ کی ذات میں پائی جاتی ہے اسی طرح مخلوق میں بھی پائی جاتی ہے۔
اسی بات کو مزید واضح کرتے ہوئے ہم یہ بیان کریں گے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کا ان کے حقیقی معنی کے اعتبار سے توفیق میں اشتراک کرنا ہے جبکہ مجازی معنی کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کی صفات کی وہ قسمیں ہیں۔

(۱) ایک وہ جن کا اطلاق اللہ کے علاوہ کسی اور پر بنیت اطلاق مجازی حرام ہے۔
(۲) دوسری صفات وہ ہیں جنہیں مجازی معنی میں مخلوق کیلئے استعمال کیا جاسکتا ہے
خود قرآن نے سورۃ مبارکہ (بقرہ ۱۴۳) میں اللہ تعالیٰ کے لئے ”رؤف“ اور ”رحیم“ کے صفاتی الفاظ کو لے کر یہ فرمایا ہے۔ سورۃ توبہ آیت ۱۲۸) میں نبی اکرم ﷺ کی ذات پر مجازی معنی میں اس صفات کا اطلاق بھی کر دیا ہے جس کا ذکر دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ کیلئے لیا گیا تھا۔

قرآن کی اس مثال سے مطلقاً یہ بات وضع ہو جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات یا صفاتی الفاظ کا اطلاق مخلوق پر کرنا جائز ہے لیکن علماء نے اپنی تحقیق کے مطابق یہ اصول بیان کیا ہے کہ یہ کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے بلکہ بعض مخصوص الفاظ اور صفات کو مجازی طور پر مخلوق کیلئے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

نوٹ: اب یہاں ایک اور جگہ سمجھ لیں۔ ہمیں علماء بیان فرماتے ہیں۔ بعض الفاظ ایسے ہیں جنہیں قرآن نے اللہ تعالیٰ کی صفت کے طور پر بیان کیا ہے لیکن ہم محاورے میں انہیں اللہ تعالیٰ کی صفت کے طور پر ذکر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے شان الہیت میں نقص کا احتمال سامنے آتا ہے۔

جیسے سورہ مبارکہ الذاریات: آیت: 48 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:
 ”اور ہم نے زمین کو فرش کیا اور ہم کتنے اچھے ماہد (بچھانے والے) ہیں۔“
 اسی طرح سورہ مبارکہ انعام: آیت: 95 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:
 ”بے شک اللہ تعالیٰ دانے اور گٹھلی کا فالق (چیرنے والا) ہے۔“

اسی طرح سورہ واقعہ: آیت: 64 میں ارشاد ہوتا ہے:-

”لیا تم اس کھیتی کو بناتے ہو یا ہم اسے پیدا کرتے ہیں“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے ”زارع“ کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ جس کا معنی ”کسان“ ہیں۔ پہلی آیت میں ”فالق“ اور ”ماہد“ کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ یہ وہ مثالیں ہیں جن کو بطور لفظ قرآن نے ذکر کیا ہے۔ اگر آپ معنوی اعتبار سے جائزہ لیں تو اس کی مثالیں اور زیادہ ہو جائیں گی یعنی اللہ تعالیٰ نے کسی فعل کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہو تو اس فعل کے فاعل کے طور پر اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام کو ایجاد کر لیا جائے۔

یہ ساری گفتگو ذہن میں رکھیں اور پھر اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کو پیش نظر رکھیں۔

”(اے رسول!) تم فرماؤ (اے لوگو!) تم اللہ کہہ کر پکارو یا رحمان کہہ کر پکارو جس نام سے بھی پکارو اس کے (بہت سے)

اچھے نام ہیں۔“ (الاسراء: 110)

سوال یہ ہے کہ داتا، گنج بخش، غوث اعظم، غریب نواز وغیرہ جیسے الفاظ اللہ تعالیٰ کیلئے قرآن مجید یا احادیث مبارکہ میں کہیں استعمال کیے گئے ہیں؟

عرض کی گئی یہ الفاظ تو استعمال نہیں ہوئے لیکن معنوی اعتبار سے تو یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کیلئے استعمال ہونا چاہئے۔

ارشاد فرمایا: اس بات کی وضاحت تو میں پہلے کر چکا ہوں کہ معنوی اعتبار سے الفاظ کا استعمال اللہ تعالیٰ کے لئے حقیقی معنی میں اور مخلوق کیلئے مجازی معنی میں ہوگا اس لیے یہ اعتراض درست نہیں ہے۔ خصوصاً اس صورت میں جبکہ اللہ تعالیٰ نے خود مخلوق کیلئے ایسے الفاظ استعمال فرمائے ہوں اور جو معنوی اعتبار سے اور لفظی اعتبار سے مشترک ہوں۔

ہم میں سے ہر شخص مسلمانوں کے تیسرے خلیفہ اور رسول اللہ ﷺ کے داماد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو عثمان غنی کہتا ہے۔ کیا حضرت عثمان غنی کہنا شرک ہے؟

حاضرین نے انکار میں سر ہلایا تو ارشاد فرمایا: سورہ محمد: آیت: 38 میں خود قرآن کہتا ہے:

”اور اللہ تعالیٰ غنی ہے جبکہ تم فقیر ہو۔“

اس آیت مبارکہ میں بڑی صراحت کے ساتھ یہ بات بیان کی گئی ہے کہ ”غنی“ اللہ تعالیٰ ہے اور تم لوگ ”فقیر“ ہو۔ اسی بات کو سورہ

فالق: آیت: 15 میں ان الفاظ میں مزید صراحت سے ذکر کیا گیا ہے ارشاد ہوا:

”اے لوگو! تم سب اللہ تعالیٰ کے فقیر (محتاج) ہو اور اللہ غنی و حمید ہے۔“

اب کوئی کم فہم و نادان ان آیات کو پڑھ کر یہ ”فتویٰ صادر کر دے“ کہ خیردار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو عثمان غنی رضی اللہ عنہ کہنا شرک ہے تو آپ

اس کی کم عقلی پر ماتم کرنے کے سوا اور کیا کر سکتے ہیں؟ ہو سکتا ہے کہ کوئی ”نام نہاد موحّد جوش تو حید“ میں یہ فتویٰ دے ہی ڈالے تو آپ اس

سے سوال کر سکتے ہیں۔

خود قرآن نے سورۃ مبارکہ نہاد آیات 6 میں ارشاد فرمایا ہے

”اور (جو سر پرست) فتنی ہوا سے چاہئے کہ (اپنے زیر کلمات) یتیم کے مال میں سے خرچ نہ کرنے سے ایچھا رہے۔“
یہاں تو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے حق میں ”فتنی“ کا لفظ صراحتاً ارشاد فرمایا ہے۔

اس لیے یہاں (یعنی لفظ داتا غوث و فیروز میں) معنوی شتر کی کی مناسبت تو بہت دور کی بات ہے۔ بلکہ الفاظ گہ کتاب دست میں اللہ تعالیٰ کیلئے استعمال کیے گئے ہوتے تو بھی ”غیر اللہ“ کیلئے من کے استعمال کو مطلقاً شرک قرار دینا منطقی نظر ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کیلئے ان کا استعمال حقیقی اور مخلوق کیلئے ان کا استعمال مجازی ہوتا۔

موقوف عرض پر دوا ہے۔ حاضرین کی چہرہ پر موجود دہشتی یہ ظاہر کر رہی تھی کہ وہ حضرت کے اس جوہ سے بھرپور طریقے سے لطف اندوز ہوئے ہیں اور مسئلہ کے اصل خدا خال ان کے سامنے واضح ہو گئے ہیں۔ حضرت نے اپنا مسئلہ کلام جاری رکھتے ہوئے ۶۷ ارشاد فرمایا:

اب ہم اسی مسئلے کو ایک اور اعتبار سے سمجھ لیں۔ اپنی عام دور رسرو کی بولی چاں میں ہم جو لفظ استعمال کرتے ہیں اس کے معانی نہیں قسم کے ہوتے ہیں۔

۱۔ لغوی ۲۔ اصطلاحی ۳۔ عرفی

اب جب بھی کوئی لفظ اللہ تعالیٰ کی صحت کے طور پر استعمال کریں گے تو اس سے مراد اس کا اصطلاحی معنی ہوگا اور یہ اصطلاحی معنی شریعت کی اصطلاح کے مطابق ہوگا جبکہ مخلوق کیلئے استعمال کیے جانے والے الفاظ تینوں قسم کے ہو سکتے ہیں۔ وہ اپنے لغوی، اصطلاحی اور عرفی معنی میں سے کسی بھی معنی میں استعمال ہو سکتے ہیں۔

جیسے غوث، صوفیاء کی ایک خاص اصطلاح ہے جو ایک خاص مرتبہ و مقام کے حامل فرد کیلئے استعمال کی جاتی ہے۔ بالکل اسی طرح جیسے مجتہد کی اصطلاح علم فقہ کے ماہرین، مخصوص اہلیت کے حاملین کیلئے استعمال کرتے ہیں۔ اسی طرح جب عرف میں لفظ ”غوث اعظم“ استعمال کیا جاتا ہے تو عرفی معنی کے اعتبار سے اس سے مراد محبوب سبحانی، قطب دہانی، غوث صمدی، شہباز سلطان، حضرت شیخ عبدالقادر جیسی جتنی جیلانی کی ذات والا صفات ہوتی ہے۔

اس لیے جب ”تصوف“ کے ماہرین اسی لفظ کو استعمل کریں گے تو اس سے مراد ”علم تصوف“ کے اصول و قواعد کے مطابق مخصوص اصطلاحی معنی مراد ہوں گے، اور جب عوام یہ لفظ استعمال کریں گے تو اس سے عرفی معنی مراد ہوں گے۔ اور اس سے مراد بھی شیخ عبدالقادر جیلانی ہوں گے۔ اصطلاح یا عرف میں ایک مخصوص مفہوم لینے استعمال ہونے والے اس لفظ کو سمجھنا تان کر اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام کے مترادف کے طور پر استعمال کرنا ناقابل غلط ہے جتنا حضرت عثمان غنیؓ کے لقب ”غوثی“ کو سمجھنا تان کر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کی صفت کے طور پر استعمال ہونے والے لفظ ”غوثی“ کے مترادف سمجھ لینا غلط ہے۔

یہ سب اس صورت میں ہے جبکہ لفظ ”غوث“ کے ذریعے اس کا عرفی یا اصطلاحی معنی مراد یا جائے۔ بالآخر ہر اس کا لغوی معنی مراد لیا جائے تو بھی محبوب سبحانی کیلئے اس کا استعمال شرک قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ محض لغوی اشتراک اگر شرک کا باعث قرار دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے صفاتی اسماء میں سے کسی ایک اسم کو بھی مخلوق کیلئے استعمال کرنا درست نہ ہوگا جبکہ میں ابھی آپ حضرات کے سامنے اس بات کی وضاحت کر چکا ہوں کہ یہاں خود کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

حاضرین میں سے ایک صاحب نے عرض کی: یہ تمام حقائق لفظ ”غوث“ سے متعلق تھے لیکن ”غوث اعظم“ کہنے کا مطلب اس کے

سوا اور کیا ہوگا؟ کہ نعوذ باللہ شیخ عبدالقادر اللہ تعالیٰ سے بھی بڑے ”غوث اور مددگار“ ہیں؟

ارشاد فرمایا: مشائخ کیلئے جب اس طرح کے القابات استعمال کیے جاتے ہیں تو ان سے مراد ان کے معاصرین یا بعد میں آنے والے حضرات سے تقابل ہوا کرتا ہے۔ آپ خواہ مخواہ ہر ایک کو اس میں شامل نہیں کر سکتے جیسے امام الائمہ مصباح الائمہ امام ابوحنیفہ کو جب ”امام اعظم“ کہا جاتا ہے تو اس سے مراد ان کے معاصرین اور بعد میں آنیوالے حضرات پر آپ کی افضلیت کا اظہار مقصود ہوتا ہے اور معاصرین کا مطلب ایک ہی زمانے کے لوگ نہیں بلکہ وہ حضرات جو مرتبہ و مقام میں آپ کے معاصر ہیں آپ کے اساتذہ و مشائخ اس میں شامل نہیں ہونگے۔

عرض کی گئی حضرات غیر مقلدین کے نزدیک جس طرح شیخ عبدالقادر جیلانی کو ”غوث اعظم“ کہنا درست نہیں ہے۔ اسی طرح ان کے نزدیک ”امام ابوحنیفہ“ کو ”امام اعظم“ کہنا بھی درست نہیں ہے۔ یہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ ”امام اعظم“ حضرت محمد ﷺ ہیں۔

ارشاد فرمایا: اگر اس بات کو درست تسلیم کر لیا جائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ”فاروق اعظم“ کہنا بھی ناجائز ہونا چاہئے کیونکہ ”فاروق اعظم“ تو نبی اکرم ﷺ ہیں اسی طرح سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ”صدیق اکبر“ کہنا بھی ناجائز ہونا چاہئے کہ ”صدیق اکبر“ آنحضرت ﷺ ہیں جبکہ حضرات غیر مقلدین کے نزدیک بھی یہ بات ممنوع نہیں ہے۔

(پھر مسکراتے ہوئے ارشاد فرمایا) کوئی کم فہم یہ کہہ سکتا ہے کہ آپ اذان میں نماز میں: ”(اللہ) اکبر“ کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور دوسری طرف آپ ابو بکر کو بھی صدیق ”اکبر“ کہتے ہیں۔

اس لیے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی محبوب سبحانی کو ”غوث اعظم“ اور حضرت امام ابوحنیفہ کو ”امام اعظم“ کہنا اسی طرح جائز ہے جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ”صدیق اکبر“ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو ”فاروق اعظم“ کہنا جائز ہے اور ان سب القابات کو حضور ﷺ کے مقابل سمجھنا غایت درجے کی حماقت کے مترادف ہے۔

علیٰ ہذا القیاس داتا گنج بخش غریب نواز بندہ نواز وغیرہ جیسے القابات سے مراد ان کا عرفی مفہوم ہوا کرتا ہے اس لیے بزرگوں کے حق میں ان الفاظ کا استعمال شرعی تعلیمات کے منافی نہیں ہے۔

مؤلف عرض پرداز ہے کہ یہاں اس نکتے کی طرف قارئین کی توجہ مبذول کروانا فائدے سے خالی نہ ہوگا کہ لفظ داتا کے بہت سے معانی میں سے ایک معنی ”فقیر“ بھی ہے اس لیے جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ علی الاطلاق اللہ تعالیٰ کو داتا کہنا جائز ہے انہیں اپنے نظریے کی اصلاح کرنا چاہئے۔

اسماء کے بارے میں بنیادی اصول یہ ہے کہ بعض اوقات کسی اسم کے ذریعے نفس ذات یا حقیقت مراد ہوتی ہے۔ بعض اوقات اسم کے ذریعے کوئی جز مراد ہوتا ہے لیکن اللہ کی ذات کیونکہ اجزاء سے پاک ہے اس لیے اسم کی یہ قسم اس کی ذات پر صادق نہیں آئے گی۔ اسی طرح بعض اوقات کسی صفت کے اظہار کیلئے بھی کوئی اسم مقرر کیا جاتا ہے۔ بعض اوقات کسی فعل کی نسبت سے کوئی اسم ماخوذ ہوتا ہے۔ بعض اوقات کسی عیب کی نفی کیلئے کوئی اسم مقرر کیا جاتا ہے اور بعض اوقات کسی اضافی حوالے یا نسبت کے اعتبار سے کوئی اسم مقرر کیا جاتا ہے اگر اسم مقرر کرنے کی ان تمام صورتوں کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے اسماء کا جائزہ لیا جائے تو وہ بے حد و شمار ہوں گے۔

کتاب وسنت میں اللہ تعالیٰ کے 99 نام مشہور ہیں لیکن ان کے علاوہ کتاب وسنت میں مزید اسماء کا سراغ بھی ملتا ہے جو ان اسماء

میں شامل نہیں ہیں جیسے

الباری (المشر 24) کالی (المرمر 36) النور (النور 35) المحیط (المتر 19) القریب (المتر 185) الطاهر (المتر 19) - 5
 (الکتاب 78) السلیک (المتر 55) الأکرم (المتر 3) المدبر (المتر 31) الریح (المتر 19) فی العلوی (المتر 3) فی مدارج
 (المتر 3) فی الفضل (المتر 105) لادقی (المتر 86) شدید العقاب (المتر 196) قابل العیب (المتر 3)

یہ وہ اسماء ہیں جو اللہ تعالیٰ کے مشہور کائنات کے ناموں میں شامل نہیں ہیں لیکن قرآن میں اس کا ذکر موجود ہے اس کے علاوہ قرآن
 نے اللہ تعالیٰ کے مختلف اسماء کا ذکر کیا ہے ان کے علاوہ قرآن نے اللہ تعالیٰ کے بعض افعال کا ذکر کیا ہے جن کے واسطے ان کی طرف
 اشارہ ہوتا ہے۔

محققین اہل علم نے اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات اور ان کے اسرار کی وضاحت کے بارے میں مستقل تصانیف مرتب کی ہیں جن
 میں امام بیہقی اور امام رازی کی تصانیف بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

وحدت الوجود:

اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان رکھنا تمام دنیا کی تعلیمات کا بنیادی جزو ہے۔ بنی اکرم رحمہ اللہ کی دعوت کا مرکزی موضوع بھی یہی
 تھا۔ جب اسلامی سلطنت نے فوجی غصوں کو اپنے زیر نگیں کیا تو اس کے سابقہ افکار و نظریات کو مسلم معاشروں پر شامہ ہوئے جس کے
 نتیجے میں فوجی علاقوں میں ملت سے نفرت پیدا ہو گئے جس کے نتیجے میں مختلف اسلامی تعلیمات کی منہ لی تشریحات پیش کی جاتی تھیں۔
 جس کے نتیجے میں مسلمان اہل علم نے ایک باقاعدہ فن و فنون کی جس کا نام ”علم کلام“ رکھا گیا اس فن میں بطور خاص اہل بیت اربعہ
 طور پر تمام اسلامی عقائد کے بارے میں بہت سے جلدی نکات کو موضوع بحث بنایا گیا۔ لوگوں کے غلوک و شہادت کو بطور حاشی عقلی
 و دلی کے ذریعے نیست و نابود کیا۔ آج بھی اگر آپ علم کلام کی کسی مستند کتاب کا مطالعہ کریں تو اس میں آپ کو بہت سی ذیلی
 مباحث ملیں گی جن کی طرف پہلے نگاہ کی آپ کی توجہ مبذول نہ ہوگی ہو بلکہ اگر آپ علم کلام کی اصوات کتب جیسے شرح موائف شرح مقاصد
 شرح عقائد مع خیالی و غیرہ کا مطالعہ کریں تو شاید اس کی بہت سی مباحث کو سمجھ ہی نہ سکیں گے (خود ہمارے ساتھ یہ کتابیں آچکا
 ہے)

اسی طرح اگر آپ علم فہم کی کسی کتاب کا مطالعہ کریں تو میں آپ کو بہت سے ایسے ویسی مسائل پیش آئیں گے جن کا کتاب دست میں
 مباحث کے ساتھ ذکر موجود نہیں ہے۔ اسی طرح علم حدیث، علم اصول حدیث کے بارے میں بہت سی ایسی مباحث ابھرنے کے لئے
 میں تحریر کی گئی ہیں جن کا ابتدائی و محدود حوالہ میں سراغ نہیں ملتا۔

دوسری صدی ہجری کے آغاز میں فلسفہ اسلامی علوم و فنون میں شامل ہو چکا تھا۔ اس کا موضوع بحث کیا تھا ان صدیوں میں یہ
 کون سے مراحل سے گزر رہا ہے ایک طویل بحث ہے۔ ہمارے موضوع بحث و مباحثی صدی ہجری کے مشہور مصنفین اور فلسفی شیخ کبر بن عربی کا
 پیش کردہ ”نظر یہ وحدت الوجود“ ہے جو ایک طویل عربی سے مسلم مفکرین کے درمیان حاشیہ متنازعہ حقیقت کے طور پر یہ بحث رہا ہے۔
 اہل علم کا ایک گروہ شیخ ابن عربی کو ”شیخ اکبر“ و ”زمین رکاشین“ قرار دیتا ہے جبکہ دوسری طرف بعض لوگ شیخ ابن عربی کو ”مہدین“ اور
 بے دین قرار دیتے ہیں۔ مصنفانہ کیونکہ شیخ اکبر کو اپنا شیواشیہ اسیم کرتے ہیں۔ اس لیے دوسرے طبقے کے افراد وحدت الوجود کی آڑ لے کر
 اس تصوف کے بارے میں بھی زبان طعن و راز کرتے ہیں۔

برصغیر پاک و ہند میں مسلمان کہلانے والے چار بڑے فرقے موجود ہیں۔ دیوبند، بریلوی، شیعہ اور اہل حدیث۔ ان میں سے دیوبند اور بریلوی ”ابن عربی“ کو کامل صوفی اور عارف تسلیم کرتے ہیں۔ دیوبند مکتبہ فکر کے مشہور عالم دین مولانا اشرف علی تھانوی نے شیخ ابن عربی کی تائید و حمایت میں دو مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں۔ صرف اہل حدیث فرقے سے تعلق رکھنے والے حضرات شیخ ابن عربی کے بارے میں مختلف طرح کے شکوک و شبہات پیش کرتے رہتے ہیں۔ ان کے علاوہ بعض جدت پسند مفکرین جیسے امین احسن اصلاحی اور اس نوعیت کے دیگر افراد بھی تصوف اور شیخ اکبر کو بطور خاص مورد الزام ٹھہراتے ہیں۔ یہ وہ مہربان ہیں جو خود کو توحید کا ٹھیکیدار سمجھتے ہیں۔ ان کے خیال کے مطابق توحید کی حقیقت بس وہی ہے جو ان کی اور ان کی جماعت کے بڑوں کی سمجھ میں آئی ہے۔

انیسویں صدی عیسوی کے ممتاز محقق، حکمت و منطق کے امام مولانا فضل حق خیر آبادی نے نظریہ وحدت الوجود کے اثبات میں ایک مختصر رسالہ تالیف کیا جو اپنی مثال آپ ہے۔ ان سے پہلے ہندوستان کی غیر متنازعہ علمی شخصیت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی اپنی کتابوں میں شیخ اکبر کی تعریف و توصیف بیان کی ہے اور ان سے بھی پہلے شیخ مجدد شیخ احمد سرہندی المعروف بہ مجدد الف ثانی نے شیخ اکبر کو مقبول بارگاہ الہی قرار دیا ہے لیکن سلفی کہلانے والے ہمارے یہ مہربان لاشعوری طور پر یہی سمجھتے ہیں کہ توحید کے بارے میں حرف آخر وہی ہے جو وہ سمجھتے ہیں۔

کئی لوگ ہم سے بھی یہ سوال کرتے ہیں کہ وحدت الوجود سے مراد کیا ہے؟ اور کیا یہ نظریہ درست ہے؟ استاذ العلماء حضرت علامہ عبدالحکیم شرف القادری کی فرمائش پر خاصا عرصہ پہلے ہم نے اس موضوع پر کچھ لکھنے کی کوشش کی تھی جس کا مسودہ ہنوز ایک مہربان کے پاس منتظر اشاعت ہے اور مستقبل قریب میں اس کی اشاعت کا بظاہر کوئی امکان بھی دکھائی نہیں دیتا۔ اس مسودے کے بیشتر مندرجات ہمیں خود بھول چکے ہیں لیکن ”جمال السنہ“ کی تصنیف کے دوران بعض مہربانوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ ایمان باللہ کے ضمن میں اس مسئلے کے بارے میں بھی مختصر طور پر کچھ تحریر کر دیا جائے تاکہ اکابر صوفیاء پر طعن کرنے والوں کو جواب دینا آسان ہو سو ان کی فرمائش کی تکمیل کیلئے ہم مختصر اس موضوع پر اظہار خیال کریں گے۔

انسان کا مقصد تخلیق اپنے پروردگار کی معرفت کا حصول ہے۔

اللہ تعالیٰ کی معرفت کے حصول کے تین طریقے ہیں۔

(1) علمی طریقہ: یہ علماء کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں:

(i) کتاب و سنت کے الفاظ میں غور و فکر کر کے اللہ تعالیٰ کی معرفت کے اصول و ضوابط کا استنباط و استخراج کیا جائے۔

(ii) کائنات میں غور و فکر کے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیوں کو سامنے رکھتے ہوئے اس کی عظمت کے اظہار کیلئے اصول مقرر کیے جائیں۔ قرآن نے کئی مقامات پر اپنے قاری کو کائنات کے مختلف مظاہر میں غور و فکر کرنے کی دعوت دی ہے۔

(2) روحانی طریقہ: یہ صوفیاء کا مخصوص طریقہ ہے۔ اس طریقے میں انسان ریاضت و مجاہدے کے ذریعے اپنی روحانی طاقت میں اضافہ کرتا ہے اور روحانی طور پر اشیاء کے حقائق کو سمجھنے کی کوشش کرتا ہے۔

ان دونوں طریقوں میں اصل مدار کتاب و سنت اور کائنات کے مظاہر پر ہوتا ہے۔ لیکن غور و فکر کا طریقہ مختلف ہوتا ہے۔ ایک طرف صرف عقل ہوتی ہے۔ اور دوسری طرف روحانی و باطنی صلاحیت ہوتی ہے۔ حقیقت کے اعتبار سے دیکھا جائے تو عقل بھی ایک روحانی اور باطنی صلاحیت ہے۔

(3) مطالعاتی طریقہ: علماء اور صوفیاء نے اپنے مشاہدات و تجربات کو کتابوں میں بیان کیا ہے۔ انہیں اصولوں اور جزوی مسائل میں تقسیم

کیا ہے۔ ان کے اسباب کا تعلق کثرتِ شریعت کی ہے۔ ان کے دلایل کا ذکر کیا ہے۔ اس سبب معلومات کو مطالعے کے ذریعے حاصل کرنا معرفتِ الہیہ کے حصول کا تیسرا بنیادی طریقہ ہے۔ اور ہمارے سامنے اس معرفتِ الہیہ کے بیشتر طلب کا۔ اسی تیسرے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اور اس طبقے کی علمی بے باکگی کا یہ عالم ہے کہ یہ سابقہ پچاس یا سو سال کے دور میں بھی جانتے والی اردو کی کتابوں پر، تکرار کے پتے کھینچتے ہیں۔ کہ ہم نے توحید کا علم حاصل کر لیا ہے۔ اور انھوں نے جن مصنفین کی تقریرات سے توحید کا علم حاصل کیا ہے اگر آپ اس مصنفین کے شخصی احوال کا جائزہ لیں تو یہ بات سامنے آئے گی۔ کہ انھوں نے بھی کثرتِ شریعت کی دعوت کرنے کی بجائے اپنے بڑوں کے خیالات کو الفاظ کی تقدیم و تاخیر کے ساتھ نقل کر دیا ہے۔

کیا آپ نے کبھی یہ غور کیا کہ اسلام میں توحید کے سب سے بڑے داعی حضرت محمد ﷺ ہیں۔ چاہے وہ کشتِ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی موصودین کا سرخیل سمجھا جاتا ہے؟

آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ کشتِ نجدی نے نبی کریم کی حقیقی تعلیمات کو رسر لوام کے سامنے پیش کیا۔ ہم ایک لمحے پہلے اس بات کو درست تسلیم کر لیتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ کشتِ نجدی کو توحید کی حقیقی تعلیمات امت کے سامنے رسر نو پیش کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ آپ کہہ سکتے ہیں کہ کشتِ نجدی نے ہر طرف شرک کا دور دورہ تھا جس کے نتیجے میں کشتِ توحید کی حقیقی تعلیمات کو عام کیا۔ ہم ایک لمحے کہیں یہ تسلیم کر لیتے ہیں کہ واقعی ایسا تھا سوال یہ ہے کہ کشتِ نجدی کے سامنے صرف چار میں شرک کا دور دورہ تھا یا ساری دنیا کے مسلمانوں میں شرک کا دور دورہ تھا۔ اگر آپ یہ جواب دیں کہ صرف چار میں شرک عام تھا تو ہم یہ سوال کریں گے کہ کیا دیا بل میں کشتِ توحید کا کوئی اور موصود بھی موجود تھا؟ تاریخ کے مطالعے سے ایسے کسی موصود کے وجود کا ثبوت نہیں ملتا۔ کشتِ توحید کی تعلیمات اور اس کے سوانح نگاروں کے بیانات پڑھ کر یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس وقت دنیا بھر کے مسلمانوں میں شرک میں مبتلا تھے۔ کشتِ توحید کی دعوت کو عام کیا جس کے نتیجے میں لوگوں کو اپنے عقائد کی اصلاح کا موقع ملا۔ ہم ایک لمحے پہلے اس مکان کو درست تسلیم کر لیتے ہیں۔ اگرچہ یہ بات ایک حکایت کے طور پر مقبول ہے لیکن اس میں موجود اس حوال اپنی جگہ پر قرار ہے۔

مقصود ہے ایک مرتبہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کو عطا کر رہے تھے۔ دوروں و عطا نہیں نے یہ روایت بیان کی کہ اللہ تعالیٰ رمضان کی ہر رات میں بے شمار جنیوں کو جہنم سے آزاد کرتا ہے اور پورے رمضان میں جتنے لوگوں کو جہنم سے آزاد کیا تھا اس کی مجموعی عطا کے برابر رمضان کی آخری رات میں لوگوں کو جہنم سے آزاد کرتا ہے۔ حاضرین میں سے ایک صاحب نے اٹھ کر سوال کیا کہ آپ یہ کہتے ہیں کہ دنیا میں ہر طرف شرک کا دور دورہ ہے اور یہ بھی طے ہے کہ شرک ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور آپ کے سامنے والوں کی تعداد بھی اتنی زیادہ نہیں ہے۔ سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جن لوگوں کو جہنم سے آزاد کرتا ہے وہ کہاں پائے جاتے ہیں؟

یہ ایک اہم سوال ہے جو ہمارے معاصر موصودین کی توجہ اپنی طرف مبذول کر دانا چاہتا ہے۔ کیونکہ ان کی جماعت کے لوگوں کی مجموعی عطا کو بھی اتنی نہیں رہی ہے جتنی عطا میں اللہ تعالیٰ ایک رمضان کے مہینے میں لوگوں کو جہنم سے آزاد کرتا ہے۔

ہم بات یہ کر رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے کا ایک طریقہ مطالعاتی طریقہ ہے جس میں عام طور پر شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے خیالات کو الفاظ کے لٹ پچھر کے ہمراہ لوگوں کے سامنے پیش کر دیا جاتا ہے۔

شیخ اکبر اور اکابر صوفیاء و دعوت الوجود سے کیا مراد لیتے ہیں؟ اس کی وضاحت تو ہم نہیں کر سکتے کیونکہ ہمارے مبلغ علم کا زیادہ نہیں ہے۔ لیکن ایک تیسرا درجہ کے علم کا علم ہونے کے ساتھ ہم اس نظریے کے امکانی پہلوؤں کا جائزہ دے سکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے کائنات کو پیدا کیا۔ یہ ایک طے شدہ حقیقت ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس کائنات کو کہاں پیدا کیا تھا؟

اس کی ایک امکانی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وجود (نعوذ باللہ) محدود ہے جس کے پرے کچھ خلاء موجود تھا۔ جہاں اس کائنات کو پیدا کر دیا گیا۔ کیا ایسا ہو سکتا ہے؟ یقینی طور پر نہیں کیونکہ محدود ہونا مخلوق کی خصوصیت ہے۔ اللہ کی ذات اس سے پاک ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ جب آپ کائنات کو محدود قرار دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور کائنات دونوں کو مستقل طور پر موجود تسلیم کرتے ہیں تو اس کا بالواسطہ مطلب کیا ہوگا؟ یہی کہ ایک مقام ایسا ہے جہاں آ کر کائنات ختم ہو جاتی ہے اور وہاں سے اللہ تعالیٰ کی ذات کا آغاز ہوتا ہے۔

دوسرا امکان یہ ہے کہ آپ اس کائنات کو مجموعی طور پر ایک دائرہ فرض کر لیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس کے چاروں طرف اللہ تعالیٰ موجود ہے؟ اگر آپ کا جواب اثبات میں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے وجود کے اندر (نعوذ باللہ) ایک خلا موجود تھا اور اس خلا کے اندر کائنات کو پیدا کر دیا گیا جس طرح آپ کے جسم میں بہت سے خلا موجود ہیں اور وہ خلا درحقیقت آپ کے جسم کا ہی ایک حصہ ہیں اور اس خلا میں پیدا ہونے والی کوئی بھی چیز آپ کے وجود کا حصہ شمار ہوگی۔ اسی طرح وہ ممکنہ خلا بھی اللہ تعالیٰ کے وجود کا حصہ ہوگا اور اس میں پیدا ہونے والی کائنات اللہ تعالیٰ کے وجود کا حصہ ہوگی۔

کیا یہ دونوں امکانی صورتیں اسلام کے نظریہ توحید سے مطابقت رکھتی ہیں؟ یقیناً نہیں۔ تو پھر کائنات اور خدا دونوں کے وجود کی کیا امکانی صورت پیش کی جاسکتی ہے؟ یہی وہ بنیادی سوال ہے جس کے جواب میں شیخ اکبر نے نظریہ وحدت الوجود پیش کیا کیونکہ انہوں نے اپنے مشاہدے اور عقل کے ذریعے بآسانی یہ نتیجہ اخذ کر لیا کہ خدا اور کائنات دونوں کو بیک وقت مستقل طور پر موجود تسلیم کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے ہمیں یہ اعتراف کرنا ہوگا کہ درحقیقت موجود ”خدا کی ذات“ ہے۔ اس کے علاوہ سب کچھ ”معدوم“ ہے اور اسی معدوم میں ”وجود معدوم“ ایک دوسرے کے ساتھ نسبت کے اعتبار سے ”موجود و معدوم“ ہیں۔ وگرنہ حقیقت یعنی ذات باری کے اعتبار سے یہ دونوں معدوم ہیں اور معدوم رہیں گے۔

اللہ تعالیٰ کی عظمت شان کے اظہار کیلئے شیخ ابن عربی نے جو نظریہ پیش کیا ہے اس کی روشنی میں اسلام کے نظریہ توحید پر کسی قسم کا کوئی اشکال وارد نہیں ہو سکتا۔

ہم اس حقیقت کا اعتراف کرتے ہیں کہ نظریہ وحدت الوجود کی بعض لوگوں نے غلط تعبیر پیش کی اور اس کی آڑ میں حلال و حرام کے درمیان فرق ختم کرنے کی کوشش کی گئی۔ وحدت ادیان کی طرف پیش رفت کی گئی اور اس طرح کی دیگر بہت سی خرابیاں پیدا کرنے کی کوشش کی گئی لیکن کیا ان اسباب کی وجہ سے وحدت الوجود یا نفس تصوف ہی کو مسترد کر دیا جائے گا؟

خود کو موحد سمجھنے والے اہل سنت کے عقائد کو غلط سمجھتے ہیں۔ ایک لمحے کیلئے اس بات کو درست تسلیم کر لیا جائے تو سوال یہ ہے کہ ان اہل سنت کی وجہ سے عقیدہ توحید یا اسلام کو مسترد کیا جائے گا؟

عام فہم سی بات ہے کہ اگر کوئی شخص کسی صحیح بات کی غلط تعبیر پیش کرتا ہے تو اس غلط تعبیر کا انکار کیا جائیگا۔ صحیح بات درست نہیں بنائی جائیگا۔

یہاں ایک اور حقیقت کی طرف آپ کی توجہ مبذول کروانا بھی نہایت ضروری ہے اور وہ یہ کہ مسئلہ وحدت الوجود کے دو پہلو ہیں۔ ایک اس کا عقلی اور فلسفیانہ پہلو ہے جس کے اعتبار سے مختصر بنیادی نکات کی نشاندہی ہم نے کر دی ہے۔

اس مسئلے کا دوسرا پہلو خالصتاً روحانی اور کشفی ہے۔ شیخ مجدد اور شیخ اکبر کے درمیان بنیادی اختلاف اس مسئلے کے عقلی پہلو کے بارے میں نہیں ہے بلکہ کشفی پہلو کے بارے میں ہے۔ اس کشفی اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ جب کوئی سالک ریاضت و مجاہدے کے ذریعے سلوک کی منازل طے کرنا شروع کرتا ہے تو ایک خاص مقام پر پہنچ کر اسے ہر شے میں اللہ تعالیٰ کی ذات (کے انوار) محسوس ہونا شروع ہوتا

جاتے ہیں اور اس راہ کو اس وقت اللہ کی ذات کے علاوہ کچھ اور دکھائی نہیں دیتا۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ یقینتاً راہ سلوک کا حقیقی اختتام ہے؟ شیخ اکبر کے نزدیک سلوک کی انتہا یہی ہے کہ سارے اللہ کی ذات کے علاوہ کچھ اور دکھائی نہ دے۔ دوسری طرف شیخ محمد اس بات کے قائل ہیں کہ اس کیفیت کے آگے ایک اور کیفیت بھی ہے۔ جب سارے اللہ کی تمام تک پہنچتا ہے تو اسے اللہ کی ذات اور کائنات الگ الگ محسوس ہوتے ہیں اور سلوک میں نقطہ کمال یہی ہے کیونکہ کوئی بھی درجہ اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک وہ بارہا اسی نقطے تک پہنچ جاتے جہاں سے شروع ہوا تھا جس طرح سارے اللہ کو آغاز میں کائنات اور خدا الگ دکھائی دیتے ہیں۔ اسی طرح انجام میں بھی الگ محسوس ہونے چاہئیں۔

یہ مکمل طور پر کشف اور شہود کا مسئلہ ہے۔ ہم اس بارے میں کچھ نہیں جانتے تاہم اس حقیقت کی نشاندہی ضروری ہے کہ اس بارے میں بیشتر صوفیاء کی تائید شیخ اکبر کو حاصل ہے۔ اگرچہ وحدت وجود کے بارے میں حضرت ہادی باقرؑ کے ایک مختصر تقریر میں نہایت جامع اور حقیقت آمیز تبصرہ ان الفاظ میں کیا ہے۔
توحید کو چنگ است شاہراہ و بگراست

حدیث جبریلؑ کو سلائی تعلیمات کے جہاں تاخذ کی حیثیت حاصل ہے کیونکہ آیت ۱۰۷ میں مسلمان مختلف نظریاتی فرقوں میں تقسیم ہو چکے ہیں اس لئے ہم حدیث جبریلؑ کی وضاحت میں مسلمانوں کے فتنائی نظریات و اہل کے دہال کو صحابی طور پر نقد و تبصرے کے ہمراہ یہاں نقل کریں گے۔ کیونکہ ہمارا تعلق جس مسلک سے ہے اسے صرف عام میں بریلویؒ "کہا ۲۲" سے اس سے ہم ہمیں سے کلام کا آغاز کرتے ہیں۔

بریلویت کیا ہے؟

کسی بھی عقیدے یا موقف کا جائزہ لینے کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ اس کے سامنے والے کیا کہتے ہیں اور دوسرا یہ کہ اس کے مخالفین کیا انہدام عائد کرتے ہیں؟ ۱۰۷ میں اس کی واضح مثال موجود ہے۔ اسلام دشمن عناصر اسلام کو بدعت اور بدعت کا دین قرار دیتے ہیں جبکہ مسلمان مسلسل اپنی صحابی پیش کرتے رہتے ہیں۔ برہان نظر عقیدہ شخص جب صحیح عقیدے تک پہنچے کیلئے غیر جانبداری کے ساتھ حقائق کا تجزیہ کرنے کی کوشش کرے گا تو اس کیلئے ضروری ہوگا کہ وہ اسلام دشمن عناصر کے عقلی پرہیزگندہ پرکاش دھرم سے بچے صحیح اسلامی تعلیمات سے آگاہی حاصل کرے کی کوشش کرے اور صحیح اسلامی تعلیمات سے آگاہی کے حصول کیلئے اس اسلامی تعلیمات کے بنیادی خاکہ کا مطالعہ کرنا ہوگا ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص افغانستان یا عراق میں موجود کسی امام یا دہادی تنظیم کے کارکنوں سے ملنے کے بعد ان کے خیالات کو اس کی تعلیمات کی روح قرار دے۔

جب ہم کسی کتبہ فکر کے نظریات کا جائزہ لیتے ہیں تو اس کیلئے یہ ضروری ہے کہ ہم اس کتبہ فکر کے مسلک پیشروں کے مستند بیانات کو سامنے رکھیں۔ بریلویوں کے ساتھ عام طور پر یہ رائے دینی کی جاتی ہے کہ کوئی صاحب کسی حق پر ہونے والی تمام فرقات کو بریلوی مسلک کے کاربندین کے کھاتے میں ڈال دیتے ہیں یہ نہایت غیر مناسب طریقہ ہے۔

ہندوستان کے صوبہ "اتر پردیش" میں ایک شہر ہے۔ "بریلی" جس کا سابق تاریخی نام "روڈیکل کھنڈ" ہے۔ یہاں ایک عالم دین تشریف لائے ہیں جن کا نام مولانا احمد رضا خاں تھا۔ آپ ۱۸۵۶ء میں پیدا ہوئے اور ۱۹۲۱ء میں آپ نے دہلی اہل کوہیکہ کہا۔ آپ کا مزار بریلی شہر میں ہے اپنے والد اور شہر کے دیگر استاد سے درس نظامی کی تکمیل نہ ہوئے آپ محمد شاہ آل رسول قادری برکاتی کے

دست اقدس پر بیعت ہوئے۔ مخدوم شاہ آل رسول ہندوستان کی نمایاں علمی شخصیت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے شاگرد رشید ہیں۔ غیر جانبداری سے تاریخ کا مطالعہ کیا جائے تو مولانا احمد رضا خان کو ”قدا مت پسند“ قرار دینا مناسب محسوس ہوتا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ ان کے مخالفین کے نزدیک ”قدا مت“ بھی شرک و بدعت کا ایک حصہ تھی۔ مولانا احمد رضا خان نے اپنے علم و فضل کے ذریعے ہندوستان میں پیدا ہونے والے ”جدید فرقوں“ کے نظریات کی سختی سے تردید کی جو خود کو تو حید کا علمبردار اور مسلمانوں کی اکثریت کو کافرو مشرک قرار دیتے تھے۔ ان کی اسی دینی حمیت کو یار لوگوں نے شدت پسندی کا نام دے کر انہیں ایک مستقل فرقے کا بانی قرار دے دیا جس کے نتیجے میں اس پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر بہت سے لاعلم لوگ مولانا احمد رضا خان کے بارے میں شدید بدگمانی اور غلط فہمی کا شکار ہو گئے لیکن یہ بحث ہماری کتاب کے موضوع سے متعلق نہیں ہیں لیکن یہاں اس طویل تمہید کو تحریر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آپ اپنا جائزہ لیں کیا آپ ایک سچے مصلح کے بارے میں اسی طرح منفی پروپیگنڈے کا شکار تو نہیں ہو گئے؟ جیسے بلاد مغرب میں رہنے والا کوئی عام شخص اسلام کے بارے میں منفی پروپیگنڈے کا شکار ہو جاتا ہے۔

ہماری التجاء صرف یہ ہے کہ آپ حقائق کا بنظر غائر جائزہ لیں اور کسی بھی بات کو محض اس لیے مسترد نہ کر دیں کہ یہ بریلویوں سے منسوب ہے اور ”ہمارے استادوں“ کی تعلیمات کے خلاف ہے۔ حق کو سمجھنے کیلئے ”شخصیت“ یا ”نام“ کا جائزہ لینے کے بجائے ”عقائد“ اور ”حقائق“ کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔

عرف عام میں جن لوگوں کو ”بریلوی“ کہا جاتا ہے وہ درحقیقت اہل سنت ہی ہیں اس مثال کو ایک عام فہم مثال کے ذریعے اس طرح سمجھا جاسکتا ہے کہ ایک شخص جو ایک سو سال پہلے کسی پہاڑ کے دامن میں گوشہ نشین ہو گیا تھا۔ وہ پوری ایک صدی کے بعد آپ کے شہر میں آ کر آپ کا مہمان بن جاتا ہے۔ آپ اس کی خاطر مدارت کیلئے خادم کو ”دیسی گھی“ میں کھانا پکانے کیلئے کہتے ہیں وہ یقیناً اس اصطلاح کو سن کر حیران ہوگا کیونکہ اس کے زمانے میں ”دیسی گھی“ کو صرف ”گھی“ کہا جاتا تھا لیکن بعد میں جب زمانے نے ترقی کی اور ”گھی“ کے نام پر ”بنا سبتی گھی“ مارکیٹ میں آیا تو پہچان اور امتیاز کیلئے ”حقیقی گھی“ کو ”دیسی گھی“ کہا جانے لگا۔ بالکل اسی طرح جب انگریزوں کے ایجاد کردہ ”بنا سبتی اہل سنت“ دیوبند کے نام کے ساتھ مارکیٹ میں متعارف ہوئے تو ”حقیقی اہل سنت“ کو ”بریلوی“ کہا جانے لگا تاکہ ”حقیقی“ اور ”بنا سبتی“ کے درمیان فرق اور امتیاز قائم کیا جاسکے۔

اب ہم بریلویوں کے ان عقائد پر مختصر گفتگو کریں گے جن کے بارے میں ان کے مخالفین مختلف نوعیت کے تحفظات کا شکار ہیں۔ ہمارے زمانے میں عرف عام میں ہندوپاک میں اہل سنت کو ”بریلوی“ کہا جاتا ہے۔ اہل سنت کے مخالفین تین بڑے فرقوں میں تقسیم ہوتے ہیں۔ شیعہ اہل حدیث اور دیوبند

ان تینوں میں سے دیوبند اور اہل حدیث کے نزدیک شرعی احکام کے بنیادی ماخذ بریلویوں سے مختلف نہیں ہیں جیسا کہ ہم اس سے پہلے اس نکتے کی وضاحت کر چکے ہیں۔

دیوبند اور اہل حدیث کو بریلویوں سے تقریباً ایک جیسی شکایات ہیں اہل حدیثوں کو اضافی شکایت یہ ہے کہ بریلوی تقلید کیوں کرتے ہیں؟ لیکن بریلویوں کے دیگر عقائد کیونکہ اہل حدیثوں کے نزدیک شرک فی العبادۃ میں شامل ہیں جبکہ تقلید ان کے نزدیک شرک فی الرسائل میں شامل ہے اس لیے وہ بریلویوں پر تقلید کی وجہ سے تنقید کرنے کے بجائے ان کے دیگر عقائد کی وجہ سے تنقید کرتے ہیں۔

دیوبند اور اہل حدیث ”بریلوی“ کو ایک مستقل فرقہ قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک بریلویوں کے عقائد اور معمولات میں موجود تمام خرابیوں کو دو بڑے حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے یعنی شرک اور بدعت۔

بریلوں کے جن مقام کو شرک قرار دیا جاتا ہے وہ درج ذیل ہیں۔

- (i) علم غیب (ii) حاضر و ناظر (iii) عتزل کل (iv) تعریف بعد روضاں
- جبکہ درج ذیل معمولات بدعت قرار دیئے جاتے ہیں۔
- (i) عید میلہ النبی (ii) ایصال ثواب کا مروجہ طریق کار

اس کے علاوہ چند مزید نکات ایسے ہیں جنہیں شرک یا بدعت قرار نہیں دیا جاتا البتہ انہیں حرام کہا جاتا ہے یا ان کے بوجب دینے کے بارے میں بریلویوں اور اگلے مخالفین کا نقطہ نظر ایک دوسرے سے مختلف ہے یہ مسائل درج ذیل ہیں۔

- (i) نور و بشر (ii) دسید (iii) ریت تہور

عید میلہ النبی

اہل سنت کے جن معمولات پر زبان ضمن دراز کی جاتی ہے ان میں سے ایک معمول نبی کریم کا جشن ولادت منانا ہے۔ عام طور پر مفسرین یہ کہتے ہیں کہ اسلام نے دو عیدیں متعارف کروائی تھیں جبکہ بریلویوں نے پکی طرف سے تشریف عید کا صاف کر دیا ہے۔ یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر عید میلہ النبی منانا محبت کی نشانی ہو تو صحابہ کرام اس ضرور کرتے۔ یہ لوگ سنی پرکرام سے زیادہ نبی اکرم سے محبت رکھتے ہیں؟ بعض مہرباں یہ سوں کرتے دکھائی دیتے ہیں کہ نبی اکرم کی تاریخ پیدائش 12 ربیع الاول ہونا ایک متعارف امر ہے جبکہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ نبی اکرم کی تاریخ وفات 12 ربیع الاول ہے۔ یہ کیسے مسلمان ہیں؟ جو اپنے نبی کے یوم وفات پر خوشیاں مناتے ہیں اور پھر یہ حضرات وہ واقعات بیان کرنا شروع کر دیتے ہیں جن میں نبی کریم کے دوصافہ خطہ بری کے مولف پر مختلف صحابہ کرام کے غم و اندوہ کا ذکر ہے۔

مختصر یہ کہ ہمارے زمانے میں مسلمان کہلانے والے مختلف فرقوں کے درمیان عید میلہ النبی کا جائز ہونا یا نہ ہونا ایک بڑا متنازع مسئلہ ہے۔ بریلوی حضرات اسے بڑے اہتمام سے مناتے ہیں۔ شیعوں سے چار گتے ہیں جبکہ یوحنا بدوہل حدیث کے نزدیک یہ ایک بڑی بدعت ہے اور شدید گناہ کا کام ہے۔ یوحنا بدوہل کے مشہور عالم دین حسین فقیر اسے قرار دیا جاتا ہے "مور"؟ رشید احمد گنگوہی ایک فتویٰ کے جواب میں تحریر کرتے ہیں۔

"الاعتقاد بحکم مولود ہر حال ناجائز ہے۔"

عید کی وجہ تسمیہ

یہ ایک بلیہ دی اصوں ہے کو کوئی بھی لفظ میں معانی میں سے کسی ایک معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

- (i) لغوی (ii) اصطلاحی (iii) عربی

اس لیے کسی بھی لفظ کے بارے میں کوئی فیصلہ دیتے وقت اس چیز کا خیال رکھنا چاہئے کہ وہ ان تین معانی میں سے کون سے معنی

میں استعمال ہو رہا ہے؟

اسلام کی جن دو عیدوں کا ذکر کیا جاتا ہے اس سے مراد عید کا شرعی اصطلاحی مفہوم ہوتا ہے اور عید میلہ النبی منانے سے تمام حضرات بھی اس چیز کے قائل ہیں کہ شرعی اصطلاحی اعتبار سے اسلام میں صرف دو عیدیں ہیں۔

اگر لغوی اعتبار سے لفظ عید کا جائزہ لیا جائے تو اس کا معنی دوبارہ آنا ہے اور اس اعتبار سے سال کے 365 دن عید ہو سکتے ہیں۔ ہفتے کے ساتوں دن عید ہو سکتے ہیں کیونکہ یہ دن دوبارہ لوٹ کے آ جاتے ہیں۔

اگر عربی اعتبار سے لفظ عید کا جائزہ لیا جائے تو یہ خوشی کے دن کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اگرچہ غم سے متعلق مخصوص دن بھی دوبارہ پلٹ کے آ جاتا ہے لیکن عرف میں اسے عید نہیں کہا جاسکتا عید کا لفظ صرف خوشی اور نعمت کے حصول کے دن کے ساتھ مخصوص ہے جسے حضرات عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں نے ان سے کہا تھا۔

”(آپ دعا کریں) اے ہمارے پروردگار ہمارے اوپر آسمان سے دسترخوان نازل کرنا کہ وہ دن ہمارے پہلے اور بعد والے لوگوں کیلئے عید کا دن ثابت ہو“۔ (المائدہ: 114)

اسی طرح ایک مرتبہ ایک یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا آپ کی کتاب میں ایک ایسی آیت موجود ہے کہ اگر وہ ہمارے یعنی بنی اسرائیل کے اوپر نازل ہوئی ہوتی تو ہم اس کے نزول کے دن کو عید کا دن قرار دیتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا وہ کون سی آیت؟ اس نے جواب دیا الیوم اکملت لکم تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جس دن یہ آیت نازل ہوئی تھی اس دن ہماری دو عیدیں تھیں (یعنی ایک عید الضحیٰ کا دن کا اور دوسرا جمعہ کا دن تھا) اس روایت کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن کو ”عید“ کا دن قرار دیا ہے بلکہ بعض روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ نبی اکرم نے جمعہ کے دن کو عید کا دن قرار دیا ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ دو مخصوص عیدوں کے علاوہ کسی دن کو عید کا دن قرار دیا جاسکتا ہے اور اسی کے ذریعے اس اعتراض کا جواب بھی سامنے آ جاتا ہے کہ جو بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ عید کے دن روزہ رکھنا جائز نہیں جبکہ نبی اکرم کے یوم ولادت کے دن روزہ رکھنا سنت ہے تو یا نبی اکرم کے یوم ولادت کے دن روزہ رکھنا درست نہیں ہوگا؟ یا پھر یوم ولادت کو عید کہنا درست نہیں ہوگا؟ اس کا جواب یہی ہے کہ جمعہ کے دن کو عید قرار دیا گیا ہے اور جمعہ کے دن روزہ رکھنا سنت بھی ہے۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ 12 ربیع الاول نبی اکرم کا یوم پیدائش ہونا متنازع ہے جبکہ اس تاریخ کا آپ کی تاریخ وفات ہونا متفقہ امر ہے تو یہ بات بھی درست نہیں ہے اگرچہ نبی اکرم کی تاریخ پیدائش کے بارے میں مختلف سیرت نگاروں نے مختلف روایات نقل کی ہیں۔ تاہم بعد میں امت مسلمہ نے متفقہ طور پر 12 ربیع الاول کو یوم ولادت کے طور پر منانا شروع کر دیا۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ خاص اسی تاریخ کو نبی اکرم کی تاریخ ولادت قرار دیا جائے بلکہ اصل مقصد یہ ہے کہ مسلمان اجتماعی طور پر اتفاق کے ساتھ یہ دن اہتمام کے ساتھ مناسکیں۔ یہ کہنا بھی غلط ہے کہ نبی اکرم کی تاریخ وفات 12 ربیع الاول ہے کیونکہ اس بات پر تمام سیرت نگاروں کا اتفاق ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر عرفہ کا دن جمعہ کا دن تھا اور اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ نبی اکرم کا وصال پیر کے دن ہوا۔ اب اگر آپ کسی بھی مہینے کو 29 دن کا کریں یا کسی بھی مہینے کے 30 دن مقرر کریں تو سو موار کا دن 12 ربیع الاول سے دو ایک دن پہلے آئے گا یا دو ایک دن بعد آئے گا اس لیے 12 ربیع الاول کو نبی اکرم کی تاریخ وفات قرار دینا کسی بھی صورت میں ممکن نہیں ہے اور یہ بات ہم اپنی طرف سے بیان نہیں کر رہے ہیں بلکہ مشہور محدث سہلی کے حوالے سے اردو کے مشہور سیرت نگار شبلی نعمانی نے یہ بات نقل کی ہے۔

اگر بالفرض 12 ربیع الاول کو نبی اکرم کی تاریخ وفات قرار دے بھی دیا جائے تو بھی اس دن کو سوگ کے طور پر نہیں منایا جاسکتا کیونکہ شرعی طور پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا درست نہیں ہے۔ صحابہ کرام نے آپ کے وصال ظاہری کے موقع پر اس لیے غم و اندوہ کا اظہار کیا تھا کیونکہ انہیں آپ کی ظاہری صحبت کا جو شرف حاصل تھا وہ اس سے محروم ہو گئے تھے لیکن ہمیں کیونکہ یہ شرف حاصل ہی نہیں ہوا اس لیے ہم اس بارے میں کسی دکھ کا اظہار نہیں کر سکتے بلکہ نبی اکرم نے تو یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ میرا زندہ رہنا اور میرا انتقال کر جانا

تہا ہرے قل میں بہتر ہے اس لیے جو صورت ہمارے قل میں بہتر ہے ہم اس پر کسی طرح ذکا در سوگ کا خلیہ کر سکتے ہیں؟ نہیں یہ جواب اس احتمال کے پیش نظر ہے جب ۱۲ دفعہ دل کو نبی اکرم کی تاریخ و صاحب کے طور پر درست تسلیم کیا جائے اور ہم پہنچے ہی اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ کیا کرنا ممکن نہیں ہے۔

مصرطین کا یہ کہنا کہ اگر میلا، ستا، محبت کی دلیل ہو تو صحیح یہ کہ ضرور ایسا کرتے۔ یہ بھی کم نہیں لی دلیل سے جو صحیح کریم کا کوئی کام نہ کرنا اس بات کی دلیل ہوگا کہ اس عمل کو ترک کرنا ضرور ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ صحیح کریم نے جو کام نہیں کیا وہ سرے سے مستحب ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر آپ یہ اصول مقرر کریں تو پھر آپ کو یہ قاعدہ تسلیم کرنا ہوگا کہ جو کام نبی کریم سے نہیں کیا وہ بھی سرے سے مستحب ہوئی نہیں سکتا؟ کیونکہ بہت سے اعمال ایسے ہیں جو نبی اکرم نے سر انجام نہیں دیئے ہیں جن کو صحیح کریم سے نہیں معمول کے طور پر اختیار کیا ہے؟

عید میلہ والہ کیا ہے؟ نبی اکرم کی ولادت آپ کے فیضان و کمالات کا ذکر کرنا اور یہ عمل سب کے نزدیک چار ہے دوسرے کہ ایک معین دن میں ابھرنے کے ساتھ یہ کرنا حالانکہ اس میں دس میں ایسا کرنا نبی کریم اور صحیح کریم سے ثابت نہیں ہے تو جب کوئی عمل نبی اکرم سے ثابت نہ ہو تو صحیح کریم سے اس کے ثبوت یا عدم ثبوت کی بحث ہے قاعدہ ہوئی کیونکہ ثبوت نبی اکرم کی بات ہے اب اگر صحیح کریم سے کوئی ایسا عمل ثابت ہو جائے جو نبی اکرم نے کیا ہو تو اس کا واسطہ مطلب یہ ہوگا کہ بعد میں آیا ہے آخری کوئی ایسا عمل کر سکتے ہیں جو نبی کریم کے ساتھ صحیح کریم سے بھی ثابت نہ ہو اور اس کی بڑی واضح مثال میں دن تک ہاتھ کی کے ساتھ جماعت نماز تراویح ادا کرنا ہے جو نبی اکرم سے ثابت نہیں ہے لیکن صحیح کریم نے اسے معمول کے طور پر اختیار کیا ہے۔

نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے:

”جو شخص اسلام میں کسی نیچے کام کا آغاز کرے تو اسے اس کا ثواب ملے گا“

میلاد کے مسئلے میں اصل عمل نبی اکرم کا ذکر ہے جو بلاشبہ جائز بلکہ بہترین سعادت ہے اس کیلئے محض اہتمام کو کسی طرح ناجائز قرار دیا جاسکتا ہے؟ آپ کسی بھی درجہ میں چلے جائیں، درس بخاری، کافیت میں ہوتا ہے اور سے کوئی بھی بدعت قرار نہیں دیا بلکہ اگر آپ شرعی تعلیمات کا منظر غائر جائزہ لیں تو یہی بات سامنے آتی ہے کہ کسی بھی واقعے کو کسی تاریخ کو اہتمام کے ساتھ منایا جائے گا جب وہ واقعہ پیش آیا تھا۔ حضرت ابو ابراہیم علیہ السلام نے حسن تارو، لو اپنے بننے کی قربانی پیش کی تھی ہی تاریخ کو اہتمام سے ساتھ قربانی کی جاتی ہے۔ آپ کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک لادنی امر ہے لیکن حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ جس کام کا سنا یا شرعاً ضروری نہیں ہے نبی اکرم نے انہیں بھی اہتمام سے منانے کی تعلیم دی ہے جیسے حادثے سے یہ بات ثابت ہے کہ جب نبی کریم کو یہ بات پتہ چلی کہ یہود عاشرہ کا دن اس لیے اہتمام سے مناتے ہیں کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو کھڑوں کے ظلم و ستم سے نجات دلائی تھی تو نبی اکرم نے فرمایا کہ ہم یہود یوں سے زیادہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے والے ہیں اس لیے ہم بھی یہ دن اہتمام کے ساتھ منائیں گے۔ تاہم یہود یوں سے الگ شناخت کے طور پر اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھا کریں گے۔

نبی اکرم کے یوم ولادت منانے پر ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اس میں جیسے نبیوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔ مذکورہ بالا حدیث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کسی بھی جائز اور مستحب کام کو محض اس لیے ترک کرنا مناسب نہیں ہے۔ اس میں کسی اور قوم یا

۱۔ حمزہ بن عبد المطلبؑ (مکتوبہ الصالح)

دین کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے بلکہ اس جائز اور مستحب کام کو اپنایا جائے البتہ اس کی ظاہری مشابہت کو ختم کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

یہاں ہم ایک نادر اور اہم حوالہ پیش کرنا چاہیں گے جس سے بہت سے لوگ ناواقف ہیں۔ اہل محبت کے لئے یہ حوالہ ایک خوشگوار چیز ہوگا اور ان کے مخالفین کیلئے ایک بڑا سوالیہ نشان؟

شیخ ابن تیمیہ احسنہ البیروتی، جنہیں غیر مقلدین اپنا سب سے بڑا مستند پیشوا سمجھتے ہیں اور علماء دیوبند بھی انہیں ”بدعت“ کے مخالفین کا سرخیل سمجھتے ہیں آپ اپنے کتاب ”اقتضاء الصراط المستقیم“ میں تحریر کرتے ہیں۔

”اسی طرح بعض لوگوں نے عیسائیوں کی ”عید مسیح“ کے مقابلے میں یا پھر نبی اکرم سے محبت اور آپ کی تعظیم کے اظہار

کے لیے (عید میلاد النبی) ایجاد کی ہے اللہ تعالیٰ انہیں ان کی اس محبت اور اجتہاد کا ثواب عطا کرے گا۔“

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ صرف ہندو پاک میں ”بریلوی“ مکتبہ فکر سے تعلق رکھنے والے لوگ عید میلاد النبی مناتے ہیں۔ دنیا کے اور کسی خطے میں اسے منانے کا رواج نہیں ہے اس پر بعض لوگ سعودی عرب کی مثال پیش کرتے ہیں کہ وہاں نبی اکرم کا یوم ولادت نہیں منایا جاتا۔

حقیقت یہ ہے کہ سابقہ سات صدیوں سے دنیا بھر کے مسلمان نبی اکرم کا یوم ولادت اہتمام کے ساتھ مناتے چلے آ رہے ہیں اور اب بھی دنیا کے بیشتر علاقوں میں جشن ولادت اہتمام کے ساتھ مناتے ہیں ان میں عراق، شام، اردن، ترکی، مراکش وغیرہ تمام اسلامی ملک شامل ہیں۔ عراق میں عید میلاد کا مرکزی جلوس شیخ عبدالقادر جیلانی کی درگاہ سے شروع ہوتا ہے اور امام الامامہ مصباح الامامہ اعظم کے مزار مبارک تک آتا ہے۔ دارالسلام برونائی میں عید میلاد النبی کا مرکزی جلوس بادشاہ کے محل سے برآمد ہوتا ہے جس کی قیادت بادشاہ خود کرتا ہے یہ جلوس پورے شہر کا چکر لگا کر محل کے دوسرے دروازے سے اندر آتا ہے اور شرکاء کی تعداد اتنی زیادہ ہوتی ہے کہ محل کے دوسرے دروازے سے شرکاء اندر داخل ہو رہے ہوتے ہیں اور پہلے دروازے سے شرکاء کے نکلنے کا سلسلہ ابھی جاری ہوتا ہے۔ فلسطین میں بیت المقدس کے امام نہایت اہتمام کے ساتھ جشن ولادت کے جلوس سے خطاب کرتے ہیں اور یہ روایت آج ہی نہیں بلکہ صدیوں سے چلی آ رہی ہے۔ امت کے جلیل القدر علماء نے اس مقدس عمل کے فوائد و ثمرات کو اپنی کتابوں میں تحریر کیا ہے۔

عید میلاد النبی اور میڈیا:

ہمارا زمانہ انفارمیشن ٹیکنالوجی کا زمانہ ہے۔ آپ دنیا میں رونما ہونیوالے کسی بھی واقعے کو کیمرے کی آنکھ میں محفوظ کر کے اسے دنیا بھر کے افراد کے سامنے پیش کر سکتے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر مسلمانوں کی کوئی تنظیم کوشش کرے تو درج ذیل ہدایات پر عمل کیا جا سکتا ہے۔

- (i) پیشہ ور ماہرین کے ذریعے دنیا کے ہر خطے اور ملک میں نکلنے والے عید میلاد النبی کے جلوسوں کی ڈاکومنٹری فلمیں تیار کی جائیں۔
- (ii) دنیا کے ہر ملک اور خطے سے تعلق رکھنے والی اکابر اہل علم کے بیانات ریکارڈ کیے جائیں پھر انہیں اصل آواز میں سنایا جائے جس کے پیچھے ترجمے کی پٹی چل رہی ہو۔

- (iii) حقد من اہل علم نے عید میلاد النبی کے جو فوائد و ثمرات اپنی کتابوں میں بیان کیے ہیں۔ ان کے ”شذرے“ خوبصورت گرافنگ کے ہمراہ پیش کیے جائیں جسے ایک آواز پڑھ کر سنائے کمپیوٹر گرافنگ کے ذریعے اصل الفاظ کتاب کا سرورق مصنف کا نام سن

علم کی دو قسمیں ہیں علم غیب اور علم شہادت

قرآن نے اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب والشماعہ قرار دیا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ غیب کی طرح شہادت کا علم بھی اللہ کی صفت ہے۔ اس لیے اگر کوئی شخص غیر اللہ کیسے "علم غیب" کا اثبات کرے گا تو شرک قرار دیتا ہے تو اس کا لازمی مطلب یہ ہوگا کہ غیر اللہ کیسے "علم شہادت" کا ثبات بھی شرک ہو جائے بلکہ یہاں بارہ مناسب ہوگا کہ غیب اور شہادت علم کی دو قسمیں ہیں۔ دونوں میں سے کسی ایک کا حقوق کے حق میں اثبات شرک ہو جائے پھر تو اللہ تعالیٰ کے عباد کو کسی اور کو سرے سے "عالم" کہنا بھی شرک ہو جائے جبکہ اہل ملت کے مخالفین خود کو "عالم" کہتے ہوئے در بھی ہنگامی بہت محسوس نہیں کرتے حالانکہ قرآن میں لفظ "عالم" (بہت زیادہ علم والا) اللہ تعالیٰ کیسے استعمال ہو ہے۔

لہذا نتیجہ یہ سامنے آیا کہ یہ لوگوں اور ان کے مخالفین کے درمیان اصل متنازعہ مسئلہ علم غیب یا علم شہادت نہیں ہے بلکہ "کل" یا "جز" علم ہے خواہ اس کا تعلق شہادت کے ساتھ ہو یا علم غیب کے ساتھ ہو۔

کل اور جز دو اضافی امر ہیں یعنی کوئی ایک چیز کسی دوسری چیز کے ساتھ بہت کے اعتبار سے کل ہو سکتی ہے اور وہی چیز کسی تیسری چیز کے ساتھ نسبت کے اعتبار سے جز ہو سکتی ہے جیسے چروا نے تمام اجزاء کے اعتبار سے "کل" (مکمل حصہ) کی حیثیت رکھتا ہے جبکہ بقیہ جسم کے مقابلے میں یہ ایک جز ہے۔

بالکل یہی کیفیت علم کی ہوتی ہے "ماکان وہا کیوں" کا علم حقوق یعنی کائنات سے متعلق جملہ معلومات پر محیط ہے اور کائنات سے متعلق علم کے اعتبار سے یہ "کل" کی حیثیت رکھتا ہے لیکن ذات داری کے علم کے مقابلے میں اس کی حیثیت "جز" کی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم حقوق کو محیط ہونے کے ساتھ اس کی اپنی ذات وصفات کے بارے میں بھی ہے اور اوصاف یہ سے ذات وصفات کے علم کے مقابلے میں حقوق یعنی کائنات سے متعلق جملہ علوم کی حیثیت اس کی بھی نہیں ہے جو ایک ہے کہ اس سمندر کے مقابلے میں پانی کے کسی قطرے کو حاصل ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ سمندر اور قطرہ دونوں محدود حیثیت رکھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ کا علم نامحدود ہے اور کائنات سے متعلق تمام علوم محدود ہیں اس لیے اگر اہل ملت نبی اکرم کیسے ماکاں وہا کیوں کے علم کا اثبات کر بھی لیں تو اس سے شرک دار نہیں آتا کیونکہ ماکاں وہا کیوں کے تمام علوم "بعض علم غیب" کی حیثیت رکھتے ہیں۔ یہ بات کتاب وصفت کی خصوصیت سے ثابت ہے کہ نبی اکرم کو بعض علوم غیب حاصل تھے جیسے بہت سی احادیث میں ایسے واقعات کا ذکر ملتا ہے جن کا تعلق غیب کے ساتھ تھا اس میں مستقل میں پیش آنے والے واقعات کی پیشگوئیاں ہوگی اور قیامت میں جنت اور دوزخ کے احوال سے متعلق احادیث بھی اسی علم غیب کا حصہ شمار ہوگی۔

یعنی چنانچہ جیسے وہ مسائل صرف تقسیم کی سہولت کیلئے ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر ماکاں وہا کیوں سے متعلق علم غیب کو 1100 جزوں میں تقسیم کیا جائے تو ان میں سے تیس فیصد علم غیب کو نبی اکرم کے حق میں تقسیم کرنا ہمارے ایمان کا بجا ہونا ہے اس کے بغیر ہم مسلمان نہیں کہلا سکتے۔ اب بقیہ 97 فیصد علم غیب باقی رہ جاتا ہے جس کے بارے میں خدشہ رائے پایا جاتا ہے۔ یہ طے ہے کہ نبی اکرم کے حق میں غیب کا نصف تقسیم تسلیم کرنے سے اگر شرک لازم نہیں آتا تو بقیہ 97 فیصد کرنے سے بھی شرک لازم نہیں آئے گا کیونکہ کوئی بھی عالم و بالغ یہ قاعدہ تسلیم نہیں کر سکتا کہ ایک خاص مقدار تک علم غیب تقسیم کرنا ایمان کا بجا ہے اور اس سے اوپر شرک کا درجہ شروع ہو جائے

گا کیونکہ اس خاص مقدار سے آگے علم غیب کے امکان کا احتمال ہر ایک مقدار اور عدد میں باقی رہے گا۔
بعض لوگ یہ جواب دیتے ہیں کہ قیامت اور آخرت سے متعلق علوم کی اطلاع اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم کو دیدی تھی اس لیے اب یہ علوم ”علم غیب“ نہیں قرار دیئے جاسکتے۔

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ قرآن نے اللہ تعالیٰ کو ”عالم الغیب والشہادۃ“ کہا ہے آپ کے بیان کے مطابق اس کے دو ہی مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کو پہلے سے اس کا علم نہیں تھا اور دوسرا یہ کہ اگر علم تھا تو اسے عالم الغیب کہنا درست نہیں ہے۔
جو لوگ نبی اکرم کیلئے ماکان و مایکون کے علم کے اثبات کو علم الہی کا مقابل قرار دے کر شرک قرار دیتے ہیں۔ ان کی خدمت میں عرض ہے کہ علم الہی کے مقابلے میں مخلوق کے علم کو کسی بھی اعتبار سے پیش نہیں کیا جاسکتا۔ خواہ وہ غیب ہو یا نہ ہو اس کا تعلق ماکان و مایکون کے ساتھ ہو یا نہ ہو۔

علم غیب کے موضوع پر اہل سنت کے عقیدے اس پر وارد ہونے والے اشکالات اور ان کے جوابات کیلئے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا احمد رضا خان محدث بریلوی کی تصنیف لطیف ”الدولۃ المکیہ“ اور ”انباء الحی“ ملاحظہ فرمائیں۔
حاضر و ناظر:

اہل سنت کے جن عقائد اور نظریات پر ان کے مخالفین کی طرف سے اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ ان میں ایک اہم عقیدہ نبی اکرم کا حاضر و ناظر ہونا ہے۔

نبی اکرم کی شخصیت کے دو پہلو ہیں۔ ایک آپ کی شخصیت کا بشری پہلو ہے اس حوالے سے آپ کا بشری جسم مدینہ منورہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ کے حجرے میں موجود قبر مبارک میں آرام فرما ہے۔

جہاں تک نبی اکرم کے روحانی پہلو کا تعلق ہے تو آپ کی روح مبارکہ کائنات کے ذرے ذرے میں جلوہ گر ہے جیسا کہ ہم ”نور محمدی“ پر گفتگو کے ضمن میں اس موضوع پر تفصیل سے وضاحت کر چکے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم کے بشری وجود کو یہ صلاحیت عطا کی ہے کہ تا صرف پوری روئے زمین بلکہ ساری کائنات آپ کے سامنے وہ حیثیت بھی نہیں رکھتی جو کسی انسان کی ہتھیلی پر موجود رائی کے ایک دانے کو حاصل ہوتی ہے۔

اس اعتبار سے جائزہ لیا جائے تو روحانی طور پر نبی اکرم کی روح مبارکہ روئے زمین سمیت کائنات کے ہر ذرے میں موجود ہے جیسا کہ حدیث جابر سے یہ بات ثابت ہے کہ کائنات کے مختلف مظاہر درحقیقت نور محمدی کے تعینات ہیں۔ مولانا احمد رضا خان نے کیا خوب کہا ہے۔

وہی جلوہ شہر بہ شہر ہے وہی اصل عالم و دہر ہے

وہی بحر ہے وہی لہر ہے وہی پاٹ ہے وہی دھار ہے

جبکہ بشری طور پر نبی اکرم کا جسم مبارک قبر انور میں موجود ہے لیکن آپ کے مشاہدے کی قوت یہ ہے کہ ساری کائنات آپ کے سامنے حاضر ہے۔

عام طور پر محافل میلاد میں اس نوعیت کا کلام پڑھا جاتا ہے جس میں نبی اکرم کی تشریف آوری کا ذکر ہوتا ہے۔ اس پر بعض لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ کیا نبی اکرم قبر انور کو خالی چھوڑ کر تمہاری محفل میں تشریف لے آئے ہیں؟ اس کا سادہ سا جواب یہ ہے کہ معراج

کی رات نئی اکرم نے سرخ نیلے کے پاس سے گزرتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں لور پڑتے دیکھا پھر وہی حضرت موسیٰ علیہ السلام بیت المقدس میں "پ سے پہلے موجود تھے اور وہی حضرت موسیٰ علیہ السلام چمنے آسمان پر آپ کو زوں میں تعقیب کروانے کا مشورہ دے رہے تھے۔ اس وقت وہ اپنی قبر کو کان چھوڑ کر آسمان پر شریف سے گئے تھے؟

صوفیہ کی اصطلاح میں اسے جسم مثالی کہا جاتا ہے جسکی ایک وجود ایک ہی طرح کی کئی جسم میں منتقل ہو جائے۔ وہ بدستگیر کے مشہور عالم دین مولانا اشرف علی تھانوی نے اپنی کتاب "جمال الاولیاء" میں بہت سے صوفیہ کی ایسی کرامات کا ذکر کیا ہے کہ وہ بیک وقت مختلف مقامات پر پائے گئے ہیں۔

سائنسی طور پر دیکھا جائے تو اس بات کا مکان نظر آتا ہے کیونکہ کسی ایک انسان کے جسم کا ایک خلیہ حاصل کر کے اسے مخصوص عمل سے گزرانے کے بعد اسی فعل جیسا ایک مستقل انسان پیدا کیا جاسکتا ہے اور اگر اس تمام فعل کو روشنی کی رفتار سے کیا جائے تو اس پر وقت اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ یہاں یہ حقیقت پیش نظر رہنی چاہئے کہ ایک جسم میں اوسطاً سات کھرباں ادب کے قریب خلیے موجود ہوتے ہیں اور جب آپ ایک خلیے کو ایک مستقل جسم کی شکل میں تبدیل کر دیں تو اس جسم میں بھی اتنے ہی خلیے موجود ہوں گے یوں آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک جسم کو بیک وقت اتنے اجسام میں پیش کیا جاسکتا ہے جس کی تعداد بیان کرنا خود میں ممکن نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کوئی حساب و شمار نہیں ہے۔ اس نے ایک عام انسان کے جسم میں کتنی صلاحیت رکھی ہے؟ ہم اس کا اندازہ بھی نہیں لگا سکتے تو پھر کیا یہ ہمارے لیے ممکن ہے؟ کہ ہم اس بات کا اندازہ کچھ کیس کر سکیں؟ اپنے چارے صیب صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قدر فضائل و کمالات عطا کیے ہیں؟

یاد رہے کہ سابقہ طور میں جو احمد اور شاربہم نے بیان کیے ہیں ان کا تعلق ایک عام انسان کے "بشری وجود کے ساتھ ہے۔" ایک عام انسان کی روحانی طاقت کیا ہوتی ہے۔ اس کے بارے میں ہم مددہ بھی نہیں لگا سکتے۔ ہی اکرم کی بشری یا روحانی طاقت کا اندازہ لگانا تو بہت دور کی بات ہے۔ ہم ایک ایسی ذات کے کمالات کے بارے میں کیا اندازہ لگا سکتے ہیں؟ جنہیں اس کے پروردگار سے "حمد" قرار دیا ہے جو تمام چیزوں کیلئے "رحمت" ہیں جن کی آغوشی ہرگز مزی پائی سے بہت ہے جن کی حمد ہر ایک کو اللہ تعالیٰ نے کشادہ کیا ہے جن کے قلب اطہر پر وہ قرآن نازل ہوا ہے گر پناہ پر نازل کیا جاتا تو وہ اللہ کے خوف سے لرزہ پر اندام ہو جاتا۔ مرزا غالب کے مشہور شعر پر ہم اس گفتگو کو ختم کرتے ہیں۔

طالب ثنائے خواجہ پر دال مژ شمشید
کاس دات پاک مرتبہ دال محمد است

تعریف بعد از وصال

اہل سنت اور اہل مخالفین کے درمیان ایک بڑا اختلاف مسئلہ یہ ہے کہ "یا کوئی یہ یا کوئی طاہری طور پر دنیا سے رحلت ہو جانے کے بعد دنیا میں کسی قسم کا تعریف کر سکتا ہے یا نہیں؟

وہ جو کچھ فکر سے غفلت رکھنے والے علماء کا ایک طبقہ ایسے تعریف کے دار کا قائل ہے بلکہ انہوں نے اپنے اکابر علماء کی سوغ میں ایسے واقعات نقل کیے ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان اکابر علماء نے دنیا سے رحلت ہو جانے کے بعد امور دنیا میں مختلف طرح کا تعریف کیا ہے۔

اس مسئلے کا جائزہ یہ ہے سے پہلے سب سے پہلے یہ بنیادی اصول دہش نشین کر لیں کہ کوئی بھی زندہ یا مرحوم شخص دنیا کے یا آخرت

کے کسی بھی معاملے میں کسی بھی نوعیت کا تصرف اللہ کی مرضی اور مشیت کے بغیر نہیں کر سکتا۔ جب بھی کسی نبی یا ولی کیلئے کسی بھی نوعیت کے تصرف کا اثبات کیا جاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ کی مرضی کے تابع ہے اور اس کی عطا کردہ صلاحیت کے نتیجے میں ہے۔ اس اصول کی روشنی میں وہ تمام اعتراضات مسترد ہو جاتے ہیں جو یاں لوگ یہ کہہ کر پیش کرتے ہیں کہ اگر مرحوم بزرگ تصرف کر سکتے ہیں تو وہ قلاں کام کیوں نہیں کرتے؟ اس کا سادہ سا جواب ہے کہ اللہ کی مرضی یہ نہیں ہے وگرنہ یہی سوال اللہ تعالیٰ کے بارے میں کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایسا کیوں نہیں کرتا؟

دوسرا بنیادی اصول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص حکمت اور مشیت کے تحت فرشتوں کو کائنات کے مختلف امور سرانجام دینے پر مقرر کیا ہے۔ اس موضوع پر مختصر گفتگو ہم نے اپنی کتاب ”معین القاری“ میں حدیث جبریل کی شرح کے دوران کی ہے۔

تیسرا بنیادی اصول یہ ہے کہ تصرف کی دو قسمیں ہیں۔ بالواسطہ تصرف اور بلا واسطہ تصرف۔ اگر آپ ہم سے ایک سو روپیہ ادھار مانگیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی جیب میں سے کاغذ کا نوٹ نکال کر آپ کی خدمت میں پیش کر دیں لیکن اگر آپ اللہ تعالیٰ سے رزق حلال کا سوال کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے اسباب پیدا کر دے جس کے نتیجے میں آپ کو حلال رزق میسر آ جائے۔

جب مرحوم بزرگوں سے کسی تصرف کی درخواست کی جاتی ہے انہیں مدد کیلئے ہلایا جاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہوتا کہ وہ بنفس نفیس چل کے آ کر آپ کی مدد کریں بلکہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں اور اللہ تعالیٰ آپ کا یہ مسئلہ حل کر دے۔ بعض اوقات اس سے مراد یہ بھی ہوتی ہے کہ وہ بزرگ ذاتی روحانی توجہ کے ذریعے آپ کا مسئلہ حل کر دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ آپ کے پاس آ کر اس مسئلے کو حل کرے۔ مرنے کے بعد جسم مثالی کے ذریعے کہیں جانے کے امکان کے بارے میں ہم حاضر و ناظر کے عنوان کے تحت گفتگو کر چکے ہیں اور فاصلے سے روحانی توجہ کے ذریعے کسی چیز پر اثر انداز ہونے کی مثال حضرت سلیمان علیہ السلام کے درباری کا وہ واقعہ ہے جس میں انہوں نے طویل فاصلے پر موجود تخت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا تھا۔

اگر آپ نے ایئر کنڈیشنر چلانا ہو تو پہلے اس کا طریقہ یہ تھا کہ آپ کو اپنی جگہ سے اٹھ کر بٹن آن کرنا پڑتا تھا۔ اب آپ اپنے ہاتھ میں پکڑے ہوئے پلاسٹک کے بنے ہوئے ریموٹ کنٹرول کا ایک بٹن دباتے ہیں اور اس میں سے توانائی کی لہر نکل کر آپ کے ایئر کنڈیشنر کو آن کر دیتی ہے۔ اس بات کا امکان موجود ہے کہ اولیاء کرام امور کائنات سرانجام دینے والے فرشتوں پر اللہ کی مشیت کے مطابق اس سے ملتی جلتی کسی صورت میں اثر انداز ہو سکتے ہوں۔

کیا کوئی شخص مرنے کے بعد زندوں کے کسی معاملے میں تصرف کر سکتا ہے؟ اس کی واضح مثال حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نمازوں میں تخفیف کروانے کا مشورہ دینا ہے۔ اسی طرح بعض دیگر روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ نبی اکرم کے وصال ظاہری کے بعد لوگ آپ کی قبر مبارک پر حاضر ہوتے اور آپ سے استمداد کرتے تھے۔ جیسا کہ علامہ ابن کثیر نے حضرت عقی کے حوالے سے ایک دیہاتی کا یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ اس نے نبی اکرم کی قبر انور پر حاضر ہو کر استمداد کی تو آپ نے حضرت عقی کے خواب میں آ کر انہیں یہ ہدایت کی کہ وہ اس دیہاتی کو یہ خوشخبری سنائیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے بخش دیا ہے۔

اسی طرح علامہ قسطلانی نے حضرت ابوصالح کے حوالے سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں لوگ قحط سالی

کہہ سکتا کہ روح کا وجود آگ یا مٹی سے بنا ہے ایک آخری امکان یہی ہے کہ روح کو نور سے پیدا کیا گیا ہو۔
یہاں آپ یہ سوال کر سکتے ہیں کہ اگر نورانیت مصطفیٰ سے مراد آپ کی روح مبارکہ کی نورانیت ہے تو اس طرح تو ہر روح نور سے
بنی ہوئی ہے؟

ہم آپ کا یہ سوال تسلیم کرتے ہیں جس طرح نبی کو بشری حیثیت میں دیگر تمام نوع بشر پر فضیلت اور فوقیت حاصل ہوئی ہے اسی
طرح نبی کی نورانی حیثیت میں اس دیگر تمام نورانی مخلوق پر فضیلت حاصل ہوتی ہے۔
قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”بیشک اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پاس نور اور روشن کتاب آئے ہیں“۔ (المائدہ: 15)

امام خازن فرماتے ہیں یہاں نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
امام بیضاوی لکھتے ہیں

”ایک قول کے مطابق یہاں نور سے مراد نبی اکرم ہیں۔“
امام سیوطی تحریر کرتے ہیں۔

”(یہاں نور سے مراد) نبی اکرم ہیں۔“
امام صادی تحریر کرتے ہیں

”نبی اکرم کو نور اس لیے قرار دیا گیا ہے کیونکہ آپ بصارت کو نورانیت عطا کر کے انہیں ہدایت کی طرف لے جاتے ہیں نیز
آپ ہر طرح کے حسی اور معنوی نور کی اصل ہیں۔“

نور محمدی کائنات کی اصل ہے

اصول یہ ہے کہ نبی اکرم کا نور مبارک کائنات کی اصل ہے۔

امام قسطلانی، امام عبدالرزاق کے حوالے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ آپ
مجھے بتائیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے کس چیز کو پیدا کیا؟ نبی اکرم نے جواب دیا اے جابر بیشک اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے
تمہارے نبی کے نور کو اپنے نور کے فیض سے پیدا کیا۔ پھر وہ نور اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق ایک خاص حالت میں رہا۔ یہ وہ وقت تھا
جب نہ لوح موجود تھی اور نہ ہی قلم موجود تھا نہ جنت موجود تھی نہ ہی جہنم موجود تھی نہ کوئی فرشتہ موجود تھا نہ آسمان تھا نہ زمین نہ سورج تھا نہ
چاند نہ جن تھا نہ انسان پھر جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو اس نور کو چار حصوں میں تقسیم کیا۔ ایک حصے کے ذریعے قلم کو
پیدا کیا دوسرے کے ذریعے لوح کو پیدا کیا۔ تیسرے کے ذریعے عرش کو پیدا کیا پھر چوتھے حصے کو مزید چار حصوں میں تقسیم کیا۔ ان میں
سے پہلے حصے کے ذریعے عرش کو اٹھانے والے فرشتے پیدا کیے۔ دوسرے حصے کے ذریعے ”الکرسی“ کو پیدا کیا۔ تیسرے حصے کے

۱۔ خازن ”الباب الاول فی معانی التزیل“ 447/1

۲۔ بیضاوی ابوسعید عبد اللہ بن عمر 418/1

۳۔ سیوطی جلال الدین عبد الرحمن بن ابوبکر ”الجلالین“ 111

۴۔ صادی احمد بن محمد ”الحاشیہ علی الجلالین“ 486/2

ذریعے تمام فرشتوں کو پیدا کیا۔ پھر چوتھے حصے کو مزید چار حصوں میں تقسیم کیا۔ ان میں سے پہلے حصے کے ذریعے آسمانوں کو پیدا کیا۔
دوسرے کے ذریعے زمین کو پیدا کیا اور تیسرے کے ذریعے جنت اور جہنم کو پیدا کیا۔
امام قسطلی نے اس حدیث کو امام بخاری کے استاذ الاستاذ امام عبد الرزاق بن ہمام کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے کہ
مصنف عبد الرزاق کا یہ لکھنا صحیح ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور شرف حضرت علامہ عبد الحکیم شرف القادری کے یہ راہنما عربی و اردو
میں شائع ہو چکا ہے۔

مقام فکر

اگر آپ عقل اعتبار سے اس حدیث کا جائزہ لیں تو یہ حقیقت کے روبرو قریب محسوس ہوگی کیونکہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے
کہ نور محمدی کو تقسیم اور پھیلاؤ کے عمل سے گزارنے کے بعد کائنات کی موجودہ شکل عطا کی گئی۔ آپ کائنات کا موجد و مبدع ہیں۔ پھر
اس کے اعتبار سے ایک شکل میں موجود ہوتی ہے پھر وہ پھیل کر چند مختلف شکلوں میں تقسیم ہو جاتی ہے۔ پھر وہ شکلیں پچھلتی پھلتی جاتی ہیں
اور مختلف ذیلی شکلوں میں تقسیم ہو جاتی ہیں جیسے ایک نچ پیلے پودا بنتا ہے۔ پھر وہ پودا ایک نادر درخت کی حیثیت اختیار کر گیا۔ جس
میں مختلف طرح کی شاخیں اپنے اپنے اور پھل موجود ہوتے ہیں۔

اسی طرح انسان پہلے ایک لطفے کی شکل میں موجود ہوتا ہے۔ پھر وہ نطفہ مخصوص مقام پر مختلف مراحل سے گزر کر ایک بچے کی شکل
افتخار کر رہا ہوتا ہے۔ پھر وہ بچہ نشو و نما پاتا ہے۔ اس کے اعضاء بڑھنا اور پھیلنا شروع ہو جاتے ہیں پھر اس کے اپنے جسم سے ہر اسی نطفہ
پیدا ہوتا ہے جو مزید کئی بچوں کی پیدائش کا باعث بن سکتا ہے۔ یہ اور دیگر مشاہدات اسی بات کی تائید کرتے ہیں کہ کائنات میں تخلیق و تبدیلی
مخصوص طرز کی تقسیم کے عمل سے گزرتی رہتی ہوتی ہے۔ اگر آپ NASA کی رصد گاہ میں بیٹھ کر ستاروں کی پیدائش اور حرکت کا
مشاہدہ کریں تو یہی نتیجہ سامنے آئے گا

اگر آپ کائنات کو جسم فرض کر لیں تو "نور محمدی" اس کی روح ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے آپ کو "روح النبی" قرار دیا ہے
جس طرح روح کا تعلق جسم میں موجود ہر حصے اور اس کے ذیلی اجزاء کے ساتھ ہوتا ہے اسی طرح "نور محمدی" کا تعلق کائنات کے تمام
اجزاء و اقسام کے ساتھ ہے۔

وسیلہ

اہل سنت اور ان کے مخالفین کے درمیان ایک بڑا تنازعہ مسئلہ وسیلہ ہے جس کی دو بڑی صورتیں ہیں۔

(۱) اعمال کا وسیلہ اس قسم کے جواز پر تمام امت کا اتفاق ہے کیونکہ مستند حدیث کے ذریعے یہ بات ثابت ہے کہ سابقہ زمانے
میں شیخ مسافر ایک عمارت میں آئے۔ کچھ دیر بعد ایک بڑا سا چمڑا کے ڈھانچے پر "مگر اور اس نے غار کا منہ بند کر دیا۔ ان شیخوں نے
اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنے آپ کو نیک عمل کا وسیلہ پیش کرتے ہوئے یہ دعا کی کہ اے اللہ! انکار سے اس عمل کی بدولت ہمیں اس
معصیت سے نجات عطا فرما اور پھر اللہ تعالیٰ نے اس شیخ کو اس معصیت سے نجات عطا کر دی۔ اس حدیث کی وجہ سے مسلمانوں کا
کے تمام فرقے اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنے آپ کو نیک عمل کا وسیلہ پیش کرنا جائز ہے۔

(۲) بعض خاص کا وسیلہ اس کی رو سے نہیں

(۱) کسی زندہ نیک شخص سے یہ درخواست کی جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ ہماری فلاں ضرورت پوری کر دے وسیلے کی اس قسم کے جواز پر اکثر اہل علم متفق ہیں اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جس کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے یہ درخواست کی تھی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بارش کے نزول کی دعا کریں۔

(۲) انسان کسی زندہ یا مرحوم بزرگ کے وسیلے سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرے کہ اے اللہ فلاں بزرگ کے وسیلے صدقے مرتبے کی برکت کی وجہ سے میرا فلاں مقصد پورا کر دے۔ وسیلے کی اس قسم کو بعض دیوبند اور تمام غیر مقلدین درست نہیں سمجھتے ہیں۔

البتہ اکثر علمائے دیوبند کے نزدیک وسیلے کی یہ قسم بھی جائز ہے جیسے شیخ خلیل احمد سہارنپوری تحریر کرتے ہیں۔

”ہمارے اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء کرام، صالحین، اولیاء، شہداء اور صدیقین کا وسیلہ پیش کرنا جائز ہے۔ ان کی زندگی میں بھی اور ان کے وصال کے بعد بھی۔ یعنی انسان اس طرح دعا مانگ سکتا ہے کہ اے اللہ! میں تجھ سے فلاں صاحب کے وسیلے سے یہ دعا کرتا ہوں کہ تو میری دعا کو قبول کر اور میری ضرورت کو پورا کر دے“۔

جو حضرات مرحوم بزرگوں کے وسیلے کے منکر ہیں ان سے سوال کیا جائے کہ مرحوم شخص کے وسیلے سے دعا مانگنے کا حکم کیا ہے؟

کیا ایسا کرنا شرک ہے؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو سوال یہ ہے کہ شریعت کا کون سا ایسا قاعدہ ہے جس کی روشنی میں یہ ثابت ہو کہ ایک شخص کی زندگی میں اس کے وسیلے سے دعا مانگنا اسلام ہوتا ہے اور اس کے مرجانے کے بعد اس کے وسیلے سے دعا مانگنا شرک ہو جاتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اس شخص کی ظاہری زندگی میں اس کے وسیلے سے دعا مانگنے کے اندر دو بنیادی چیزیں پائی جاتی تھیں۔ ایک یہ کہ دعا اللہ سے مانگی جائے اور دوسرا یہ کہ اس شخص کے مقرب بارگاہ الہی ہونے کا وسیلہ پیش کیا جائے۔ یہ دونوں صورتیں اس مقرب شخص کی ظاہری زندگی اور موت کی صورت میں یکساں حیثیت رکھتی ہیں تو پھر شرک یا حرمت کہاں سے ثابت ہوتی ہے؟

یہاں ایک اور سوال سامنے آتا ہے کہ کیا کوئی شخص مرنے کے بعد کسی زندہ شخص کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی دعا کر سکتا ہے یا کسی دوسرے حوالے سے کوئی مدد کر سکتا ہے؟ اس کا جواب اثبات میں ہے۔ امام ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ہمراہ نقل کرتے ہیں۔ ابو صالح بیان کرتے ہیں کہ مالک الدار جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خازن طعام تھے۔ انہوں نے فرمایا لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں قحط میں مبتلا ہو گئے تو ایک شخص (حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ انور پر حاضر ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ!

آپ کی امت ہلاکت کا شکار ہونے والی ہے۔ آپ اس کیلئے بارش کی دعا فرمائیں۔ اس صحابی کو خواب میں کہا گیا کہ ”عمر“ کو جا کر سلام کہو اور انہیں بتاؤ کہ تمہیں بارش عطا کی جائے گی اور یہ بھی کہو کہ (امور خلافت ادا کرنے میں مزید) بیدار مغزی سے کام لو اس صحابی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اطلاع دی تو آپ رو پڑے اور عرض کیا:

”اے میرے رب! جہاں تک مجھ سے ہو سکتا ہے۔ میں اس میں کوتاہی نہیں کرتا“۔

اس روایت سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہو جاتی ہے کہ ایک صحابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال ظاہری کے بعد آپ کی قبر انور پر حاضر ہو کر دعا کی درخواست کی۔ علم حدیث کے جلیل القدر ماہرین نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے جن میں علامہ ابن حجر عسقلانی، امام

۱۔ سہارنپوری، خلیل احمد، ”المہند علی المفند“ (مترجم) 32

۲۔ کوئی، عبد اللہ بن محمد بن ابوشیبہ، ”المصنف“ 32/12

نقل فی اور مذکور کتابی شامل ہیں۔

علامہ ابن کثیر نقل کرتے ہیں۔ کہ ۱۷ یا ۱۸ ہجری کے آغاز میں یہ سورہ میں تحت قمر واقع ہوا جس سے بہت لوگ جلاں ہو گئے۔ یہاں تک کہ حضرت جلال بن حارث حنفیؒ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہیں یہ کرم فرمایا کہ یہ سورہ حضرت عمرؓ کو سننے کو بھیج کر کہے اور اکت نماز پڑھائی اور اس کے بعد لوگوں سے پوچھا کہ میں تمہیں خدا کا وعدہ دے رہا ہوں کہ تم مجھ کو اپنی اسعاد دیکھتے ہو؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا بدل میں حارث اس طرح کہتے ہیں تو حاضرین نے کہا یہی کہہ رہے ہیں۔

المسودہ کا قصہ یہ ہے کہ اہل صف کے مخالفین جو غزوہ "توحید" کا ٹھکانہ بن گئے اور قرار دیتے ہیں وہ اس روایت کو اسامہ کے بنیادی اصول قرار دے گا مخالف قرار دیتے ہیں۔ شیخ ابو بکر جابر الجعفیؒ نے جو کچھ کہی میں وہ اس کے کام پر مامور ہیں ان پر کرتے ہیں۔

"حضرت جلال بن حارث جعفیؒ کی یہ روایت جسے امام بیہقی نے "ذوالکلیف" میں نام بخاری سے تابع و تالیف میں اور علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے۔ اس روایت سے مجھے حیران کر دیا ہے۔ یہ روایت کس طرح صحیح ہو سکتی ہے جبکہ یہ اہل کے سب سے بڑے اصول کی مخالفت ہے اور وہ اصول یہ ہے کہ قصہ اور طلب کا نقل صرف اللہ تعالیٰ کی روایت سے ساتھ ہوگا۔

صرف اسی ایک شذر سے کہہ کر آپ یہ یاد رکھنا چاہتے ہیں کہ مسند بنی میں بلکہ مسند عرب میں یہی مضمون ہے پر مامور اہل کے سوچنے کا انداز کیا ہے؟ یہ لوگ شیخ جعفیؒ کے اہل کہہ رہے ہیں کہ اس کو سن دین اور دست تسلیم کرتے ہیں اور اس کے متعلق میں امام بخاری نام بیہقی اور امام ابن حجر مستطانی جیسے عظیم القدر محدثین کی نقل کردہ روایات کو غیر مستند قرار دیتے ہیں۔

اس لیے سے حقیق ایک بڑا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اس کو درست تسلیم کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ ﷺ کا قول کرنے کا پابند کر رہے ہیں۔ اس کا سوا سا جواب یہ ہے کہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ خلق میں سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ تعالیٰ کو کسی بھی معاملے میں کسی قسم کا پابند نہیں کر سکتا اور اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص مخصوص ناس کو مخصوص اسباب سے مشغول کیا ہے جیسے درخت سے دائمی نباتات کہتے ہیں۔ دنیا میں ایسا اکثر قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح مختلف ایک المان کو آخرت میں درجات کی بلندی کا سبب قرار دیا گیا ہے۔ اب کوئی بھی شخص یہ سوچ کر اپنے عمل کا وسیلہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کرتا کہ نہ تعالیٰ کیلئے اسے قبول کرنا لازم ہوگا بلکہ اپنے عمل کا وسیلہ پیش کرے والا ہر شخص اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ امید کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے اس عمل کی طرف توجہ کرتے ہوئے اس کی حاجت اور ضرورت پوری کر دے گا بلکہ اسی طرح جب کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کسی نیک آدمی کا وسیلہ پیش کرتا ہے تو اس کی یہ بیت ہرگز نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ اس کو وسیلہ کو قبول کرنے کا پابند ہے بلکہ ہر شخص یہی سوچ کر کسی نیک آدمی کا وسیلہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و رحم میں جلد سے اس دعا کو پوری کرے گا۔

یہاں ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ ہم سب جانتے اور مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اہم الما کہیں ہے۔ اس کی بارگاہ میں کسی شخص کا وسیلہ پیش کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

اس کا سبب الہامی جواب تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر شخص کی ضرورت اور حاجت سے آگاہ ہے تو یہ اس کی بارگاہ میں اس کی

۱۔ مستطانی احمد بن حجر بن ابی شیبہ ۴۱/۲۲۲

۲۔ دخیلی دارالعلوم ابن کثیر المدینہ المنیہ ۹۱۱۲

۳۔ الجعفی ابو بکر جابر و جواد (۲۳)

ضرورت ہے؟

اگر دعا مانگنی بھی ہے اور وہ احکم الحاکمین ہے تو پھر اس کی بارگاہ میں کسی عمل کا وسیلہ پیش کرنے کی بھی ضرورت یا گنجائش نہیں ہونی چاہئے جبکہ حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ عمل کا وسیلہ پیش کرنا جائز ہے۔

پھر یہاں ایک اور نکتہ بھی قابل غور ہے اور وہ یہ کہ انسان اور اس کے تمام افعال کا حقیقی خالق اللہ تعالیٰ ہے تو جب انسان اور اس کے اعمال دونوں اللہ کی مخلوق ہو گئے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ کی بارگاہ میں مخلوق کا وسیلہ پیش کرنا جائز ہے۔

البتہ مخلوق خواہ وہ انسان ہوں یا ان کے اعمال ہوں ان کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ایک اچھی اور دوسری بری یعنی طوری پر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس مخلوق کا وسیلہ پیش کیا جائے گا جو اچھی ہوگی۔

یہاں ایک اور نکتے کی وضاحت ضروری ہے کسی انسان یا عمل کا اچھایا برا ہونا ایک ایسی حقیقت ہے جس کے افراد یکساں نوعیت کے حامل نہیں ہوتے یعنی بعض نیک اعمال کو دوسرے نیک اعمال پر فضیلت حاصل ہوتی ہے اور بعض نیک لوگ دوسرے نیک لوگوں پر فضیلت رکھتے ہیں اس لیے انسان کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس عمل کا وسیلہ پیش کرنا چاہئے جو زیادہ فضیلت رکھتا ہو۔

کسی بھی نیک یا بزرگ شخص کا وسیلہ اس کے نیک اعمال کی وجہ سے پیش کیا جاتا ہے اس لیے کسی نیک آدمی کا وسیلہ بالواسطہ طور پر نیک عمل کا وسیلہ ہے۔

یہاں ایک اور اصول ذہن نشین کر لیں اور وہ یہ کہ بعض اوقات ”افضل“ کی موجودگی میں ”مفضل“ کا وسیلہ پیش کیا جاسکتا ہے۔ اس کا مطلب ”افضل“ کے مرتبے میں کمی نہیں ہوتا بلکہ ”مفضل“ کی عزت افزائی مقصود ہوتی ہے جیسے حدیث غار میں لوگوں نے اپنے ایمان کا وسیلہ پیش کرنے کی بجائے نیک اعمال کا وسیلہ پیش کیا تھا اور ان میں سے ایک عمل یعنی ماں باپ سے پہلے اولاد کو کھانے کیلئے کچھ نہ دینا فرض یا واجب نہیں تھا جبکہ اس کے مقابلے میں اللہ کی ذات پر ایمان رکھنا سب سے اہم فرض ہے۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے دعا مانگنی تھی حالانکہ اس بات پر تمام اہل سنت کا اتفاق ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد تمام صحابہ کرام میں سب سے افضل ہیں۔

بعض لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

”جب کوئی دعا مانگنے والا مجھ سے دعا مانگتا ہے تو میں اس کی دعا کو قبول کرتا ہوں“ (البقرہ)

تو پھر ہمیں کیا ضرورت ہے کہ ہم کسی اور شخص کو دعا کیلئے کہیں؟ خواہ وہ ظاہری طور پر زندہ ہو یا نہ ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ حضرات یہ بات ”قیاس“ کے ذریعے کہہ رہے ہیں جبکہ ہمارا عمل ”قیاس“ کے مقابلے میں ”حدیث“ کے مطابق ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم کے عہد مبارک میں لوگ قحط میں مبتلا ہو گئے۔ ایک مرتبہ نبی اکرم جمعہ کے دن خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ ایک دیہاتی آپ کے منبر کے سامنے آ کر کھڑا ہوا اور عرض کی اے اللہ کے رسول! ہمارا مال برباد ہو گیا۔ ہمارے اہل خانہ بھوک کا شکار ہیں۔ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ہم پر بارش نازل کرے۔ نبی اکرم نے اسی وقت اپنے ہاتھوں کو دعا کیلئے اٹھایا۔ (راوی کہتے ہیں) میں نے نبی اکرم کی بغلوں کی سفیدی دیکھی۔ پھر آپ نے دعا کی۔ اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر! اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر! اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر! اس وقت آسمان شیشے کی طرح صاف تھا۔ اچانک ڈھال کی مانند بادل کا ایک ٹکڑا نمودار ہوا اور آسمان پر پھیل گیا اور بارش شروع ہو گئی (حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں) اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے۔ ابھی نبی اکرم نے ہاتھ نیچے نہیں کیے تھے کہ آسمان پر پہاڑوں کی مانند بادل نمودار ہو گئے اور نبی اکرم کے منبر سے نیچے

تشریف لائے سے پہلے ہی آپ کی داڑھی مبارک سے بارش کے قطرے ٹپک رہے تھے۔

(اس کے بعد طویل حدیث ہے جس میں اس بات کا ذکر موجود ہے کہ ایک بچے تک لگا مار بارش ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ اگلے بچے جمعہ کے دن اسی دیہاتی یا کسی اور شخص نے یہ درخواست کی کہ بارش کے روکنے کی دعا کی جائے)

اس حدیث سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام نبی کریم سے دعا کی درخواست کیا کرتے تھے۔ یہ درخواست ہی حوریت کے حصول کیسے بھی ہوتی تھی اور کسی مصیبت سے نجات کیسے بھی ہوتی تھی۔ نبی کریم نے تو ان سے یہ نہیں کہا کہ اللہ تعالیٰ تم دعا دے گا سننے والا ہے۔ تم خود اس کی بارگاہ میں دعا کرو۔ وہ تمہاری شہرہ رگ سے زیادہ قریب ہے۔

اسی ایک مسئلے کے ادرلیے آپ کہہ کر یہ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اہل سنت کے عقائد و نظریات نبی کریم کی احادیث اور صحابہ کرام سے مصورات کے مطابق ہوتے ہیں جبکہ وہابی حضرات جو خود کو "اہل حدیث" کہہتے ہیں وہ ان احادیث کے مقابلے میں ان میں کو ترجیح دیتے ہیں جو ان کی جماعت کے بڑوں نے اپنی "ہاتھیں عقل" اور "ہاتھیں علم" کے درجے قرآن کی بعض آیات سے "ظاہری ملبوس" سے اخذ کیے ہیں۔

دیوبند

دیوبند مکتبہ فکر فقہی اعتبار سے اہم، روحانیہ کا اہستہ دامن ہے البتہ بعض عقائد اور معمولات میں اس کا "اپنے نظر اہل سنت سے مختلف ہے۔ دیوبند اہل سنت کے کون سے نظریات کے بارے میں کس وجہ سے کھٹکات کا شکار ہیں۔ اس موصوٹ پر ہم نے اہل سنت نے عقائد پر بحث کے دوران مختصر روشنی ڈالی ہے البتہ اہل سنت کا دیوبند سے بنیادی اختلاف کیا ہے؟ یہ سوال قابل غور ہے۔

اہل حضرت احمد رضا خان محدث بریلوی نے دیوبند مکتبہ فکر کے چار اکابرین کو ان کی کفریہ عبارات کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا ہے۔ وہ چار اکابرین یہ ہیں۔

(i) شیخ قاسم نانوتوی "من صاحب کوہ العلوم دیوبند" کا نام لیا جاتا ہے۔ انہوں نے "تذکرۃ الناس" کے نام سے ایک کتاب تحریر کی ہے جس کی بعض عبارات شرعی طور پر قابل گرفت ہیں۔

(ii) شیخ شرف علی تھانوی "من صاحب کوہ دیوبند مکتبہ فکر کے اکابرین میں نمایاں مقام حاصل ہے۔ ان کی کتاب "حفظ ایمان" ایک گستاخانہ عبارت کی وجہ سے انہیں دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا گیا۔

(iii) شیخ ظہیر احمد سہارن پوری "یہ صاحب بھی اکابر ملانے دیوبند میں سے ایک سمجھے جاتے ہیں۔ انہوں نے "برائین قاطعہ" نامی ایک کتاب تحریر کی جس کی ایک عبارت شدید گستاخی پر مشتمل ہے اور اسی وجہ سے انہیں دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا گیا ہے۔

(iv) شیخ رشید احمد گنگوہی "یہ صاحب بانی دارالعلوم دیوبند شیخ قاسم نانوتوی کے ہم درج ہیں۔ انہوں نے شیخ ظہیر احمد سہارن پوری کی کتاب کی تصدیق کی کیونکہ کفر کی تصدیق کرنا بھی کفر کے مترادف ہے اس لیے اہل صاحب کو بھی دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا گیا۔

ان چاروں صاحبان کی کفریہ عبارات کو ہم نے شعوری طور پر یہاں نقل نہیں کیا۔ اگرچہ دیوبند مکتبہ فکر سے تعلق رکھنے والے حضرات ان عبارات کی مختلف تاویلات پیش کرتے ہیں لیکن ان سب کی حیثیت "تدوینہ بدتر رنگہ" کی ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے

یہ لوگ "اکابر پرستی" چھوڑ کر اللہ اور اس کے رسول کے دامن رحمت میں آجائیں۔

اہل حدیث:

برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی باقاعدہ تبلیغ کا آغاز اس وقت ہوا جب پانچویں صدی ہجری میں مشہور صوفی بزرگ سید علی ہجویری نے لاہور کو اپنی تبلیغی سرگرمیوں کا مرکز بنایا البتہ یہاں اسلام کی باقاعدہ ترویج و اشاعت اس وقت شروع ہوئی۔ جب چھٹی صدی ہجری کے مشہور صوفی بزرگ سید معین الدین حسن چشتی اجمیری نے اس وقت ہندوستان کے دارالسلطنت ”اجمیر“ میں قدم رنجہ فرمایا۔ یہ وہی زمانہ ہے جس میں افغان حکمران شہاب الدین غوری نے ہندو حکمران رائے پرتھوی راج چوہان کو شکست دے کر ہندوستان میں اسلامی حکومت کی بنیاد رکھی۔ اس وقت سے لے کر انیسویں صدی عیسوی کے آغاز تک برصغیر پاک و ہند کے مسلمان صوفیاء کے مسلک کے مطابق خفی کتب فکر سے تعلق رکھے تھے۔ یہاں تک کہ متحدہ ہندوستان کی آخری غیر متنازعہ شخصیت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بھی امام اعظم ابو حنیفہ کے وابستہ دامن تھے۔

ہندوستان کی تاریخ میں شاہ ولی اللہ کے پوتے شاہ اسماعیل دہلوی وہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے عدم تقلید کا نعرہ بلند کیا۔ ان کے معاصر اہل علم نے ان کے اس طرز عمل پر شدید تنقید کی لیکن وہ اپنی روش سے باز نہ آئے اور ہندوستان میں ایک نئے فرقے کا آغاز ہوا۔ شاہ اسماعیل نے فقہی مسائل میں عدم تقلید کے ساتھ بعض اعتقادی مسائل میں مروجہ نظریات سے مختلف موقف پیش کیا۔ ان کا یہ موقف نجد کے متنازع شخص شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی سے مطابقت رکھتا تھا اس لیے شاہ اسماعیل اور ان کے پیروکاروں کو ”وہابی“ کہا جانے لگا اور ایک طویل عرصے تک یہ لوگ اسی نام سے بلائے جاتے رہے بعد میں انہوں نے اپنے لیے ”اہل سنت“ کے مقابلے میں ”اہل حدیث“ کا نام اختیار کیا۔

ان کا اہل سنت سے بنیادی اختلاف ”تقلید“ ہے۔ ستم یہ ہے کہ یہ لوگ تقلید کی وجہ سے اہل سنت کو شرک فی الرسالت کا مجرم قرار دیتے ہیں جبکہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی جنہیں یہ توحید میں اپنا پیشوا تسلیم کرتے ہیں وہ امام احمد بن حنبل کی تقلید کرتے تھے۔ آج بھی سعودی عرب میں شیخ نجدی کی اولاد جو آل شیخ کہلاتی ہے۔ اپنے نام کے ساتھ بڑے فخر سے ”حنبلی“ لکھتے ہیں۔ ہماری اپنے ان معزز کرم فرماؤں سے یہی فرمائش ہے کہ وہ جس فراخ دلی سے احناف کو گمراہ قرار دیتے ہیں۔ اتنی ہی دریادلی سے ”نجدی شیوخ“ پر بھی فتویٰ جاری کریں۔

شیعہ:

ہمارے زمانے میں یہ ایک بڑا فرقہ ہے جس کے تمام عقائد اور نظریات پر مفصل بحث کرنا یہاں ممکن نہیں ہے لیکن ان کے تمام تر نظریات کی بنیاد ان کا نظریہ امامت ہے جس کے بارے میں چند ایک نکات ہم یہاں تحریر کریں گے۔ اگر بالفرض نبی اکرم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر کیا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کام کے لیے تلوار کیوں نہیں اٹھائی؟ اگر امامت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خاندان کا موروثی حق تھی تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں خلافت سے دستبرداری کیوں اختیار کی؟

اگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ذاتی مفادات کے تحت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نہیں بننے دیا تو وہ ذاتی مفادات کیا تھے؟ جبکہ تاریخی طور پر یہ بات ثابت ہے کہ ان حضرات کے خاندان میں حکومت نہ آئی؟ ان حضرات کی مالی پوزیشن انتہائی کمزور تھی؟ بالفرض کوئی ایسی وجہ تھی جو ہمارے علم میں نہ ہو تو سوال یہ ہے کہ عربوں کے روایتی مضبوط قبائلی نظام میں یہ کس طرح قبول کر لیا

مکیا؟ کہ قریش کی ایک غیر معروف شاخ کے فرد کو غیظہ بنادیا جائے؟ کسی سردار نے اس کی مخالفت کیوں نہیں کی؟
اگر خلافت و امامت حضرت علیؓ کے بیٹے کے خاندان کا موروثی حق تھی تو حضرت حسینؓ نے حضرت معاویہؓ کے خلاف علم
بغاوت کیوں بلند نہیں کیا؟

حضرت زین العابدینؓ اور بعد میں اشریفؓ نے والے انسانی ہیت نے خاموشی اور گوشہ نشینی کی پالیسی کیوں اختیار کی؟
حضرت علیؓ کے بیٹے کی مخالفت میں اگر حضرت معاویہؓ نے بیعت نہ کی (نہ خود ہند) غلطی پر تھے تو حضرت حسنؓ نے اور حضرت حسینؓ نے
نبی کے ہاتھ پر بیعت کیوں کی؟

جس طرح اہل سنت میں عقیدہ نبوت، حیادی عقیدہ ہے۔ اسی طرح اہل تشیع میں عقیدہ ولایت علیؓ و عقیدہ امامت بنیادی عقیدہ
ہے۔ اگر انہیں اس مسئلے پر خاموش کر دیا جائے تو مزید مباحث کو بیٹھنے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

قادیانی:

ہم نے "محسن القادی" میں اپنے قارئین سے یہ معذرت کی تھی کہ کوشش کے باوجود ہم امام بخاری کے بارے کے مختلف فرقوں
کے بنیادی نظریات کا تعارف پیش نہیں کر سکے۔ اسی طرح ہمارے زمانے میں مسلمان کہنے والے مختلف فرقوں کے نظریات کا تعارف
بھی وہاں پیش نہیں کیا جاسکتا تھا۔ یہاں اس کتاب میں ہم نے مختصر طور پر اس موضوع پر چند بنیادی نکات تحریر کیے ہیں تاکہ قادیانی
مسئلے سے اجنبی طور پر واقفیت حاصل کرے مگر فرقوں کے اختلافی نظریات اور ان کے دلائل کے بارے میں تفصیلی مواد پاسی
درستیاب ہو جاتا ہے اس تحریر کے دوران ہمارے بعض اصحاب نے یہ خوبصورتی ظاہر کی کہ قادیانی مذہب کے لوگ اسلام کا باوجود "اھل
لوگوں کے عقائد خراب کرنے کی کوشش کر رہے ہیں اس لیے ان کے بارے میں مختصر طور پر بنیادی اصول بیان کر دئے جائیں تاکہ عوام
اہل سنت ان سے استفادہ کر سکیں۔ سو مختصر طور پر ہم چند نکات یہاں تحریر کر رہے ہیں جو عوام کی ضرورت کیلئے انتہاء مفید ثابت ہوں گے۔

(۱) حضرت عیسیٰ علیہ السلام دنیا سے پردہ کر چکے ہیں یا نہیں؟ نبی اکرمؐ کے بعد کوئی اور نبی آ سکتا ہے یا نہیں؟ اس بحث سے قطع نظر
اصل سوال یہ ہے کہ آیا مرزا صاحب نبی ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱۱) کسی بھی نبی کے اندر کچھ بنیادی خصوصیات ہونی چاہئیں جو اس کے زمانے کے دیگر افراد سے نمایاں اور ممتاز کرتی ہوں۔
مرزا صاحب کے زمانے میں ہندوستان میں بہت سی نمایاں اور بھاری بھر کم شخصیات گزری ہیں۔ انبیاء کرام کی مقدس استیوں
کے ساتھ مرزا صاحب کا قادیانی جائزہ لینا تو بہت دور کی بات ہے۔ ہمارا ذاتی لطیف یہ بھی گوارہ نہیں کرتا کہ مرزا صاحب کا
قائد اعظم محمد علی جناح کے ساتھ مقابل کیا جائے۔ ایمانداری کی بات یہ ہے کہ شخصی اور معاشرتی خوبیوں کے اعتبار سے یعنی ملزم
فضل ذہانت، معاشرتی خدمات، مرتبہ و مقام، خاندانی پس منظر اور شخصیت و جاہلیت سے اعتبار سے مرزا صاحب پختہ جواہر مل سبھو
کے پائے کے آدمی بھی نہیں ہیں۔

کوئی بھی ذی شعور شخص اس بات کا انکار نہیں کر سکتا کہ آج کل کے بیسویں صدی کا سب سے بڑا مسلمان ہے لیکن کوئی بھی شخص
کسی علاقائی عدالت کے کسی تیسری درجہ کے جج کو بیسویں صدی عیسوی کا سب سے عظیم آدمی قرار نہیں دے سکتا۔ ایک پڑھ لکھا شخص
ہونے کے باوجود یہ سوچنا صحیح ہے کہ مرزا صاحب کو نبی ماننے کا مطلب یہی ہے کہ انہیں بیسویں صدی کا سب سے عظیم آدمی قرار دیا
جائے۔ اس وجہ سے کوئی شخص وہ ہونی چاہئے۔ یہجاہل کے ایک پسماندہ بیانات میں رہنے والے مختلف بیادیس کے شکار ایک عام
وہابی کو کس طرح سے بیسویں صدی کا سب سے عظیم آدمی قرار دیا جاسکتا ہے؟

(ii) مرزا صاحب اگر نبی تھے تو یقیناً ان پر وحی بھی نازل ہوتی ہوگی ان کے وحی کے مجموعہ کو ”براہین احمدیہ“ کے نام سے شائع کیا گیا ہے۔ آپ کہیں سے بھی اس مجموعے سے عربی عبارت نکال لیں۔ اسے اچھی طرح سے ٹائپ کروائیں اور کسی بھی یونیورسٹی کے شعبہ عربی کے کسی قابل استاد کو مصنف کا نام بتائے بغیر دکھائیں اور اس سے پوچھیں اس کلام کی ادبی حیثیت کیا ہے؟ آپ کو خود اندازہ ہو جائے گا کہ مرزا صاحب کا مبلغ علم کیا ہے؟

یہ وہ بنیادی سوالات ہیں جنہیں آپ کسی بھی قادیانی کے سامنے پیش کر سکتے ہیں۔



باب ۳۸:

...—...—...

49- حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ حَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ أَنَّ هِرْقْلَ قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَرَعَمْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَتِمَّ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تُخَالِطُ بِشَاشَتِهِ الْقُلُوبَ لَا يَسْخَطُهُ أَحَدٌ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے بتایا: ”(زمانہ قبل از قبول اسلام میں ایک ملاقات کے دوران) ہرقل نے مجھے کہا میں نے تم سے ان (نبی اکرم ﷺ) کے پیروکاروں کے بارے میں دریافت کیا تھا وہ بڑھ رہے ہیں یا کم ہو رہے ہیں؟ تو تم نے جواب دیا کہ ان کی تعداد میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے ایمان کی بھی یہی مثال ہے مکمل ہونے تک (وہ مسلسل بڑھتا رہتا ہے) میں نے تم سے دریافت کیا کہ کیا ان کے پیروکاروں میں سے کوئی شخص سختیوں کی تاب نہ لا کر مرتد بھی ہوا؟ تو تم نے نفی میں جواب دیا ایمان ایسا ہی ہوتا ہے جب اس کی بشاشت دل میں گھر کر جائے تو کوئی شخص اس سے منہ نہیں موڑتا۔

ترجمہ الباب: علامہ عینی لکھتے ہیں امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ترجمہ الباب میں کوئی عنوان قائم نہیں کیا اس کے بعد آپ نے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے بیان پر مشتمل روایت کا ایک حصہ یہاں نقل کیا ہے جب کہ کتاب ”بدء الوحی“ میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اسی روایت کو اسی سند کے ہمراہ تفصیل سے نقل کیا ہے۔ روایت کو اس طرح سے نقل کرنے کو ”خرم“ کہا جاتا ہے یعنی روایت کے ایک حصے کو نقل کر دیا جائے اور بقیہ حصے کو چھوڑ دیا جائے علم حدیث کے بعض ماہرین نے اسے مطلق طور پر ممنوع قرار دیا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک ایسا کرنا مطلق طور پر جائز ہے۔ صحیح قول یہی ہے کہ کوئی عالم روایت کے غیر متعلقہ حصے کو بیان نہ کرے لیکن شرط یہ ہے کہ اس صورت میں حدیث کے بیان میں خلل نہ آئے اس کے مفہوم میں خرابی پیدا نہ ہو۔

نفس مسئلہ: کیونکہ امام بخاری یہاں وہ روایت نقل کر رہے ہیں جن کا تعلق ایمان کے ساتھ ہے اس لیے انہوں نے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے بیان پر مشتمل روایت کا وہ حصہ نقل لیا ہے جس میں حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے ایمان کی کیفیت اور اس کے ثمرات کے بارے میں رومی حکمران قیصر کے تاثرات نقل کیے ہیں۔ روایت کے اس حصے کا نبی اکرم ﷺ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے البتہ دو صحابہ کرام رضی اللہ عنہما نے

کسی اعتراض کے بغیر اس کو نقل کیا ہے اس لیے اس کی حیثیت "تقریر صحابی" کی ہوگی۔
توجہ طلب ہمیں یہ غور کرنا چاہیے کہ آیا ہمارے ایمان کی بھی یہی کیفیت ہے؟



باب ۳۹ فضلی صَنِ اسْتَمْرَ اَلِدِیْنِمِ اپنے دین کی حفاظت کے لیے (گناہ سے بچنے) کی نصیحت

50 مَحَدَّثَنَا أَبُو نَعْمَانَ حَقَّقْنَا زَكَرِيَّا عَنْ عَمْرِو بْنِ قَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخِلَالُ بَيْنَ وَالْأَحْرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَبْلُغُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَصِيَ اتَّقَى الْمُشْتَبِهَاتِ اسْتَمْرَ اَلِدِیْنِمِ وَبَعِزُّهُ وَمَنْ وَقَعَ لِي الشُّبُهَاتُ كَرِهْتُ عَمِّي خَوَلَ الْحَمِيِّ يُؤْتِيكَ اَلْوَلَّيْقَةَ اَلَا وَرَأَيْتَ لِكُلِّ بَلَدٍ جَمْعِي اَلَا يَرَى جَمْعِي اَللَّهُ فِي اَرْضِهِ مَحَارِمُهُ لَا وَرَأَيْتَ لِي الْحَسْبُ مُصْعَدًا فَصَدَحَ صَلَاحُ الْحَسْبِ كُلُّهُ وَرَأَى فَتَسَدَّتْ لِقْدَ الْحَسْبِ كُلُّهُ اَلَا وَهِيَ الْقُبُ

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں انہی اکرام اللہ علیہم رشاد فرمایا "طرح بھی دیکھو کہ ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان کچھ امور مشتبہ ہیں جس کے بارے میں بہت سے لوگ یہ نہیں سمجھتے (یہ حرام ہیں یا حلال ہیں) ایسی جو شخص ایسی مشتبہ چیزوں سے بچے گا وہ اپنا دین اور اپنی عزت محفوظ رکھے گا اور جو شخص کسی مشتبہ چیز میں رتی بھر گمراہ ہو جائے تو اس کی مثال اس چراگاہ کی مانند ہوگی جو (اپنے چاروں طرف گواہوں کی) چراگاہوں کے آس پاس چراگاہوں کے لیے بچھاؤ بناتے اس بات کا امکان موجود ہے کہ کوئی جانور اس چراگاہ میں داخل ہو جائے۔ خیر، اگر بادشاہ کی ایک محسوس چڑاگاہ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی چراگاہ دنیا میں اس کی حرم کردہ شے ہیں۔ جہاں اور جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ راست ہو تو پھر جسم تندرست ہوتا ہے اور جب وہ خراب ہو جائے تو پھر جسم خراب ہو جاتا ہے۔ خیر، را (گوشت کا وہ ٹکڑا) اہل ہے۔



ترجمہ الباب اس ترجمہ الباب کے درجے نام بخاری چنانچہ یہی موقف ثابت کرنا چاہیے جس کی قائل یہاں کا حصہ ہے اور دیکھو کہ ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جائے اسے حدیث میں مشتبہ امور سے بچنے کو دین کی حفاظت قرار دیا گیا ہے۔ اور لام ی کی تفسیر ایک ایمان و اسلام اور دین متروکات ہیں۔

سند پر تبصرہ اس روایت کے تمام راویوں کو دیکھیں، قامت گزین رہے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت صرف فروع متصل ہے اور حدیث ثوابی ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ انسان کو اپنے دین کی حفاظت کا خاص خیال رکھنا چاہیے۔

استنباط احکام و مسائل ۱۔ بعض لوگوں کا ایمان کمزور ہوتا ہے 2۔ بعض امور کا حکم مشتبہ ہوتا ہے 3۔ جس چیز کے حکم کا پتہ ہوں سے گریز کرنا چاہیے 4۔ حرام کے قریب جانے سے اس میں جتنا ہونے کا اندیشہ ہو جاتا ہے اس لیے کسی حرام شے یا حرام کام کے قریب بھی نہیں جانا چاہیے 5۔ انسان کا دل یعنی اس کے ایمان کی باطنی کیفیت اس کے جسم یعنی اس کے اعمال پر اثر انداز ہوتی ہے۔

عصریات: ہمارے دور کے آج بیکہ میڈیکل سائنس بے حد ترقی کر چکی ہے اس لیے عملی طور پر یہ بات ثابت کر دی ہے کہ اگر کسی انسان

کادل اپنا عمل صحیح طور پر انجام نہ دیتا ہو تو اس کے نتیجے میں اس کے پورے جسم کا نظام تباہ ہو جاتا ہے اور وہ شدید ضعف کا شکار ہو جاتا ہے۔ اگر باطنی طور پر جائزہ لیا جائے تو یہاں دل سے مراد اس کے اندر موجود چیز یعنی ایمان ہے جو انسان کے تمام اعمال پر اثر انداز ہوتا ہے اگرچہ محاورے کی زبان میں لفظ قلب کا ترجمہ ”دل“ کیا جائے گا لیکن درحقیقت اس سے مراد ذہن ہے۔ اور ذہن سے مراد اس میں موجود سوچ اور شعور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صوفیاء سب سے پہلے انسان کے قلب یعنی اس کے ذہن کی اصلاح پر توجہ دیتے ہیں اور اس کے لیے مراقبہ اور اس نوعیت کے دیگر اعمال تجویز کرتے ہیں۔



باب ۴۰: آکاء الخمس من الایمان

خمس کی ادائیگی بھی ایمان کا حصہ ہے۔



51- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَقْعُدُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ يُجْلِسُنِي عَلَى سَرِيرِهِ فَقَالَ أَقِمْ عِنْدِي حَتَّى أَجْعَلَ لَكَ سَهْمًا مِنْ مَالِي فَأَقْبَبْتُ مَعَهُ شَهْرَيْنِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ الْقَوْمُ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ قَالُوا رَبِيعَةُ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ قُمْرَنَا بِأَمْرِ فَضْلِ نَخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَأَيْنَا وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ اتَّذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَاقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصِيَّامَ رَمَضَانَ وَأَنْ تُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الْحَنَنِ وَالذُّبَاءِ وَالنَّفِيرِ وَالْمَرْقَاتِ وَرُبَّمَا قَالَ الْمُقْبِرِ وَقَالَ اخْفَظُوا هُنَّ وَأَخْبِرُوا بِهِنَّ مَنْ وَرَأَيْنَكُمْ

حضرت ابو حمزہ (نامی تابعی روایت کرتے ہیں) میں اکثر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا اور وہ مجھے اپنے پاس پلنگ پر بٹھایا کرتے تھے ایک دن انہوں نے مجھے کہا تم کچھ عرصہ میرے پاس رہو تاکہ میں اپنے مال (علم) کا ایک حصہ تمہیں دوں میں کم وبیش دو ماہ ان کی خدمت میں حاضر رہا ایک دن انہوں نے مجھے بتایا: ”وفد عبدالقیس جب بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ان سے دریافت کیا تم کس قوم یا جماعت سے تعلق رکھتے ہو؟ تو انہوں نے عرض کی (بنو) ربیعہ سے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس قوم یا جماعت کو (کسی بھی قسم کی) رسوائی یا ندامت کے بغیر خوش آمدید ہو۔ انہوں نے عرض کی اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم صرف حرمت والے مہینوں میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو سکتے ہیں کیونکہ ہمارے اور آپ ﷺ کے درمیان ”مضر“ قبیلے کے کفار بستے ہیں لہذا آپ ﷺ ہمیں ان بنیادی تعلیمات سے آگاہ کریں جو ہم اپنے علاقے کے لوگوں تک پہنچا کر جنت میں داخل ہو سکیں۔ (ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں) اس کے علاوہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے مشروبات کا حکم دریافت کیا۔ نبی اکرم ﷺ نے انہیں چار باتوں کا حکم دیا اور چار باتوں سے منع فرمایا۔ آپ ﷺ نے انہیں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان لانے کا حکم دیا پھر دریافت کیا

کیا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان لانے کا مطلب کیا ہے؟ اسوں سے عرض کی کہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا (اللہ کی وحدانیت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے) کہ تم اس بات کی گواہی دو کہ اللہ کے سوا اور کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ (دوسرے یہ کہ) انفرادی قائم کرو اور کوئی اور نہ کرو (تیسرا) رمضان کے روزے رکھو۔ (چوتھا) مال غنیمت میں سے خمس دو کرو۔ آپ ﷺ نے انہیں جس چار چیز اس سے متعلق کیا (وہ یہ ہیں) عظیم دیاہ تسمیر اور موت (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہ احکام عیاں کرنے کے بعد ہی نرم ہوئے) انہیں مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا اس بات کو یاد کرو اور (بچنے والے کے) بعد سر سے دو گن تک انہیں پہنچا دینا۔

— — — — —

ترجمہ الباب کیونکہ امام بخاری بیسی کے نزدیک اعمال ایمان کا حصہ ہیں اور اس حدیث میں نماز و زکوٰۃ اور رمضان۔ اور اسے ہمراہ خمس کی اور جنگی کو بھی ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اس لیے امام بخاری بیسی نے ترجمہ الباب میں خمس کی اور جنگی کا بیان کا حصہ ہونا عنوان قائم کیا ہے دیگر احکام کا ذکر اس لیے نہیں کیا کیونکہ وہ احکام سے متعلق عنوانات پہلے ہی قائم کر چکے ہیں سند پر تبصرہ یہ حدیث مرفوع متصل ہے اور یہ قوی حدیث ہے۔

مضامین حدیث (۱) نماز و زکوٰۃ روزہ خمس کی فرضیت کا بیان (۲) شراب کے پیے مقہور کیے جانے والے برعکس کی وصیت میں حدیث کے بنیادی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل (۱) طالبان علم کو یہ شکل میں طلب علم کے لیے سفر کر سکتے ہیں۔ قرآن میں رشادہ واری تعالیٰ سے ”ہر گروہ میں بعض ایسے افراد“ نے جائیں جو دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرنے کے لیے نکلیں اور اسے حاصل کرے۔ یہ ہر گروہ اپنی قوم میں واپس آئیں تو انہیں (اللہ کے فضل سے) نصرت کے خوف سے ڈرائیں۔

(۲) طالبان علم کو پہلے بنیادی اصولوں سے شروع کرنا چاہیے (۳) کو چاہیے کہ وہ طالب علم کے ساتھ خندہ پیشانی سے پیش آئے۔ اور ان کی حوصلہ افزائی کرے۔ (۴) اگر اسد اسال علم دین حاصل کرنا سن ہو تو سال ہر جس پہ گنجائش اور سولہ کے مطابق ایک وقت علم دین کے حصوں کے لیے مخصوص کر دینا چاہیے۔ (۵) استاد کو چاہیے کہ وہ تعلیم دیتے وقت صاحب علم کے ذاتی معیار اور وقت کی گنجائش کا خیال رکھے۔ (۶) جس اشیاء سے حرام میں مبتلا ہوئے کا اندیشہ موجود رہتا ہے ان سے بچنا چاہیے۔ (۷) انسان کو چاہیے کہ وہ اپنی دینی مسلمات دوسروں تک بھی منتقل کرے۔

— — — — —

باب ۱۰ مَا جَاءَ إِنْ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَالْجَسْبَةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَّا نَوَى
فَدَخَلَ فِيهِ الْإِيمَانُ وَالْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَالصَّوْمُ وَالْأَحْكَامُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (أَفَلَا تَحْشُرُونَ عَلَى شَتَا بَيْنَهُمْ) عَلَى رَيْبِهِ نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ يُحْتَسِبُ صَدَقَةً وَقَدْ أَلْسَنَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ جَهَادٌ زَيْنَةُ

(اس حدیث کی وضاحت کہ) اعمال کا دار و در نسبت اور خلوص پر ہے اور ہر شخص کو اس کی نیت کا بدلہ ملے گا (امام بخاری فرماتے ہیں) ایمان و وضو نماز و زکوٰۃ حج و زورہ اور تمام احکام (اس حدیث کے حکم میں) داخل ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان (کی تشریح) ”(اسے رسول) تم فرما دو اور شخص اپنی طبیعت کے مطابق عمل کرے۔“ امام بخاری فرماتے ہیں اس

آیت میں موجود لفظ شاکلہ سے مراد نیت ہے۔ (نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے) کوئی شخص ثواب کے حصول کی نیت سے اپنے گھر والوں پر جو خرچ کرتا ہے وہ بھی صدقہ شمار ہوتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے: ”(ہجرت ختم ہو چکی ہے) لیکن جہاد اور نیت ابھی باقی ہیں۔“

...—...—...—...

52- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَلِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اعمال (کی صحت) کے اجر و ثواب کا دار و مدار نیت پر ہے۔ پس جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (کی رضا کے حصول) کے لیے ہجرت کرے گا تو (اجر و ثواب کے اعتبار سے) اس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لیے (یہی شمار) ہوگی اور جس نے (کسی) دنیاوی مقصد کے حصول کے لیے یا کسی عورت سے نکاح کے لیے ہجرت کی اس کی ہجرت اسی طرف ہوگی جس طرف اس نے ہجرت کی تھی (یعنی جو اس نے نیت کی تھی اسی کے مطابق اس کو بدلہ ملے گا۔)“

—...—...—...

ترجمہ الباب: یہ روایت اسلام کی تعلیمات کا مغز اور نچوڑ ہے اس کے مطابق کوئی بھی اچھا عمل اس وقت تک قابل قبول نہیں ہو سکتا جب تک اس کا محرک جذبہ درست نہ ہو۔ خواہ ظاہری اعتبار سے وہ کیسا ہی نیک کام کیوں نہ ہو۔ نبی اکرم ﷺ نے اس کی مثال میں ہجرت کا تذکرہ کیا ہے اور یہ بات واضح ہے کہ ہجرت کرنے والے صحابہ کا یہ عمل اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اتنی زیادہ فضیلت رکھتا ہے کہ جو صحابی یہ شرف نہیں رکھتا اس کا مرتبہ ہجرت کرنے والے صحابی کے برابر نہیں ہو سکتا۔

حدیث کی قسم: یہ حدیث قوی ہے اور اسے امام بخاری رحمہ اللہ کتاب کے آغاز میں نقل کر چکے ہیں دونوں مقامات پر فرق ترجمہ الباب کے عنوان میں ہے اس کی وضاحت ہم نے سابقہ سطور میں کر دی ہے۔

—...—...—...

53- حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زُرَيْدٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب کوئی شخص ثواب کے حصول کی نیت سے اپنے گھر والوں پر (مال) خرچ کرتا ہے تو یہ (عمل) اس کے لیے صدقہ شمار ہوگا۔“

—...—...—...

ترجمہ الباب: کیونکہ امام بخاری نے ترجمہ الباب میں یہ عنوان قائم کیا تھا کہ انسان کو اس کی نیت کے مطابق عمل کا اجر و ثواب ملتا ہے اس لیے یہاں آپ نے وہ حدیث نقل کی ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انسان کی زندگی کے عام معمولات جن میں اپنی بیوی کی

کے بارے میں نبی اکرم ﷺ نے وعید بیان کی ہے۔

اسی طرح لوگ دیگر مصارف میں صدقہ و خیرات کرتے وقت اللہ تعالیٰ کی رضا سے زیادہ ظاہری شہرت و ناموری کے حصول کو ترجیح دیتے ہیں۔ یہ بات بھی اسلامی تعلیمات کے منافی ہے کیونکہ یہ ایک آفاقی حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاصل ہونے والی عزت اور ناموری مخلوق میں ملنے والی شہرت پر فوقیت رکھتی ہے۔

توجہ طلب: صدقہ و خیرات کرتے وقت ہم اپنی نیت کا جائزہ لیتے ہیں؟



باب ۴۲: قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدِّينُ النَّصِيحَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ

وَلِلْإِئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ)

نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان (کی تشریح) ”دین اللہ تعالیٰ اس کے رسول مسلمان حکمرانوں اور عام مسلمانوں کے لیے خیر خواہی (کے جذبات رکھنے) کا نام ہے۔“ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان (کی تشریح) ”جب تک وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے خیر خواہ رہیں۔“



55- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنُّصْحِ لِكُلِّ

مُسْلِمٍ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”میں نے نبی اکرم ﷺ (کے دستِ اقدس پر) نماز پڑھنے، زکوٰۃ ادا کرنے اور تمام مسلمانوں کا خیر خواہ رہنے پر بیعت کی تھی۔“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا مرکزی عنوان کیونکہ خیر خواہی ہے اس لیے اس حدیث کا آخری جملہ ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتا ہے۔

سند پر تبصرہ: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور اس کی سند میں دو راوی تابعین ہیں۔ ایک قیس بن ابوحازم اور دوسرے اسماعیل بن ابوالخالد

مضامین حدیث: ہر مسلمان کی خیر خواہی اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) نبی اکرم ﷺ حسب ضرورت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مختلف امور پر بیعت لیتے رہتے تھے۔

(۲) شیخ کو چاہیے کہ حسب ضرورت اپنے مریدین سے بیعت لیتا رہے۔ (۳) ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ ہر معاملے میں اپنے مسلمان

بھائیوں کا خیر خواہ رہے۔

عصریات: آج کے زمانے میں بد قسمتی سے مسلمان اجتماعی اور انفرادی کسی بھی حوالے سے ایک دوسرے کے خیر خواہ نہیں ہیں۔ ہر شخص

اپنے ذاتی مفاد کو ترجیح دیتا ہے اور اس سلسلے میں کسی دوسرے کو نقصان پہنچانے سے بھی باز نہیں آتا۔

توجہ طلب: ہم صرف اللہ کی رضا کے حصول کے لیے کس حد تک مسلمانوں کے خیر خواہ ہیں؟



56- حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَافَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ

يَوْمَ هَمَّ الْمُجِيرَةُ بَيْنَ شُعْبَةَ قَامَ كَعْبَةُ اللَّهِ وَأَتَى عَلَيْهِ وَقَدْ غَنِيَكُمْ بِإِقْدَاءِ اللَّهِ وَخَذَهُ لَا تَسْرُكُ لَهُ وَمَوْقَارِ
وَالسَّكِينَةِ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ آمِينَ فَإِنَّمَا يَأْتِيَهُمْ النَّاسُ ثُمَّ قَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَمِيرِكُمْ فَإِنَّهُ كَانَ يُحِبُّ الْعَصَا ثُمَّ قَالَ أَنَا
بَعْدَ ذَلِكَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَتَبْعُكَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَسَرَّكَ عَلَى الرَّضِخِ لَكُنْ مُبْلِغٌ
فَكَتَبَهُ عَلَيَّ هَذَا وَرَبِّ هَذَا الْمَسْجِدِ إِنِّي لَنَاصِحٌ لَكُمْ ثُمَّ اسْتَغْفِرُ وَتَزَلْ

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے انتقال کے دن خطاب کرتے ہوئے حمد و صلوات کے بعد حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے
فرمایا: "اللہ سے ڈرتے رہو وہ اللہ جو ایک ہے اور جس کا کوئی شریک نہیں جب تک دوسرا میر نہیں آ جاتا اقرار رسولوں کے
ساتھ رہو (لڑائی جھگڑا شروع کر دینا) (اپنے سابقہ) امیر کی کوتاہیوں سے درگزر کرو (اور اسے معاف کر دو کیونکہ اللہ
تعالیٰ) معاف کرنے کو پسند کرتا ہے پھر فرمایا "میں نے ہی اکرم اللہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر سلام (یعنی
اسلامی تعلیمات پر گامزن رہنے) پر بیعت لینے کی درخواست کی تو آپ رضی اللہ عنہ نے (بیعت کے دوران) یہ شرط عائد کی کہ
میں ہر مسلمان کا خیر خواہ رہوں گا میں نے اس بات پر بھی بیعت کی۔ (پھر حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے نہایت بڑے زور و انداز میں
ارشاد فرمایا) اس مسجد کے پروردگار کی قسم! میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔ (روایت کیے ہیں) پھر حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے استغفار کے
کلمات ادا کیے اور (ممبر سے) نیچے اتر آئے۔



حدیث کی قسم یہ روایت بنیادی طور پر حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کے خطاب کا حصہ ہے۔ یعنی یہ درحقیقت تو یہ محال ہے جس کا ایک حصہ
نبی اکرم رضی اللہ عنہ سے متعلق ہے۔

مضامین حدیث مسلمانوں کی خیر خواہی اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل (1) خطاب کے آغاز میں حمد و ثنائیاں کرنی چاہیے۔ (2) خطاب کے دوران سامعین کو پرہیزگاری کی تلقین
کرنی چاہیے۔ (3) اگر کوئی فوری حادثہ پیش آ جائے تو اس بارے میں لوگوں کو ممبر کی تلقین کرے کے ساتھ حادثے سے متعلق دون
حدیث بیان کرنی چاہیے تاکہ لوگ اس حدیث کے حکم پر عمل کر کے دنیا و آخرت کے جردلوپ کے سختی میں نکل سکیں۔



کتاب العلم

علم کیا ہے؟

عام طور پر جس چیز کو علم قرار دیا جاتا ہے۔ اس کی دو بنیادی قسمیں ہیں۔ ایک معلومات اور دوسرا شعور۔ کتابوں میں درسگاہوں میں معلومات اس لیے فراہم کی جاتی ہیں تاکہ ان کے ذریعے شعور میں اضافہ ہو اور یہی شعور انسانیت کا جوہر ہے۔ ہر زمانے کے اہل علم اپنی زندگی کے تجربے اور شعور کو لفظوں کی شکل میں صفحہ قرطاس پر منتقل کرتے ہیں تاکہ بعد میں آنے والی نسلیں اس سے روشنی حاصل کر سکیں۔ اگر آپ وقت نظر کے ساتھ حقائق کا جائزہ لینے کی کوشش کریں تو یہ بات واضح ہو جائے گی کہ یہ دنیا ”محل حوادث“ ہے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے؟

ثبات ایک تغیر کو ہے زمانے میں

اسی تغیر اور تبدیلی کو جاننے کا نام علم ہے جس میں یہ سمجھا اور سمجھایا جاتا ہے کہ کس مقام پر کس وقت کس طرح کی تبدیلی رونما ہوتی ہے اور کس طرح سے کس تبدیلی کو پیدا کیا جاسکتا ہے؟ اس تبدیلی کے نتائج کیا ہوتے ہیں؟ اور ممکنہ طور پر کیا ہو سکتے ہیں؟ کسی ممکنہ تبدیلی کو کس طرح پیدا کیا جاسکتا ہے؟ یا کس طرح روکا جاسکتا ہے؟

اسی طرح کسی بھی علم کو سیکھنے اور سکھانے کے مخصوص آداب ہوتے ہیں یعنی کسی فن کو سکھاتے وقت پہلے اس کی ابتدائی کلیات (بنیادی اصولوں) کی تعلیم دی جاتی ہے اور پھر اس کے بعد اس فن کی جزئیات سکھائی جاتی ہیں۔

علم کی مثال ایک جسم کی مانند ہے جس کے بہت سے اجزاء ہوتے ہیں جو باہم ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہوتے ہیں۔ بعض اوقات کسی ایک علم کو حاصل کرنے کیلئے کسی دوسرے علم کو پہلے حاصل کرنا پڑتا ہے جیسے اگر آپ قرآن و سنت کا علم حاصل کرنا چاہتے ہیں تو اس کیلئے پہلے آپ کو عربی زبان و ادب اور گرامر کا علم حاصل کرنا ہوگا۔

اگرچہ قرآن یہ کہتا ہے کہ تمہیں بہت تھوڑا سا علم دیا گیا ہے لیکن اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ ہر علم سے متعلق معلومات بے شمار ہیں اور کوئی ایک شخص زندگی بھر کسی ایک علم کے حصول میں مشغول رہے تو بھی ان تمام معلومات کو حاصل نہیں کر سکتا اس لیے کسی بھی فن کی درس و تدریس کیلئے سب سے اہم پہلو یہ ہے کہ اس علم کے طالب کی حیثیت کیا ہے؟ اس کی ذہنی صلاحیت کیا ہے؟ وہ کب تک اور کس حد تک اس علم کو حاصل کر سکتا ہے؟ اس کا ذہن اور مزاج علم سے مطابقت رکھتے ہیں یا نہیں؟ اس علم کے حصول کیلئے طالب علم کا بنیادی مقصد کیا ہے؟

مسلم معاشروں میں جن علوم کی ترویج و اشاعت کی اشد ضرورت ہے ان میں سرفہرست دینی علوم ہیں۔ اس کے بعد معاشرتی علوم اگرچہ دینی علوم ایک اعتبار سے معاشرتی علوم کی حیثیت رکھتے ہیں اور معاشرتی علوم بالواسطہ طور پر دینی علوم کا ہی ایک حصہ ہیں۔

ہمیں زندگی میں کبھی بھی پاکستان سے باہر جانے کا اتفاق نہیں ہوا لیکن لوگوں کے بیانات سن کر ہمارے یہ دردِ دلکام مشکل نہیں ہے کہ تمام عالم، سماج میں دینی علوم کے طور پر پڑھانے والے فنون کو درجوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔

(۱) کل علوم اس میں قرآن مجید، علم حدیث اور اس سے متعلق دینی علوم شامل ہوں گے جیسے اصول حدیث، اصول فقہ، لغت، معنی، عقلی علوم اس سے مراد وہ علوم ہیں جو کتاب و سنت کے فہم میں معاون کی حیثیت رکھتے ہیں جیسے عربی، کرامت سے متعلق علوم، حد صرف، علم معانی و بیان وغیرہ۔

دینی علوم میں دو علم ایسے ہیں جو کتاب و سنت سے حاصل شدہ شرکی حیثیت رکھتے ہیں۔ ایک علم کلامِ حق تعالیٰ سے متعلق علم ہے۔ دوسرا علم فقہ یعنی معنوں سے متعلق علم۔

کوئی بھی شخص اس حقیقت کا انکار نہیں کر سکتا کہ ان تمام علوم میں عملی حکام یعنی فقہ کا علم سب سے زیادہ بہت رکھتا ہے۔ یہ لوگ مسلمان مگر اسے میں پیدا ہونے والا ہر بچہ اپنے ماں باپ کی طرح اللہ تعالیٰ کو پناہ بخواتین ہے۔ نبی کریم کو پناہ دے اور ہر مسلمان کو اور اسلام کے تمام بنیادی عقائد کے بارے میں اجماعی ایمان رکھتا ہے۔ مگرچہ ایمان سے متعلق مختلف امور کے بارے میں مسلمانوں کے مختلف مکاتب ہائے فکر کے نظریات ایک دوسرے سے مختلف ہیں لیکن یہ اختلافات عام طور پر مسجد کے امام کی سطح پر حل ہو جاتے ہیں۔ عملی مسائل یعنی فقہ کا علم ایک ایسا علم علم ہے جس کا تعلق مسلم معاشرے کے ہر فرد کے ساتھ ہے اور ہر فرد کی ذاتی و اجتماعی رہنمائی کے ہر پہلو کے ساتھ ہے۔ ہر شخص روزانہ سینکڑوں طرح کے معمولات سرعام انجام دیتا ہے جس میں سے ہر ایک معاملے میں سے شرعی رہنمائی کی ضرورت پیش آتی ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمارے اکابر فقہاء کے پرہیزی ورجات کو بلند کرے جنہوں نے اپنی بہترین صلاحیتیں سچوں کے علم و فہم کو بہت اور روشن کیا۔ اس کے اصول و ضوابط کو مقرر کیا اس کی کلیات و جزئیات کو مضبوط کیا۔ اس کی یہ تحقیقات آج تک امت کے لئے حاصلِ راہ کی شیشہ نہ تھکتی ہیں۔

یہ ایک بنیادی حقیقت ہے کہ انسانی تہذیب و تمدن و مدن شرفی روایت میں سابقہ تہذیب و تمدنوں کے دوران اتنا توسعہ نہیں پا جتا صرف چودھویں صدی ہجری کے دوران آیا ہے۔ ابتداء اسلام میں بلکہ ابتدائی وہ تہذیبوں میں مسلم معاشروں کی تہذیبی روایت۔

بظاہر سے اس بات کا بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ اس سے دنیوی مصلوات ہیایت محدود تھے۔ عبادتِ مری کا رنگ غالب تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر آپ علمِ فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کریں بلکہ علمِ حدیث کی کتابوں میں بھی آپ کو یہی رنگ غالب نظر آئے گا کہ اس کتب میں بیشتر مباحث کا تعلق عبادات کے ساتھ تھا اور عبادات میں بھی کیونکہ نماز سے اکثر واسطہ پڑتا ہے اس لیے فقہ کی کتابوں میں آپ کو عبادت اور نماز سے متعلق جتنا زیادہ مواد ملے گا۔ اتنا کسی اور موضوع سے متعلق نہیں مل سکے گا۔ عبادت کا تعلق سائنس کی شخصی زندگی کے ساتھ ہے۔ معاشرتی زندگی کے مصلوات فرد کی شخصی زندگی سے مختلف ہوتے ہیں۔ اسی زمانے میں معاشرتی زندگی سے مراد اور دینی زندگی ہوتی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ معاملات کے بارے میں علمِ فقہ کی کتابوں میں سب سے زیادہ مواد آپ کو کائنات اور طبی کے بارے میں ملے گا۔

ازدواجی زندگی کے بعد اس زمانے کی سب سے بڑی معاشرتی رسم تہارت تھی اس واسطے کہ کلین دین تھا۔ اس زمانے میں شیوہ اقامہ ویسے ہی بہت زیادہ نہیں ہوئی تھیں اور درج رہتی کہ عام طور پر برہمنوں یا کسی رصا مندی کے ساتھ ایک چڑ کے عرض میں

دوسری چیز دے دیا کرتے تھے۔ فریقین کی ذاتی صوابدید ہوتی تھی کہ وہ معاوضے کے طور پر ملنے والی چیز کو اپنے مال کا درست متبادل سمجھتے ہیں یا نہیں؟ یہی وجہ ہے کہ فقہ کی کتابوں میں خرید و فروخت کے احکام کے تحت جتنے بھی فتاویٰ اور مسائل بیان کیے گئے ہیں۔ ان سب کا تعلق اس زمانے کے مخصوص رسم و رواج کے ساتھ ہے۔ ان تین بنیادی موضوعات کے علاوہ فقہ کی تمام کتابوں میں زندگی کے تمام معاملات کے بارے میں آپ کو نہایت مختصر مواد دستیاب ہوگا۔

خدا نخواستہ ہمارا یہ مقصد ہرگز نہیں ہے کہ ہم ان اکابرین پر تنقید کرنا چاہتے ہیں بلکہ ہمارا مدعا صرف یہ ہے کہ جس طرح انسان کی زندگی کے مختلف ادوار ہوتے ہیں اسی طرح اقوام بلکہ مجموعی طور پر انسانیت کی دنیاوی زندگی کے بھی مختلف ادوار ہیں۔ عہد جوانی کی ضروریات بچپن سے بالکل مختلف اور کہیں زیادہ ہوتی ہیں۔ ہمارے اکابرین نے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق جو کام کیا۔ اس کی اہمیت مسلم ہے لیکن آج کے دور میں نئے پیش آمدہ مسائل کا حل ان اکابرین کی تحقیقات کی روشنی میں پیش کرنا ہمارا مذہبی اور اخلاقی فرض ہے۔

عربی کا مشہور مقولہ ہے

السؤال نصف العلم "سوال (کرنا یا جاننا) نصف علم ہے"

یہ ایک فطری حقیقت ہے کہ علت ہمیشہ معلول سے پہلے ہوتی ہے جواب کسی سوال کا تلاش کیا جاتا ہے۔ اس لیے ہمیں سب سے پہلے اس بات کا جائزہ لینا ہوگا کہ اصل سوال کیا ہے؟

آپ ایک مدرسہ قائم کرتے ہیں وہاں چند طلباء اقامت اختیار کرتے ہیں۔ ان کے کھانے پینے کا سامان فراہم کرنا مدرسے کی ذمہ داری ہے۔ ایک منتظم کی حیثیت سے آپ روزانہ تین وقت بازار سے تیار شدہ کھانا منگواتے ہیں اور طلباء کے سامنے پیش کر دیتے ہیں۔ آپ کا کیا خیال ہے؟ کہ آپ اس طرح سے اپنے مدرسے کا نظام جاری رکھ سکیں گے؟ کیا کوئی بھی ادارہ اس نوعیت کے "ریڈی میڈ" انتظامات برداشت کر سکتا ہے؟

اس وقت عملی طور پر صورتحال یہ ہے کہ دنیا بھر کے تمام اسلامی ممالک کھانے پینے کے سامان سے لے کر پہننے اوڑھنے یہاں تک کہ جنگ کرنے کا تمام تر ساز و سامان ریڈی میڈ منگواتے ہیں اور اگر کہیں کچھ نہیں منگوا یا جاتا تو اس کی وجہ بے چارگی ہوگی۔

سوال یہ ہے کہ ہم مسلمان زندگی بسر کرنے کی تمام ضروری اشیاء میں اپنے دشمنوں کے دست نگر کیوں ہیں؟ اور کیا ایسا ممکن ہے کہ ہم کبھی ان معاملات میں خود کفیل ہو جائیں؟

ایک شخص ڈاکٹر بننا چاہتا ہے اس کی دو ممکنہ صورتیں ہو سکتی ہیں۔ بچپن میں اس کے ذہن میں ڈاکٹر بننے کا خیال آ جائے اور وہ اپنے ابتدائی تعلیمی مراحل ہی سے اس مقصد کے حصول کیلئے جدوجہد کرنا شروع کر دے۔ ایسے شخص کے بارے میں توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائے گا لیکن ایک شخص کو چالیس برس کی عمر میں یہ خیال آتا ہے کہ مجھے ڈاکٹر بننا چاہئے اور صورتحال یہ ہے کہ وہ شخص ان پڑھ ہے۔ ایسے شخص کے بارے میں غالب امکان یہی ہے کہ اس کی آرزو پوری نہیں ہو سکے گی۔ فیض نے کہا ہے۔

وصال یا فقط آرزو کی بات نہیں

یہ آرزو بھی بڑی بات ہے مگر ہدم

آج کا مسلمان من حیث القوم اگر دنیا میں سر بلندی حاصل کرنا چاہتا ہے تو محض دعاؤں یا آرزوؤں کی وجہ سے ایسا ہونا ممکن نہیں

ہے اور ہم اگر آج اسی وقت سے اس منزل کے حصول کیلئے سفر کرنا شروع کرتے ہیں تو بھی جانے کب گوہر مقصود ہاتھ آتا ہے۔ دنیا میں اسلام کی سر بلندی کیلئے کوشش کرنا ہر مسلمان کا مذہبی اور اخلاقی فرض ہے اور یہ سر بلندی علم کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ ہم

پہلے اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ یہ دیا گیا علم حادث ہے اور دیا گیا علم تبدیلی کے بارے میں ہوتے یا تبدیلی پیدا کرنے کا طریقہ کار جاننے سے عبارت ہے۔ کہنے کو لفظ "علم" تین حروف کا مجموعہ ہے لیکن اس کے قسم میں کائنات کے تمام حقائق اور معارف موجود ہیں۔ علم کی ان قسمیں ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کی مزید ذیلی قسمیں ہیں اور ان میں تقسیم کا سلسلہ جاری ہے اور جاری رہے گا۔

اپنی آسانی کیلئے ہم علوم کو تین حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں

(۱) معاشرتی علوم (۲) فطری علوم (۳) معادنی علوم

مجموعی اعتبار سے علوم کی یہ تینوں قسمیں انسان کی تہذیبی زندگی کیلئے نہایت ضروری ہیں۔ پہلے وجہ ہے کہ آپ کو دنیا کا کوئی ایک ترقی یافتہ ملک ایسا نہیں ملے گا جہاں علوم کی ان تینوں اقسام میں سے کسی ایک قسم کو بھی غفلت و فراموشی کا شکار ہو گیا ہو۔ یہ سب میں کوئی ایک بھی مسلمان ملک ایسا نہیں ملے گا جہاں علوم کی ان تینوں اقسام کو ضروری سمجھا جاتا ہو۔ ان تینوں طرح کے علوم کی بعض ذیلی شاخیں جو جو محکمہ معاشروں میں کاروباری فائدے کے خواہے سے مفید سمجھی جاتی ہوں۔ صرف انہی ذیلی علوم ہی درس و تدریس کا درجہ پایا جاتا ہے اور وہ بھی ایک محدود خطے جنہیں مخصوص مسلمان ملک اور ملک میں بھی مخصوص شہر کی کاروباری ضرورت کے مطابق پایا جاتا ہے۔ آپ مردے کر کے دیکھ لیں۔ ان تینوں طرح کے علوم میں سے کسی بھی ایک علم کے بارے میں آپ کو یوں اتنی قوی معیار کا "اسلامی اور" نہیں ملے گا۔ مسلمان سکاڑھ سب کیسے ہوگا۔ اس میں سے کسی ایک قسم کے بارے میں مسلمانوں کا کوئی ٹیکر نہیں ہوگا۔ مسلمانوں نے کوئی ایسا معیار نہیں بنایا ہوگا

اس کا نتیجہ کیا نکلے گا؟ "یا ایک نیا حقیقت ہے۔" یہ کہہ رہے ہیں مسلمانوں میں سے کاسب سے کم تر شخص "مسجد کا امام" ہے، خیر ہوتا ہے اور دنیا میں مسلمان کی وہی حیثیت سے جو مسلم معاشرے میں اس کی مسجد امام ہی ہوتی ہے آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم نئی مسجد کے امام کی بہت عزت کرتے ہیں۔ استاد کو بہت تعظیم دیتے ہیں۔ ہم اس کا ٹکا نہیں کرتے۔ سو یہ ہے کہ یہ دونوں پیشوں میں قائل تنظیم و احترام ہیں تو کتنے لوگ ایسے ہیں جو ان معیاریتوں کو اختیار کرنا چاہتے ہیں؟



باب ۳: فَضِّلِ الْعِلْمَ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

فَدَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا)

علم کی فضیلت کا بیان اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے "تم میں سے جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جو انہی علم میں اللہ تعالیٰ اس کے درجات بلند کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے باخبر ہے۔" (قرآن میں ہے) اللہ تعالیٰ نے (یہ علم دیا کہ وہ یہ دعا مانگیں) فرمایا "اے میرے پروردگار! میرے علم میں اضافہ فرما۔"



ترجمہ الباب اس ترجمہ الباب کا عنوان علم کی فضیلت کا بیان ہے۔ امام بخاری بیحد نے اس کے بعد کوئی روایت نقل نہیں کی بلکہ صرف قرآن مجید کی دو آیات نقل کی ہیں۔ پہلی آیت سورہ مبارکہ ۱۱ اور دوسری آیت سورہ فتح ۱۱۴ ہے۔

کتاب الایمان میں امام بخاری بیحد باب ۱۵ میں اس مسئلے کو واضح کر چکے ہیں کہ اہل ایمان کے درمیان فضیلت و حرمت کے تہا سے فرق اور تفاوت پایا جاتا ہے مگر چنانچہ تفاوت کے اسباب مختلف ہو سکتے ہیں اس ترجمہ باب سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اہل ایمان کے باہمی مراتب میں تفاوت کی ایک بڑی وجہ علم بھی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بطور خاص اہل علم کو "درجات" کی بلندی کا

ذکر کیا ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے سورہ طہ: 114 میں اپنے پیارے نبی ﷺ کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنے پروردگار کی بارگاہ میں یہ دعا کریں۔ ”اے میرے پروردگار! تو میرے علم میں اضافہ فرما۔“

علم میں اضافے کی طلب انبیاء علیہم اجمعین کی مخصوص سنت ہے جیسا کہ سورہ کہف: 66 میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ بیان منقول ہے:

”کیا میں آپ کی پیروی کر سکتا ہوں تاکہ جس ہدایت کا علم آپ کو دیا گیا ہے وہ آپ مجھے بھی سکھا دیں۔“

علم کی فضیلت

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بہت سے مقامات پر اہل علم کی فضیلت بیان کی ہے ان میں سے بعض آیات کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

سورہ آل عمران: 18 میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”اللہ تعالیٰ اس بات کی گواہی دیتا کہ صرف وہی معبود ہے فرشتے اور اہل علم بھی انصاف کے تقاضوں کے مطابق اس بات کی گواہی دیتے ہیں۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی توحید کی گواہی دیتے ہوئے اپنے ساتھ فرشتوں اور اہل علم کا ذکر کیا ہے جو اہل علم کی فضیلت کے اظہار کے لیے کافی ہے تاہم اس آیت کے ذریعے بالواسطہ طور پر یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ اللہ کی بارگاہ میں اہل علم وہ لوگ ہیں جو اس کی توحید کا اعتراف کرتے ہیں کیونکہ یہاں اللہ تعالیٰ نے توحید کا اعتراف کرنے والوں کو اہل علم قرار دیا ہے اور یوں ان کی فضیلت کا اظہار کیا ہے تو اس کے ذریعے بالواسطہ طور پر یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی توحید اس عقیدے کے لوازمات اللہ تعالیٰ کی دیگر صفات کے بارے میں جس قدر زیادہ معلومات حاصل کرے گا اسے اتنی ہی زیادہ فضیلت حاصل ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ متکلمین اور صوفیاء دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی توحید اور صفات کا علم حاصل کرنا دیگر تمام علوم سے افضل ہے۔

اگر ہم عقلی اعتبار سے اس بات کا جائزہ لیں تو ہمارے سامنے یہ بات واضح ہو جائے گی کہ کسی بھی علم کی فضیلت اس چیز کی وجہ سے ہوتی ہے جس کے بارے میں اس علم میں بحث کی جاتی ہے جیسے علم طب کا موضوع انسانی جسم ہے اور انجینئرنگ کا موضوع انسان کے بنائے ہوئے آلات ہیں کیونکہ انسانی جسم مشینی آلات پر فضیلت رکھتا ہے اس لیے میڈیکل سائنس انجینئرنگ پر فضیلت رکھتی ہے یہ تمام مخلوقات مخلوق ہونے کے اعتبار سے یکساں حیثیت رکھتے ہیں جب ان سے متعلق علوم میں اس قدر تفاوت پایا جاتا ہے تو جس علم کا تعلق خالق کائنات کی معرفت سے ہوگا وہ یقیناً ان تمام علوم پر فضیلت رکھتا ہوگا اس لیے اے طالب! تمہیں چاہیے کہ تم علم توحید کے حصول کی کوشش کرو اور اس کے معارف کے بارے میں متکلمین اور صوفیاء کے کلام کا مطالعہ کرو۔

سورہ زمر: 9 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اے رسول! تم فرما دو (یعنی پوچھو) کیا علم رکھنے والے اور علم نہ رکھنے والے برابر ہو سکتے ہیں“ اس آیت میں قرآن نے انسانوں کو دو مرکزی حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ ایک وہ طبقہ ہے جو علم کی نعمت سے سرفراز ہے اور دوسرا وہ گروہ ہے جو اس نعمت سے محروم

ہے لیکن یہاں یہ سوال سامنے آتا ہے کہ اس علم سے مراد کون سا علم ہے؟

انسانی زندگی کے معاملات مختلف حصوں اور شعبوں میں تقسیم ہیں زندگی کے ہر معاملے اور شعبے میں مختلف علم سے واقفیت رکھنے والے شخص اس علم سے محروم شخص پر فضیلت رکھتا ہے۔ قرآن یا اسلام دنیاوی علوم کے تحت نہیں ہیں تاہم کتاب امت میں جس دہل علم کی صلیت کا ذکر موجود ہے ان سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنے خالق کی وحدانیت کا علم رکھتے ہیں اس پر ایمان رکھتے ہیں حاکم فی مابین ہے کہ جب مخلوق سے متعلق کسی علم کو جاننے والے اور نہ جاننے والے پر نہیں ہو سکتے تو حاکم کی معرفت رکھنے والے اور نہ رکھنے والے برابر نہیں ہو سکتے اسی لیے سورہ بقرہ 179 میں ارشاد باری تعالیٰ ہے

”تم میں سے جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جو اہل علم ہیں اللہ تعالیٰ ان کے درجات بلند کر دیتا ہے۔“

جب انسان اللہ تعالیٰ کی ذات کی عظمت کے بارے میں غور و فکر کا آغاز کرتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کی صفات کی عظمت مخلوق کی کمزوری اور اپنی ذات کی بے حیثیتی کا اندازہ ہوتا ہے اس کے نتیجے میں وہ اللہ تعالیٰ کی شان سے باری کے بارے میں سوچی اور ہمیشہ خوفزدہ رہتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے سورہ فاطر 28 میں ارشاد فرمایا ہے

”بے شک اللہ تعالیٰ سے اس کے بندوں میں سے صرف عباد کرتے ہیں۔“

جو لوگ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں وہ اس بات کی تلاش میں رہتے ہیں کہ کس طرح ان کے علم میں صاف ہوگی ہر بات ہے کہ اللہ کی معرفت حاصل کرنے کے لیے اس کے بنی گام سے زیادہ اور کیا چیز مفید ہو سکتی ہے؟ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے سورہ غلکوت 4 میں ارشاد فرمایا ہے

”ہم نے لوگوں کے لیے یہ شانیں بیان کی ہیں لیکن انہیں صرف علم والے سمجھ سکتے ہیں۔“

ہم پہلے اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا مطلب اس کی صفات کی معرفت سے اور اس کی صفات کی معرفت کا مطلب اس کی صفات کے مظاہر کی معرفت ہے۔ محققین نے یہ اصول نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام تر صفات کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے کچھ ایسی صفات ہیں جن کا تعلق اس کی اپنی ذات کے ساتھ ہے جیسے اعلیٰ، قیوم، عالم و غیرہ جبکہ اللہ تعالیٰ کی کچھ صفات ایسی ہیں جن کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے جیسے اعلیٰ، اللہ و غیرہ۔

اصول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جو صفات مخلوق سے متعلق ہیں وہ حاصل تعینات ہیں جیسے آپ دعا ہے ”پتے پتے چلنے اٹھنے مٹنے کو“ ”حس“ کے تعینات قرار دے سکتے ہیں اسی طرح مخلوق سے متعلق اللہ تعالیٰ کی تمام تر صفات صرف ایک صفت کے تعینات ہیں اور وہ ”صفت تکوین“ ہے اس کے بارے میں سورہ یسین میں ارشاد باری تعالیٰ ہے

”بے شک اس کے ”امر“ کی شان یہ ہے کہ جب اس نے ”شے“ کا ارادہ کیا تو اس سے فرمایا ہوا ”جس وہ (اب بھی) ہو رہی ہے اور ہوتی رہے گی۔“

اگرچہ مفسرین نے اس آیت کی مختلف تفاسیر بیان کی ہیں تاہم یوں عموماً ہوتا ہے جیسے یہاں ”شے“ سے مراد پوری کائنات ہے جسے وجود میں آنے کا حکم ہوا تو وہ وجود میں آگئی اور مسلسل تغیر و تبدل کی رو میں سے کسی ہے فرمایا ”وہ ہو رہی ہے اور ہوتی رہے گی“ یہاں ”لیکن“ کا لفظ ماضی فیہ ہے کیونکہ عربی کے گرامر کے اعتبار سے یہ فعل مضارع ہے جس میں حال اور مستقبل دونوں شامل ہوتے ہیں اور اس کائنات میں رونما ہونے والی مخلوق کی ہر قسم ہر جنس ہر نوع مسلسل تبدیلی اور تغیر کی زد میں ہے یہی تبدیلی و تغیر تعینات کی شکل میں آ کر مختلف اعتبارات قرار پاتے ہیں۔ زندگی موت دنیا آخرت ذمیں ”سہاں“ ہرام لکھی ”شیخ“ ہرم ٹکئی ”اچھا“ بُرائی یہ سب

تعیّنات ہیں۔ ایک ”تکوین“ کے تعینات ہیں۔

شاید اس گفتگو کے ذریعے ہمیں اس سوال کا جواب بھی مل جائے جو سائنس دان پیش کرتے ہیں کہ تجرباتی طور پر یہ کائنات خود بخود چلتی ہوئی محسوس ہو رہی ہے اسے ایسا محسوس ہونا بھی چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے جسم کے کسی عضو کے ذریعے خواہ وہ ہاتھ ہو یا زبان اسے نہیں چلا رہا کیونکہ عضو ہاتھ زبان سوچ یہ سب مخلوق کی خصوصیات ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات ان سب سے ماوراء ہے اس کائنات کا اس کی ذات کے ساتھ تعلق صرف ایک ”امر“ کے واسطے سے ہے اور اس ”امر“ کی عظمت یہ ہے کہ اس کے نتیجے میں ذرے کے ذیلی حصوں سے لے کر کائنات کے انتہائی کناروں تک موجود تمام اجناس و انواع کا نظام خود بخود چل رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”بے شک اللہ تعالیٰ اپنے ”امر“ کو پورا کرنے والا ہے اور تحقیق اللہ نے ہر شے کی قدر (تقدیر) مقرر کر دی ہے۔“ (الطلاق: 3)

اسی طرح سورہ القمر: 49 میں ارشاد ہوتا ہے:

”بے شک ہم نے ہر شے کو ایک قدر (تقدیر) کے مطابق پیدا کیا ہے۔“

یعنی ہر شے کی تقدیر پہلے سے طے شدہ ہے اللہ تعالیٰ کو بار بار نئی پیدا ہونے والی چیز کی تقدیر از سر نو مقرر نہیں کرنا پڑتی اور کائنات کا نظام کائنات میں موجود تمام تر اشیاء اسی مقرر شدہ تقدیر کے مطابق ”خود بخود“ چل رہے ہیں۔

ہم اس بات کو ایک عام فہم مثال کے ذریعے واضح کر دیتے ہیں۔ ایک انسان کا جسم اپنے اندر ایک پوری کائنات ہے اور اگر ہم اس جسم کو کائنات کے مقابلے میں رکھیں تو دونوں کے درمیان موجود تناسب کے اظہار کے لیے عدد کم پڑ جائے گا۔ انسان کے جسم میں ہزاروں نہیں لاکھوں نہیں کروڑوں بلکہ شاید اس سے بھی زیادہ اجزاء کی انفرادی حرکت بھی اللہ تعالیٰ کے اسی ایک امر کی تابع ہے اور پوری کائنات کے تمام تر اجزاء اقسام کی حرکات بھی اسی ایک امر کے تابع ہیں۔

اگر انسان غور کرے تو اسے اپنے وجود اور کائنات کے درمیان بہت سی مناسبتیں نظر آئیں گی جن کے ذریعے وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے بارے میں غور و فکر کر سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”یقین رکھنے والوں کے لیے زمین میں بہت سی نشانیاں موجود ہیں (اور اس کے ساتھ) تمہارے اپنے اندر بھی (بہت سی

نشانیاں ہیں) کیا تم غور نہیں کرتے۔“

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں یہ توفیق عطا فرمائے کہ ہم اس کی قدرت کی عظمت کا احساس کر سکیں اور اپنے علم کو دوسروں تک منتقل کر کے اپنی اور دوسروں کی نجات کا باعث بن سکیں۔

علم کی اہمیت مسلم ہے نبی اکرم ﷺ کی بہت سی احادیث صحابہ کرام کے اقوال تابعین اور بعد کے زمانے کے علماء کے بیانات میں علم اور اہل علم کے مختلف اوصاف اور فضائل پر روشنی ڈالی گئی ہے جن کی افادیت کے پیش نظر انہیں یہاں نقل کیا جاتا ہے۔ بنیادی حقیقت یہ ہے کہ علم کسی بھی قوم کی ترقی میں بنیادی کردار ادا کرتا ہے۔ اس میں صرف مذہبی روایات کے علم کی قید نہیں ہے بلکہ علم کی جملہ اصناف اس میں شامل ہونگی۔ بد قسمتی کے ساتھ مسلم معاشروں میں علم اور اہل علم کو اور ان کے متعلقات کو وہ حیثیت حاصل نہیں ہے جو درحقیقت ہونی چاہئے۔ مزید ستم یہ ہے کہ امت کی ہدایت رہنمائی کا ذمہ دار ہمارا مذہبی طبقہ صرف چند مخصوص کتابوں کے درس و تکرار کو بلکہ یہ کہنا مناسب ہوگا کہ ان کتابوں کے مخصوص صفحات کی مخصوص عبارتوں پر لایعنی اشکالات و جوابات کو علم کی انتہا سمجھتا ہے۔

ہمیں اس اعتراف میں کوئی تامل نہیں ہے کہ ہمارا مبلغ علم اور مظاہرہ دونوں نہایت محدود ہیں اسی لیے ہم آج تک عہد حاضر کے

مسلمان مفکرین کے ایسے مواد سے آگاہ نہیں ہو سکے ہیں جن میں مسلم معاشروں میں تعلیم کے فروغ کی جدت دہی گئی ہو۔ بعض اور نے ایسا کیا بھی ہے تو انکی تمام تر سوچ محدود رہی دینی اور دنیاوی تعلیم سے آگے نہیں بڑھ سکی۔

امت مسلمہ کی من حیث القوم ترقی کیلئے سب سے پہلے علوم و فنون میں مہارت ضروری ہے لیکن اس سے مراد راز ہے انکا ادارہ ایسا مہارت نہیں ہے بلکہ ضرورت یہ ہے کہ مسلم معاشروں میں موجود ہر نوعیت کے تعلیمی اداروں میں ایسی مہارت فروغ دیا جائے اور ہر طالب علم کو یہ بصیرت کی جائے کہ اس کے نزدیک علم کے حصول کا دنیاوی مقصد اللہ کی رضا کا حصہ اور دینی مقصد کے مطابق اس کے لئے دنیا کی سرپرستی ہو لیکن عملی صورت حال یہ ہے کہ ادارہ مذہبی اداروں میں بھی تعلیم و تربیت کا دنیاوی مقصد اللہ کی رضا کا حصہ دیکھ کر دنیا کی سرپرستی نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اصلاح کی توفیق عطا فرمائے۔

حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں۔ نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے۔

”علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور ہر چیز یہاں تک سمندر میں چھینیاں بھی نہ لے کر دیا جائے۔“

ایک اور روایت کے مطابق ”حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے۔

”طالب علم کے حصول علم سے راضی ہو کر فرشتے اسے پر اس کے راستے میں بھیجا دیتے ہیں۔“

حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے ”جو شخص علم کے حصول کے لئے چلتا ہے اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے۔

”انسان کے مرنے کے بعد اس کا ہر عمل منقطع ہو جاتا ہے سوائے تین اعمال کے (ایک) صدقہ چاہے (دوسرا) وہ علم جس کے ذریعے انسان کے مرنے کے بعد بھی نفع حاصل کیا جائے (اور تیسرا) وہ نیک اور اوجاں کیلئے دعا کرتی ہے۔“

یہ احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ علم حاصل کرنا درس و کورسوں تک محفل کرنا کتنا ہم اور باعث نصیبت کام ہے۔ عالم فہمی بات ہے کہ طلب علم کی نصیبت جان کر نے کا دنیاوی مقصد لوگوں کو حصول علم کی ترغیب دینا ہے ”سچا جان روایت میں جس علم کی نصیبت کا ذکر ہے اس سے مراد علم دین ہے لیکن اگر کوئی شخص خلق خدا کی جدائی کیلئے نیک نیتی سے جذبے تحت دنیاوی علم حاصل کرے تو اسے بھی نصیبت حاصل ہوگی۔“

حضرت ابو امامہ الباقلی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے۔

”علم کے اٹھالے جانے سے پہلے اسے حاصل کر لو کیونکہ علم سکھانے والے اور علم سیکھنے والے اجر کے حصول میں برابر کے شریک ہوتے ہیں اور ان کے علاوہ کسی اور قسم کے لوگوں میں بھلائی نہیں پائی جاتی۔“

اس حدیث میں نبی اکرم نے صراحت کے ساتھ اپنی امت کو یہ تلقین کی ہے کہ امت کے افراد کا تعلیم و تہذیب کے ساتھ سمندر

ابن ماجہ 841/2، ترمذی 72

ابن ماجہ 841/2، ترمذی 72

ابن ماجہ 841/2، ترمذی 72

ابن ماجہ 841/2، ترمذی 72

ابن ماجہ 841/2، ترمذی 72

ہمیشہ برقرار رہنا چاہئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نبی اکرم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں۔

”علم کی طلب جاری رکھو اگرچہ اس کیلئے تمہیں چین ہی کیوں نہ جانا پڑے۔“

اگرچہ اس حدیث کو محدثین نے انتہائی ضعیف قرار دیا ہے لیکن کسی حدیث کو ضعیف قرار دینے کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا کہ وہ سرے سے حدیث ہی نہیں ہے اس لیے اس حدیث کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مسلمانوں کے لئے ضروری دنیاوی علوم کا حصول بھی نہایت ضروری ہے کیونکہ اس زمانہ میں چین میں دنیاوی امور سے متعلق علم ہی حاصل کیا جاسکتا تھا۔ بعض محدثین نے اس حدیث کا یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ یہاں چین سے مراد ملک چین نہیں ہے بلکہ اس سے مراد دور دراز کا خطہ ہے یعنی علم کے حصول کیلئے اگر تمہیں دور بھی جانا پڑے تو جاؤ۔ اگر حدیث کا یہ مفہوم مراد لیا جائے تو بھی اس کا بالواسطہ مطلب یہ ہوگا کہ دنیاوی علوم کے حصول کیلئے اگر دور دراز کا سفر کرنا پڑے تو کر لینا چاہئے کیونکہ یہ طے ہے کہ نبی اکرم کے عہد مبارک میں دینی علوم کا مرکز آپ کی اپنی ذات تھی۔

صحابہ کرام کی مقدس زندگیوں کا مطالعہ کرنے سے یہ بات آشکار ہو جاتی ہے کہ ان حضرات نے علم دین کے حصول کیلئے طویل اسفار کیے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ مجھے پتہ چلا کہ نبی اکرم کی ایک حدیث فلاں صحابی سے پتہ چل سکتی ہے۔ میں نے ایک اونٹ خریدا اس پہ زاوراہ رکھا اور ایک ماہ تک سفر کرنے کے بعد شام پہنچا۔ وہاں حضرت عبد اللہ بن انیس انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر کے دروازے پر آیا اور اندر پیغام بھجوایا کہ انہیں بتا دیا جائے کہ جابر آپ کے دروازے پر موجود ہے۔ انہوں نے دروازے پہ آ کر پوچھا جابر بن عبد اللہ؟ میں نے جواب دیا جی ہاں۔ انہوں نے باہر آ کر مجھے گلے لگایا۔ میں نے انہیں بتایا کہ مجھے یہ پتہ چلا ہے کہ ایک حدیث آپ نے نبی اکرم سے سنی ہے (اس کے بعد خاصی طویل روایت ہے) ۱

اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام علم حدیث کے حصول کیلئے کس قدر محنت اور مشقت برداشت کرتے تھے۔ آج ہمارے زمانے میں جبکہ علم حدیث اور سیرت کے بارے میں شائع شدہ کتابیں موجود ہیں۔ ہمیں اتنی بھی توفیق نہیں ہوتی کہ ہم ان کا مطالعہ کرنے کی زحمت کر لیں۔

اسلام کی نظر میں علم کا حصول اور تدریس کتنی اہمیت رکھتا ہے اس کا اندازہ اس روایت سے لگایا جاسکتا ہے۔ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا تھا۔

”اگر اللہ تعالیٰ تمہاری وجہ سے کسی ایک بھی شخص کو ہدایت دیدے تو یہ تمہارے لیے سرخ اونٹوں (کی ملکیت کے)

حصول سے زیادہ بہتر ہے۔“ ۲

عالم کیلئے یہ بات نہایت ضروری ہے کہ وہ اپنا علم دوسروں تک منتقل کرے اور یہی وہ بنیادی روایت ہے جس سے قوموں میں علم کی اہمیت کا شعور اجاگر ہوتا ہے۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نبی اکرم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں۔

۱۔ ابن عدی (۱۴۳/۴)

۲۔ بخاری محمد بن اسماعیل ”الادب المفرد“ (۹۷۰)

۳۔ بخاری محمد بن اسماعیل ”الجامع الصحیح“ ۲۹۴۲ نیشاپوری ”مسلم بن حجاج“ ”الصحیح“ ۲۴۰۶

”انسان کا علم حاصل کرنا اس پر عمل کرنا اور دوسرا اس کا تعلیم دینا (یہ سہ کام) احدیت میں آتا ہے۔
یہ اور اس طرح کی دیگر بہت سی احادیث ہیں جن میں علمی حیثیت کا مختلف عقائدات سے علماء کیا گیا ہے۔

—*—*—*

قَابِلٌ مِّن سَبِيلٍ عَلِيمًا وَهُوَ مُسْتَعِجِلٌ فِي حَيْثُوبِهِ قَاتِلُ الْحَدِيثِ لَمْ أَجَابِ السَّائِلَ
اگر کسی سے کوئی علمی بات پوچھی جائے درود گفتگو میں مصروف ہو تو پہلے اپنی بات پوری کرے اور پھر سائیل سے جواب دے۔

... —*—*—*

57- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ وَ حَدَّثَنِي اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْمُنْبَرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي اَبُو قَالَ حَدَّثَنِي هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ خَالَهٖ اَعْرَاسِي فَقَالَ فَمَنْ السَّاعَةِ فَمَضَى وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ لَمْ يَسْمَعْ حَتَّى اِدَّ قَصَى
حَدِيثُهُ قَالَ اَيُّ اَرْوَاحِ السَّائِلِينَ غَرِ السَّاعَةَ قَالَ هَا اَيَا رَسُولِ اللَّهِ قَالَ قَدْ صَبَّحْتَ لِمَا نَهَى فَاَسْطَرَّ سَاعَهُ
قَالَ كَلِمَتٌ يَصْغَتْهَا قَالَ رَدَّ وَبَيَّضَ الْاَنْوَارُ اِلَى غَيْرِ اَهْلِيهِ فَلَا تَنْظُرُ السَّاعَةُ

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرمؐ کو مجلس میں چند لوگوں کے ساتھ گفتگو میں مصروف تھے کہ
اسی دوران ایک دیہاتی شخص وہاں آیا اور اس نے دریافت کیا کہ قیامت کیسے آئے گی؟ نبی اکرمؐ فرمادے کہ میں نے اس کو
رکھی حاضرین میں سے جس شخص نے یہ سمجھ لیا کہ نبی اکرمؐ فرمادے کہ اس دیہاتی کی کدالعت کو پائیدار سے اور جس نے سمجھ لیا
شاید آپؐ اسے اس کی بات سنی ہی نہیں ہے جب آپؐ کی گفتگو مکمل ہوئی تو آپؐ نے دریافت کیا کہ قیامت کے
بارے میں سوال کرنے والا شخص کہاں ہے؟ اس دیہاتی نے عرض کی یا رسول اللہؐ مجھے اس میں بیان ہو۔ آپؐ نے
فرمایا ”جب قیامت کو صبح کیا جائے گے تو تم قیامت کا انتظار شروع کر دو“ اس نے دریافت کیا قیامت کو صبح کرنے کا
مطلب کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا ”جب کوئی کام ہاتھ میں لے کر سوچا جائے تو تم قیامت کا انتظار شروع کر دو۔“

—*—*—*

ترجمہ الباب کیونکہ علم لینے سے حاصل ہوتا ہے اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے سب سے پہلے علمی حیثیت باب 43 میں بیان کی ،
اس باب میں علم لینے اور سکھانے کے آداب بیان کرے گئے ہیں۔ ترجمہ الباب کے معنوں اور بعد میں اگر کی جائے وہاں حدیث
کے درمیان مناسبت وضاحت کی گئی ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو تائیدیں موجود ہیں ایک حضرت عدول بن علی بن اسامہ اور دوسرے حضرت عطاء بن یسار
حدیث کی تصحیح یہ روایت مرفوعہ متصل ہے یہ روایت حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث (1) علم لینے اور سکھانے کے آداب (2) دانت کی اہمیت (3) لالوں کی حیثیت کی نہ مت (4) قرب قیامت کی
علامت کا بیان۔ اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل (1) جب کوئی استاد یا عام پبلے سے بات کرنے میں مشغول ہو تو اس کے فارغ ہونے کا انتظار کرنا چاہیے۔

(۲) اگر کوئی کم علم شخص اس طرح سوال کر دے تو عالم کو چاہیے کہ وہ ناراضگی کا اظہار نہ کرے بلکہ پہلے اپنی بات مکمل کرے اور پھر سائل کی تشفی کرے۔ (۳) سائل اگر کم علم یا آداب سے ناواقف بھی ہو تو بھی اس کے ساتھ مہربانی سے پیش آنا سنت ہے۔ (۴) اگر سائل کی تشفی نہ ہو تو وہ صورت مسئلہ سے متعلق مزید سوال کرے۔ (۵) پہلے آنے والے کو پہلے فارغ کیا جائے۔ (۶) کسی بھی عہدے پر کسی بھی شخص کو تعینات کرتے وقت اس کی اہلیت کو پیش نظر رکھا جائے۔ (۷) زمانے کے حالات اور رواج کو سامنے رکھتے ہوئے قرب قیامت سے خوف زدہ رہا جائے۔ (۸) دوسروں کو بھی ان امور کی تعلیم دی جائے۔ (۹) کسی کی تعلیم و تربیت میں شوق اور رغبت کا مظاہرہ کیا جائے۔

عصریات: مذکورہ بالا حدیث کی روشنی میں جب ہم عصر حاضر کا جائزہ لیتے ہیں تو نہایت حوصلہ شکن صورت حال سامنے آتی ہے اگر آپ پوری ایمان داری سے جائزہ لیں تو دنیاوی اداروں اور محکموں کا تو ذکر ہی کیا؟ دینی اداروں اور تنظیموں میں تعینات اکثر اہل کار درحقیقت اپنے عہدے اور ذمہ داری نبھانے کے اہل نہیں ہیں بلکہ عام اہل کاروں کو تو ایک طرف رہنے دیں بیشتر مذہبی اداروں اور تنظیموں کے قائدین بھی اپنے عہدوں پر متمکن ہونے کے اہل نہیں ہیں۔

توجہ طلب: اس حدیث کو سامنے رکھ کر کیا آپ نے یہ اندازہ لگایا کہ ہمارے مذہبی پیشوا اور قائدین ”قرب قیامت کی نمایاں نشانی“ ہیں؟



باب ۴: مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ

بلند آواز سے علمی بات بیان کرنا



58- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ ابْنِ مَاهَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاَهَا فَأَذْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقْنَا الصَّلَاةُ وَنَحْنُ نَعْرَضُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِلْأَغْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا (58) حضرت محمد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفر کے دوران نبی اکرم ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے تھے جب آپ ﷺ ہم سے ملے تو نماز کا وقت کم رہ گیا تھا اور ہم وضو کر رہے تھے جلدی میں ہم نے پاؤں پر مسح کیا تو آپ ﷺ نے بلند آواز سے دو یا تین مرتبہ فرمایا ”جہنمی ایڑھیاں برباد ہوں۔“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے عنوان اور بعد میں ذکر کی جانے والی حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بعض اوقات ضرورت کے تحت لوگوں کو تنبیہ کرنے یا زیادہ لوگوں تک اپنی بات پہنچانے کے لیے آواز کو بلند کیا جاسکتا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دوراوی تابعین ہیں ایک حضرت یوسف بن ماکہ اور دوسرے حضرت جعفر بن ایاس۔

حدیث کی قسم: یہ روایت بھی مرفوع متصل ہے اور یہ بھی حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: وضو کے دوران اعضائے وضو کو اہتمام اور احتیاط سے دھونا اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) وضو کے دوران پاؤں دھونا فرض ہے۔ (۲) اگر کسی ناواقف شخص کو کوئی ایسا کام کرتے دیکھا جائے جو

هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”ایک درخت ایسا ہے جس کے پتے جھڑتے نہیں اور وہ مسلمان شخص کی مانند ہے۔ مجھے بتاؤ کہ وہ کون سا درخت ہے؟ حاضرین جنگلی درختوں کے بارے میں سوچنے لگے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: مجھے خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن میں شرم کے مارے خاموش رہا پھر کچھ دیر بعد لوگوں نے عرض کی: اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ ہی بتائیں وہ کون سا درخت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے۔



ترجمہ الباب: ہر علم اور فن کی اپنی مخصوص اصطلاحات ہوتی ہیں اسی طرح علم حدیث کی بھی مخصوص اصطلاحات ہیں اگر آپ کسی بھی حدیث کی سند کا جائزہ لیں تو آپ کو اندازہ ہو جائے گا کہ محدثین جب اپنے استاد کے حوالے سے کسی حدیث کو نقل کرتے ہیں تو اس کے لیے پانچ الفاظ میں سے کوئی ایک لفظ استعمال کرتے ہیں۔ حدثنا، انبأنا، أخبرنا، سمعت، عن

امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ الباب میں حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت حذیفہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور ان حضرات کے شاگردوں کے حوالے سے مختلف روایات نقل کی ہیں جن میں مذکورہ بالا الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ اس سے پہلے امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے استاد حمیدی کے حوالے سے مشہور محدث ابن عیینہ کا یہ موقف نقل کیا ہے کہ حدثنا، انبأنا اور أخبرنا میں تکنیکی اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے۔

ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جانے والی حدیث میں نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ”فحدثوني“ (مجھے بتاؤ) ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور درحقیقت بیان صحابی ہے تاہم اس کا آخری حصہ حدیث قولی ہے۔ مضامین حدیث: ایمان کی خوبی اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) بعض اوقات طلباء کی ذہنی آزمائش کے لیے پہلی کی طرز کا سوال ان کے سامنے رکھنا چاہیے۔ (۲) شاگردوں کو چاہیے کہ وہ شرم کے باعث خاموش رہنے کی بجائے سوال کا جواب دینے کی کوشش کریں، یوں ان کی صلاحیتیں ابھر کر سامنے آئیں گی۔



باب ۷: طَرَحُ الْإِمَامِ الْمَسْأَلَةَ عَلَى أَصْحَابِهِ لِيَخْتَبِرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ
اپنے ساتھیوں کی علمیت کے امتحان کے لیے استاد کا سوال پیش کرنا



60- حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَانْهَاقُ الْمُسْلِمِ حَدَّثُونِي مَا هِيَ قَالَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هِيَ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: "ایک درخت ایسا ہے جس کے پتے جھڑتے نہیں اور وہ مسلمان شخص کی مانند ہے۔ مجھے بتاؤ کہ وہ کون سا درخت ہے؟ حاضرین جنگلی درختوں کے بارے میں سوچے گئے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: مجھے خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن میں شرم کے مارے خاموش رہا کچھ عرصہ بعد لوگوں نے عرض کی: اے اللہ کے رسول ﷺ آپ ہی بتائیں وہ کون سا درخت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ کھجور کا درخت ہے۔



ترجمہ الباب طلبہ کی ذاتی آراء پیش کے لیے سوال کرنا ترجمہ باب کا عنوان ہے اس عنوان اور بعد میں نقل ہوئے وہی حدیث۔ درمیان مناسبت وضاحت کی حقانیتیں ہیں اس کے بعد جو روایت امام بخاری نے نقل کی ہے وہ سابقہ روایت ہی سے تاہم اس میں منہ اس سے مختلف ہے۔ پول کھ شمس کے نزدیک یہ دو مستقل روایات ہیں پھر یہ کہ دونوں مقامات پر امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث سے دو مختلف مسائل کا استخراج کر کے انہیں ترجمہ الباب کا عنوان قرار دیا ہے۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ دراصل سابقہ روایت ہی ہے۔



باب ۱۸: مَا جَاءَ فِي الْجَنَّةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا الْقِرَاءَةُ وَالْعُرُوضُ عَلَى الْمُحَدِّثِ

وَرَأَى الْحَسَنَ وَالثَّوْرِيَّ وَمَالِكَ الْقُرَاطِيَّ خَابِرَةً وَخُتِبَ مَعَهُمْ فِي الْقُرْآنِ عَلَى الْعَالِمِ مَعْبُودٍ جَمَادِ نَبِي
فَعَلَبَهُ قَالَ لِشَيْبَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَيِّقَ لِقُتُوبٍ قَالَ نَعَمْ قَدْ فُهِدَهُ قِرَاءَتُهُ عَلَى النَّبِيِّ
حَسَنِي السُّلَّةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ بِمَا قَرَأَ بِدَلِّكَ فَاحَارُوهُ وَاسْتَحْجَّ مَالِكُ بِالْحَصْبِ يَحْمُرُ عَلَى الْقُرْآنِ فَيَقُولُونَ
أَضْهَقْنَا فَلَانٌ وَيُفَرِّغُ عَلَى الْغَفْرِ فَيَقُولُ الْقَارِئُ الْفَرَانِي هَلْ لَكَ

محدث کے سامنے حدیث پڑھنا یا پیش کرنا حضرت حسن بصریؒ، معین ثوریؒ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہم تحسین نے نزدیک استاد کو حدیث پڑھ کر سنانا (اور پھر اس استاد کے حوالے سے اس حدیث کو نقل کر دینا) چاہتے تھے۔ استاد کو حدیث پڑھ کر سنانے کے جوار میں بعض حضرات حضرت ضامہ بن ثعلبہؒ سے متعلق ادرویت پیش کرتے ہیں جس کے مطابق انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے روایت کی تھی۔ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ حکم دیا ہے کہ ہم پانچ سواریں ڈالیں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے جواب دیا ہاں! اعلان فرماتے ہیں یہ دراصل نبی اکرم ﷺ کے سامنے قرأت کرے کے مترادف ہے کیونکہ حضرت ضامہؒ جیسے اپنی قوم کو یہ حکم بتا دیا ہوگا اور انہوں نے اسے درست سمجھا ہوگا۔ امام مالک اس بارے میں دلیل کے طور پر وہ تحریر پیش کرتے ہیں جسے لوگوں کے سامنے پڑھ کر سنانا جاتا ہے اور پھر وہ سب لوگ (ادراس) کے سامنے حدیث بیان کرتے ہوئے (یہ کہتے ہیں کہ ہم فلاں صاحب کے ساتھ موجود تھے۔ استاد کے سامنے حدیث پڑھ گئی اور پڑھنے والا نے یہ کہا کہ میں فلاں صاحب کے سامنے یہ حدیث پڑھ رہا ہوں۔



۱۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ لَوْ اسْمُ عَنْ عَوْفٍ عَنِ الْعَسَى قَالَ لَا تَأْسَ

بِالْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ إِذَا قُرِئَ عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ حَدَّثَنِي قَالَ وَسَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ يَقُولُ عَنْ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ الْقِرَاءَةُ عَلَى الْعَالِمِ وَقِرَاءَتُهُ سَوَاءٌ حضرت حسن بھری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کسی عالم کے سامنے (کتاب یا سبق) پڑھ کر سنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت سفیان فرماتے ہیں اگر آپ نے کسی محدث کے سامنے حدیث پڑھی ہو تو آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس نے میرے سامنے حدیث بیان کی۔

امام مالک اور سفیان اس بات کے قائل تھے کہ استاد کا حدیث بیان کرنا یا استاد کے سامنے شاگرد کا پڑھنا یکساں حیثیت رکھتے ہیں۔



62- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدٍ هُوَ الْمُقْبِرِيُّ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ فَأَنَاحَهُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ قَالَ أَيُّكُمْ مُحَمَّدٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِيٌ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمُتَكِيُ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ يَا ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَبْتُكَ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي سَأَلْتُكَ فَمُسَّدٌ عَلَيْكَ فِي الْمَسْأَلَةِ فَلَا تَجِدُ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ أَللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ نُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ أَللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ نَصُومَ هَذَا الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ أَللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْيَانِنَا فَتَقْسِمَهَا عَلَيَّ فَقَرَأْنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ أَمَنْتُ بِمَا جِئْتُ بِهِ وَأَنَا رَسُولٌ مِنْ وَرَائِي مِنْ قَوْمِي وَأَنَا ضِمَامٌ بَيْنَ ثَعْلَبَةَ أَخُو بَيْنَى سَعْدِ بْنِ بَكْرِ وَرَوَاهُ مُوسَى وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ایک مرتبہ ہم مسجد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بیٹھے ہوئے تھے ایک شخص اونٹ پر سوار آیا اور اس نے مسجد کے باہر اونٹ کو بٹھا کر اسے باندھ دیا پھر اندر آ کر دریافت کیا آپ میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت ٹیک لگا کر بیٹھے ہوئے تھے ہم نے جواب دیا یہ نورانی شخصیت جو ٹیک لگا کر بیٹھے ہوئے ہیں اس شخص نے آپ کو مخاطب کرتے ہوئے کہا اے عبدالمطلب کے پوتے! نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (جو چاہے پوچھو) میں تمہیں جواب دوں گا۔ وہ شخص بولا اگر گفتگو کے درمیان میرا لہجہ سخت ہو تو آپ برا نہیں مانیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے ذہن میں جو کچھ بھی ہے تم پوچھو اس شخص نے کہا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پروردگار کی قسم دیتا ہوں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور آپ سے پہلے والے لوگوں کا پروردگار ہے۔ کیا واقعی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے تمام بنی نوع انسان کی طرف مبعوث کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا خدا جانتا ہے بالکل ایسا ہی ہے۔ وہ شخص بولا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ بھی حکم دیا ہے کہ ہم روزانہ پانچ نمازیں پڑھا کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا اللہ جانتا

ہے ان اسی ہے۔ وہ شخص بولا میں آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر کچھ دینے کا حکم بھی کیا ہے۔
 آپ ﷺ امیر لوگوں سے روکوۃ وصول کر کے اسے عربوں میں تقسیم کرویں؟ آپ ﷺ فرمایا اللہ جانتا ہے یہ سچی
 ہے۔ وہ شخص بولا میں آپ ﷺ کی تعلیمات پر ایمان لائے ہوں اور میں اپنا قوم کا سربراہ ہوں میرا نام شاہد بن خالد ہے
 اور میرا اہل قبیلہ جو سحر ہی سحر سے ہے۔



ترجمہ الہاب۔ محدثین کے مخصوص طریق درس و تدریس میں یہ بات بھی شامل ہے کہ بعض اوقات شاگرد استاد کو کوئی روایت پڑھ کر سنا
 ہے اور پھر وہی شاگرد اسی روایت کو اسی استاد کے حوالے سے آگے بڑھ کر دیتا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الہاب اسی روایت کو درست ثابت کرنے کے لیے قائم کیا ہے اس ترجمہ الہاب میں امام بخاری رحمہ
 اللہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں ان کے دلائل نقل کیے ہیں۔
 دلائل میں حضرت تمام بن شہید بخاری کی جس روایت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اسے امام بخاری رحمہ اللہ نے مستند و صحیح قرار دیا ہے۔
 حدیث کی قسم یہ روایت معروف متصل ہے یہ اصل نبی کریم ﷺ کے بعض جوابات کا تذکرہ ہے جو آپ ﷺ نے ایک سال
 مولات کے جواب میں ارشاد فرمائے۔

مضامین حدیث اسلام کی بنیادی تعلیمات کا تذکرہ اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔



۳۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ قَالَ لَدَا مَعْلُومَاتٍ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ أَبِي الْقُرَظَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْنِيَهُ مَرْثُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ
 فَهَسَانَةٌ وَنَحْسٌ تَمْنَعُ لِحَاءَهُ وَرَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ قَالُوا قَدْ خَبَرْنَاكَ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 أَرْسَلَتْ قَالَ فَصَدَّقَ فَعَمَّالٌ فَهَمَّ خَلَّى لَشَاءَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فَفَضَّلَ خَلَّى الْأَرْضِ وَالْحَبْلِ قَالَ خَلَّى
 عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فَفَضَّلَ خَلَّى لَشَاءَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فَفَضَّلَ خَلَّى لَشَاءَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فَفَضَّلَ خَلَّى لَشَاءَ
 الْجِبَالِ وَجَعَلَ فِيهَا الْمَضَاعِ اللَّهُ أَرْسَلَتْ قَالَ بَعَثَ قَالَ رَعِمَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّ عِبَّ حَمْسَ صُلُوبٍ وَرَكُوعَةٍ فِي
 أَسْوَابٍ قَالَ فَصَدَّقَ قَالَ بَعَثَ اللَّهُ أَرْسَلَتْ أَفْ أَمْرَكَ بَعْدَ قَالَ بَعَثَ قَالَ رَعِمَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّ عِبَّ صُلُوبٍ سَهْرٍ فِي
 سَبَا قَالَ فَصَدَّقَ قَالَ بَعَثَ اللَّهُ أَرْسَلَتْ أَفْ أَمْرَكَ بَعْدَ قَالَ بَعَثَ قَالَ رَعِمَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّ عِبَّ جَبَّ النَّبِيِّ
 مِنَ الشَّكَاخِ وَالْبَيْتِ نَبِيْلًا قَالَ فَصَدَّقَ قَالَ بَعَثَ اللَّهُ أَرْسَلَتْ أَفْ أَمْرَكَ بَعْدَ قَالَ بَعَثَ قَالَ رَعِمَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّ عِبَّ نَقِصَتْ
 بِالْحَقِّ لَا أَرِيدُ عَلَيْهِمْ حَيْثُ وَلَا أَنْفَضَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فَضْلًا لِيَدُخِرَ الْحَتَّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب قرآن میں ہمیں ہی اکرم ﷺ سے (تواضع) سواہت کر کے مت متع کر دیا تو
 ہماری خواہش ہوئی تھی کہ کوئی دیکھتی شخص آ کر نبی اکرم ﷺ سے کوئی بات دریافت کرے اور آپ کے جواب سے ہم بھی
 فیض یاب ہوں۔ ایک مرتبہ ایک دیہاتی بزرگوار سادات ﷺ میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ آپ ﷺ کا سب سے بڑا نقصان
 اور اس نے ہمیں بتا دیا کہ آپ ﷺ یہ دعویٰ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کہ آپ ﷺ کو سبوت کیا ہے؟ نبی اکرم ﷺ سے فرمایا یہ
 بات ٹھیک ہے اس نے دریافت کیا کہ میں کو کس نے پیدا کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ عزوجل نے اس نے دوسرا

سوال کیا زمین اور پہاڑوں کو کس نے پیدا کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ عزوجل نے اس نے اگلا سوال یہ کیا ان میں منافع بخش (نعمتیں) کس نے پیدا کی ہیں؟ آپ ﷺ نے جواب دیا اللہ عزوجل نے۔ وہ شخص بولا جس ذات نے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے پہاڑ بنائے ہیں ان میں منافع رکھا ہے اسی ذات کی قسم! (آپ ﷺ سچ بتائیں) کیا واقعی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو مبعوث کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! وہ شخص بولا آپ ﷺ کا مبلغ یہ بھی بتا رہا تھا کہ (مسلمان ہونے کی صورت میں) ہمیں پانچ نمازیں پڑھنی ہوں گی اپنے اموال میں سے زکوٰۃ دینا ہوگی؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس نے ٹھیک بتایا ہے۔ وہ شخص بولا جس ذات نے آپ ﷺ کو مبعوث کیا ہے میں اسی کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا اللہ تعالیٰ ہی نے آپ ﷺ کو ان باتوں کا حکم دیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! وہ بولا آپ ﷺ کے مبلغ نے یہ بھی بتایا تھا کہ ہمیں ہر سال ایک ماہ روزے بھی رکھنا ہوں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس نے ٹھیک کہا ہے۔ وہ بولا جس ذات نے آپ ﷺ کو مبعوث کیا ہے اس کی قسم! کیا اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس بات کا بھی حکم دیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! وہ شخص بولا آپ ﷺ کے مبلغ نے یہ بھی بتایا تھا کہ جو شخص صاحب استطاعت ہے اس پر حج کرنا فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس نے ٹھیک بتایا ہے۔ وہ شخص بولا اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو مبعوث کیا ہے کیا اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس بات کا بھی حکم دیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! وہ شخص بولا اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو حق کے ہمراہ مبعوث کیا ہے میں ان تمام امور میں کوئی کمی و بیشی نہیں کروں گا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اگر یہ سچ کہہ رہا ہے تو یہ ضرور بالضرور جنت میں داخل ہوگا۔



مضامین حدیث: یہ روایت بھی سابقہ روایت کے مطابق ہے اور اس میں بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دیہاتی کے اسلام کی بنیادی تعلیمات سے متعلق سوالات کے جواب عنایت کیے ہیں۔



باب ۴۹: مَا يُذَكَّرُ فِي الْمُنَاوَلَةِ وَكِتَابِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْعِلْمِ إِلَى الْبُلْدَانِ

وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ نَسَخَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ الْمَصَاحِفَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى الْفَاقِ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ذَلِكَ جَائِزًا وَاحْتَجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي الْمُنَاوَلَةِ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَتَبَ لَأَمِيرِ السَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا تَقْرَأْهُ حَتَّى تَبْلُغَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ وَأَخْبَرَهُمْ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مناولت (کا تذکرہ) اور اہل علم کا علمی تحریریں مختلف شہروں میں بھیجنا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن پاک کے مختلف نسخے تیار کروائے اور انہیں دور دراز شہروں میں بھجوا دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت یحییٰ بن سعید اور امام مالک (رضی اللہ عنہم) اسے جائز سمجھتے ہیں۔ حجاز کے بعد محدثین نے اس کے جواز میں یہ دلیل پیش کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک سریہ کے امیر کو ایک تحریری حکم بھجوا دیا اور یہ ہدایت کی کہ فلاں مقام پر پہنچنے سے پہلے اسے نہ پڑھنا جب وہ مخصوص مقام آیا تو قاصد نے اسے پڑھ کر سنایا اور لوگوں کو نبی اکرم ﷺ کے حکم سے آگاہ کیا۔



۵۵۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هَاشِمٍ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ أَبِي دِيَّانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَلَ بَكْتَاةَ وَجْهًا وَأَمْرَةً أَنْ يَنْقَعَهُ إِلَى عِظِيمِ الْخُرْشِيِّ فَلَمَّا قَفَا مَرَّةً فَخَبِبَتْ أَنْ يَسِيقَ قَالَ لَمَّا غَلَبَتْهُمُ وَسُورَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمُوتُوا كُلُّ مَعْرُوفٍ

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کے ذریعے پناہ ایک خطا بخیرین کے گورنر کو بھیجا تاکہ گورنر یہ خطا کسری (شاہ ایران) تک پہنچا دے۔ کسری نے اس خط کو پڑھا کہ اسے پہچان دیا۔

(امام بخاری فرماتے ہیں) میرے خیال میں (یہ حضرت ابن عباسؓ کا بیان نہیں ہے بلکہ) حضرت سعید بن المسیبؓ نے بیان کیا ہے کہ اس وقت نبی اکرم ﷺ نے (ایران کو) ہد عادی تھی کہ دو ٹکڑے ٹکڑے ہو چکے ہیں۔



ترجمہ الباب علم کو سمجھنے اور سمجھانے کے مخصوص طریقوں میں تحریری استفادے کا طریقہ بھی شامل ہے۔ امام بخاری محدث نے اس ترجمہ الباب میں اسی بات کی وضاحت کی ہے اور اس کی تائید میں حضرت عثمانؓ کے اس عمل کو بطور دلیل پیش کیا ہے کہ یہوں سے قرآن مجید کے مختلف تحریری نسخے تیار کروا کر اسلامی سلطنت کے مختلف صوبوں میں بکھولے تاکہ اس کی حریقہ نقوش تیار ہو سکیں اور لوگ صحیح طرح سے قرآن پاک پڑھنے کے قابل ہو سکیں۔

اس کے بعد امام بخاری محدث نے صحابی رسولؐ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور دو مشہور محدثین میں حضرت یحییٰ بن سعید اور حضرت امام مالکؓ کے فتاویٰ نقل کیے ہیں اور تحریری استفادے کے حوا کے بارے میں اہل حدیث کی دلیل نقل کی ہے۔

ترجمہ: باب کا بنیادی عنوان تحریری تعلیم کا حوالہ ہے آگے آئے وہ روایت میں نبی اکرم ﷺ کے اس مکتوب گری کا تذکرہ ہے جو آپؐ نے شاہ ایران کو تحریری دعوت اسلام کے طور پر بھیجا تھا اس کے بعد حدیث 65 میں مختلف حکمرانوں کو تحریری دعوت اسلام بکھولنے کا ذکر موجود ہے جس سے ترجمہ الباب کے عنوان کی تائید ہوتی ہے۔

مضامین حدیث غیر مسلم فرماواؤں کو دعوت اسلام دینے کا طریقہ کار اس روایت کا مرکزی مضمون ہے

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک حضرت عبید اللہ بن عبداللہ اور دوسرے محمد بن مسلم ابن شہاب زہری کے نام سے مشہور ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے۔ یہ روایت دراصل صحابی رسولؐ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے جس میں اسہوٹانے نبی اکرم ﷺ کے ایک عمل کا ذکر کیا ہے۔ روایت کے آخر میں مشہور تابعی حضرت سعید بن المسیبؓ کا نوٹ بھی مذکور ہے۔

متنیط احکام و مسائل: (۱) خط و کتابت کے ذریعے اسلام کی تبلیغ کرنا مست ہے۔ (۲) ان لوگوں کو بطور خاص اسلام کی طرف رغبت کرنے کی کوشش کرنی چاہیے جو عوام پر شاندار ہو سکتے ہوں۔ (۳) خط لکھتے وقت مناسب القاب کے ساتھ مخاطب کرنا چاہیے۔ (۴) نبی اکرم ﷺ کی شان میں گستاخی افروزی جانے کے ساتھ دنیاوی خسارے کا بھی سبب بنتی ہے۔

تصریحات: عصر حاضر میں خط و کتابت کی جدید شکل ای میل اور چیٹنگ ہے اس کے ذریعے آپؐ بہت سے افراد تک پہنچایا جا سکتے ہیں۔

نہی طلب: ہم اوسطاً کتنی مرتبہ انٹرنیٹ استعمال کرتے ہیں؟ اس میں سے کتنا وقت دلی کاروبار یا تفریحی مشاغل میں صرف کرتے ہیں۔

ہیں؟ اور اسلام کی دعوت و تبلیغ کے لیے کتنی کوشش کرتے ہیں؟

65- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ فَبَقِيَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْرَأُونَ كِتَابًا إِلَّا مَخْتُومًا فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ كَاتِبِي أَنْظِرْ إِلَيَّ بَيَاضَهُ فِي يَدِهِ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ مَنْ قَالَ نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَنَسٌ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے (مختلف حکمرانوں کو) خطوط بھیجنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ کو بتایا گیا کہ یہ حکمران صرف اسی خط کو پڑھتے ہیں جس پر مہر لگی ہوئی ہو تو نبی اکرم ﷺ نے چاندی کی مہر بنوائی جس پر ”محمد رسول اللہ“ (ﷺ) کندہ کیا گیا۔

(حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) آپ ﷺ کے دست مبارک میں موجود اس انگوٹھی کا منظر گویا میری آنکھوں میں نقش ہے۔

(اس روایت کے ایک راوی شعبہ کہتے ہیں) میں نے قتادہ سے پوچھا: انگوٹھی پر ”محمد رسول اللہ“ (ﷺ) نقش ہونے کا ذکر کس نے کیا ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے۔

ترجمہ الباب: اس روایت کا تعلق بھی باب: 49 سے ہے اور اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ تحریری طور پر دعوت و تبلیغ کا کام کرنا نبی اکرم ﷺ کی سنت ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو نقل کرنے والوں میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد محمد بن مقاتل جو ابوالحسن المروزی الکسائی کے نام سے مشہور ہیں۔ اکابر تبع تابعین میں سے ایک ہیں جبکہ انہوں نے یہ روایت حضرت عبداللہ بن مبارک المروزی الحنفی سے نقل کی ہے۔ یہ عبداللہ بن مبارک صوفیاء اور محدثین کے متفقہ پیشوا سمجھے جاتے ہیں۔ مشہور صوفی بزرگ حضرت علی ہجویری نے اپنی مشہور تصنیف ”کشف المحجوب“ میں نہایت شان دار الفاظ میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جو نبی اکرم ﷺ کے ایک عمل مبارک کے بارے میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے بیان پر مشتمل ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا مرکزی مضمون بھی تحریری طور پر تبلیغ کا مسنون ہونا ہے لیکن یہاں بات پیش نظر رہے کہ اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ صرف غیر مسلم افراد کو دعوت دینے کے لیے تحریری طریقہ کار اختیار کیا جائے بلکہ عام مسلمان اور اہل علم حضرات آپس میں اخذ و استفادہ کے لیے یہ طریقہ اختیار کر سکتے ہیں۔

ماضی میں ہندوستان میں مشہور صوفی بزرگ اور مصلح حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مکتوبات کے ذریعے اکبر کے ایجاد کردہ دین کا خاتمہ کیا اور ہندوستان میں اسلامی تعلیمات کو واضح کر کے عام کیا۔ آپ کے مکتوبات علوم و معارف کا شاہکار ہیں۔ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے پیش رو بزرگوں میں مخدّم شرف الدین احمد یحییٰ منیری کے ”مکتوبات صدی“ اور ”مکتوبات دو صدی“ بھی معرفت سے متعلق علوم کا اہم ماخذ ہیں۔

”جو لوگ ہماری راہ میں کوشش کرتے ہیں ہم اپنے راستوں کی طرف ان کی رہنمائی کرتے ہیں۔“ (عنکبوت: 69)

(3) جس طرح اللہ تعالیٰ کی رحمت طالب علم کو اپنی آغوش میں لے لیتی ہے اسی طرح استاد کو بھی چاہیے کہ وہ طالب علم کے ساتھ شفقت کا برتاؤ کرے۔ (4) عالم کی خدمت میں حاضر ہونے کے بعد شرم کی وجہ سے مسئلہ نہ پوچھنا مناسب نہیں ہے۔ (5) غرور، تکبر یا عناد کے باعث علمی محافل سے منہ موڑنے والا شخص اللہ کی رحمت سے دور ہو جاتا ہے۔ (6) محفل کے آداب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ (7) استاد کو چاہیے کہ تاخیر سے آنے والے شخص کو علم سے محروم نہ رکھے تاہم زبردستی کے لیے اسے کوئی اور سزا دی جاسکتی ہے۔ (8) استاد کے قریب ہو کر بیٹھنا چاہیے تاکہ زیادہ توجہ اور ارتکاز نصیب ہو۔ (9) محفل کے آداب میں یہ بات شامل ہے کہ محفل برخاست ہونے سے پہلے اٹھ کر نہ جائے۔ (10) پہلے آنے والا شخص آگے بیٹھنے کا زیادہ حق دار ہے۔ (11) محفل میں لوگوں کو پھلانگ کر جانا غلط ہے۔ (12) جو شخص بھلائی کے حصول کے ارادے کے لیے آئے اس کی حوصلہ افزائی کرنی چاہیے۔

عصریات: کچھ امور ایسے ہوتے ہیں جن کا حکم وقت اور حالات کے تحت تبدیل ہو جاتا ہے جیسے ہمارے زمانے میں درس گاہوں کے مخصوص اوقات ہوتے ہیں جن میں حاضری لازم ہوتی ہے۔ کمرہ جماعت میں نشستیں مخصوص ہوتی ہیں یہ اور اس طرح کے دیگر لوازمات مختلف اداروں میں مختلف ہوتے ہیں کیونکہ ان کا بنیادی مقصد طلباء تک زیادہ بہتر طریقے سے علم منتقل کرنا ہوتا ہے اس لیے شرعی طور پر تو نہیں مگر عقلی طور پر ان قوانین کی پاس داری نہایت ضروری ہے۔



باب ۵۱: قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُبَّ مُبْلَغٌ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ

نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے بعض اوقات (براہ راست) سننے والے سے وہ شخص زیادہ بہتر یاد رکھتا ہے جس تک (براہ راست سننے والے کے ذریعے) بات پہنچی ہے۔



67- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى بَعِيرِهِ وَأَمْسَكَ انْسَانَ بِخَطَامِهِ أَوْ بِرِمَامِهِ قَالَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا فَسَكَنَّا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ سَوَى اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا فَسَكَنَّا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ بِذِي الْحِجَّةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنَّ دِمَائَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا لِيُتْلَغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يُلْغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ

حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنے والد کے حوالے سے یہ بات نقل کرتے ہیں (فتح مکہ کے موقع پر) جب کہ نبی اکرم ﷺ اونٹ پر تشریف فرما تھے اور ایک صاحب نے اس کی لگام تھام رکھی تھی آپ نے دریافت کیا آج کون سا دن ہے؟ ہم خاموش رہے اور یہ سمجھے کہ شاید آپ کوئی دوسرا نام تجویز کریں گے پھر آپ نے خود ہی فرمایا کیا یہ قربانی کا دن نہیں ہے؟ ہم نے عرض کی جی ہاں! آپ ﷺ نے دریافت کیا یہ کون سا مہینہ ہے؟ ہم خاموش رہے اور یہ سمجھے شاید آپ ﷺ اس مہینے کا کوئی دوسرا نام تجویز کریں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ذوالحجہ نہیں ہے؟ ہم نے عرض کی جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا خون مال اور عزت آپس میں اسی طرح محترم ہیں جیسے یہ مہینہ اور یہ شہر محترم ہے۔ تمام حاضرین اس پیغام

کو غیر موجود لوگوں تک پہنچا دینی نہ تک ہو سکتا ہے کہ غیر موجود لوگوں میں سے کوئی شخص حاضرین میں موجود کسی اور سے زیادہ بہتر طور پر اس فرمان کو یاد رکھے۔



ترتیب الباب ترتیب طلب کا عنوان کے نقل کی جانے والی حدیث کا آخری حصہ ہے جس کے لیے درجوں کے درمیان مسابقت قائم وضاحت کی گئی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین ایک عبدالرحمن بن ابی بکرہ اور دوسرے محمد بن سیرین انصاری موجود ہیں اس کی حوالیہ ہے کہ اس کے تمام وہی بصرہ میں قاسم تخریر رہے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: (1) دینی احکام کی تبلیغ کی ترغیب (2) مسلمانوں کی جان مال اور عزت کے احترام کی تلقین (3) سلامی تعلیمات کے مطابق مخصوص مقامات اوقات اور اشیاء کے احترام کی ترغیب اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: (1) عالم پر یہ پابند واجب ہے کہ وہ اپنا علم دوسروں تک منتقل کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے علماء سے یہ عہد یا عہد۔

"وہ (علماء اللہ تعالیٰ کے احکام کو) لوگوں کے سامنے واضح طور پر بیان کریں گے انہیں چھپا میں سے نہیں۔"

(2) بعض اوقات شہر و استاد سے زیادہ علمی مہارت حاصل کر لیتا ہے۔ (3) حدیث کو نقل کر کے لیے صرف حدیث کے الفاظ سے واقف ہونا کافی ہے اس کے لیے قہاریت یا علمیت شرط نہیں ہے تاہم ایسے شخص کو شرح حدیث کا حق نہیں ہوتا۔ (4) عامرہ

چاہے کہ کسی بھی اہم مسئلے کو لوگوں کے سامنے اچھی طرح بیان کرے اور اگر کسی چیز کے احترام کی ترغیب دینا ضروری ہو تو سہارا میں

کرے۔ (5) ضرورت کے وقت سوا حالت میں دعوت و تبلیغ کا کام کیا جاسکتا ہے۔ (6) تمام مسلمانوں کی جان مال اور عزت یکساں

اہمیت کے حامل ہیں۔ (8) بعض اوقات کسی مسئلے کو واضح کرنے کے لیے تشبیہ یا مثال دے کر سمجھا دیا جاسکتا ہے۔ (9) کسی برکت کے احترام کے طور پر اس کی ساری کتب کے چلنا ہمارے۔ (10) اہم دینی جماعت میں لوگوں کو بیانی تعلیمات سے آگاہ کرنا چاہیے۔

عصریات: یہ ہماری کم نظری اور کوتاہی کی جگہ ہو سکتی ہے مگر ہمارا مشہور ہے کہ ہمارے ہمارے میں بطور خاص اعلیٰ مدارس کے ساتھ اس بارے میں یقین ہوتا ہے کہ ہمارا کوئی طالب علم کسی قسم کی کوئی علمی مضرت حاصل نہیں کر سکتا جس کا نتیجہ یہ بنتا ہے کہ وہ طلباء کی

مناسب حوصلہ افزائی نہیں کرتے، حالانکہ ان کا بنیادی فرض یہی ہے کہ وہ زیادہ تر عیب کے ساتھ اپنا علم شاگردوں تک منتقل کریں۔

توجہ طلب: باپ یا استاد ہونے کے ساتھ قابل احترام ہونا الگ پہلو ہے لیکن کسی مخصوص فن یا علم کے حصول کے لیے زیادہ علمی قابلیت کا الگ ہونا ایک الگ پہلو ہے۔ کیا ہم اپنے شاگردوں یا ہمارے ساتھ ہمارا اس حوالے سے خیال رکھتے ہیں؟



باب ۵۲: الْعِلْمُ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ

يَغْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى (لَا عِلْمَ إِلَّا بِاللَّهِ) قَبْلًا بِالْعِلْمِ وَأَنَّ الْعِلْمَ هُوَ وَرَثَةُ الْأَسَاءِ وَرَثَةُ الْعِلْمِ مِنْ أَخْلَافِهِ أَحَدٌ بِحَيْثُ وَافٍ وَمَنْ سَنَّ طَرِيقًا طَلَبَتْ بِهِ عِلْمًا شَتَلُ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَقَالَ حَنْبَلٌ دُكِرُوا رَأْسًا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ وَقَالَ (وَمَا يَفْعَلُوا إِلَّا لَعَذَابِ اللَّهِ) (وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا

كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ) وَقَالَ (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهَهُ فِي الدِّينِ وَانَّمَا الْعِلْمُ بِالْعَلْمِ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ لَوْ وَضَعْتُ الصَّمْصَمَةَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ ظَنَنْتُ أَنِّي أَنْفَذْتُ كَلِمَةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تُجِيزُوا عَلَيَّ لَأَنْفَذْتُهَا وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُسَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (كُونُوا رَبَّانِيِّينَ) حُلَمَاءَ فُقَهَاءَ وَيُقَالُ الرَّبَّانِيُّ الَّذِي يُرَبِّي النَّاسَ بِصَغَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ

علم کا مرتبہ قول اور عمل سے پہلے ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”یہ بات جان لو کہ اللہ کے سوا کوئی اور معبود نہیں ہے۔“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے علم سے آغاز کیا ہے۔ نیز (حدیث میں منقول ہے) علماء انبیاء کے وارث ہیں کیونکہ انبیاء کی وراثت علم ہے جو اسے حاصل کرنے سے بہت کچھ مل جاتا ہے۔ (نبی اکرم ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے) ”جو شخص علم کے حصول کے راستے پر چلتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔“ (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے) ”بے شک اللہ کے بندوں میں سے اس سے علماء ڈرتے ہیں۔“ (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے) ”یہ بات صرف علم والے سمجھ سکتے ہیں۔“ (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے) ”(قیامت کے دن کفار کہیں گے) اگر ہم سن لیتے اور سمجھ جاتے تو جہنمی نہ بنتے۔“ (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے) ”کیا وہ لوگ جو علم رکھتے ہیں اور وہ جو علم نہیں رکھتے دونوں برابر ہیں۔“ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”اللہ تعالیٰ جس شخص کے لیے بھلائی کا ارادہ کر لے اسے دین کی سمجھ بوجھ عطا فرما دیتا ہے۔“ اور بے شک علم سیکھنے سے حاصل ہوتا ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے اپنی گردن کے اوپر اشارہ کرتے ہوئے کہا اگر تم اس پہ تلوار رکھ دو اور پھر میرا یہ اندازہ ہو کہ تمہارے میری گردن کاٹنے سے پہلے میں کوئی ایک حدیث بیان کر سکتا ہوں جو میں نے نبی اکرم ﷺ سے سنی ہو تو میں اسے بیان کروں گا۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ہر موجود شخص کو چاہیے کہ وہ غیر موجود تک (یہ پیغام) پہنچا دے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ربانی بن جاوہ یعنی حکماء علماء اور فقہاء۔ ایک روایت کے مطابق ربانی اسے کہا جاتا ہے جو لوگوں کو بڑی بڑی علمی باتیں بتانے سے پہلے چھوٹی چھوٹی علمی باتیں بتائے۔

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان علم کی اہمیت کا اظہار یہ ہے امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کی دلیل کے طور پر قرآن مجید کی ایک آیت نقل کی ہے اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کی دو احادیث نقل کی ہیں اس کے بعد قرآن مجید کی چار آیات ہیں پھر نبی اکرم ﷺ کی دو احادیث ہیں پھر حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ایک قول ہے پھر نبی اکرم ﷺ کی ایک حدیث ہے پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے اور اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ کی مختصر وضاحت ہے۔

دنیاوی علوم

قرآن مجید نے حضرت آدم علیہ السلام کی فرشتوں پر فضیلت کا ذکر کرتے ہوئے ”علم“ کو اس فضیلت کی بنیادی وجہ قرار دیا ہے۔ قرآن کہتا ہے۔

”اور اس (اللہ) نے آدم کو تمام اسماء کا علم عطا کیا۔“ (البقرہ: 31)

اس آیت مبارک میں ”کلھا“ (اسماء کی تمام اقسام) لفظ قابل غور ہے کیونکہ یہاں جس چیز کی تعلیم کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ اس سے

مرا صرف دینی علوم نہیں ہیں۔

بدقسمتی کے ساتھ ہمارا مذہبی طبقہ علم دین کے درس دہ رہیں گوی کافئ سمجھتا ہے۔ اس میں کوئی شرم نہیں کہ علم دین کا پڑھنا اور پڑھانا دیکر تمام علوم کی درس دہ رہیں پر فضیلت رکھتا ہے لیکن آپ یہ کیوں بھول جاتے ہیں کہ دنیوی امور میں اہل دین کی رہنمائی کرنا بھی اسی مذہبی طبقے کی بنیادی ذمہ داری ہے اور آپ یہ ذمہ داری اس وقت تک صحیح طور پر بر گزیر سنا انجام نہیں دے سکتے۔ جب تک آپ سورہ نیا سے آگاہ نہ ہوں۔

اسی حقیقت کا ایک اور پہلو سے جائزہ لیں۔ بلاشبہ علم دین تمام علوم سے افضل ہے جس کا مفہوم ”افضل“ کے سہارے دنیا کا نظام نہیں چل سکتا۔ خدا غوثِ استہدایہ ہمارے مقصد ہرگز نہیں ہے کہ ہم کسی اعتبار سے علم دین کو کم تر ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ ہم درحقیقت مذہبی طبقے اور عام مسلمانوں کی توجہ اس صحیح دینی حقیقت کی طرف مبذول کروانا چاہتے ہیں کہ ہم جس دنیا میں رہ رہے ہیں۔ اس کا نظام چلائے کیلئے بہت سے علوم و فنون کی ضرورت ہوتی ہے۔ دین کی سر بلندی کیلئے کوشش کرنا مذہبی طبقے کی بنیادی ذمہ داری ہے کیونکہ لوگ اسی طبقے کی پیروی کرتے ہیں۔ مذہبی پیشواؤں کی جانب سے جو ہدایت اور رہنمائی لوگوں کو دی جاتی ہے۔ لوگ اسی کے مطابق عمل کریں گے۔ اگر آپ اسلام کی ابتدائی تاریخ کا مطالعہ کریں تو یہ بات واضح طور پر سامنے آ جاتی ہے کہ اس زمانے میں دنیوی قیادت بھی انہی لوگوں کے ہاتھ میں تھی۔ جن کے ہاتھوں میں مذہبی پیشوائی کا علم موجود تھا۔

اگر آپ نبی اکرمؐ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت معاویہؓ سیدہ عائشہؓ صدیق اور دیگر صحابہ کرامؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے آثار کا جائزہ لیں تو یہ بات واضح طور پر سامنے آ جاتی ہے کہ ان کی بہت سی آراء اور فیصلوں کا تعلق اس زمانے کی تہذیب اور تمدن کے ساتھ تھا۔ اس طرح اگر آپ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کی فقہی آراء کا مطالعہ کریں تو یہ بات سامنے آتی ہے کہ انہوں نے صحابہ کرام کے سوا کوسا سے رکھتے ہوئے تیزی سے بدلتے ہوئے معاشی و معاشرتی بلکے مذہبی رجحانات کے پس منظر اسباب اور ممکنہ نتائج کو سامنے رکھتے ہوئے لوگوں کی ہدایت درہمائی کا فریضہ سرائی میں کیا۔

قرآن کہتا ہے

”اکثرت جمہیں غافل کر دے گی“ (ہلکا اثر ۶)

یہ آیت نہایت وسیع مفہوم کی حامل ہے۔ اگر آپ ایک لمحے کیلئے غور کر دینا کا جائزہ لیں تو یہ بات سامنے آئے گی کہ آج کے زمانے میں علوم و فنون بہت زیادہ پھیل چکے ہیں۔ آج کے زمانے میں دنیا میں جن قوم کو ترقی یافتہ قرار دیا جاتا ہے۔ اس کے حالات کا جائزہ لیجئے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ انہوں نے ہر علم اور ہر علم کے ذیلی علوم پر تحقیق کا مسلسل سفر رکھا ہے اور یہ بحقوق روایت علی ال کی ترقی کا اصل راز ہے۔

اس کے برعکس اگر آپ عالم اسلام کا جائزہ لیں تو مسلمانوں نے دیں اور دنیا ہر طرح کے علوم سے کنارہ کشی اختیار کر لی ہے۔ ذیل میں ہم چند اہم علوم ان کی ضرورت اور دیگر متعلقہ مباحث پر گفتگو کریں گے۔ بین ممکن ہے کہ یہ بطور آگے چل کر مسلمانوں کو یہ دکرے میں معادن ثابت ہوں۔ ہم اس غلط فہمی کا ذکر ہرگز نہیں ہیں کہ ہماری اس تحریر کو مسلمان باغیوں یا غلط فہمی کے اور اس پر فوراً عمل کرنا شروع کر دیں گے۔ ہمارا مقصد یہ ہے کہ مذہبی طبقے سے تعلق رکھنے والے حضرات ہمارے ان گزارشات پر غور کریں اور پھر اس سوچ کو امت تک منتقل کریں۔ کون جانتا ہے کہ انہی حضرات میں سے کوئی ایک یہ شخص بھی موجود ہو جس کے مقصد میں یہ لکھ دیا گیا ہو کہ وہ اسلامی نشاۃ ثانیہ کے قافلے کا سالار ہوگا؟

یہ سطور دراصل ایک آئینہ ہیں جسے سامنے رکھ کر ہم اپنی حالت زار کا جائزہ لے سکتے ہیں۔ ہماری بہت سی مذہبی تنظیموں کے بہت سے قائدین امریکہ فتح کرنے کی بات کرتے ہیں۔ مغرب کو مسلمانوں کا محکوم بنانے کے نعرے لگاتے ہیں اور ہم جیسے عام سادہ لوح مسلمان انہیں سن کر خوشی سے پھولے نہیں سماتے۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ امریکہ یا یورپ تو بہت دور کی بات ہے پاکستان سمیت دنیا کے تمام مسلمان ممالک ہندوستان جتنے ترقی یافتہ بھی نہیں ہیں۔ مشرق بعید میں ایک چھوٹا سا ملک ہے جسے دنیا کے ساتھ بظاہر کوئی سروکار نہیں۔ اس کے چاروں طرف سمندر ہے لیکن علوم فنون کی تحقیق و تفتیش کے حوالے سے دنیا کا کوئی ایک بھی مسلمان ملک اس کی ترقی کے ایک فیصد حصے کے برابر بھی ترقی یافتہ نہیں ہے۔ ہماری مراد جاپان ہے۔

آخر ایسا کیوں ہے؟ دنیا کے تمام مسلم ممالک میں کون سا ایسا اسلامی ملک ہے؟ جہاں عدل کا دور دورہ ہو؟ رعایا کو تمام تر شہری سہولتیں حاصل ہوں؟ جہاں سے علم و تحقیق کے سوتے پھوٹتے ہوں؟

ہم جس دنیا میں رہ رہے ہیں۔ وہ ایک عالمی گاؤں کی حیثیت اختیار کر گئی ہے بلکہ سیٹلائٹ ٹیکنالوجی نے کرۂ ارض کو ایک عالمی کمرے کی حیثیت دے دی ہے جہاں کسی کا کسی سے کوئی پردہ نہیں ہے۔ اس کمرے میں رہنے والے افراد میں سے کوئی ایک فرد بقیہ افراد میں سے چند ایک کی مدد حاصل کیے بغیر کسی ایک فرد کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ یہاں کوئی بھی حرکت کرنے سے پہلے سو نہیں ہزار مرتبہ سوچنا پڑتا ہے۔ اس حرکت کے ممکنہ نتائج کا اندازہ لگانا ہوتا ہے۔ ہم میں سے کبھی کسی نے غور نہیں کیا کہ قبلہ اول پچھلے 50 برسوں سے یہودیوں کے قبضے میں ہے۔ جو لوگ اس بارے میں سوچتے ہیں۔ ان کی سوچ صرف نعرے لگانے پتلے جلانے اور احتجاج کرنے تک محدود ہے۔

آج سے کچھ عرصہ پہلے مسلمانوں کے بہت سے طبقوں میں جہاد کا شوق پیدا ہوا تھا۔ بہت سی تنظیمیں مجاہدین کو تیار کر کے میدان کارزار کی طرف بھیجا کرتی تھیں لیکن اب ہر طرف ”ہو“ کا عالم طاری ہے۔ آخر کیوں؟

ہمیں آج تک یہ بات سمجھ نہیں آ سکی کہ مسلمانوں کے ہر جہاد کا آخر کار فائدہ امریکہ کو کیوں حاصل ہوتا ہے؟ آج سے دو دہائیاں پہلے کرنل قذافی مسلمانوں کے قائد کے طور پر ابھرے لیبیا کو تباہ و برباد کروایا اور خاموش ہو کے بیٹھ گئے اور آج تک خاموش ہیں۔ اس کے دس سال بعد عراق کے صدام حسین کو خلیفہ بننے کا شوق پیدا ہوا۔ کم و بیش دس برس کے طویل عرصے تک عراق کی سالمیت کے ٹکڑے ٹکڑے کروانے کے بعد اب وہ کسی پرسکون قید میں فرشتہ اجل کی آمد کے منتظر ہیں۔ ہمارے پڑوسی ایران پر جنگ کے بادل منڈلا رہے ہیں لیکن یہ کتنی خوشگوار حقیقت ہے کہ اس تمام عرصے کے دوران مسلمانوں میں کوئی ایک ایسا قائد دانشور رہنما پیدا نہیں ہوا جو انہیں سوچ دے سکے۔ آخر ایسا کیوں ہے؟

اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ ہم نے دنیا اور اس سے متعلق علوم و فنون کو کبھی بھی در خواست نہ ہی نہیں سمجھا۔ جب ہمارا متوسط درجے کا کوئی مذہبی قائد بیمار ہوتا ہے تو وہ ایک ایسے مہنگے ہسپتال کا رخ کرتا ہے۔ جہاں بیٹھا ہوا معالج مغربی درسگاہوں سے علم طب کی روشنی حاصل کر کے آیا ہوا ہوتا ہے۔ ہمارے کتنے مذہبی پیشوا ایسے ہیں جو علاج کیلئے ”طب نبوی“ پر اعتماد کرتے ہیں؟

یہ تو زندگی کا ایک پہلو ہے جس کا تعلق ایک فرد کی زندگی کے ساتھ ہے۔ اس ایک فرد کو بچانے کیلئے ہم اس علم اور روشنی کے محتاج ہیں جو اقوام مغرب نے پیدا کی ہے۔ ہمارے ایک مہربان دوست از رہ تفسن یہ کہا کرتے ہیں کہ دم کرنے والے پیر صاحب کے مقابلے میں ڈسپینر کی گولی ایجاد کرنے والا زیادہ بڑا ولی ہے کیونکہ پیر صاحب کے دم سے اس وقت فائدہ حاصل ہوگا جب آپ ان کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور شاید اس وقت بھی فائدہ حاصل نہ ہو لیکن ڈسپینر کی گولی کھا کر آپ کا درد فوراً ختم ہو جائے گا۔

اس بات کا امکان موجود ہے کہ یہ لطیف کن کر آپ کے ہونٹوں پر مسکراہٹ نہائے حالانکہ یہ لطیف مسکراہٹ آپ کی محمدیہ آیت آجائے چاہئے کیونکہ ۱۲۱ کے کسی بھی مذہبی پیشوے کے بھی ہمیں یہ سمجھنے کی کوشش ہی نہیں کر دینی یا سرحدیں بننے یا مومنوں کی امت بھی مسلم ہے۔



باب ۵۲ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْعِظَمِ كَمَا لَا يَمْعُرُوا
نبی اکرم ﷺ دعا وصیحت صرف مخصوص ایام میں کرتے تھے تاہم لوگ غلط فہم ہو جائیں



۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَانُ عَنْ لَاحِظٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ مَكْرَاهَةِ الشَّامِ عِبَ
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم ﷺ کی یہ عادت تھی کہ آپ مخصوص ایام میں وعظ یا کرتے تھے۔۔۔
آپ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ ہم آپ کی کتابت کا ذکر ہو جائیں۔



ترجمہ الباب ترجمہ باب کا عنوان تقریباً وہی ہے جو اگلی روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں۔
سند پر مشرور: اس روایت کی سند میں دو تابعین ۱۲۱ موجود ہیں۔ ایک شقی بن سلمہ سلمیٰ اور دوسرے علی بن ابی طالب سلمیٰ۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے جس میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی آیت کا ذکر ہے۔
مضامین حدیث دعا وصیحت کرتے وقت لوگوں کی کتابت کا حیاں رکھنا اس روایت کا امر کی مضمون ہے۔
استنباط احکام و مسائل (۱) دعا وصیحت کے وقت لوگوں کی توجہ مبذول رہنے کا حیاں رکھنا چاہیے۔ (۲) سال کی سال میں غیر ضروری زیادتی کی وجہ سے کتابت کا شکار ہو سکتا ہے۔ (۳) کتابت ایک لغوی عمل ہے اسے پہرہ دینی قرآن میں یا چاہے شکیک وہ کتابت طاعت یا کثرت کی وجہ سے جو لوگ سر سے علماء کی تبلیغ سے کتابت ظاہر کرتے ہیں وہ اس میں شامل نہیں ہوں گے۔
(۴) عام دعا چند دن کے وقفے کے بعد کرنا چاہیے۔ (۵) ہم ۲۱ کی جگہ دوسری آیت یا دوسری حدیث کی ظاہر ہوئی ہو تو اس کی قاعدہ کی حدیث کے حکم میں شامل نہیں ہوگی۔ (۶) اپنی یا لوگوں کی سہولت کے لیے کسی ٹیک اور جائز کام کی ادائیگی کے لیے بولی یا مخصوص کرنا جائز ہے۔

عصریات ۱۲۱ سے زمانے میں برہنہ کے لوگ اپنے بدن اور نہایت بے سارہ اجتماع کے لیے ان مقررہ کرتے ہیں لیکن یہ اصل سنت رقیع مائل میں عید میلاد کے طے معقول کرتے ہیں تو انہیں الجھن ہونے لگتی ہے۔ حریہ تمہیہ کہ کہ غافلئیں عید میلاد دوسرے کو بدعت اور ناپسندیدہ قرار دینے کے باوجود اب خود یہ مطالبہ کرتے نظر آتے ہیں کہ حضرت عمرؓ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عثمانؓ کے کاہن وفات سرکاری سطح پر منایا جائے۔



۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ
آبِیْنِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَخَوَّلُونَ وَلَا تَغَيِّرُوا وَلَا تَمْسُرُوا وَلَا تَقْبِرُوا

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: ”آسانی پیدا کرو مشکل پیدا نہ کرو خوش خبری سناؤ متفرق نہ کرو۔“
 سند پر تبصرہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد محمد بن بشار بن عثمان اکابر تبع تابعین میں شامل ہیں جبکہ ان کے استاد یحییٰ بن سعید القطان علم حدیث کے مشہور ماہرین میں سے ایک ہیں اس روایت کے تمام راوی بھی بصرہ میں اقامت گزین رہے ہیں۔
 حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔



باب ۵۰: مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا مَّعْلُومَةً اہل علم کے لیے مخصوص دن مقرر کرنا



70- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُ النَّاسَ لِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوْ دِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَخَوَلُّكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا

ابو وائل بیان کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ آپ ہر جمعرات کے دن لوگوں کو وعظ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے عرض کی اے ابو عبدالرحمن! میری خواہش ہے کہ آپ روزانہ وعظ کیا کریں۔ آپ نے فرمایا میں ایسا اس لیے نہیں کرتا کیونکہ میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ تم اکتاہٹ کا شکار ہو جاؤ۔
 میں وقفے کے ساتھ تمہیں وعظ کرتا ہوں بالکل اسی طرح جیسے نبی اکرم ﷺ ہماری اکتاہٹ کے اندیشہ کے تحت وقفے کے ساتھ ہمیں وعظ کیا کرتے تھے۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے کہ طلباء کی سہولت کے لیے مخصوص دنوں کو تعلیمی ایام کے طور پر مقرر کیا جاسکتا ہے اس کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے لوگوں کی وعظ کی فرمائش کا ذکر ہے جس کے جواب میں حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کے معمول کو بیان کیا ہے اور یہ وہی روایت ہے جو حدیث 68 کے تحت نقل کی جا چکی ہے۔
 سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک حضرت شقیق بن سلمہ رضی اللہ عنہ جن کی کنیت ابو وائل ہے اور دوسرے منصور بن معتمر اسلمی اس روایت کے تمام راوی کوفہ میں اقامت گزین رہے ہیں۔
 حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کے مبارک معمول کا ذکر کیا ہے۔



باب ۵۱: مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ اللہ تعالیٰ جس شخص کے لیے بھلائی کا ارادہ کرے اسے دین کی سمجھ بوجھ عطا کر دیتا ہے



71- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ حُمَيْدُ بْنُ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَرَدَّدَ مَلَّةً مَلَّةً حَبْرًا يُحَقِّقُهَا فِي السُّبْحِ وَالْمُحَرِّمِ وَالْأَسْفَلَ قَابَسَ وَاللَّهُ يُعْطِي زَكَاةَ تَرَدَّدِ هَدْيِهِ ثَلَاثَةَ فَلَاحَةٍ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَصْرُفُ مِنْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ

حیدر فرماتے ہیں ایک مرتبہ میں نے حضرت میر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خطبہ کے دوران یہ بیان کرتے ہوئے سنا (یہ معاویہ کہتے ہیں) میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ رشتہ فرماتے ہوئے سنا ہے اللہ تعالیٰ جس شخص کے لیے بھائی کا ارادہ کرے اسے اپنی کاہن عطا کر دیتا ہے اور یہ شک میں تقسیم کرنے والے ہوں اور اللہ تعالیٰ عطا کرتا ہے۔ یہ امت میں اللہ سے قسم پر قائم رہے گی اور قیامت تک کسی کی مخالفت اسے نقصان نہیں پہنچائے گی۔



ترجمہ الباب ترجمہ الباب کے عنوان میں جو الفاظ استعمال کیے گئے ہیں وہ دراصل اس حدیث کا ایک حصہ ہیں جو ترجمہ باب بعد لکھ کر گئی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے صاحب راوی حیدر بن عبدالرحمن اور دوسرے محمد بن مسلم جو ابن شہاب زہری کے نام سے مشہور ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث (۱) دینی تعلیمات سے واقفیت کی ترغیب (۲) اس کی نصیحت کا بیان (۳) اللہ تعالیٰ کی شان عطا اور نبی اکرم ﷺ کی شان کا سمیت کا اظہار (۴) قیامت تک امت محمدیہ رضی اللہ عنہا کے حق پر کاربند رہنے کی پیش گوئی اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

استنباط احکام و مسائل (۱) امت کی اکثریت پیش حق پر کاربند رہے گی۔ (۲) باطل فرستے اور اسلام، ریش عناصر پر موت آپ مرتے رہیں گے۔ (۳) اللہ تعالیٰ حقیقی عطا کرنے والا ہے اور نبی اکرم ﷺ اللہ کی عطاؤں کو تقسیم کرے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے رشتہ فرمایا ہے:

"بے شک ہم نے تمہیں الکوثر عطا کی ہے۔" (الکوثر ۱)

توجہ: اللہ کی عطا "الکوثر" ہے تو نبی اکرم ﷺ کی تقسیم بھی اسی کے مطابق ہوگی۔ امت کا کوئی شخص اس تقسیم کو صرف "علم" میں محدود نہیں کر سکتا۔ (۴) دین کا فہم انسان پر اللہ کی خاص نعمت ہے۔ (۵) امت میں وہ لوگ زیادہ بہتر ہیں جنہیں اس کی بھجی ہو یا جو حاصل ہے۔ (۶) قرآن کے الفاظ یا حدیث کے الفاظ سے ثابت ہونے والے احکام و مسائل کا علم رکھنے والا شخص اس شخص پر نصیحت کرتا ہے جو صرف ان کے الفاظ سے واقف ہے۔

توجہ طلب: بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کو کتاب العلم میں نقل کیا ہے اس لیے اس میں اللہ تعالیٰ جس عطا اور نبی اکرم ﷺ کی جس تقسیم کا ذکر موجود ہے اس سے مراد علمی عطا و تقسیم ہے۔ ہم اگر لمحہ بھر کے لیے اس بات پر دست تسلیم کر لیں تو سوال یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی وہ عطا اور نبی اکرم ﷺ کی تقسیم علم کی جزئیات سے متعلق ہے یا کلیات سے متعلق ہے؟

تفقه فی الدین

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اور ان میں سے ہر گروہ سے چند لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرنے کے لیے کیوں نہیں نکلتے تاکہ واپس آ کر وہ اپنی قوم کو ڈرا (تبلیغ کر) سکیں۔“ (توبہ: 122)

”اللہ تعالیٰ جس شخص کی بھلائی کا ارادہ کر لے اسے دین کی سمجھ بوجھ عطا کر دیتا ہے۔“ (بخاری مع تخریج)

سوال یہ ہے کہ دین کی سمجھ بوجھ سے مراد کیا ہے؟ چند احادیث کا علم حاصل کر لینا؟ چند آیات کے ترجمے سے واقف ہو جانا؟ چند اختلافی مسائل اور ان کے دلائل کا علم حاصل کر لینا؟ اگر ہم احادیث کا جائزہ لیں تو حدیث جبرائیل سے ہمیں یہ پتہ چلتا ہے کہ دین کی تعلیمات بنیادی طور پر تین حصوں میں تقسیم کی جائیں گی:

(i) اعتقادی تعلیمات: جن کی وضاحت نبی اکرم ﷺ نے ایمان کی تعریف کرتے ہوئے کی۔

(ii) علمی تعلیمات: اسلام کے جواب میں نبی اکرم ﷺ نے ان کی طرف اشارہ کیا۔

(iii) روحانی تعلیمات: جن کی طرف احسان کی تشریح کرتے ہوئے اشارہ کیا گیا۔

اس لیے اب اگر کوئی شخص دین میں سمجھ بوجھ حاصل کرنا چاہتا ہے تو اسے سب سے پہلے اس بات کا جائزہ لینا ہوگا کہ وہ مذکورہ بالا تین اقسام میں سے کون سی قسم کا علم حاصل کرنا چاہتا ہے جب یہ طے ہو جائے تو اب اس بات کا جائزہ لینا ہوگا کہ مذکورہ بالا تینوں اقسام کی مزید ذیلی قسمیں کون سی ہیں اور ان ذیلی اقسام میں سے کون سی قسم کے علم کا حصول ہمارا مقصد ہے؟

اس سوال کا جواب حاصل کرنے میں آپ کی مدد کے لیے ہم یہاں ذیلی اقسام کے بارے میں مختصر گفتگو کریں گے۔

پہلے یہ بات ذہن نشین کر لیں کہ علماء کی اصطلاح میں اعتقادی مسائل کے علم کو ”علم کلام“ کہا جاتا ہے، عملی مسائل کے علم کو ”علم فقہ“ کہا جاتا ہے اور روحانی مسائل کے علم کو ”علم تصوف“ کہا جاتا ہے۔

اگر آپ علم کلام سیکھنا چاہتے ہیں تو آپ کو سب سے پہلے علم کلام کے مختلف مکاتب ہائے فکر یعنی فرقوں کے بنیادی تعارف اور نظریات سے آگاہی حاصل کرنا ہوگی۔

یہ فرقے دو طرح کے ہو سکتے ہیں:

(i) وہ فرقے جو سابقہ زمانوں میں نمودار ہونے کے بعد اپنی موت آپ مر گئے اور اب ان کا ذکر صرف علم کلام کی کتابوں میں موجود ہے۔

(ii) وہ فرقے جو عہد حاضر میں موجود ہیں جن کی طرف سے مسلسل اپنے نظریات کا پرچار کیا جا رہا ہے۔

اگر آپ علم کلام سیکھنا چاہتے ہیں تو آپ کو اس دوسری قسم پر پہلے توجہ دینا ہوگی اس کے لیے آپ کو چند بنیادی اصول پیش نظر رکھنا ہوں گے۔

(i) اس فرقے کا تعارف کیا ہے؟ اس کے مستند پیشوا کون سے ہیں؟

(ii) اس فرقے کے ساتھ آپ کے نظریاتی اختلاف کی نوعیت کیا ہے؟ یعنی کن امور کی وجہ سے آپ انہیں کافر یا گمراہ سمجھتے ہیں اور آپ

کے کن نظریات کی وجہ سے وہ آپ کو مشرک یا گمراہ قرار دیتے ہیں؟

(iii) اس موضوع پر لکھی گئی بنیادی کتب کو کون سی ہیں؟

(iv) فریقین اپنے موقف کی تائید میں کون سی آیات اور احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔

(v) مخالف فرقے کے نظریات کو غلط ثابت کرنے کے لیے جیادادی اصول کیا ہیں؟

اگر آپ علم فقہ حاصل کرنا چاہتے ہیں تو اس کے لیے آپ کو سب سے پہلے اس چیز کا جائزہ لینا ہوگا کہ آپ علم فقہ کا تقاضا کیا ہے۔

چاہتے ہیں؟ یہ عملی مسائل سے متعلق شرعی احکام یعنی طے شدہ فتویٰ کی کاظم حاصل کرنا چاہتے ہیں؟

اگر آپ علم فقہ کا تقابلی مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو اس کی روشنی میں ہیں

(۱) فقہ کے تاریخی دبستانوں کے مشارح کی فقہی آراء کے اختلاف اور دلائل کا علم

(ii) عصرِ حاضر کے مختلف فرقوں کے نظریات اور ان کے وسائل کا علم

یہاں علم فقہ کی ایک تیسری قسم بھی ہے یعنی جدید پیش آمدہ مسائل کا حل تلاش اور پیش کرنا

اگر آپ غور سے صحیح بخاری کا مطالعہ کریں تو آپ کو بہت جلد اس بات کا مدد ہو جائے گا کہ تمام بخاری میں کس وقت ایک

تاریخ کو مختلف مقامات پر نقل کر دیتے ہیں۔ اگرچہ ان سب مقامات پر رویت کے الفاظ عریا یک جیسے ہوتے ہیں لیکن ان کا ترجمہ

لباب یعنی دہلی کا عنوان مختلف ہے۔

یہ عنوان دراصل امام بخاری رحمہ اللہ کی رائے ہوتی ہے جو آپ نے اس حدیث سے اٹھائی ہوئی ہے اور اپنی کمرائے ن تائید میں

امام بخاری رحمہ اللہ قرآن کی متعلقہ آیت کوئی متعلقہ حدیث کسی صحابی یا تابعی یا بعد میں آنے والے آئمہ میں سے کسی ایک کا نقل نہیں کر

— ୫୭ —

امام بخاری رحمہ اللہ کے اس اسلوب سے واقفیت حاصل کرنے کے بعد ہم نہایت سہانی سے یہ نتیجہ حد کر سکتے ہیں کہ علم فقہ و ہکلم

کلام اور علم تصوف میں بھی کسی مسئلے کا استنباط و استخراج کرنے کے لیے ہمیں تین چیزوں کا علم حاصل کرنا ہوگا۔

(۱) قرآن مجید (۲) احادیث مبارکہ (۳) صحاح کبریٰ و مشکوٰۃ، تفسیر جامعہ، حاشیہ جلالین، درجہ اولیٰ علم کی بناء۔

اگر آپ علم تصوف کے ذریعے دین کی سمجھ و محسوس حاصل کرنا چاہتے ہیں تو ایسے یہ بات ذہن نشین کر لیں کہ علم تصوف کی روغنیا

تصنيف

(۱) تصوف کی رو سے تعلیمات جن کا تعلق انسان کے باطن اور اس کی صلاح کے ساتھ ہے۔

(۱۱) تصوف کا تصور تعلیمات میں کا تعلق فکری و نظریاتی خدشات کے ساتھ ہے۔

سوال: ایک اور بات پیش نظر رکھیں کہ جس طرح متعلمین اور فقہاء نے اپنے نظریات کو تحریر کیا اور پھر بعد میں باقاعدہ طور پر اس کی

یہاں ایک اور بات میں سرگرم رہیں گے۔ یہ کہ جو کچھ مختلف ہے کیونکہ یہ حضرات نظریہ کی تعلیم و تلقین سے پہلے

کے حلقہ کر ترمیم، بعض ہسٹوریائی تحریریں اور برائے جو نظریات منتقل کیے ہیں ان کا تعلق علم تصوف کے ماحرین کے

میں اور جاہلیوں میں کر کے ہیں۔ ان کو پانچ سو روپے کی سزا دی گئی ہے۔

ماہر ہے۔ مجیدی طالبان کے لیے ان میں سے ایک ہیں اور مسلمانیت کا ایک بڑا ستارہ ہیں۔

پنے کی مہلت

علم کلام تصوف اور فقہ کی ”فنی تجدید“ اور عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق ان کی ترتیب و تشریح ایک بہت بڑا سوالیہ نشان ہے؟

—•••—

باب ۵۶: الفہم فی العلم علم کا فہم

—•••—

72- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمْ أَسْمَعْهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانِي بِجُمَارٍ فَقَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلُهَا كَمِثْلِ الْمُسْلِمِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ فَسَكَتُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ

حضرت مجاہد رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ میں حضرت ابن عمر رحمہما اللہ کے ہمراہ مدینہ منورہ جا رہا تھا اس دوران آپ نے صرف ایک حدیث بیان کی (حضرت ابن عمر رحمہما اللہ فرماتے ہیں) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ”جمار“ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا ایک درخت ایسا ہے جس کی مثال مسلمان شخص کی مانند ہے۔ میں یہ کہنا چاہتا تھا کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن کیونکہ میں سب سے کم عمر تھا اس لیے خاموش رہا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی ارشاد فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔

—•••—

ترجمہ الباب: کیونکہ ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جانے والی حدیث میں یہ مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سوال کا جواب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو معلوم تھا اس لیے یہی بات ترجمہ الباب اور حدیث میں مناسبت رکھتی ہے۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جس میں حضرت عبداللہ بن عمر رحمہما اللہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ایک واقعہ کا ذکر کیا ہے۔
مضامین حدیث: اس روایت کو امام بخاری اس سے پہلے بھی حدیث 59 میں نقل کر چکے ہیں۔

علم کا فہم

عام طور پر جس چیز پر علم کا اطلاق کیا جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔

ایک معلومات اور دوسری شعور جب اساتذہ اپنے شاگردوں کی طرف معلومات منتقل کرتے ہیں تو اس کا بنیادی مقصد یہ ہوتا ہے کہ طلباء کے شعور کو اجاگر کیا جائے اور یہ شعور کسی خاص عمر، نسل یا خطے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، اسلامی تاریخ کے بہت سے جلیل القدر علماء عام گھرانوں، غیر عرب خطوں سے تعلق رکھتے تھے۔

یہ ایک بنیادی حقیقت ہے کہ عشق اور علم دو مختلف چیزیں ہیں شاید عشق کے لیے ظاہری خوب صورتی و رعنائی بنیادی اہمیت رکھتی ہو لیکن علم کے لیے اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے، علم صرف ایک جاگتے ہوئے ذہن کا طلب گار ہے۔ بد قسمتی کے ساتھ ہمارے معاشرے میں یہ رواج قائم ہو چکا ہے کہ پورے معاشرے کے سب سے زیادہ تھکے ہوئے ذہن کو علم دین کے حصول کے لیے مامور اور منتخب کیا جاتا ہے اس رجحان کو بد کرنے کی ضرورت ہے۔

کوئی بھی سوچ انسان کے ذہن میں از خود پیدا نہیں ہوتی اس کے لیے پہلے ذہن بنا نا پڑتا ہے۔

پیشانی سے ہمارے مذہبی طبقے نے اس بات کا خیال نہیں رکھا آج کوئی امیر دینی آپ کے مدرسے کو ایسا لاکھ روپہ چندہ تو دے گا مگر وہ اپنے بچے کو یک کھنے کے لیے علم کے حصول کے لیے مدرسے میں نہیں بھیجے گا اس میں کچھ قصورہ رکے اگر باب است و کشاد کا بھی ہے۔ انہوں نے علم دین کے حصول کے لیے اس قدر سخت شرائط بندی کی ہوئی ہیں کہ معشرے کے بیشتر افراد اس پر اصرار کرنے کی بجائے علم دین سے محروم رہنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ ہم یہ نہیں کہتے ہیں نبی کریم ﷺ کی طاعن ہری منت پر عمل ترک کرنا چاہیے ہم تو صرف یہ کہتے ہیں کہ جس طرح آپ چندہ دینے کے لیے سنے دے شخص کو، دوسری کھنے کا پابند نہیں رکھتے اسی طرح علم کے حصول کے لیے آنے والے کو اس کا پابند نہ کریں۔



باب ۵۷: الإِغْتِيَاظُ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَقَالَ عُمَرُ تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تَسُودُوا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهِ وَبَعْدَ أَنْ تَسُودُوا وَقَدْ تَعَلَّمَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ كِبَرِهِ سِتِّينَهُمْ
علم و حکمت میں رشک کرنا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں (لوگوں کا) پیشانی سے پہلے (دینی امور میں) سمجھ بوجھ حاصل کرو۔
امام ابو عبد اللہ (بخاری) فرماتے ہیں پیشانی سے بعد بھی (علم حاصل کرنا چاہیے) کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ۵۰ برس میں بھی علم حاصل کیا کرتے تھے۔



73- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُبَيْانُ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَلَى غَيْرِ مَا حَدَّثَنَا الشَّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي خَارِجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عِلْمَ إِلَّا بِالنَّسْرِ وَخُلِئَ أَتَاهُ اللَّهُ مَا لَا لَسْتُ عَلَى فَلَكَ بِإِي الْخَبَرِ وَخُلِئَ أَتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيَقْلُمُهَا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے۔ صرف دو لوگوں پر رشک کیا جاسکتا ہے۔ ایک وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا ہو اور وہ بے دریغ سے اللہ کی راہ میں خرچ کرتا جائے اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ نے حکمت عطا کی ہو اور وہ اس کے مطابق فیصلے کرے اور اس کی تعلیم بھی دے۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان آگے نقل کی جاے والی حدیث سے مناسبت رکھتا ہے اس کے بعد امام بخاری بیسٹھ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان نقل کیا ہے کہ قیادت کی ذمہ داری سنبھالنے سے پہلے انسان کو متفقہ امور سے متکاوی حاصل کرنی چاہیے اس سے بعد امام بخاری بیسٹھ نے اس پر یہ وضاحت نوٹ لکھا ہے کہ قیادت کی ذمہ داری سنبھالنے کے بعد بھی انسان کو علم حاصل کرنے کی ضرورت برقرار رہتی ہے۔ نیز زیادہ عمر بوجانے کے باوجود علم حاصل کرتے رہنا سہیہ کہ امام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سلیقہ ہے۔

مضامین حدیث اس روایت کا سرکزی مضوں علم سے خصوص اور اس کی تعلیم کی ترغیب دینا اور اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کی ترغیب

دیتا ہیں۔

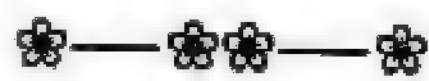
سند پر تجرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک قیس بن حارم اور دوسرے اسماعیل بن ابی خالد

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) یہاں حسد رشک کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (۲) قرآن و سنت میں بعض اوقات کوئی لفظ اپنے مخصوص اصطلاحی یا عربی معنی سے ہٹ کر بھی استعمال ہوتا ہے۔ (۳) اتفاق فی سبیل اللہ نفلی اعمال میں بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ (۴) عالم کو چاہیے کہ وہ اپنے علم کو لوگوں کی فلاح و بہبود کے لیے استعمال کرے۔ (۵) قاضی کے عہدے پر ایسے شخص کا تقرر کرنا چاہیے جو بذات خود شرعی احکام سے واقف ہو۔

عصریات: عصر حاضر میں ایک عجیب صورت حال یہ پیدا ہو گئی ہے کہ مذہبی طبقے سے تعلق رکھنے والے علماء میں باہمی طور پر حسد کے جذبات بہت زیادہ پائے جاتے ہیں۔ بیشتر مشائخ اور علماء اپنے علاوہ کسی اور کو عالم یا شیخ سمجھنے پر تیار نہیں ہیں۔ علماء کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اپنے استاد بھائیوں کے علاوہ دوسرے علماء کو کسی گنتی میں شمار نہیں کرتے جبکہ مشائخ اپنے مخصوص سلسلے اور مخصوص سلسلے میں بھی خاص لڑی سے تعلق رکھنے والے خلفاء کو روحانیت کا ٹھیکے دار سمجھتے ہیں یہ نہایت مذموم حرکت ہے۔

جیسا کہ ہم پہلے وضاحت کر چکے ہیں اس حدیث میں حسد سے مراد رشک ہے تو اس کا واضح مطلب یہ ہوگا کہ پہلے آپ کسی شخص کی خوبی اور کمال کا اعتراف کریں اور پھر یہ آرزو کریں کہ یہ خوبی اور کمال آپ کو بھی نصیب ہو جب آپ کسی کو صاحب کمال سمجھیں گے ہی نہیں تو اس میں موجود کمال یا خوبی کی آرزو کیسے کریں گے؟



باب ۵۸: مَا ذُكِرَ فِي ذَهَابِ مُوسَى فِي الْبَحْرِ إِلَى الْخَضِرِ وَقَوْلِهِ تَعَالَى
(هَلْ أَتَّبَعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام سے ملنے کے لیے سمندر کی طرف جانا اور اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان (جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قول کے طور پر قرآن میں منقول ہے) ”کیا میں آپ کی پیروی کر سکتا ہوں تاکہ آپ مجھے بھی سکھائیں۔ اس ہدایت میں سے جس کی آپ کو تعلیم دی گئی ہے۔“



74- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرَيْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْنٍ الْفَزَارِيُّ فِي صَاحِبِ مُوسَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ خَضِرٌ فَمَرَّ بِهِمَا ابْنُ كَيْسٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى إِلَهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُوتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَقَدْتَ الْخُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ وَكَانَ يَتَّبِعُ آثَرَ الْخُوتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لِمُوسَى فَنَاهُ (أَرَأَيْتَ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَبِئُ الْخُوتَ وَمَا أَنْسَابُهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ ان کی حضرت حرب بن قیس بن حصن جڑو سے بحث ہوئی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کا قاتل کس شخصیت کے ساتھ ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہنا تھا کہ وہ شخصیت حضرت جعفر علیہ السلام ہیں۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ان کے پاس سے گزرے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے انہیں بتایا کہ یہ ہے اور میرے ساتھی کے درمیان یہ اختلاف ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جن صاحب سے ملے ملے لیے تھے وہ کون تھے؟ کیا آپ نے نبی اکرم ﷺ سے اس بارے میں پوچھا ہے؟ تو حضرت ابی نے جواب دیا میں نے نبی اکرم ﷺ سے یہ بات کہنے سے منع کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نبی سرائیل کے سرکردہ افراد کے درمیان بیٹھے ہوئے تھے ایک شخص وہاں آیا اور اس نے دریافت کیا کیا آپ کسی ایسے شخص سے واقف ہیں جو آپ سے زیادہ علم رکھتا ہو تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا: نہیں، تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی: ہمارا بلند و خضر (تم سے زیادہ علم رکھتا ہے) تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس سے ملنے کا راستہ دریافت کیا، اللہ تعالیٰ نے پھلی کو جاسی نشان مقرر کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ حکم دیا گیا کہ جب یہ پھلی گم ہو جائے تو تم وہ جگہ کے لیے مڑنا وہاں تمہاری اس سے ملاقات ہو جائے گی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام مندر کے کنارے اس پھلی کے ساتھ چلتے رہے۔ راستے میں ایک مقام پر آپ کے ساتھی نے عرض کی: آپ نے فوراً کیا جب ہم فلاں چٹان کے پاس پہنچے تھے تو میری تو پھلی اس طرف رہی۔ شیطان نے مجھے بھلا دیا اور میں آپ کو یہ بات بتا سکا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا: وہی ہماری مڑاں ہے۔ دونوں حضرات وہیں سے واپس مڑے اور اس کے قریب ہی ان کی ملاقات حضرت خضر علیہ السلام سے ہوئی۔ واقعہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے۔



ترجمہ الباب ترقیہ: باب کے بعد امام بخاری بیحد سے جو روایت نقل کی ہے اس کا قاتل حضرت موسیٰ و حضرت خضر علیہما السلام کے واقعہ سے ہے جسے نقل کرتے ہوئے قرآن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے الفاظ اٹل کیے ہیں۔
 ”کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں تاکہ آپ مجھے سکھائیں۔“

ترجمہ: باب کے عنوان کا مقصد یہ ہے کہ انسان کو علم کے حصول کے لیے اس کا اختیار کرنا پڑے تو وہ سڑ کرے اور حسب سے کسی صاحب علم و فضل کا پتہ چلے (تو اگر تمنا بخش میسر ہو تو) اس کی بارگاہ میں حاضر ہو کر استفادے کی درخواست کرے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے ایک صحابی نے دوسرے صحابی سے روایت کیا ہے یعنی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے اس کے علاوہ اس کی سند میں تین تابعین شامل ہیں۔ عبید اللہ بن عبد اللہ ابی حمزہ بن مسلم ابن شہاب زہری اور صالح بن کیمان الدمشقی۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مطابقین حدیث: علم کی طلب کی ترقیب اس روایت کا سرکاری مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) اگر کسی معاملے میں علمی اختلاف ہو جائے تو کسی بڑے عالم کی طرف رجوع کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کیا تھا۔ قرآن کہتا ہے: ”اگر تمہیں علم نہ ہو تو اہل علم سے پوچھ لو۔“ (۲) انسان کو حقیقی علم کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنی چاہیے۔ (۳) کسی بھی شخص کو دین کا سب سے بڑا عالم نہیں سمجھنا چاہیے۔ قرآن کہتا ہے:

ہے: ”ہر جاننے والے سے زیادہ جاننے والا موجود ہے۔“ (4) اگر انسان کو کسی عالم یا بزرگ ہستی کے بارے میں پتہ چلے تو اس کی خدمت میں حاضری دینی چاہیے۔ (5) بزرگوں کا ذکر کرتے ہوئے ادب و احترام کا مظاہرہ کرنا چاہیے جیسا کہ قرآن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہی کے لیے ”فتی (جوان)“ کا لفظ استعمال کیا ہے۔ (6) بعض اوقات افضل شخص استفادے کے لیے مفضل کے پاس جاسکتا ہے کیونکہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ رسول غیر رسول سے افضل ہوتا ہے جبکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام رسول ہیں اور حضرت شعیب اور حضرت خضر علیہما السلام رسول نہیں ہیں لیکن اس کے باوجود حضرت موسیٰ علیہ السلام استفادے کے لیے ان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

توجہ طلب: یہاں یہ بات پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب خود کو سب سے زیادہ علم والا قرار دیا تھا تو اس کا محرک جذبہ غرور یا تکبر نہیں تھا بلکہ انہوں نے اپنے اجتہاد کے مطابق یہ جواب دیا تھا کیونکہ اپنے زمانے میں وہی اللہ کے رسول تھے اور شرعی احکام سے سب سے زیادہ آگاہ تھے۔ اللہ تعالیٰ نے صرف انہیں اپنی ہم کلامی کا شرف عطا کیا تھا لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ہمارے زمانے میں منطق یا فلسفے کا کوئی استاد خود کو ارسطو یا افلاطون سمجھنے لگے۔



باب ۵۹: قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ

نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان ”اے اللہ! اسے الکتاب کا علم عطا کر۔“



75- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ضَمِنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے مجھے اپنے ساتھ بھیج کر یہ دعا دی تھی: ”اے اللہ! اسے الکتاب کا علم (فہم) عطا کر!“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان وہی ہے جو آگے نقل کی جانے والی حدیث کے الفاظ ہیں۔

مضامین حدیث: کتاب اللہ کے علوم و معارف کا علم حاصل کرنے کی فضیلت بیان کرنا اور اس کی ترغیب دینا اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک عکرمہ جو حضرت عبداللہ عباس رضی اللہ عنہما کے خاص شاگرد ہیں اور دوسرے خالد بن مہران جو کم عمر تابعین میں شمار ہوتے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بیان پر مشتمل ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے مبارک عمل کا ذکر کیا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (1) کتاب اللہ کا علم حاصل کرنا نہایت فضیلت کا حامل ہے۔ (2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کتاب اللہ کے علم کے جو اس لیے سے نمایاں مقام رکھتے ہیں۔ (3) اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مطلوب کے حصول کے اسباب پیدا کر دے۔

مصریات: اللہ کی کتاب کا علم حاصل کرنا اور پھر اس کی تعلیم دینا عصر حاضر کا ایک اہم روح اور مسئلہ ہے۔ بہت سے لوگ کسی مایاں دور مرکزی مقام کو اپنے دینی قرآن کے لیے مخصوص کر لیتے ہیں اور لوگوں کو قرآن کی تعلیم کے نام پر اپنے عقائد و نظریات سے روشناس کرواتے ہیں، اہم نے اسی کتاب میں کسی اور مقام پر چند بیادنی اسوریوں کے لیے ہیں جنہیں قرآن کی تفسیر کرتے ہوئے وقت و فن نظر رکھنا ضروری ہے۔

ہمارے زمانے میں ایک اور اہم مسئلہ یہ ہے کہ دینی مدرسوں میں کتاب اللہ کی تفسیر کی تعلیم کے حوالے سے کوئی مناسب نظام یا نصاب وضع نہیں کیا جاسکا۔ دینی نظام کے نصاب میں بھی اس حوالے سے کوئی تسلی بخش مواد موجود نہیں ہے۔

کتاب اللہ کی دوسروں و تدریس کے ساتھ امت کے والدین کا ذکاوت کا اندازہ صرف اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ بچوں کی تعداد میں لکھی گئی عربی تفسیر میں سے صرف دو تفسیریں کثیر و معتبر کی کا اور دوسرے دستیاب ہوگا اور اس کے علاوہ دو ایک تفسیریں اور ہیں جو عام تو نہیں مگر ہیں تاہم ڈھونڈنے سے شاید ان کے ترجمہ کا ایک آدھ نیکل جائے۔

مزید ستم یہ ہے کہ سکولوں اور کالجوں کے نصاب سے قرآن کی تعلیم کو بتدریج ختم کیا جا رہا ہے یہ تمام صورت حال نہایت تشویش ناک ہے۔

توجہ طلب کیا ہم نے بھی ان پہلوؤں پر غور کیا ہے؟ اب جب ہمارے سامنے یہ ترمیم پہلو رکھے گئے ہیں تو ہمارا رد عمل کیا ہے؟ کہیں یہ ہمارے اپنے لیے غور کرنے کی ضرورت ہے؟



باب ۶۰ مَتَشٰی یَصِیْحُ سَمَاعُ الصَّغِیْرِ

مکمل عربی کے بچے کا حدیث سننا مستحب ہے۔



۷۵- حَدَّثَنَا اِسْمَاعِیْلُ قَالَ حَدَّثَنِيْ فَاذِلْکَ غِي اَبِيْ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ غُنْمَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَقْبَلْتُ رَاۤیْتُ عَلٰی حَمَارِ اَنَابٍ وَاَنَا یَوْفِیْہِ لَقَدْ مَعَرْتُ الْاِخْتِلَامَ وَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُحْضِلُنِیْ بِسَیْرِ اِلٰی غَیْرِ جِدَارٍ فَمَرْوُثٌ یِّنْ یَذُوْیْ بَعْضِ الصَّغَبِ وَاَزَاۤنَتْ الْاَنَابُ لَزْنَعٍ لَقَدْ حَسْتُ لَیْلِ الصَّغَبِ فَلَقَمْتُ بِمُحْکَرٍ ذٰلِکَ عَلٰی

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ایک مرتبہ جب کہ میں قریب ایلو غ خانہ میں اکرم رضی اللہ عنہما میں کسی آدمی کے ہمراہ تھا اور وہ کہتا تھا کہ میں نے اس کے پاس سے گزرا اور میں نے اس کے گدھے کے لیے چھوڑ دیا اور خود ایک صوف میں بیٹھا ہو گیا۔ میرے اس عمل پر کوئی انکار نہیں کیا گیا۔



ترجمہ الباب: ”سماع“ علم حدیث کی ایک خاص اصطلاح ہے۔ یعنی شاگرد کا استاد سے کوئی حدیث سنانا اور پھر بعد میں اسے آگے نقل کر دینا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اس مسئلے کی وضاحت کی ہے کہ اگر کسی نے پہلے کوئی حدیث سنی ہو تو وہ بولفت کے بعد اسے روایت کر سکتا ہے اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا وہ بیان ہے جو ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جا رہی ہے وہی روایت میں مذکور ہے کہ جب میں گدھے پر سوار ہو کر نبی اکرم رضی اللہ عنہما اور ان کے ساتھیوں کے پاس سے گزرا تو اس وقت میں قریب ایلو غ تھا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ اور ابن شہاب زہری اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بیان پر مشتمل ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے مبارک عمل کا ذکر کیا ہے۔

77- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهَرٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجَّةً مَجَّهَا فِي وَجْهِهِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسٍ بَسِينٍ مِنْ دَلْوٍ
حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے کلی کر کے میرے چہرے پر پانی ڈالا میری عمر اس وقت پانچ سال تھی۔

مضامین حدیث: یہ روایت بھی ترجمہ الباب 60 سے متعلق ہے اس روایت میں حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ نے اپنے بچپن کا ایک واقعہ نقل کیا ہے جب ان کی عمر صرف پانچ برس تھی۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اس میں حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کے ایک مبارک عمل کا ذکر کیا ہے یعنی یہ حدیث فعلی ہے۔



باب ۶۱: الْخُرُوجُ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ وَرَحَلَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ
علم کی طلب میں نکلنا، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ایک حدیث حاصل کرنے کے لیے ایک ماہ کا سفر کر کے حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تھے۔



78- حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ خَالِدُ بْنُ خَلِيٍّ قَاضِي حِمَصَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسٍ بَنِي حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ فَقَالَ أَبِي نَعَمْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَقَدْتَ الْحُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ مُوسَى يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحُوتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى (أَرَأَيْتَ إِذْ أَرَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) قَالَ مُوسَى (ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ

لَا تَقْدَأُ عَلَيَّ أَقَارِبَهُمَا فَتَضَامُ لَوْ جَدَا غَضَبًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِيهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ لِي بَيْنَهُمَا

حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ ان کی حضرت حر بن قیس بن حصہؓ سے بیٹ ہوئی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت کا تعلق کس شخصیت کے ساتھ ہے؟ حضرت ابن عباسؓ کا کہنا تھا کہ وہ شخصیت حضرت حفصہ علیہ السلام ہیں۔ حضرت ابی بن کعبؓ چنانچہ ان کے پاس سے گزرے تو حضرت ابن عباسؓ نے انہیں بتایا کہ میرے ہاں میرے ساتھی کے درمیان یہ اختلاف ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جن صاحب سے ملنے کے لیے گئے تھے وہ کون تھے؟ کیا آپ نے نبی اکرم ﷺ سے اس بارے میں کچھ سنا ہے؟ تو حضرت ابی سے جواب دیا میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی سمر اکل کے سرگرد آئے۔ کہ درمیان میں وہ تھے ایک شخص وہاں آیا اور اس نے دریافت کیا کیا آپ کسی ایسے شخص سے واقف ہیں جو آپ سے زیادہ علم رکھتا ہو تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا نہیں! تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی ہاں! وہاں دوسرا شخص (تم سے زیادہ علم رکھتا ہے) تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے ملنے کا راستہ دریافت کیا اللہ تعالیٰ نے پھل کو عدد سنی نشان مقرر کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ حکم دیا گیا کہ جب یہ پھل تم ہو جائے تو تم واپس کے لیے مڑ جانا وہاں تمہاری اس سے ملاقات ہو جائے گی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سمندر کے کنارے اس پھل کے ساتھ چلتے رہے۔ رستے میں ایک مقام پر آپ کے ساتھی نے عرض کیا: آپ نے فوراً کیا جب ہم فلاں چٹان کے پاس پہنچے تھے تو میری توجہ پھل کی طرف رہی۔ شیطان نے مجھے بھلا دیا اور میں آپ کو یہ بات نہ بتا سکا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا وہی ہماری منزل ہے۔ یہ دونوں حضرات وہیں سے واپس مڑے اور اس کے قریب ہی س کی ملاقات حضرت حفصہ سے ہوئی اس وقت وہ تعالیٰ نے ایک کتاب میں بیان کیا ہے۔



ترجمہ: باب۔ کیونکہ بعد میں نقل کی جانے والی روایت میں موسیٰ علیہ السلام کے طلب علم کے لیے سمر کا ذکر ہے اس لیے ترجمہ۔ اس باب کا عنوان طلب علم کے لیے سفر پر نکلتا تجویز کیا گیا ہے اس کے علاوہ صحابی رسول حضرت جابر بن عبد اللہؓ جو کے اس عمل کا بھی ذکر ہے کہ انہوں نے ایک حدیث کے لیے ایک ماویٰ مسافت کا سر کیا تھا۔

ترجمہ: باب۔ اس روایت کو ام بخاری نے محدث حدیث ۴۷ میں نقل کر رکھا ہے وہ دونوں مقامات پر تراجم ابوباب ایک دوسرے سے مختلف ہیں اور حدیث کی سند بھی مختلف ہے۔

ترجمہ: باب۔ اس روایت کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے ایک صحابی حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے دوسرے صحابی حضرت ابی بن اعبسؓ سے نقل کیا ہے اس کے علاوہ اس کی سند میں دو تابعین عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عباسؓ اور ابن شہابؓ زہریؓ موجود ہیں۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔



باب ۶۲: فَضِّلْ مَنْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ
علم حاصل کرنے اور اس کی تعلیم دینے والے کی فضیلت کا بیان



79- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ مَا بَعْثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبْلَتْ الْمَاءَ فَانْبَتَتِ الْكَلَاءُ وَالْعُشْبُ الْكَثِيرُ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَنَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلَاءً فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعْثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمَ وَعَلِمَ وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ قَالَ إِسْحَاقُ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ قَبْلَتْ الْمَاءَ فَأَعْيَلُوهُ الْمَاءَ وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کا یہ بیان نقل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مجھے جس ہدایت اور علم کے ہمراہ مبعوث کیا ہے اس کی مثال موسلا دھار بارش کی مانند ہے جو اگر عمدہ زمین پر برے تو زمین اس کے پانی کو جذب کر لیتی ہے اور وہاں گھاس اور سبزہ اُگ جاتا ہے اور اگر زمین سخت ہو تو وہاں پانی جمع ہو جاتا ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ لوگوں کو نفع عطا کرتا ہے۔ لوگ وہ پانی پیتے ہیں پلاتے ہیں زراعت میں استعمال کرتے ہیں لیکن اگر زمین کسی چٹیل میدان کی شکل میں ہو تو وہاں نہ تو پانی جمع ہو سکتا ہے اور نہ ہی کچھ اُگ سکتا ہے۔ بالکل یہی مثال اس شخص کی ہے جو اللہ کے دین کا علم حاصل کر لے تو اللہ تعالیٰ اسے میری تعلیمات کے ذریعے نفع عطا کرتا ہے (اس کی مثال سرسبز و شاداب زمین یا جھیل کی سی ہے) اور جو ان تعلیمات کی طرف کوئی توجہ نہ دے اور اللہ تعالیٰ نے مجھے جس ہدایت کے ہمراہ مبعوث کیا ہے اسے قبول نہ کرے (اس کی مثال چٹیل میدان کی مانند ہے)

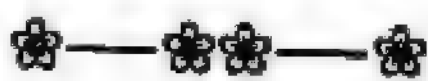
امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں اسحاق نے ابو اسامہ کے حوالے سے روایت کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں: "زمین کا ایک حصہ ایسا ہوتا ہے جہاں پانی اکٹھا ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ زمین کے برابر ہو جاتا ہے۔"

ترجمہ الباب: علم حاصل کرنے اور اس کی تعلیم دینے کی فضیلت ترجمہ الباب کا عنوان ہے بعد میں نقل کی جانے والی حدیث سے اس کی مناسبت محتاج وضاحت نہیں ہے۔

مضامین حدیث: علم کے حصول اور اس کی تعلیم کی ترغیب دینا اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) کسی اہم مسئلے کی وضاحت کے لیے اسے مثال کے ذریعے سمجھایا جاسکتا ہے۔ (۲) وہی علم مفید ہے جس سے دوسرے ہدایت اور رہنمائی حاصل کر سکیں۔ (۳) جس طرح زمین کے مختلف حصوں کی ساخت اور کیفیت مختلف ہوتی ہے اسی طرح انسان کی باطنی کیفیت بھی دوسرے سے مختلف ہوتی ہے اس لیے استاد کو چاہیے کہ وہ کسی شاگرد کو تعلیم دیتے وقت اس کی باطنی کیفیت اور مزاج کو سامنے رکھے کیونکہ سخت دل اور سخت مزاج لوگ علم حاصل کرنے کے بعد مزید متکبر اور بد مزاج ہو جاتے ہیں۔



باب ۶۳: رَفْعُ الْعِلْمِ وَظُهُورُ الْجَهْلِ

وَقَالَ رَبِّيعَةُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يُضَيِّعَ نَفْسَهُ

علم کا اٹھ جانا جہالت کا عام ہو جانا

حضرت ربیعہ رحمہ اللہ کہتے ہیں جس شخص کے پاس ٹھوڑا سا بھی علم ہو اس کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ خود کو ضائع کرے۔

●●● حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ النَّجَّاحِ عَنْ أَبِيهِ عَائِلَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَضْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُزْفَعَ الْعِلْمُ وَيُنْفَتِ الْجَهْلُ وَيُشْرَبَ الْغَضَرُ وَيَهْجَرَ الزَّيْمُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ ارشاد فرمایا ہے "قیامت کی علامات میں یہ بات بھی شامل ہے کہ علم اٹھایا جائے گا اور جہالت عام ہو جائے گی شراب (بکثرت) پئی جائے گی اور ناعام ہو جائے گا۔"

~~~~~

ترجمہ الباب ترجمہ الباب کے عنوان اور بعد میں نقل کی جانے والی حدیث کے درمیان مہامیت محتاج وضاحت نہیں ہے اس عنوان کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ نے مشہور محدث ربیعہ ابنہ رائے کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ کسی عالم کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ علم کی تبلیغ اور تعلیم کو چھوڑ کر کوئی اور مشغلہ اختیار کر لے کیونکہ اس طرح آہستہ آہستہ علم اٹھتا چلا جائے گا اور جہالت عام ہوتی چلی جائے گی

مسند پر تبصرہ۔ اس روایت کے تمام راوی بصرہ میں اقامت گزریں رہے ہیں۔ حدیث کی قسم۔ یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث۔ (۱) علم کی اہمیت (۲) جہالت کی مذمت (۳) شراب نوشی کی مذمت (۴) قرب قیامت کی بڑی نشانیوں کی وضاحت اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

## جدید علوم کی اہمیت

علم معاشیات

آج کے زمانے میں دنیا کا نظام چلانے کیلئے جن علوم کی موجودگی نہایت ضروری ہے ان میں سرفہرست علم معاشیات ہے۔ عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ معاشیات سے مراد صرف بنکوں کا سودی لین دین ہے۔ حالانکہ بنکوں کا لین دین علم معاشیات کی ایک دلی شاخ ہے۔ علوم و فنون کی ترقی نے ہر علم کی طرح معاشیات کو بھی بہت سے ذیلی علوم میں تقسیم کر دیا ہے جن میں سے تقریباً ایک اسال کی موجودہ معاشرتی زندگی کیلئے بنیادی اہمیت کا حامل ہے۔

۱۸ویں صدی عیسوی کے آخری حصے میں سکاٹ لینڈ میں پیدا ہونے والے ایڈم اسمتھ کو جدید معاشیات کا بانی سمجھا جاتا ہے جس نے سب سے پہلے یہ تصور پیش کیا کہ ہر انسان اپنے بہترین ذاتی مفاد کیلئے کوشش کرتا ہے اس لیے جب بھی آپ اپنے بہترین ذاتی مفاد کیلئے کوشش کریں گے تو اس کے نتیجے میں انسانیت کو مجموعی طور پر فائدہ حاصل ہوگا۔ ایڈم اسمتھ کی یہ تیوری مجموعی طور پر درست ثابت ہوئی۔ ہر ادارہ اپنے کارکنوں کو اپنے مفاد کیلئے سولیات فراہم کرنے لگا۔ کارکن اپنے ذاتی مفاد کیلئے اچھے طریقے سے کام کرنے لگے اس کے نتیجے میں بلند ترین بہتری آتی چلی گئی۔

آپ زندگی حقائق کا جائزہ لیں۔ ملٹی نیشنل کمپنیاں اپنے کارکنوں کو بہترین معاوضہ کیوں فراہم کرتی ہیں؟ کیونکہ ان کارکنوں کی



محنت کے نتیجے میں ان کمپنیوں کو کئی گنا فائدہ حاصل ہوتا ہے بنک اپنے مفاد کے تحت لوگوں اور اداروں کو قرض فراہم کرتے ہیں۔ ذاتی اور شخصی مفادات کا یہ کھیل بالواسطہ طور پر انسانیت کی سہولت اور آسائش کا سامان فراہم کرتا ہے۔

اس بات سے قطع نظر کہ مذہبی اور اخلاقی اعتبار سے یہ روایت کس حد تک درست ہے؟ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ موجودہ دنیا کی تمام تر رنگینی و رعنائی اسی نظام کی مرہون منت ہے۔ آپ جس موبائل سے فون سنتے ہیں، جس کمپیوٹر پر آپ کی کتاب کو کمپوز کیا جاتا ہے، بیمار ہونے پر جس آپریشن تھیٹر میں آپ کا آپریشن کیا جاتا ہے، آپ جس سواری پہ سفر کرتے ہیں، جس جہاز میں بیٹھ کر حج کیلئے جاتے ہیں۔ غرضیکہ آپ کی معمول کی زندگی کی تمام ضروریات اس جدید معاشی نظام کے بغیر عملی طور پر ممکن نہیں ہیں۔

ہو سکتا ہے کہ ان سطور کو پڑھنے کے بعد آپ یہ سوچنے بیٹھ جائیں کہ ہم آپ کے سامنے سرمایہ دارانہ نظام کی دکالت کر رہے ہیں یا بنکوں کے سودی نظام کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں تو ہم نہایت ادب کے ساتھ یہ عرض کرنے کی جسارت کریں گے کہ آپ کی طرح ہم بھی سرمایہ دارانہ سودی نظام کو انسانیت کیلئے زہر قاتل سمجھتے ہیں اتنی طویل تمہید قائم کرنے کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ آپ کی توجہ اس حقیقت کی طرف مبذول کروائی جائے کہ جس طرح کینسر انسان کے پورے جسم میں سرایت کر جاتا ہے۔ اسی طرح یہ ملعون نظام انسانی معاشرے میں رچ بس گیا ہے جس طرح سرطان کے مریض کو کسی نیم حکیم یا عطائی معالج کی دی ہوئی پڑیا کے ذریعے ٹھیک نہیں کیا جاسکتا۔ بالکل اسی طرح ایک چھوٹی سی کانفرنس منعقد کرنے یا وفاقی شرعی عدالت میں رٹ کر لینے سے آپ اس نظام سے چھٹکارہ حاصل نہیں کر سکتے۔

معاشرتی زندگی انسان کی بنیادی ضرورت ہے اور ہر انسان زندگی میں بہت سی آسائشوں کے حصول کا خواہش مند ہوتا ہے۔ ایک تیسرے درجے کی سائیکل سے لے کے ذاتی طیارے تک ہر چیز آسائش کے زمرے میں آتی ہے جس میں ذاتی ملکیت اور غرضی حق استعمال دونوں شامل ہیں کسی بھی ہلکی سے ہلکی اور مہنگی سے مہنگی ضرورت یا آسائش کے معاوضے کی ادائیگی کا امکان معاشیات کا بنیادی سوال ہے اور افسوس یہ ہے کہ موجودہ معاشی نظام کو تحفظ فراہم کرنے کے ذمہ داروں کو بھاری معاوضہ پیش کر کے اس نظام کی بقاء و استحکام کا کام لیا جاتا ہے۔

معاوضہ کیا ہو سکتا ہے؟ کس چیز کا کیا ہونا چاہئے؟ اور اسے کون سے ممکنہ طریقہ سے ادا کیا جاسکتا ہے؟ یہ وہ سوالات ہیں جن پر غور کرنے کی زحمت مسلمان گوارہ نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ دنیا کے ہر اسلامی ملک میں ملنے والی ہر معیاری چیز خواہ وہ تعلیم ہی کیوں نہ ہو۔ مغرب سے درآمد شدہ ہوتی ہے۔

اگر آپ مسلم معاشرے کی تاریخ کا جائزہ لیں تو یہ بات سامنے آتی ہے کہ ہر معاملے میں مسلمانوں کا رد عمل خاصی حد تک غیر ذمہ دارانہ رہا ہے مثال کے طور پر جب سونے اور چاندی کے سکوں کی بجائے کاغذی نوٹ کو معاوضہ کے طور پر ادا کرنے کا رواج شروع ہوا تو مسلمان اہل علم کے درمیان ایک طویل عرصے تک یہی بات زیر بحث رہی کہ کاغذ سے بنے ہوئے نوٹ کو معاوضہ کے طور پر ادا کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ متحدہ ہندوستان کے مشہور عالم مولانا عبدالحق حقانی سے کسی نے کاغذی نوٹ کی شرعی حیثیت کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا اس بارے میں میرا فتویٰ نہیں چلے گا۔ البتہ نوٹ چل جائے گا۔

معاشیات کی تاریخ اور طریقہ کار کا جائزہ لینے والے اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ ایک طویل عرصہ تک سونے اور چاندی کے سکوں کو زر معاوضہ کے طور پر ادا کیا جاتا رہا۔ سابقہ ایک صدی کے دوران کاغذی نوٹ زر معاوضہ کے طور پر استعمال ہوئے لیکن جیسے ہی ضروریات اور استعمال پھیلنا شروع ہوا۔ کاغذ کے بنے ہوئے چیک کو نوٹ کے متبادل کی حیثیت حاصل ہوئی اور آج کا زمانہ ڈیجیٹل



کر کسی کا زمانہ ہے جسکی کرپٹ کارڈ کے وسیلے آن لائن بینکنگ کے ذریعے کمپیوٹر پر رقم ہر جگہ یہ سہارا دوسرا سب ہو گا کہ اعداد و شمار منتقل کر دینے جاتے ہیں۔ اعداد کے الٹ پھیر کا یہ ایک عظیم چکر ہے جس نے رو کے رہیں پختے دانے تو مسمیٰ مٹا خلیوں اور علاقوں کو اپنی لپیٹ میں لیا ہوا ہے۔

بد قسمتی کے ساتھ دنیا کے تمام اسلامی ممالک کا سارا معاشی نظام اسی سرمایہ دارانہ نظام کے قبضے میں ہے۔ عرب ممالک ہی رہیں سے نکلے والا تیل پاکستان کی فضا میں ڈلے والے جنگی جہاز، ہر ایک چیز سرمایہ دارانہ نظام کی گرت میں سے اور ہر بد قسمتی کی بات یہ ہے کہ مسئلوں کا مذہبی طبقہ صرف شرعی وعید میں نئے ہی کو کافی سمجھتا ہے۔ "ن اگر آپ ہزاروں سال تو آتی سے دس سال پہلے ہمارے شہروں میں اس قدر وسیع تعداد میں بنک نہیں تھے۔ ہماری سڑکوں پر اتنی زیادہ گاڑیاں نہیں دوڑتی تھیں۔ ان سے دس سال پہلے، ہمارے لوگ بنکوں سے لین دین کو غیر شرعی سمجھتے تھے تو آج اس کی اکثریت بدقسمتی کرنا کہیں ہاتھ دھوے کیلئے برصا اور بیت کی طرف آتی ہے۔ یہ وہ بد قسمتی حقیقت ہے جس سے نظر چرا ناممکن نہیں ہے اور جس پر نظر جمانا مزید تکلیف دہ کام ہے۔

ہم نے ایک چھوٹا سا دور احاطہ قائم کر رکھا ہے جہاں بعض مختصر حضرت بڑی، قاعدگی سے ہماری قوم کی سسٹم میں چند۔ نے طور پر دیتے ہیں لیکن ہم نے کبھی بھی چند وہ دے والے کو یہ چور کر مندہ کر کے کی کوشش نہیں کی کہ اس کا "بد قسمتی" نامی نظام میں بدی تو نہیں ہے؟ وہ بنکوں کے سہارے اپنا کاروبار تو سسٹم چلا رہا ہے، گلیلی طور پر دیکھا جائے تو وہ اس شہر میں بیٹے کا "بویس" سم سے اپنے لیے جائز سمجھتے ہیں۔ اس کے باوجود ہم پتا فرض منہی سمجھتے ہیں کہ جب کبھی حکومت وفاق شرعی عدالت میں سوئی نکلا۔ "بویس" ر رکھنے کیلئے رٹ دائر کرتی ہے تو ہم اس کے خلاف کتاب و سنت کی روشنی میں خبردار بیاں جاری کریں اور صرف "بویس" سے متاثر ہمارے تمام دینی اور اسلامی بھائی بیبی طرز عمل اختیار کرتے ہیں۔

بظاہر اس بات کا امکان دکھائی نہیں دیتا کہ مسلمان آئندہ چند دہائیوں میں سودی نظام کے خلاف کوئی حتمی معاشی نظام پیش کرنے کی تکلیف گوارا کریں گے لیکن قدرت کا ہاتھ نظام ہوتا ہے۔ کوئی بھی چیز "نہا" ہاتھ نہ کٹنا ہی اچھا رہا رہے ہو۔ قدرت کے نادریدہ باتوں کے ذریعے قے کے گھاٹ اتر جاتا ہے۔ مغرب میں بنکوں کے سودی نظام کے خباثت کے طور پر شاہک انجینئر کا جدید کاروباری نظام اپنی جگہ بنا رہا ہے۔ اس بات کا مکان موجود ہے کہ مسلمان فقہ وفاق کوئی اور شرعی اختیار سے اس نظام کے بارے میں تحفظات کا شکار ہوں لیکن بہر حال یہ سودی نظام سے بہتر ہے۔

جدید معاشرت کا مطالعہ کرنے والے اس حقیقت سے نظر نہیں چمکنا کہ موجودہ زمانے میں کسی بھی "بد قسمتی" قوم یا رقی کی مبادی "وجہ" پیداوار اور "برآمدات" ہیں اور تمام اسلامی ممالک کی تمام تر پیداوار و برآمدات "ذاتی جہادی تنظیموں" اور "عاطفی اتحادیں" تک محدود ہے جو برسات کے سینڈ کون کی طرح کچھ عرصہ شور مچانے کے بعد پردہ عدم میں چلے جاتے ہیں لیکن ان کی مہم بدیوں کی وجہ سے کوئی ایک اسلامی ملک تیار ہو رہا ہو جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال رہے تو ہم کتاب الطیور میں اس موضوع پر تفصیل سے کلام کریں گے۔

### بین الاقوامی تعلقات

آج کے زمانے میں دنیا میں ایک "عزت" قوم کی حیثیت برقرار رکھنے کیلئے ایک "اہم" بین الاقوامی تعلقات کا مطالعہ ہے۔ عام روایت کے مطابق مسلمانوں نے اس فن پر بھی کوئی توجہ نہیں دی۔ دنیا کے بہت سے مسلمان ممالک میں بہت سی تنظیموں کے قائم کرنے چند ہزار لوگوں کا مجمع اکٹھا کر کے امر کے یا قوم متحدہ کو برا بھلا کہہ دیتے ہیں لیکن وہ یہ سوچنے کی کبھی رحمت نہیں کرتے کہ اقوام متحدہ کو

مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کیلئے نہیں بنایا گیا بلکہ اقوام مغرب نے اپنے ذاتی مفادات کے حصول کیلئے یہ ادارہ قائم کیا تھا۔ پھر سوچنے کی بات یہ ہے کہ آپ یہ کیوں غور کرتے ہیں کہ اقوام متحدہ مسلمانوں کے ساتھ کیا سلوک کر رہی ہے؟ آپ اس بات پر کیوں غور نہیں کرتے کہ مسلمان ایک دوسرے کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں؟ امریکہ عراق پر بمباری کرتا ہے۔ ہم احتجاج کرتے ہیں کرنا بھی چاہئے لیکن جب صدام حسین نے ”کردوں“ پر بمباری کی اس وقت امت مسلمہ کیوں خاموش رہی؟

اسلامی ممالک کی تنظیم صرف ایک برائے نام تنظیم ہے جس کی کوئی عملی حیثیت نہیں ہے۔ دنیا کے تمام اسلامی ممالک کی تاریخ اٹھا کر دیکھیں ان میں سے کسی ایک ملک کی کوئی باقاعدہ خارجہ پالیسی نہیں ہے۔ کسی ایک ملک کی کوئی بین الاقوامی ساکھ نہیں ہے۔ کوئی ایک ملک ایسا نہیں ہے جس کے بارے میں غیر جانبدار دنیا کا کوئی باشندہ یہ سوچ سکے کہ مجھے وہاں رہائش اختیار کرنی چاہئے۔ تمام اسلامی ملک ہوا کے رخ کے مطابق اپنی خارجہ پالیسی طے کرتے ہیں۔ ضرورت پڑنے پر مجاہدین کے میزبان بن جاتے ہیں اور ہوا کا رخ تبدیل ہونے پر انہی مجاہدین کی سرکوبی پر تل جاتے ہیں۔

بین الاقوامی تعلقات کے مطالعے میں ملک کی ذاتی پالیسی کے ساتھ دوسرے ممالک کے طرز عمل کو بھی سامنے رکھنا ہوتا ہے۔ آج جبکہ دو بھائی طویل عرصے تک ایک ساتھ نہیں رہ سکتے۔ آپ دو ممالک کے بارے میں کس طرح یہ تصور کر سکتے ہیں کہ وہ ہمیشہ ایک دوسرے کے حلیف رہیں گے؟ اسی طرح دنیا میں طاقت کا توازن کبھی ایک ہاتھ میں نہیں رہتا۔ اسی عالمی تبدیلی کا مطالعہ اور اپنے لائحہ عمل کو طے کرنا قوموں کی بنیادی ضرورت ہوتی ہے۔ آج کی دنیا ایک بڑے سے کمرے کی حیثیت رکھتی ہے جس میں بسنے والے بہت سے افراد میں آپ کو اپنے دوست اور دشمن کے درمیان فرق سمجھنا ہے اور اس بات کا جائزہ لینا ہے کہ آپ کا کون سا دوست کب تک اور کہاں تک آپ کے ساتھ دوستی نبھا سکتا ہے؟ اور کون سا دشمن دشمنی میں کہاں تک جاسکتا ہے؟ اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال رہی تو مغازی کے بیان میں ہم نبی اکرم کے اسوۂ حسنہ کی روشنی میں اس موضوع پر تفصیل سے کلام کریں گے۔

### علم شہریت

آج کے زمانے میں دنیا کا نظام چلانے کیلئے جن علوم کی آگاہی ضروری ہے۔ ان میں ایک اہم علم شہریت ہے جس کی مزید کئی شاخیں ہیں جو درحقیقت مختلف سماجی علوم سے متعلق ہیں۔ کسی بھی انسان کی شخصیت کے چار بنیادی پہلو ہوتے ہیں۔ فرد خاندان معاشرہ اور ریاست اگر آپ اقوام مغرب کی تہذیبی اور سائنسی ترقی کی تاریخ کا جائزہ لیں تو یہ بات واضح ہو جائے گی کہ اس تمام تر ترقی کا پیش خیمہ معاشرتی اور سماجی علوم ہیں۔ زمانہ قبل از مسیح کے یونانی دانشوروں کے نظریات میں بھی سماجیات کا تصور سب سے زیادہ واضح اور اہم نظر آتا ہے اور سابقہ دو صدیوں کے دوران بیشتر مفکرین انسانیت اور اخلاقیات کے سماجی اور معاشرتی رویوں پر زیادہ بحث کرتے دکھائی دیتے ہیں۔

بد قسمتی کے ساتھ مسلمان ممالک میں کسی بھی عام مسلمان کی کوئی سماجی یا معاشرتی حیثیت نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کو سرے سے سماجی یا معاشرتی حیثیت کا شعور ہی نہیں ہے۔ دنیا کا کوئی ایک مسلمان ملک ایسا نہیں ہے جہاں کا بسنے والا ایک عام شہری کسی خوف اور اندیشے کے بغیر عدل و انصاف کے حصول کی توقع رکھتے ہوئے پولیس سٹیشن کا رخ کر سکے۔ دنیا کے کسی ایک اسلامی ملک میں سرکاری ہسپتال کا رخ کرنے والا ایک عام فرد یہ توقع نہیں رکھتا کہ ڈاکٹر اس کے ساتھ ہمدردانہ سلوک کرے گا۔ آپ کسی ہسپتال میں چلے جائیں وہاں انسانوں کے ساتھ وہ سلوک ہوتا ہے جو شاید جانوروں کے ساتھ بھی کرنا مناسب نہیں ہے۔

کسی قسم طریق ہے کہ مسلم معاشرے سے تعلق رکھنے والے کسی ڈاکٹر، ذلیل اور استاد میں آپ کو ڈھونڈنے سے بھی سہیت نہیں مل سکے گی۔ چند لوگ مستحق ہو سکتے ہیں لیکن عمومی رویہ یہی ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے۔ اس کا کام سالہ اندازہ آپ اس وقت کر سکتے ہیں۔ جب کوئی فریڈک، سیکل بند ہو گا یا یوں کی قطاریں کھڑی ہوں اور پیچھے سے ایک ایجوٹس چائے جس کا سار سن، ہڈیو آگے موجود تمام افراد اس ایجوٹس کو راستہ دینے کی بجائے یہی کوشش کریں گے کہ کسی طرح اس کے آگے آگے ہی نکل جائیں۔ یہ انسانیت کی بدترین مثال ہے۔

ہماری اس کتاب کے صفحات اس نوعیت کے منفی سماجی رویوں کی نشاندہی کے متحمل نہیں ہو سکتے لیکن بہر حال اس بیادنی حقیقت کی نشاندہی ہمارا فرض ہے کہ جب تک لوگوں میں سماجی شعور بڑھا کر نہیں کیا جاتا۔ اس وقت تک کسی بھی مسلمان معاشرے کو بہترین معاشرہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

**علم حرب**

علامہ قتال نے کہا تھا۔

شہر کے فاتحوں سے نو ثابت برہمن کا ظہر عرصہ نہ ہو تو کیسی ہے کاربہ بنیاد

یہ ایک آفاقی حقیقت ہے کہ دنیا میں پناہ وجود برقرار رکھنے کیلئے طاقت بنیادی شرط ہے۔ آپ محض دینا و نصیحت اور دعاؤں کے ذریعے برائی کو ختم نہیں کر سکتے اور حق کا بول بالا نہیں کر سکتے۔ نبی اکرم کے اسوۂ حسنہ سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ نے بوقت ضرورت کفار و مشرکین کے ساتھ جہاد کیا۔ اس کے علاوہ آپ نے مدینہ منورہ کو جنگی طور پر ایک مغبوط اور محکمہ ریاست بنایا اور اسلام کو ایک ایسے دین کے طور پر پیش کیا جو ضرورت پڑنے پر اپنے مخالفین کے ساتھ بیچ آزمائی کر سکتا ہے۔ مدینہ منورہ کی مغبوط جنگی حیثیت کا اندازہ صرف اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ دس برس سے بھی کم عرصے میں قوم حمازہ مدینہ منورہ کا محکمہ اور تاریخ فرمان ہو چکا تھا بلکہ آئندہ آگے والی حریدہ دو دہائیوں میں اس وقت کی دو عظیم طاقتوں سلطنتیں ایران اور روم مرکز خلافت کے سامنے کھٹنے تک جلی تھیں۔

آج کے زمانے میں دنیا کے حالات مختلف ہو چکے ہیں۔ جنگ کرنے کا طریقہ کار تبدیل ہو چکا ہے۔ کسی قوم کو محکمہ بنانے اور اسے اپنے زیرِ نگیں رکھنے کے طریقے بدل چکے ہیں۔ جن پر گفتگو کرنا سردست ہمارا موضوع نہیں ہے۔ ہم صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ تمام تر حلقہٴ اعمال سے صرف نظر کرتے ہوئے اگر آپ صرف خاص جنگ کا جائزہ لیں تو یہ اتنا آسان اور سیدھا کام نہیں ہے جتنا عام طور پر لوگ سمجھتے ہیں۔

جس سپاہی نے حمازہ پر کھڑے ہو کر گولی یا گولہ فائر کرنا ہوتا ہے۔ اسے پیچھے تربیت گاہ میں پاؤں اٹھا کر رو سے روٹین پر مارے کی تربیت دی جاتی ہے۔ آج کا حمازہ جنگ کسی ایک گاؤں یا چار کے ایک ٹیلے تک محدود نہیں ہوتا۔ آج کی جنگ بیک وقت سمندر و دریا ہو دس، پندرہ دس اور میدانوں میں لڑی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سابقہ پچاس برسوں کے دوران جنگ میں لڑی گئی جس کو مسلمان جنگ سمجھتے رہے اور مجاہدین کی فتوحات قرار دیتے رہے۔ اس کا پیش منظر اور تھا اور پس منظر مختلف تھا۔ فاتح کسی اور کو سمجھا گیا اور حقیقت فاتح کوئی دوسرا تھا۔ افغانستان، عراق، ایران، کشمیر، فلسطین، یوگوسلیا، چیچنیا، کتنے نام گھمائے جاسکتے ہیں جہاں جنگ میں لڑائیاں ہوئیں۔ مسلمان مارے گئے اور انجام کار فائدہ اسلام دشمنوں کو ہوا۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ مسلمان جہاد کرنا چھوڑ دیں۔ ہم تو صرف یہ عرض کرنا چاہتے ہیں کہ ہماری مذہبی تحلیلوں کے کارکن یہ حقیقت سمجھنے کی کوشش کریں کہ انہیں پیش استمال کیا جاتا ہے۔



## علم ابلاغیات

ایک مرتبہ ایک استاد نے اپنی کلاس سے سوال کیا۔ امریکہ اور عراق کے درمیان ہونیوالی خلیج کی جنگ کس نے جیتی ہے؟ پوری کلاس نے متفقہ طور پر جواب دیا۔ امریکہ نے استاد واقعی استاد تھا۔ اس نے جواب دیا۔ غلط کلاس نے سوال کیا۔ یہ جنگ عراق نے بھی نہیں جیتی تو پھر کس نے جیتی ہے؟ استاد نے جواب دیا CNN نے۔

وعظ ونصیحت کو آسان لفظوں میں ابلاغ کہا جاسکتا ہے۔ جس کے مترادف کے طور پر ہم لفظ تبلیغ استعمال کرتے ہیں۔ دونوں الفاظ کا مطلب کسی تک کوئی بات پہنچانا ہے۔ ہمارے زمانے میں دنیا کی مختلف اقوام کے خیالات پر اثر انداز ہونے کا ایک اہم ذریعہ ذرائع ابلاغ ہیں۔ ابلاغیات ایک وسیع علم ہے جس کے ذریعے آپ لوگوں کی سوچ تبدیل کر سکتے ہیں۔ ان کے اندر شعور اجاگر کر سکتے ہیں لیکن بد قسمتی کے ساتھ دیگر تمام اہم اور ضروری علوم کی طرح مسلمانوں نے اس اہم علم سے بھی بھرمانہ غفلت اختیار کی۔

آج کی دنیا میں دنیا کا کوئی ایک موقر اور مستند سیاسی سماجی معاشرتی اخلاقی معاشی رسالہ میگزین ٹی وی چینل یا ویب سائٹ مسلمانوں کی بنائی ہوئی نہیں ہے بلکہ یہ تو بہت دور کی بات ہے۔ آج کی دنیا میں بین الاقوامی سطح کا کوئی معیاری مصنف کالم نگار مفکر یا دانش ور مسلمان نہیں ہے جس کی بات کو ایک دانش ور کی بات کے طور پر اہمیت دی جائے اور غیر مسلموں کو متاثر کرنا تو بہت دور کی بات ہے آج کوئی ایک ایسا مسلمان دانش ور موجود نہیں ہے جس کی بات سن کر مسلمان ہی متاثر ہو جائیں۔ مسلمانوں کی بہت سی مذہبی تنظیمیں ہیں۔ ہر تنظیم کے کارکن اپنی جماعت کے قائد کو چوٹی کا دانش ور عصر حاضر کا مسیحا قرار دینے کی کوشش کرتے رہتے ہیں لیکن ان قائدین میں کوئی ایک بھی ایسا قائد نہیں ہے جس کی لیاقت قابلیت اخلاص اور سوجھ بوجھ پر ہم جیسا ایک عام غیر جانبدار مسلمان اعتماد کر سکے۔ علامہ اقبال نے کہا تھا۔

سرآمد روزگار اس فقیرے دگردانائے راز آید کہ ناید

ہم پورے شرح صدر کے ساتھ یہ اعتراف کر سکتے ہیں کہ مسلمانوں کے درمیان کوئی ایک ”دانائے راز“ بھی موجود نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ امت مسلمہ کو بیدار مغز رہنما عطا کرے۔

81- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَا حَدِيثُكُمْ حَدِيثًا لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَقْلَ الْعِلْمُ وَيَظْهَرَ الْجَهْلُ وَيَظْهَرَ الزَّنا وَتَكْثُرُ النِّسَاءُ وَيَقْلَ الرِّجَالُ حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقَيْمُ الْوَاحِدُ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہم سے کہنے لگے آج میں تمہیں ایسی حدیث سناؤں گا جو میرے بعد تمہیں کوئی اور نہیں سنا سکے گا میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے:

”قیامت کی علامات میں یہ بات بھی شامل ہے کہ علم کم ہو جائے گا جہالت بڑھ جائے گی زنا عام ہو جائے گا عورتیں بکثرت ہوں گی اور مرد کم رہ جائیں گے یہاں تک کہ پچاس عورتوں کا نگران ایک مرد ہوگا۔“

ترجمہ الباب: یہ روایت ترجمہ الباب 63 سے متعلق ہے اس کی سند سابقہ روایت کی سند سے مختلف ہے اور اس میں قرب قیامت کی علامات میں اس علامت کا ذکر اضافی ہے کہ قرب قیامت میں خواتین اور مردوں کی تعداد کے درمیان تناسب بہت زیادہ ہو جائے گا۔





آپ سے (حج کے) مسائل دریافت کر سکیں۔ ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی مجھے نہیں پتہ تھا میں نے قربانی سے پہلے ہی سرمنڈوا لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے ایک اور شخص حاضر ہوا اور عرض کی مجھے معلوم نہیں تھا میں نے رمی کرنے سے پہلے قربانی کر لی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اب رمی کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔ (عبداللہ کہتے ہیں) غرضیکہ اس دن نبی اکرم ﷺ سے (جب بھی رکن) کے مقدم یا موخر ہونے کی بابت دریافت کیا گیا آپ ﷺ نے یہی فرمایا اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک عیسیٰ بن طلحہ اور دوسرے ابن شہاب زہری اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے علاوہ تمام دوسرے راوی مدینہ منورہ میں اقامت گزیر رہے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ حجۃ الوداع کے موقع پر حجاز کے اطراف و جوانب سے بہت سے حضرات شریک ہوئے تھے اور ان سب کو حج کے تمام مناسک کی تعلیم دینا عملاً ممکن نہیں تھا۔ مزید برآں اگر ان پر کفارے کے طور پر قربانی لازم کی جاتی تو یہ بھی ممکن نہیں تھا کیونکہ اتنے زیادہ جانور مہیا نہیں کیے جاسکتے تھے پھر ان میں سے بہت سے لوگ کفارے کے طور پر قربانی نہیں کر سکتے تھے اس لیے نبی اکرم ﷺ نے ہر شخص کو یہ حکم دیا کہ تمہارا جو عمل رہ گیا ہو اسے تم اب پورا کر لو۔

توجہ طلب: آج کے زمانے میں حج کے موقع پر حاجیوں کی تعداد بہت زیادہ ہوتی ہے۔ اگرچہ ان کے مکہ آنے سے پہلے ان کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا جاتا ہے لیکن اس کے باوجود بہت سے لوگ بھول چوک یا ہجوم کی کثرت کی وجہ سے بعض مناسک وقت پر ادا نہیں کر سکتے اور ان میں بہت سے لوگ کفارے کے طور پر قربانی بھی نہیں کر سکتے اس لیے مناسب یہی ہے کہ لوگوں کو سہولت دینے کے پہلو کو اختیار کیا جائے اور انہیں ممکن حد تک کفارے کا پابند نہ کیا جائے۔ اگرچہ ہمارے فقہاء نے زمانے کے تقاضوں کے مطابق یہ فتویٰ دیا تھا کہ یہاں لا حرج سے مراد یہ ہے کہ تمہیں ایسا کرنے سے گناہ نہیں ہوگا البتہ کفارہ ادا کرنا پڑے گا مگر ہمارے زمانے کی صورت حال خاصی مختلف ہے اور نبی اکرم ﷺ کی سنت سے ظاہری طور پر یہی ثابت ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں لوگوں کے لیے نرمی اور گنجائش کے پہلو کو سامنے رکھنا چاہیے کیونکہ راوی کے یہ الفاظ ہیں:

”نبی اکرم ﷺ سے جس بھی عمل کے مقدم یا موخر ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے یہی جواب دیا اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔“



## باب ۶۶: مَنْ أَجَابَ الْفُتْيَا بِإِشَارَةِ الْيَدِ وَالرَّاسِ

ہاتھ یا سر کے اشارے سے سوال کا جواب دینا



84- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِيلَ فِي حَجَّتِهِ فَقَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ قَالَ وَلَا حَرَجَ قَالَ خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ وَلَا حَرَجَ



حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: حج کے موقع پر نبی اکرم ﷺ سے خلف مسکن دریافت کیے گئے۔ کسی نے کہا میں نے وہی کرنے سے پہلے ہی قربانی کر لی ہے تو آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کرتے ہوئے وہاں کوئی حرج نہیں ہے۔ کسی نے پوچھا میں نے قربان کر کے سے پہلے ہی سر مندر والیا ہے تو آپ ﷺ نے ہاتھ کے اشارے سے جواب دیا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔



**ترجمہ الباب** ترجمہ الباب اور حدیث کے الفاظ کے درمیان موجود نسبت واضح ہے اور حدیث کے الفاظ سابقہ روایت سے واضح ملتے ہیں۔

**سند پر تبصرہ** اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت عکرمہ بن ابی ذر اور دوسرا یحییٰ بن ابی تمیمہ۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے جس میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے عمل کا ذکر کیا ہے۔



۵۵۔ حَدَّثَنَا اَبُو عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَنْصُرِ الْعِلْمَ وَيَنْظُرِ الْجَهْلُ وَالْفَقْرَ وَيَخْشُرِ الْفَرَجَ قَبْلَ يَأْتِيَ رَسُولُ اللهِ وَمَا يَهْرُجُ فَقَدْ هَانَتْ رِيَّتُهُ فَخَرَّ لَهَا كَتَانُهُ يَرْبُذُ الْقَتْلَ

حضرت سالم بن عبد اللہ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہوئے سنا ہے "قیامت کے نزدیک علم انھیں چاہے گا جہالت اور فتنے عام ہو جائیں گے اور 'فرج' عام ہو جائے گا" آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ 'فرج' کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے ہاتھ کے ذریعے یوں اشارہ کیا جیسے آپ ﷺ قتل ہوا ہے۔



**سند پر تبصرہ** اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ابی یوسف امام ابو حنیفہ کے حلیہ القدر علامہ میں شامل ہیں۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

**مضامین حدیث** اس روایت کا تعلق بھی ترجمہ الباب 66 سے ہے۔ قرب قیامت کی علامات کا بیان اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔ **استنباط احکام و مسائل** (۱) علم کی قلت اور جہالت کی کثرت قرب قیامت کی علامت ہے۔ (۲) فتنوں کا ظہور قرب قیامت کی علامت ہے۔ (۳) حدیث میں "فتن" کا لفظ مطلق استعمال ہو ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ فتنے کسی ایک خاص پسو سے متعلق نہیں ہوں گے بلکہ علم عمل رزق آسائش حیات و معاشرت پر پھولے متعلق ہوں گے۔ (۴) قتل عام کی کثرت بھی قرب قیامت کی ایک نشانی ہے۔ (۵) بعض اوقات اشارے کے ذریعے بھی کوئی بات سمجھائی جاسکتی ہے۔



۵۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ اِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَ هِشَامٌ عَنْ قَابِطَةَ عَنْ اَسْمَاءَ قَالَتْ اَلَيْكُ عَائِشَةُ وَهِيَ تَصَلِّيُ فَقُلْتُ مَا كَانَ النَّاسُ يَدَارُثُ اِلَى السَّمَاءِ فَاِذَا النَّاسُ قِيَامٌ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللهِ قُلْتُ اَيَّةَ لَأَسَارَاتٍ يَرَوْنَهَا اَيُّ نَعَمٍ قُلْتُ حَتَّى تَجْلُوَ الْغُلَى فَيَجْعَلَ اللهُ عَلَى رَأْسِهَا الْقَاءَ فَخِيمةُ اللهِ

عَزَّ وَجَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرِيْتُهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْكُمْ تُفْتَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ لَا أَذْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُقَالُ مَا عَلِمْتُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤَقِّنُ لَا أَذْرِي بَابَهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاجْتَبَيْنَا وَاتَّبَعْنَا هُوَ مُحَمَّدٌ فَلَنَّا فَيَقَالُ نَمْ صَالِحًا قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُوقِنًا بِهِ وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرْتَابُ لَا أَذْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی وہ اس وقت نماز پڑھ رہی تھیں۔ میں نے پوچھا لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ انہوں نے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا۔ لوگ اس وقت (سورج یا چاند گرہن کی) نماز پڑھ رہے تھے میں نے دریافت کیا کیا کوئی نشانی ظاہر ہوئی ہے؟ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اثبات میں سر ہلایا۔ میں بھی نماز پڑھنے کے لیے کھڑی ہو گئی۔ (قیامت کے خوف کے باعث) مجھ پر غشی طاری ہونے لگی میں نے اپنے سر پر پانی ڈالا (نماز سے فراغت کے بعد نبی اکرم ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے) اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور پھر فرمایا اب تک میں نے جو بھی چیز نہیں دیکھی تھی وہ ابھی یہاں کھڑے ہوئے دیکھ لی ہے یہاں تک کہ جنت اور دوزخ بھی دیکھ لی ہیں اور مجھے وحی کے ذریعے بتایا گیا ہے کہ تمہیں قبر کی آزمائش میں مبتلا کیا جائے گا۔ (راوی کہتے ہیں) مجھے صحیح طرح سے یاد نہیں ہے کہ سیدہ اسماء نے کیا کہا تھا یا انہوں نے یہ کہا تھا کہ دجال کے فتنہ کے قریب کے زمانے میں یا پھر یہ کہا تھا کہ دجال کے فتنے کی مانند (تمہیں قبر کی آزمائش میں مبتلا کیا جائے گا) قبر میں (ایک شخصیت کے بارے میں) پوچھا جائے گا تم ان کے بارے میں کیا جانتے ہو؟ پس اگر مردہ مومن یا یقین رکھنے والا (راوی کو یاد نہیں) کہ سیدہ اسماء نے دونوں میں سے کون سا لفظ استعمال کیا تھا ہوگا تو جواب دے گا یہ اللہ کے رسول حضرت محمد ﷺ ہیں جو واضح دلائل اور ہدایت کے ہمراہ ہمارے پاس تشریف لائے ہم نے اسے قبول کیا اور ان کی پیروی کی۔ مردہ تین مرتبہ کہے گا یہ حضرت محمد (ﷺ) ہیں تو اس سے کہا جائے گا آرام سے سو جاؤ ہمیں معلوم تھا کہ تم ان پر یقین رکھتے ہو لیکن اگر مردہ منافق یا شک و شبہ کا شکار ہوگا (راوی کو یاد نہیں ہے) کہ سیدہ اسماء رضی اللہ عنہا نے دونوں میں سے کون سا لفظ استعمال کیا تھا تو مردہ جواب دے گا میں نہیں جانتا میں لوگوں کو ان کے بارے میں کچھ کہتے ہوئے سنا کرتا تھا اور وہی کچھ میں بھی کہہ دیتا تھا۔

ترجمہ الباب: یہ روایت بھی باب: 66 سے متعلق ہے تاہم اس میں نبی اکرم ﷺ کے اشارے کی بجائے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اشارے کا ذکر ہے اور یہی بات ترجمہ الباب سے متعلق ہے کہ کسی سوال کا جواب اشارے سے بھی دیا جاسکتا ہے۔

مضامین حدیث: (1) نبی اکرم ﷺ کے فضل و کمال کا اظہار (2) آپ کے علم اور مشاہدے کی وسعت (3) قبر کی آزمائش کا حق ہونا (4) دجال کی آمد کی پیشین گوئی (5) منکر نکیر کے سوالات (6) مومن کا مثبت جواب اور منافق کا لاعلمی کا اظہار اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کی پوتی سیدہ فاطمہ بنت المنذر راوی دوسرے حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے پوتے ہشام بن عروہ سیدہ فاطمہ بنت المنذر حضرت ہشام بن عروہ رضی اللہ عنہ کی اہلیہ ہیں اس سند کے تمام راوی

حدیث منورہ بالعصرہ میں اقامت گزری رہے ہیں۔

حدیث کی تسمیہ یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

استنباط احکام و مسائل (1) قبر میں وہی شخص نبی اکرم ﷺ کو بھیجاں گئے گا جو دنیا میں آپ پر چار نیماں دیا ہوگا (2) نبی اکرم ﷺ کی محبت اور آپ پر ایمان آخرت میں نجات کے لیے ضروری ہیں۔ (3) نبی اکرم ﷺ کی محبت سب سے پہلی وجہ البصیرت حاصل ہونی چاہیے انھیں زبانی دعوتی کافی نہیں ہوگا۔ (4) نبی اکرم ﷺ کا مشہد وہاں قدر وسیع ہے کہ آپ اپنی جگہ پر کھڑے ہوئے حسرت اور دور رس سمیت ہر چیز کو ملاحظہ کر سکتے ہیں۔ (5) اس روایت سے بالواسطہ طور پر حاضر و ناظر ہونا ثابت ہو چکا ہے کیونکہ حسرت اور دور رس کا تخم زمین سے کی گھاڑا زیادہ ہے بلکہ ان کے جسم کی وضاحت کے لیے ہزاروں لاکھ لاکھ کاغذ بھی لکھو گا مزید برآں زمین اور حسرت اور دور رس کے درمیان موجود فاصلہ کمرؤء زمیں کے معمولی فاصلے سے بے شمار گن زیادہ ہے اس لیے جب آپ کا اپنے مقام پر کھڑے ہو کر ہست و روزخ کا ملاحظہ کرینا ممکن نہیں ہے تو قبر اور زمیں آرام فرما ہو کر روئے زمین کے کسی بھی حصے میں کسی بھی شخص کو ملاحظہ کرینا ناممکن نہیں ہو سکتا۔

عصریات عصر حاضر میں بعض لوگ اس شخص کا شمار کرتے ہیں کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ نبی اکرم ﷺ قبر نور میں موجود ہو کر روئے زمین کے کسی حصے کو ملاحظہ کر سکیں اس کی بنیادی وجہ یہی ہے کہ یہ لوگ خود ایمان نہیں کر سکتے نہایت انہماک بات یہ ہے کہ جس خوبی اور اپنے اندر محسوس نہیں کرتے اس کا انکار نبی اکرم ﷺ کی ذات سے کرا رہے ہیں۔

تجربہ طلب اگر اس اصول کو درست تسلیم کر لیا جائے کہ روئے زمین پر بننے والا کوئی بھی انسان یہاں تک کر سکتا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی اکرم ﷺ میں بھی یہ صلاحیت موجود نہیں ہوگی تو اس کی تمہیدی اصول کے ذریعے ہم کسی اور کو یہ کہے کا موقع تو نہیں دے رہے کہ روئے زمین پر بننے والا کوئی بھی انسان یہ نہیں ہے لہذا (نور ہائے نبی اکرم ﷺ) بھی یہی نہیں ہو سکتے؟



باب ۶۷. تَحْرِیْضُ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَفَدَّ عَمِیدُ الْقَیْسِ عَلٰی اَنْ یَّحْفَظُوْا الْاِیْمَانَ وَیَخْبِرُوْا مَنْ وَّزَّآئِلُہُمْ وَقَالَ مَالِکُ بْنُ الْخُوَیْرِثِ قَالَ لَمَّا النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَرْجَعُوْا اِلٰی اَهْلِیْکُمْ فَعِیْمُوْہُمْ

نبی اکرم ﷺ کا عہد القیس قبیلے کے مسافروں کو یہاں اور حکم کی حفاظت کی ترغیب دینا اور یہ روایت مذکورہ دہانے والی ساتھیوں تک یہ تعلیمات پہنچا دیں۔ حضرت مالک بن حویرث جزیرہ فرماتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ ہم لوگوں کے پاس واپس جاؤ اور انہیں تعلیم دو۔



۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ یَسَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنَمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِیْ حَظْرَةَ قَالَ ثَنَّبَ اَبَرَجَمَ بْنَ اَبِی عُبَّاسٍ وَابْنِ النَّاسِ فَقَالَ رَدَّ وَفَدَّ عَمِیدُ الْقَیْسِ اَتُوْا النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ مِنْ اَنْفَعِ اَوْ فِی الْقَوْمِ قَالُوْا زَبَعَةُ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ اَوْ بِالْوَفِدِ غَیْرَ خَرَابَا وَلَا تَدْعُوْا قُلُوْا اِنَّ مَالِکَ مِنْ شَفِیْعَةِ بَعِیْذٍ وَیَسَّارٍ وَیَسَّارٌ هَذَا الْخَمْسُ مِنْ مُّطَّارٍ مَّضَرٍّ وَلَا تَسْتَطِیْعُ اَنْ تَارِیْکَ اِلَّا فِیْ شَهْرِ حَرَامٍ فَتَمُوْا بِاَمْرِیْ ثُمَّ رَہْہُ مِنْ وَّزَّآئِلَہُمْ لَعَلَّہُمْ یَاۡتِیْہُمْ عَنْ اَرْبَعٍ اَمْرُہُمْ بِالْاِیْمَانِ بِاَلِیْہِ عَزَّ وَجَلَّ وَآخِذَہُ قَالَ



هَلْ تَذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَخَدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَاقَامُ الصَّلَاةَ وَآتَاءُ الزَّكَاةَ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَتُعْطُوا الْخُمْسَ مِنَ الْمَغْنَمِ وَنَهَاهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْمُزَقَّتِ قَالَ شُعْبَةُ رَبَّمَا قَالَ النَّقِيرُ وَرَبَّمَا قَالَ الْمُقِيرُ قَالَ اخْفَظُوا وَآخِرُوهُ مَنْ وَرَأَى أَنْكُمْ

حضرت ابو جمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جن دنوں میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ترجمان (سیکرٹری) تھا ان دنوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مجھے یہ روایت سنائی۔ وفد عبدالقیس جب بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ان سے دریافت کیا تم کس قوم یا جماعت سے تعلق رکھتے ہو؟ تو انہوں نے عرض کی (ہو) ربیعہ سے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس قوم یا جماعت کو (کسی بھی قسم کی) رسوائی یا ندامت کے بغیر خوش آمدید ہو۔ انہوں نے عرض کی اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم صرف حرمت والے مہینوں میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو سکتے ہیں کیونکہ ہمارے اور آپ ﷺ کے درمیان مضر قبیلے کے کفار بستے ہیں لہذا آپ ﷺ ہمیں ان بنیادی تعلیمات سے آگاہ کریں جو ہم اپنے علاقے کے لوگوں تک پہنچا کر جنت میں داخل ہو سکیں۔ (ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں) اس کے علاوہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے مشروبات کا حکم دریافت کیا۔ نبی اکرم ﷺ نے انہیں چار باتوں کا حکم دیا اور چار باتوں سے منع فرمایا۔ آپ ﷺ نے انہیں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان لانے کا مطلب کیا ہے؟ انہوں نے عرض کی اللہ اور اس کا رسول زیادہ بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا (اللہ کی وحدانیت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے) کہ تم اس بات کی گواہی دو کہ اللہ کے سوا اور کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ (دوسرا یہ کہ) نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو (تیسرا) رمضان کے روزے رکھو۔ (چوتھا) مال غنیمت میں سے خمس ادا کرو۔ آپ ﷺ نے انہیں جن چار چیزوں سے منع کیا (وہ یہ ہیں) حتم، دباء، نقیر اور مزفت (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہ احکام بیان کرنے کے بعد نبی اکرم ﷺ نے انہیں مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا) ان باتوں کو یاد کر لو اور (اپنے علاقے کے) دوسرے لوگوں تک انہیں پہنچا دینا۔

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے بعد منقول حدیث میں وفد عبدالقیس کی آمد اور نبی اکرم ﷺ کا ان کو تبلیغ کرنے کا ذکر موجود ہے اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے اسی موضوع کو ترجمہ الباب کا عنوان قرار دیا ہے۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔  
مضامین حدیث: اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ اس سے پہلے حدیث 51 میں نقل کر چکے ہیں تاہم دونوں مقامات پر ترجمہ الباب کا عنوان مختلف ہے اور حدیث کی سند بھی دونوں جگہ مختلف ہے۔



### باب ۶۸: الرَّحْلَةُ فِي الْمَسْأَلَةِ النَّازِلَةِ

نئے پیش آمدہ مسئلے کے حل کے لیے سفر کرنا



88- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ ابْنُ أَبِي حُسَيْنٍ

قَالَ عَلَّقْنِي عَنَّا اللَّهُ مِنْ أَبِي فَلَيْحَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ النُّعْمَانِ أَنَّ نَزَّاجَ ابْنَةَ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ابْنِ عَجْرَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ  
نَسَاءً بِنْتِي قَدْ رَضَعَتْ عُقْبَةَ وَالْبَنِي نَزَّاجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعِينِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَرَكْتُ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَمَسَّاهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ رَضَعْتَنِي  
فَقَالَتْ لَهَا عُقْبَةُ وَنَحْنُ نَزَّاجَ غَيْرًا

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ابوالباب بن عزیر کی صاحب رادی سے شادی کر لی تو  
ایک خاتون نے انہیں آ کر بتایا کہ میں نے عقبہ اور جس لڑکی سے عقبہ نے شادی کی ہے دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ حضرت  
عقبہ رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ آپ نے مجھے دودھ پلایا ہے اور آپ نے مجھے بتایا بھی نہیں۔ حضرت  
عقبہ رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں تو آپ سے اس بارے میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (رضائی بہن سے) کیونکر (شادی کی جا سکتی ہے) تو حضرت عقبہ نے اس لڑکی سے عقد کی اختیار کر  
لی اور کسی دوسری خاتون سے شادی کی۔



ترجمہ الباب: کیونکہ اس روایت میں حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ کو ایک نیا مسئلہ درپیش ہو جس کا حل حاصل کرنے کے لیے وہ بارگاہ  
رسالت ﷺ میں حاضر ہوئے اس لیے اہم بخاری محدث نے اس ترجمہ الباب کا عنوان بھی یہی جوڑ دیا ہے کہ کسی نے جویش آئے واسے  
مسئلے کا حاصل کرنے کے لیے اگر سفر بھی کرنا پڑے تو سفر کرنا چاہیے۔  
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے۔

مضامین حدیث اس روایت کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ بعض حکام اور مسلمان ایسے ہیں جن میں صرف ایک خاتون کی کوئی بھی قابل  
قیوں ہو سکتی ہے اور اس ایک گواہی کے تحت جیسو دیا جا سکتا ہے اس پر تعمیل گفتگو شہادت کے باب میں کی جائے گی۔

## درپیش مسائل کا حل

قرآن نے نبی اکرم ﷺ کو خاتم النبیین قرار دے کر انسانیت کو نبوت کی سند دے دی ہے یعنی یہی نوع انسان کو مزید پہلی  
وہی خدائی کے نزول کی ضرورت نہیں ہے وہ باخ اور کچھ نہ ہو چکے ہیں اس لیے وہ آخری نبی ﷺ کی تعلیمات کی روشنی میں نئے چیز آئے  
والے مسائل خود ہی حل کر لیں گے۔

زندگی میں منت نئے مسائل اور حادثات کا ختم لینا ایک فطری حقیقت ہے لیکن یہ بھی ایک طے شدہ حقیقت ہے کہ کوئی بھی یا حادثہ  
مسئلہ آسان سے نازل نہیں ہوتا زمین میں سے نہیں اُگتا بلکہ وقت اور زمانہ نایک خاص جگہ اور وقت کے ساتھ ایک خاص منزل کی طرف  
بڑھ رہے ہیں۔ آپ اس منزل کی قیامت بھی کہہ سکتے ہیں آگے بڑھنے کے اس عمل کے دوران انت نئے حقائق اور مسائل سامنے آ رہے  
ہیں، مگر انسان تھوڑا سا غور کرے تو وہ سابقہ زمانے کی حالت موجودہ عہد کے چار چمن کودیکھ کر بخوبی یہ اندازہ لگا سکتا ہے کہ آئے و  
قوت کیا ہوگا؟ کیا رنگ ماٹے گا؟ اس کے مسائل کی ہوں گے؟ اس مسائل کا مکانی حل کیا ہو سکتا ہے؟

اس طرح کے سوالات سوچنے اور ان کے جوابات کے بارے میں اندازہ لگانے کے لیے اہل مغرب جھٹک ٹینک جاتے ہیں اور  
مسئلے کا یہی حل ہے کہ قوم کے بہترین دماغ ممکن صورت حال کا اندازہ لگائے وہ اس کے مسائل کا حل پیش کرنے کے لیے سر جوڑ کر



بیٹھیں۔ بد قسمتی سے مسلمان اپنی تاریخ فراموش کر چکے ہیں اور ویسے بھی انہیں کسی اچھی چیز سے سبق حاصل کرنے کا سبق کسی معاصر مفکر نے نہیں دیا وگرنہ دوسری صدی ہجری کے آغاز میں مسلمانوں کے عظیم امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت نے تھنک ٹینک کی بنیاد رکھی تھی جس کے اراکین میں عباسی سلطنت کے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم امام زفر بن ہذیل امام داؤد طائی امام فضیل بن عیاض جیسے بیدار مغز اور روشن فکر مفکرین شامل تھے جنہوں نے تیزی سے بدلتے ہوئے معاشرتی رجحانات کو سامنے رکھ کر امکانی مسائل سوچ کر ان کا حل پیش کیا اس کے بعد آنے والے فقہاء نے کسی حد تک اس روایت کو برقرار رکھا تاہم ہمارے زمانے میں شاید اس کا وجود باقی نہیں رہا، مسلمانوں کے لیے یہ بات نہایت ضروری ہے کہ وہ اپنے ذہن اور زرخیز دماغوں کو معاشی فکروں سے بے نیاز کر کے صرف اسی کام کے لیے مخصوص کریں ان کے عمر رسیدہ افراد اپنی زندگی بھر کے تجربے اور علم کی روشنی میں اور ان کے نوجوان افراد اپنی تازہ ذہانت کی مدد سے یہ اندازہ لگانے کی کوشش کریں کہ دنیا کہاں جا رہی ہے؟ کب تک کہاں پہنچ جائے گی؟ عالم اسلام کہاں کھڑا ہے؟ اس کے مخالفین کیا سوچ رہے ہیں؟ کیا سوچ سکتے ہیں؟ کیا کر سکتے ہیں؟

اگر آپ ہماری جسارت معاف کریں تو ہم یہ کہنا چاہیں گے کہ آئندہ آنے والے حالات کے بارے میں سوچنا تو بہت دور کی بات ہے، مسلمان موجودہ حالات کے بارے میں بھی غور و فکر سے کام نہیں لیتے یہ کسی بھی واقعہ پر چند دن جذباتی رد عمل ظاہر کرتے ہیں اور بعد میں بھول جاتے ہیں اس بارے میں ان کا عام و خاص عالم و جاہل بزرگ و جوان مرد و خواتین سب برابر ہیں۔



### باب ۶۹: التَّنَاوُبُ فِي الْعِلْمِ علم (حاصل کرنے کے لیے) باری مقرر کرنا



89- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَجَارٌ لِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ وَكُنَّا نَتَّأَوَّبُ النَّزُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ يَوْمًا وَأَنْزَلَ يَوْمًا فَإِذَا نَزَلْتُ جِئْتُهُ بِخَبَرٍ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ الْوَحْيِ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ فَنَزَلَ صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ نَوَيْتُهُ فَضْرَبَ بَابِي ضَرْبًا شَدِيدًا فَقَالَ أَلَمْ هُوَ فَقَرَعْتُ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَإِذَا هِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ طَلَّقُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا أَذْرِي ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ أَطَلَّقْتَ نِسَاءَكَ قَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ بیان نقل کرتے ہیں: ”میرا ایک پڑوسی انصاری تھا اور ہم دونوں بنو اُمیہ بن زید کے محلہ میں رہتے تھے جو مدینہ منورہ کے مضافات میں تھا، ہم دونوں باری باری بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ ایک دن وہ حاضر ہوتا دوسرے دن میں حاضر ہو جاتا۔ جس دن میری حاضری کا دن ہوتا میں اسے آ کر بتاتا کہ مزید کون سی وحی نازل ہوئی ہے وغیرہ جس دن وہ حاضر ہوتا واپسی پر وہ بھی مجھے اسی طرح کی کوئی اطلاع دیتا۔ ایک دن میرا وہ ساتھی بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضری دینے کے بعد واپس آیا تو اس نے زور سے میرے دروازے پر دستک



دلی اور پوچھا کہاں ہو؟ میں گھر کے باہر آیا تو وہ بولا ایک عظیم سانحہ رونما ہو گیا ہے (اس نے مجھے بتایا) میں وہاں سے (اپنی بیٹی) لٹھ کے ہاں آیا تو وہ بیٹی رو رہی تھی۔ میں نے پوچھا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے تم سب کو طلاق دے دی ہے؟ تو اس نے جواب دیا مجھے کس معلوم میں اور انہی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور رکڑے کڑے درد یافتہ کیا گیا آپ ﷺ نے اپنی اذواج کو طلاق دے دی ہے تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہمیں (حوش کے بارے میں) اندھا کر کہا۔



**ترجمہ الباب ترجمہ الباب** کا عنوان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے مناسبت رکھتا ہے کہ میں اور میرے بیوی باری باری، راجہ راجہ میں حاضر ہوا کرتے تھے۔

**حدیث کی قسم** اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے دوسرے صحابی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے اس کی سند میں دوسری خوبی یہ ہے کہ اس میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک عبید اللہ بن عبد اللہ الغفاریؓ اور دوسرے اس شہاب زہری۔

**حدیث کی قسم** یہ روایت مرفوع متصل ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے پر مشتمل ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کے ایک عمل کا ترجمہ ہے درقوں قہار سے صرف آپ ﷺ کا ایک لفظ موجود ہے۔

**مضامین حدیث** اس روایت کا مرکزی مضمون واقعہ یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی اشد احتیاط و احتیاط سے متعلقہ باب میں کی جائے گی۔

**استنباط احکام و مسائل** (1) اگر باقاعدگی سے علم حاصل کرنا ممکن نہ ہو تو مقررہ دوسرے علم حاصل کیا جاسکتا ہے۔ (2) کسی دوسرے طالب علم سے معلومات حاصل کی جاسکتی ہیں۔ (3) اپنے طالب علم ساتھی کی مدد کرنا صحیح ہے۔ (4) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے لیے نبی اکرم ﷺ کی ناراضگی شدید پریشانی کا باعث بنتی تھی۔ (5) کسی خوش خبر کو کون کر فخر و تکبر بلند کرنا سنت ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کی موجودگی میں ایسا کیا تھا۔



**باب ۷۱. الْغَضَبُ فِي السَّوْعَةِ وَالْتَّعْلِيمُ إِذَا رَأَى مَا يَنْكَرُ**

ناپسندیدہ بات دیکھ کر سوچنا نصیحت اور تنبیہ کے دوران ناراضگی کا اظہار کرنا



۹۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ خَالِدٌ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَارِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَكْأَدُ أَفْرَكَ الصَّلَاةَ مِمَّا يَطُورُ بِأَفْرَاقٍ فَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا قَبْلَ يَوْمِنَا فَقَالَ أَنَّهُ النَّاسُ إِنَّكُمْ مُنْقَرُونَ فَمَنْ ضَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں (یک مرتبہ ایک شخص بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوا) اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! آنسو میں پھر جاعت نماز ادا نہیں کر سکتا کیونکہ دل اس حد تک بڑی بے رحمی سے تڑپا رہا ہے۔ (حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں) میں نے کبھی بھی نبی اکرم ﷺ کو غار یا دوشادہ ناراض نہیں دیکھا جتنا اس وقت

آپ ﷺ نے ناراضگی کا اظہار کیا۔ آپ نے فرمایا:  
 ”لوگو! تم دوسروں کو متنفر کرتے ہو؟ جو بھی شخص امامت کروائے اسے چاہیے کہ مختصر نماز پڑھائے کیونکہ نمازیوں میں بیمار  
 کمزور اور ضرورت مند لوگ بھی ہوتے ہیں۔“



**ترجمہ الباب:** کیونکہ ترجمہ الباب کے بعد منقول حدیث میں نبی اکرم ﷺ کی ناراضگی کا ذکر موجود ہے اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ  
 ترجمہ الباب کا عنوان مقرر کر کے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ شرعی تعلیمات کے منافی کسی عمل کو دیکھ کر ناراضگی کا اظہار کرنا جائز ہے۔  
 (بلکہ ایسا کرنا سنت ہے)

**سند پر تبصرہ:** اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک قیس بن ابوحازم اور دوسرے اسماعیل بن ابوالخالد اس روایت کے تمام  
 راوی کوفہ میں اقامت گزیر رہے ہیں۔

**حدیث کی قسم:** یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔  
**مضامین حدیث:** حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ کوئی ایسا مستحب عمل نہ کیا جائے جو لوگوں کے لیے الجھن اور پریشانی کا باعث بنے  
 اور اگر کوئی شخص ایسا کرتا ہے تو اسے سختی سے منع کیا جائے۔

**استنباط احکام و مسائل:** (۱) اپنے علاقے اور زمانے کے عام رواج سے زیادہ لمبی نماز نہیں پڑھانی چاہیے۔ (۲) نماز کی طوالت پر  
 اعتراض کرنا بے دینی کے مترادف نہیں ہے ورنہ نبی اکرم ﷺ مسائل کو تنبیہ کر دیتے۔ (۳) شریعت کے مزاج کے مخالف عمل دیکھ کر فوراً  
 ٹوکتا اور ناراضگی کا اظہار کرنا سنت ہے۔ (۴) کسی شخص کے ذاتی زہد و تقویٰ کو عام لوگوں پر ٹھونسنا غلط ہے۔ (۵) اگرچہ بعض لوگ ایسے  
 کسی عمل سے راضی ہوں تو بھی دوسروں کی اکتاہٹ کا خیال رکھنا چاہیے۔ (۶) امام کو چاہیے کہ وہ نماز مختصر پڑھائے۔

**عصریات:** ہمارے زمانے میں گو طویل نمازیں پڑھانے کا رواج نہیں ہے تاہم طویل تقریریں کرنے اور لمبی دعائیں مانگنے کا رواج ہے  
 اگر نماز میں طویل قرأت کرنا اظہار ناراضگی کا باعث بن سکتا ہے تو خواہ مخواہ کی تقریر یا دعا پر بدرجہ اولیٰ اعتراض کیا جاسکتا ہے۔

**توجہ طلب:** عام طور پر جمعہ کے دن خطیب صاحب اپنی تقریر دعا اور سلام کو کھینچ کر بہت زیادہ لمبا کر دیتے ہیں اسی طرح مذہبی تنظیموں کے  
 قائدین اپنے روحانی عرفانی نورانی بیان کو اتنا طویل کر دیتے ہیں کہ ایک ایسا غیر متعلقہ شخص جو حضرت قبلہ کا معتقد نہ ہو وہ اچھی خاصی  
 اکتاہٹ کا شکار ہو جاتا ہے کسی اور کو تو کیا کہیں؟ ہم خود ایسی صورت حال سے دوچار ہو چکے ہیں جب نیک لوگوں کی ہمراہی میں کچھ وقت  
 گزارنے کے جذبے کے تحت کسی اجتماع کی بھیڑ میں پھنس گئے اور پھر نہ جائے رفتن نہ پائے ماندن کے تحت بادل خواستہ حضرت قبلہ کے  
 خطاب کو برداشت کرنا پڑا جو ذکر و فراق کی طرح طویل سے طویل تر اور پھر طویل ترین ہوتا چلا گیا۔ آخر تک آ کر ہم نے اپنے ہمراہی  
 سے کہا، حضرت قبلہ نے اتنے گھنٹوں میں جو بات بیان کی ہے وہ بمشکل بیس منٹ میں بھی بیان کی جاسکتی ہے اس لیے انہیں مشورہ دیں کہ  
 کسی اچھے سے استاد سے مختصر العانی پڑھ لیں تاکہ مقتضائے حال کے مطابق جامع و مانع گفتگو کا سلیقہ آجائے دیے بھی مشہور مقولہ ہے:

خیر الکلام ما قل ودل



91- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ الْمَدِينِيُّ عَنْ  
 رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُضَبِّعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ سَأَلَهُ وَجَلَّ عَنِ اللَّفْظَةِ لَقَالَ اَهْرَفَ وَكَانَهَا نَوَ قَالَ وَعَالَهَا وَعِصْفَهَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَأَلَهُ ثُمَّ اسْتَمَعَ بِهَا  
لَمَّا نَ جَاءَ رَتَبًا فَاقْبَحًا إِلَيْهِ قَالَ فَصَالَةً لِأَبِي قَتَيْبَةَ حَتَّى اخْتَمَرَتْ وَحُتَّتَهُ نَوَ قَالَ اخْتَمَرَتْ وَحُتَّتَهُ لَقَالَ مَالَتْ  
وَلَهَا مَعَهَا بِقَاوُهَا وَجَدَاوُهَا قَرَدَ النَّمَاةِ وَكَزَعَى الشَّخَرِ لَقَدْ رَأَى حَتَّى يَلْقَاهَا رَتَبًا قَالَ فَصَالَةً النَّمَاةِ قَالَ لَدَتْ  
أَوْ لَا يَحِلُّكَ أَوْ لِيْلَيْتُ

حضرت زید بن خالد رحمۃ اللہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ کسی صاحب نے نبی اکرم ﷺ سے راستے میں پڑی ہوئی مٹے والی  
چیز کے بارے میں دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا پچاسی کے گوشوں کرو (کہہ دے کہ اس کی ہوسکتی ہے) پھر ایک سارنگ  
اس کا اعلان کروا دے (گر پھر بھی اس کے مالک کا پتہ نہ مل سکے) تو اسے اپنے استخوان میں لے آؤ۔ الغرض اگر بعد  
میں اس کا مالک آجائے تو وہ چیز (یا اس کی قیمت) مالک کے سپرد کرو، اس شخص نے دریافت کیا تم شدہ اونٹ (کے  
بارے میں) آپ کیا کہتے ہیں؟ حضرت زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں یہ نہیں کرے گا کہ اگر وہ کوہنہ کی یہاں تک کہ آپ  
ﷺ کے درخشاں مبارک سرخ ہو گئے۔ (راوی کہتے ہیں شاید حضرت زید جھڑپی نے کہا تھا کہ) آپ ﷺ کا چہرہ سرخ ہو  
گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم نے اس اونٹ کے لیے کیا کرنا ہے وہ اونٹ خود کھاپی سکا ہے خود ہی پالی کے پاس چلا جائے گا  
اور خود ہی درخت سے پتے کھالے گا اس لیے اسے اس کے حال پر رہنے دو یہاں تک کہ اس کا جملہ مالک اسے حاصل کر  
لے اس شخص نے گمشدہ بھیڑ بکریوں کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ یا تو تمہارے بھائی کو مل سکتی ہیں  
یا کسی بھیڑیے کا (التمس بن) سکتی ہیں۔



ترجمہ- الباب۔ یہ روایت باب 70 سے متعلق ہے اور اس کے یہ الفاظ نبی اکرم ﷺ غضب ناک ہوئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کا چہرہ  
مبارک سرخ ہو گیا۔ ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتے ہیں کیونکہ یہاں بھی آپ ﷺ نے ایک شخص کے غلط سوال پر ناراضگی کا اظہار کیا  
ہے۔

سند پر تبصرہ۔ اس روایت کی سند میں دو تین موجد ہیں ایک زید مدنی اور دوسرے ربیعہ بن ریحان۔ ان کے علاوہ دوسری تین نامین  
کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن محمد اور ان کے استاد عبد الملک بن عمرو اس روایت کے تمام  
راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم۔ یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث۔ اس روایت کا مرکزی مضمون تم شدہ چیز کا حکم بیان کرنا ہے۔ فقہ کی اصطلاح میں کتاب المایعہ میں تم شدہ چیز سے  
متعلق احکام پر بحث کی جاتی ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو کتاب المایعہ میں بھی نقل کیا ہے اس لیے موضوع کی مناسبت  
کے باعث ہم وہیں اس موضوع کے لغتی پہلوؤں پر گفتگو کریں گے یہاں صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ کسی شخص کے غلط سوال پر اظہار  
اراضگی کرنا جائز ہے۔

توجہ طلب۔ یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اس شخص کے سوال کرنے پر ناراضگی کا اظہار نہیں کیا بلکہ سوال کی نوعیت پر  
ناراضگی کا اظہار کیا ہے کیونکہ سوال کی نوعیت سے یہ ظاہر ہوتا ہے جیسے سال تم شدہ چیز مل جانے پر اسے بڑے کرنا چاہتا ہو اور یہ بات اسلامی  
تعلیمات کے منافی ہے کہ کسی آدمی کا مال اٹھ لیا جائے اسی لیے نبی اکرم ﷺ نے اس سوال پر ناراضگی کا اظہار کیا ہے۔



استنباط احکام ومسائل: (۱) سوال کرتے ہوئے یہ احتیاط کرنی چاہیے کہ اس سوال کے ذریعے کسی شرعی حکم کی مخالفت لازم نہ آئے۔  
 (۲) اگر کوئی شخص ایسا سوال کرے جس کے ذریعے کسی شرعی حکم کی مخالفت یا اس کا مذاق اڑانا لازم آتا ہو تو مسائل کو سختی سے روک دینا چاہیے۔  
عصریات: ایک شخص نے کسی دوسرے کے گم شدہ اونٹ پر قبضہ کرنے کی بات کی تو نبی اکرم ﷺ نے شدید ناراضگی کا اظہار کیا اس سے ان لوگوں کو نصیحت حاصل کرنی چاہیے جو دوسروں کے مال پر قبضہ کر لیتے ہیں اور اس روایت میں ان لوگوں کے لیے خاص نصیحت ہے جو قبضے کی زمین پر مسجد یا مدرسہ قائم کر لیتے ہیں۔ نبی اکرم ﷺ کی دیگر احادیث میں دوسروں کا مال ہتھیانے کی مذمت اور آخرت میں ملنے والے اس گناہ کے عذاب کا ذکر موجود ہے جس کا ذکر مناسب مقامات پر آئے گا۔



**92- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا فَلَمَّا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضَبَ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ سَلُونَنِي عَمَّا شِئْتُمْ قَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ حَذَافَةُ فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ مَنَ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُوكَ سَالِمٌ مَّوْلَى شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ**

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ سے ناپسندیدہ سوال کیے گئے جب ایسے سوال زیادہ کیے گئے تو آپ ﷺ کو غصہ آ گیا اور آپ ﷺ نے حاضرین سے فرمایا تم جو پوچھنا چاہتے ہو پوچھ لو! ایک شخص نے دریافت کیا میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا باپ حذافہ ہے۔ ایک اور شخص نے دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ! میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا باپ سالم ہے جو شعبہ کا آزاد کردہ غلام ہے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے چہرہ پر ناراضگی کے آثار دیکھے تو عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! ہم اللہ کی بارگاہ میں توبہ کرتے ہیں۔



ترجمہ الباب: یہ روایت بھی باب 70 سے متعلق ہے۔ ترجمہ الباب اور روایت کے درمیان موجود مناسبت وضاحت کی محتاج نہیں ہے۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اس حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے استاد یا شیخ سے لایعنی سوالات نہیں کرنے چاہئیں۔

استنباط احکام ومسائل: (۱) فضول اور بے مقصد سوال کرنا غلط ہے۔ (۲) اگر کوئی شخص اس طرح کے سوالات کرے تو استاد یا عالم ناراضگی کا اظہار کر سکتا ہے۔ (۳) اگر استاد یا شیخ کسی بات پر ناراض ہو جائیں تو حاضرین میں سے استاد کے مقرب شاگرد کو چاہیے کہ وہ جملہ حاضرین کی طرف سے معذرت پیش کرے۔ (۴) مرید اور شاگرد کو استاد یا شیخ کے چہرے کے ذریعے ان کی پسند یا ناپسند کا اندازہ لگالینا چاہیے۔



**باب ۷۱: مَن بَرَكَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَوِ الْمُحَدِّثِ**

امام یا محدث کے سامنے گھٹنوں کے بل بیٹھنا



**93- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى**

اللہ علیہ وسلم خَرَجَ لِقَاءِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدَاذَةَ فَقَالَ مَنِ ابْنُ ابْنِ لُقَاةٍ أَمْ لَا خَدَاةٌ ثُمَّ اكْبَرَ أَنْ يَقُولَ سُبْحَانَ  
قَبْرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَجِبًا بِاللَّهِ رَبَّنَا وَمَا بِإِسْلَامٍ وَبِإِبْرَاهِيمَ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَجُلَ  
فَسَمِعَتْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ تشریف لائے تو حضرت عبداللہ بن جُدَاذہ سے  
روایات کیا میرا باپ کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا باپ حدادہ ہے پھر آپ نے (بارگاہی کے طور پر) بارگاہی  
اور پوچھو تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انھوں کے بل ٹپکتے ہوئے تین مرتبہ عرض کی ہم اللہ کے رب ہوئے اور اسامہؓ کی بی بی ہوئے  
اور حضرت محمد (ﷺ) کے بی بی ہوئے پھر انہی میں (یعنی ان کوں پر ایمان رکھتے ہیں) تو نبی کریم ﷺ نے سکوت فرمایا۔

— — — — —

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے عنوان کا تعلق ۳ غزلی کی جانے والی روایت میں مذکور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے غزل کے ساتھ ہے۔  
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے؟ ہم یہ اس محلی میں حدیث توں تکلیف ہے کہ اس میں نبی کریم ﷺ  
کوئی شرعی حکم بیان کیا ہو۔

مضان میں حدیث میں روایت ذرا سے لفظی اختلاف کے ساتھ حدیث 92 میں غزل کی چابکی ہے اس حدیث پر یہ لفظ آمد میں کہ نبی کریم  
ﷺ سے محدث کرنے کے لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ انھوں کے بل ٹپکتے تھے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ متاثر بارگاہی دور  
کے لیے غزلی بری طور پر کوئی یہ عمل کیا جاسکتا ہے جس سے عاجزی و حاسرین کا کیا ہوتا۔

— — — — —

باب ۷۲: عَنْ آعَادَةِ الْحَدِيثِ ثَلَاثًا لِيَفْهَمَهُ عَنْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَلَا وَقَوْلُ الزُّوْرِ قِمَا زَان  
كَوْرُهَا وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ هَلْ بَلَغَتْ ثَلَاثًا  
بات سمجھانے کے لیے اسے تین مرتبہ پڑھا (ایک حدیث میں منقول ہے) نبی کریم ﷺ نے فرمایا جھوٹ سے بچنا پھر آپ ﷺ  
بار بار بھی بات دہراتے رہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نقل کرتے ہیں نبی کریم ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا یا میں سے تبلیغ کروں؟

— — — — —

94: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو  
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ هَلْ بَلَغَتْ ثَلَاثًا لِيَفْهَمَهُ عَنْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَلَا وَقَوْلُ الزُّوْرِ قِمَا زَان  
كَوْرُهَا وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ هَلْ بَلَغَتْ ثَلَاثًا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی کریم ﷺ نے یہ عبارت شریعتی ہے یہ راجح بھی وہی بات بیان کرتے ہیں  
تین مرتبہ دہراتے ہیں تاکہ وہ اچھی طرح (تہذیبی) سمجھ میں آجائے اس طرح اسے آپ ﷺ کی تکرار کے پاس  
تشریف لائے تو انہیں تین مرتبہ سلام کرتے۔

— — — — —

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے عنوان کا تعلق حدیث کے آخری لفظ کے ساتھ ہے نبی کریم ﷺ نے تین مرتبہ سلام کیا کرتے تھے۔



امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب کے عنوان میں یہ وضاحت کی ہے کہ تفہیم کی آسانی کے لیے استاد کو چاہیے کہ اپنی بات دہرا دے اس کی دلیل کے طور پر امام بخاری رحمہ اللہ نے نبی اکرم ﷺ کا یہ عمل نقل کیا ہے کہ آپ نے مختلف موقعوں پر ایک بات کو بار بار دہرایا ہے۔  
سند پر تبصرہ: اس روایت کو حضرت انس سے نقل کرنے والے راوی ثمامہ بن عبد اللہ حضرت انس کے سگے پوتے ہیں۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جو درحقیقت حضرت انس بن مالک کا بیان ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے معمول کا ذکر کیا ہے۔

مضامین حدیث: سامع کو کوئی بات سمجھانے یا کسی بات کی اہمیت کا احساس دلانے کے لیے اس بات کو بار بار دہرانے کی تعلیم دینا اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

عصریات: حدیث کے الفاظ کا مطلب یہ ہے ایک بات شاگرد کے سامنے بار بار دہرائی جائے تاکہ وہ اسے اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے کیونکہ اس زمانے میں تحریر کا رواج نہیں تھا لوگ صرف سن کر بات یاد کیا کرتے تھے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کوئی استاد طلباء کے سامنے دقیق علمی تقریر کرے جو طلباء کے سر کے اوپر سے گزر جائے ایسی تقریر کو آپ ہزار مرتبہ بھی دہرائیں گے تو کسی کو کچھ سمجھ نہیں آئے گا تا وقتیکہ آپ خود علم کے پہاڑ کی چوٹی سے نیچے اتر کر طلباء کے ذہنی معیار اور علمی استعداد کو سامنے رکھ کر اصول بیان نہ کریں۔  
 ہم نے خود بہت سے ایسے اساتذہ کو دیکھا ہے جو خود کو عہد حاضر کا استاذ المناطقہ اور رئیس الفلاسفہ سمجھتے ہیں جو اپنے گھر سے کسی عربی شرح بلکہ عام طور پر اپنے زمانہ طالب علمی کے لکھے ہوئے نوٹس پڑھ کر آتے ہیں اور طلباء کے سامنے ایک لمبی بھاری بھر کم تقریر کر دیتے ہیں۔ یہ خیال کیے بغیر کہ کتنوں کو کتنی سمجھ آئی ہے اور کتنی سمجھ نہیں آئی۔

توجہ طلب: باغت کا بنیادی اصول یہ ہے کہ مقتضائے حال کے مطابق گفتگو کی جائے اس مقتضائے حال میں الفاظ و تراکیب کے انتخاب کے ساتھ مخاطب کی ذہنی استعداد کا خیال رکھنا بھی شامل ہے اگر آپ استاد ہیں تو کیا آپ اور اگر طالب علم ہیں تو کیا آپ کے استاد اس بات کا خیال رکھتے ہیں؟

95- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهُكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَافَرْنَاهُ فَأَذْرَكْنَا وَقَدْ أَوْهَقْنَا الصَّلَاةَ صَلَاةَ الْعَصْرِ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا  
 حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفر کے دوران نبی اکرم ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے تھے جب آپ ﷺ ہم سے ملے تو نماز کا وقت کم رہ گیا تھا اور ہم وضو کر رہے تھے جلدی میں ہم نے پاؤں پر مسح کیا تو آپ ﷺ نے بلند آواز سے دو یا تین مرتبہ فرمایا ”جہنمی ایڑھیاں برباد ہوں۔“

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت یوسف بن مابک الفارسی اور دوسرے جعفر بن ایاس البصری۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جو ایک صحابی کے بیان پر مشتمل ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے ایک عمل کا ذکر کیا ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا تعلق ترجمۃ الباب سے یوں ہے کہ اس کے آخر میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی بات دہرایا



تین مرتبہ دہرائی اس روایت کو امام بخاری نے حدیث 58 میں نقل کر چکے ہیں تاہم دونوں مقامات پر ترجمہ الباب کا عنوان اور حدیث کی سند مختلف ہیں۔

### باب ۷۳ تَعْلِيمُهُ الرَّجُلَ اَمَّتَهُ وَاهْلَهُ

انسان کا اپنی کزن اور بیوی کو تعلیم دینا

۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبْنِ سَلَامٍ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ حَبَّانٍ قَالَ قَالَ عَامِرُ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي اَبُو مُرْقَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَقْرَأُوا اَنْجُرًا وَرَجُلٌ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اَتَى بِسَبْتِيَوَاتٍ يَتَعَمَّدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْهَيْدَ الْمَسْمُورَةَ اَذَى حَتَّى يَخْلُقَ اللَّهُ وَحَقٌّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ تَكَاثَرَتْ عَيْنُهُ فَادَّبَهَا فَاَخْسَرَتْ تَابِيئَتَهَا وَعَلَّمَهَا فَاَخْسَرَتْ تَعْلِيمَهَا لَمْ يَنْفَعَهَا لَعْنَتُهُمَا فَخَرَّوْجَهَا فَلَهُ اَنْجُرَانِ ثُمَّ قَالَ عَامِرٌ اَعْطَيْنَا نَفْسًا بِفَيْحٍ قَتْلًا قَدْ كَانَ يُرَكَّبُ فِيهَا ذُنُوبٌ اِلَى الْمَدِينَةِ

ابو بردہ اپنے والد کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں۔ "تمیں طرح کے لوگوں کو نہ گناہ جرنے کا ایک اہل کتاب سے تعلق رکھنے والا وہ شخص جو اپنے بی پر ایمان لاو اور پھر حضرت محمد ﷺ پر بھی ایمان لایا اور اس کا دعاء جو اللہ تعالیٰ اور اپنے آقاؤں کے حقوق صحیح طرح ادا کرے اور تیسرا وہ شخص جس کے پاس ایسی کزن ہو جس سے وہ صحبت کرتا ہو اور وہ شخص اس کزن کی بھی تعلیم و تربیت کرنے کے بعد اسے آزاد کر کے اس سے شادی کرے تو اس شخص کو بھی دس گنا جہنم کا۔ (اس روایت کے ایک مادی) عامر اپنے شاگرد کو یہ حدیث سنا کہ یہ کہتے تھے ہم نے کسی صحابہ کے بغیر جنہیں یہ حدیث سنا دی سے حالانکہ (مضمون کے اعتبار سے) اس سے کم تاہم حدیث کا ظلم حاصل کرنے کے لیے یہ منہ نہ نکالنا چاہئے۔

ترجمہ الباب۔ کیونکہ ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جانے والی روایت میں کثیر کی تعلیم و تربیت کی نصیحت بیان کی گئی ہے اس لیے اس پر امام بخاری نے ترجمہ الباب کا یہ عنوان قائم کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضمون حدیث۔ (۱) اہل کتاب کے نبی اکرم ﷺ پر ایمان لانے کی نصیحت (۲) اپنے آقا اللہ تعالیٰ کے حقوق کا خیال رکھنے والے نظام کی نصیحت (۳) اپنی کزن کی تعلیم و تربیت کرنے کے بعد اس سے نکاح کرنے کی نصیحت اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔

مصریات۔ اس روایت میں کثیر کی تعلیم و تربیت کی نصیحت بیان کی گئی ہے اس کا بالواسطہ مطلب یہ ہے کہ خواتین اور بچوں کی تعلیم و تربیت کا خاص اہتمام کرنا چاہیے۔

### باب ۷۴ عِظَةُ الْاِمَامِ الرَّسَاءِ وَتَعْلِيمُهُنَّ

امام کا خواتین کو وعظ و نصیحت کرنا اور انہیں تعلیم دینا

**97- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَطَاءُ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَظَنَّ أَنَّهُ لَمْ يُسْمِعِ النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

ایوب بیان کرتے ہیں میں نے عطا کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں یہ گواہی دیتا ہوں کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا ہے (ایوب کہتے ہیں شاید) عطائے نے یہ کہا تھا کہ میں یہ گواہی دیتا ہوں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ روایت بیان کی ہے۔ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ (نماز عید پڑھانے کے بعد خواتین والے حصے کی طرف) آئے حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی آپ ﷺ کے ساتھ تھے۔ آپ ﷺ نے یہ خیال فرمایا کہ شاید عورتوں نے آپ کا خطبہ (صحیح طور پر) نہیں سنا ہے اس لیے آپ نے خواتین کو از سر نو وعظ کیا اور انہیں صدقہ کرنے کا حکم دیا۔ خواتین نے اپنی انگوٹھیاں اور بالیاں تک دینا شروع کر دیں جنہیں حضرت بلال رضی اللہ عنہ ایک کپڑے میں اکٹھا کرنے لگے۔ (امام بخاری فرماتے ہیں) ایک اور روایت کے مطابق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ فرمایا تھا کہ میں یہ گواہی دیتا ہوں۔



**ترجمہ الباب:** سابقہ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے کثیر کی تعلیم و تربیت کا ذکر کیا تھا اب اس ترجمہ الباب میں مطلق خواتین کی تعلیم و تربیت کا عنوان قائم کیا ہے اور اس کے بعد جو حدیث نقل کی ہے اس میں نبی اکرم ﷺ کا بطور خاص خواتین کو وعظ و نصیحت کرنے کا ذکر ہے۔

**مضامین حدیث:** اگرچہ حدیث کا مرکزی مضمون خواتین کو وعظ و نصیحت کرنا ہے لیکن یہاں اس روایت میں اس وعظ و نصیحت میں سے صرف صدقہ کی ترغیب دینے کا ذکر موجود ہے۔

**استنباط احکام و مسائل:** خواتین کو ان کے مخصوص معاملات سے متعلق شرعی تعلیمات سے آگاہ کرنا ضروری ہے اس میں ان کے حقوق و فرائض ایمان و اسلام سے متعلق بنیادی عقائد فرائض و واجبات سے متعلق ضروری احکام وغیرہ کی تعلیم ضروری ہے اس کے ساتھ چند خواتین کی اس طرح تربیت کرنا کہ وہ متعلقہ علوم و فنون سے بخوبی آگاہ ہو کر دیگر خواتین کی دینی رہنمائی کر سکیں یہ بھی ضروری ہے۔

**عصریات:** عصر حاضر میں خواتین کو تین بنیادی طبقوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(i) وہ خواتین جن کی صرف دنیاوی تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

(ii) وہ خواتین جن کی صرف دینی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا جاتا ہے۔

(iii) وہ خواتین جن کی تعلیم و تربیت کا دائرہ گھریلو امور نمٹانے تک محدود رہتا ہے اور انہیں دین یا دنیا کے بارے میں کچھ پتہ نہیں

ہوتا۔

وہ خواتین جن کی صرف دنیاوی تعلیم و تربیت کی جاتی ہے ان کی تربیت کے دو نتائج سامنے آتے ہیں۔

(i) وہ اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کے بعد ایک مکمل گھریلو زندگی بسر کرتی ہیں اور ان کی تمام تر تعلیم صرف بچوں کے ہوم ورک چیک

کرنے تک محدود رہتی ہے۔

(۱۱) وہ خواتین جو اپنی تعلیم حاصل کرنے کے بعد علمی زندگی میں قدم رکھتے ہوئے مختلف شعبہ جات میں ملازمت حاصل کرتی ہیں۔

اس قسم کی خواتین کا کام دو طرح سے معید ہوتا ہے۔

(۱) ادارے کو ایک فعال کارکن میسر آ جاتا ہے۔

(۱۱) خاتون کی مالی حیثیت مستحکم ہو جاتی ہے۔

لیکن سوال یہ ہے کہ اس خیر جسم کی خواہشیں کی اخلاقی حوالے سے کیا تربیت کی جاتی ہے؟ حد اخلاقیہ ہمارے مقصد ہرگز نہیں ہے کہ ان کا کردار کمزور ہو جائے بلکہ ہم اس پہلو کی طرف آپ کی توجہ مبذول کروانا چاہتے ہیں کہ کھانگی زندگی کے معاملات میں نے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے اور زندگی کے ہمارے حوالوں میں صبر کے ساتھ عاقبت قدم رہنے کے حوالے سے ہمیں کیا سکھایا جاتا ہے؟ مذہبی تعلیم حاصل کرنے والی خواتین کی تربیت اور تعلیم صرف چند ریات چند الفاظ و دوس کے معانی پر نہ کرے بلکہ محدود دینی ہے۔ سوچ، شعور اور فکر کی صلاح و تربیت کی طرف کوئی توجہ نہیں دی جاتی۔

لوٹ اگر آپ اپنے طرف وجوہ کا جائزہ لیں تو مردوں کی تعلیم و تربیت میں بھی تقریباً یہی صورت حال نظر آتی ہے۔

آخرت کا تو خیر! کری کیا؟ ہمیں تو دنیا ہی فائدہ حاصل کرے گا طریقہ بھی نہیں سکھایا جا تا۔

توجہ طلب۔ ہم نے خود کیا تعلیم حاصل کی؟ اور یہ تعلیم ہم پر کس حد تک اثر انداز ہوئی؟ ہم نئی اور وکی کیا تربیت کر رہے ہیں۔ اور وہ کس تعلیم و تربیت سے کیا حاصل کر رہے ہیں؟



باب ۷۵: الحِرْصُ عَلَى الْحَدِيثِ

علم حدیث (حاصل کرنے) کا دوق اشوق



٢٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَضْرَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ مَنْ أَمْعَدَ النَّاسَ بِشَاعِبِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ طُغِيَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلُنِي عَنْ هَذَا التَّحْدِيثِ أَحَدٌ دَوْلَ صَلَاحِهِ لِيَمَارَئَهُ مِنْ حِرْصِهِ عَلَى التَّحْدِيثِ أَنَسُ بْنُ شَاعِبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَالِكٌ مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ قیامت کے دن آپ ﷺ کی شفاعت کا سب سے زیادہ مستحق کون ہوگا؟ تو اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے ابو ہریرہ مجھے مدارو تھا کہ کس بارے میں تم ہی سب سے پہلے مجھ سے دریافت کرو گے کیونکہ تمہیں اس موضوع سے بہت زیادہ نگاہ ہے۔ قیامت کے دن میری شفاعت کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہوگا جو دل و جاں سے چارے غلوں کے ہمراہ اس بات کا اعتراف کرے کہ اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے علم حدیث کے ذوق و شوق کا عنوان قائم کیا ہے اس کے بعد نقل کی جانے والی حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ذوق و شوق ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتا ہے۔

مضامین حدیث: (۱) عقیدہ توحید کی اہمیت (۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ذوق حدیث اس روایت کے مرکزی مضامین ہیں۔  
استنباط احکام و مسائل: (۱) قیامت کے دن نبی اکرم ﷺ کا شفاعت کرنا حق ہے۔ (۲) قیامت کے دن مومن کو آپ ﷺ کی شفاعت نصیب ہوگی بشرطیکہ اس کا کوئی ایسا عقیدہ نہ ہو جو اسلامی تعلیمات کی روشنی میں کفر کے مترادف ہو۔ (۳) علم حدیث کو رغبت اور شوق سے سیکھنا چاہیے۔ (۴) جب انسان الجبھی سے کسی فن کو سیکھنا شروع کرے تو اس کے ذہن میں متعلقہ فن کے مختلف پہلوؤں کے بارے میں سوالات پیدا ہوتے ہیں اور یہی سوالات متعلقہ فن میں مہارت کا باعث بنتے ہیں کیونکہ مشہور مثل ہے:

السؤال نصف العلم "سوال نصف علم ہے"

عصریات: عصر حاضر میں علم حدیث کا ذوق و شوق ختم ہو چکا ہے مدارس میں روایتی طریقے پر حدیث کے الفاظ پڑھ لینے کو ہی علم حدیث میں مہارت کی معراج سمجھا جاتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہوتا ہے کہ جس حدیث میں کسی اختلافی مسئلے کا اثبات یا تردید ہوتی ہو اس میں تھوڑی سی تقریر کر کے مخالف فرقے کے نظریہ کو غلط ثابت کر دیا جاتا ہے ہم یہ نہیں کہتے کہ ایسا نہ کیا جائے آپ ضرور ایسا کریں لیکن اس کے ساتھ ان احادیث پر بھی توجہ رکھیں جن میں بنیادی اخلاقی تعلیمات ذکر کی گئی ہیں۔

ہمارے زمانے میں کچھ ایسے مہربان بھی ہیں جو خود کو حدیث کا متبع قرار دیتے ہیں لیکن ان کی تمام تر اتباع صرف "شوشہ" چھوڑنے کی حد تک ہوتی ہے جس کے ذریعے وہ اپنی معاشرتی انفرادیت برقرار رکھ سکیں۔ بد قسمتی سے جو لوگ اس طبقے کے پیشوا سمجھے جاتے ہیں علم حدیث میں بصیرت اور مہارت کا حصول تو بہت دور کی بات ہے یہ لوگ صحیح طور پر حدیث کے الفاظ پر اعراب پڑھنے کی صلاحیت بھی نہیں رکھتے۔

توجہ طلب: آپ زندگی کے کتنے سال اس دنیا میں گزار چکے ہیں؟ آپ کو اپنے پیارے نبی اکرم ﷺ کی احادیث میں سے کتنی احادیث کا علم حاصل ہے؟ یاد رہے کہ ہمارا یہ سوال مستند احادیث کے بارے میں ہے عوامی روایات کے بارے میں نہیں ہے خود آپ نے زندگی میں کتنی مرتبہ علم حدیث کی کسی مستند کتاب کا مطالعہ کیا ہے؟ اس میں کس حد تک آپ کو یاد رہا اور اس میں سے کتنی احادیث پر آپ نے عمل کیا؟



باب ۷۶: كَيْفَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ وَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ  
انظُرْ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْتَبَهُ فَإِنِّي خِفْتُ دُرُوسَ الْعِلْمِ وَذَهَابَ  
الْعُلَمَاءَ وَلَا تَقْبَلُ إِلَّا حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلْيَفْشُوا الْعِلْمَ وَلْيَجْلِسُوا حَتَّى يُعَلِّمَ مَنْ لَا  
يَعْلَمُ فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ حَتَّى يَكُونَ سِرًّا

علم کس طرح اٹھایا جائے؟

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر بن حزم کو یہ تحریری فرمان بھیجا۔ نبی اکرم ﷺ کی کوئی بھی حدیث جہاں سے بھی ملے اسے نوٹ کر لو کیونکہ مجھے علم کی درس گاہوں کے بارے میں اندیشہ پیدا ہو گیا ہے اور علماء کے رخصت ہو جانے کا ڈر ہے صرف نبی اکرم ﷺ کی حدیث قبول کرنا علم کو پھیلایا جائے علمی مجلسیں منعقد کی جائیں تاکہ لاعلم لوگوں کو بھی علم حاصل ہو چونکہ علم اس وقت تک ختم

۹۹ حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْحَبَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَرِيرِ بْنُ مُسَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ بِدَعْوَةِ بَعْضِ هَدَسٍ عَنْ نَبِيِّ عَبْدِ الْقَرِيرِ إِلَى قَوْلِهِ هَذَابُ الْمَنَاصِرِ

حدیث عربین امیر ابو نعیم رضی اللہ عنہ کے مکتوب الی روایت کی سند یہ ہے۔

۱۰۰ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّاصِرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لِلَّهِ لَا يَفْقِهُ الْعِلْمَ الْبَرَاءَةَ يَتَرَعَّهَ مِنَ الْبَرَاءَةِ وَلَكِنْ يَفْقِهُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عِلْمُهُ انْحَدَّ النَّاسُ زُرًّا وَمُنَاجَاةً لَا فَاسِلُوا يَفْقَهُوْا عِلْمَ قَضَائِهِمْ وَأَصْلُهُ قَالَ الْقُرْبِيُّ حَدَّثَنَا عَبَّاسٌ قَالَ حَدَّثَنَا قُسَيْبٌ حَدَّثَنَا خُبَيْرٌ عَنْ هِشَامٍ نَحْوَهُ

حضرت امیر عبد اللہ بن عمرو بن عامر بیان کرتے ہیں میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ "جو تعالیٰ علم کو یوں نہیں اُٹھائے گا کہ لوگ اس سے بہرہ ہو جائیں بلکہ اللہ تعالیٰ علم کو اُٹھا کر علم کو اُٹھا لے گا یہاں تک کہ جب کوئی عالم باقی نہیں رہے گا تو لوگ جہلاء کو اپنا پیشرو بنائیں گے جن سے مسائل دریافت کیے جائیں گے اور وہ علم نہ ہونے کے باوجود فتویٰ دیں گے وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

(امام بخاری فرماتے ہیں) یہی روایت ایک اور سند کے ساتھ بھی منقول ہے۔

ترجمہ الباب: سابقہ تراجم ابواب میں امام بخاری بیسویں علم کی نصیحت اس کے سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دیکھتے اور سکھانے کے طریقہ کار سے متعلق روایات نقل کی تھیں اب امام بخاری بیسویں روایت نقل کرنے لگے ہیں جو درحقیقت ایک پیشین گوئی ہے اسی پیشین گوئی جو حال میں پوری ہوئی اور اس پیشین گوئی کا تعلق امت مسلمہ کی اجتماعی صورت حال کے ساتھ ہے۔ وہ پیشین گوئی یہ ہے کہ لوگوں کے درمیان سے علم کو اُٹھالیا جائے گا۔

ترجمہ الباب کے بعد دہائی روایت اسی پیشین گوئی پر مشتمل ہے جس کی مناسبت سے اس ترجمہ الباب کا عنوان منتخب کیا گیا ہے۔ مرکزی عنوان بیان کرنے کے بعد امام بخاری بیسویں علم حدیث کی نشر و شاعت کے سلسلے میں حضرت عربین امیر ابو نعیم رضی اللہ عنہ کی خدمات کی طرف اشارہ کیا ہے۔

مضامین حدیث: علم کے حصول کی ترغیب اور جہالت کی مذمت اس روایت کا مرکزی مضمون ہیں۔

استنباط احکام و مسائل (۱) مسلم معاشرے کو ہمیشہ یہ احتیاط کرنی چاہیے کہ ان کے درمیان علماء کی ضروری تعداد موجود رہے اور اس تعداد کے حصول کے لیے دینی اداروں کے نظام کو درست اور برتر رکھنا چاہیے۔ (۲) مسلم معاشرے کے فرد کو چاہیے کہ وہ اپنے بہترین دماغوں کو علم دین کے حصول کی طرف رغبت کریں۔ (۳) جہلاء کی بھڑکی کرنا غلط ہے۔ (۴) اگر کسی شخص کا علم نہ ہو تو سے مان کرنا غلط ہے۔ (۵) ایک شخص اپنی جہالت کے باعث خود کو گمراہ ہوتا ہے اور اپنی اسی جہالت کی وجہ سے دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے۔ (۶) حدیث سے اشارہ یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ بڑے پیشوا کی جہالت سے عدم واقفیت کی بدولت گمراہی میں اس کے



پیروکار بن جاتے ہیں۔

مضامین حدیث: کیونکہ اس روایت کا مرکزی مضمون ایک پیشین گوئی ہے جس نے واقعہ کے طور پر ظاہر بھی ہوتا ہے اس لیے اس پیشین گوئی کی مختلف شکلیں ہمارے سامنے ظاہر ہو چکی ہیں۔

مثال کے طور پر جید اہل علم دنیا سے رخصت ہوتے جا رہے ہیں اور ان کی مسند پر ”صاحب زادگان“ رونق افروز ہیں جن میں سے اکثریت جہلاء کی ہے اور انہی جہلاء کو شریعت اور طریقت میں لوگوں کا پیشوا قرار دیا گیا ہے صرف خانقاہوں میں ہی ایسا نہیں ہے بلکہ دینی مدرسوں اور مذہبی تنظیموں میں قیادت کا تاج ”صاحب زادگان“ کے سر پر سجایا جاتا ہے یوں نبی اکرم ﷺ کا فرمان حق اور سچ ہو کر سامنے آ جاتا ہے کہ لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنالیں گے۔ بے شک اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے سچ کہا ہے۔

دوسرا بنیادی نکتہ یہ ہے کہ ایک شخص خود گمراہ ہوتا ہے مگر وہ دوسروں کا پیشوا ہوتا ہے اور دوسرے محض اس کی پیروی میں گمراہ ہو جاتے ہیں۔ آپ خود جائزہ لیں کہ اگر آپ ایک بس میں بیٹھے ہوں اور اس کا ڈرائیور ڈرائیونگ سے واقفیت نہیں رکھتا تو وہ خود بھی تباہ ہوگا اور آپ کے نقصان کا باعث بھی بنے گا۔

توجہ طلب: آپ کسی بھی مسلم مذہبی تنظیم سے وابستہ ہیں؟ ایک لمحے کے لیے خوش اعتقادی کی عینک اتار کر اس بات کا جائزہ ضرور لیں کہ کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ آپ کے قائد پیشوا قبلہ و کعبہ حضرت خود گمراہی کا شکار ہیں اور آپ کو بھی گمراہی کے راستے پر لے جا رہے ہیں۔ قرآن کہتا ہے:

”جب ان سے یہ کہا جائے کہ زمین میں فساد نہ کرو تو وہ جواب دیتے ہیں ہم تو صرف اصلاح کر رہے ہیں۔“

دوسروں کے عقیدے کی اصلاح کرتے وقت انہیں درس تو حید دیتے وقت یہ جائزہ ضرور لیجیے گا کہ کہیں آپ اصلاح کے نام پر فساد پھیلانے کے مرتکب تو نہیں ہو رہے؟ ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن آپ بھی ان لوگوں میں شامل ہو جائیں جو یہ کہیں گے:

”بے شک ہم نے اپنے سرداروں اور بڑوں کی اطاعت کی اور انہوں نے ہمیں گمراہ کر دیا۔“

یہ سردار یہ بڑے آپ کی جماعت کے بڑے بھی ہو سکتے ہیں اس لیے دوسروں کو مشرک اور جہنمی قرار دینے سے پہلے اپنے عقیدے کے بارے میں ضرور تسلی کر لیں۔

یہاں ایک اور بات پیش نظر رکھیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ لوگ ان جہلاء کو اپنا پیشوا بنالیں گے جسے آپ عالم موحد متبع سنت عامل بالحدیث سمجھتے ہیں۔ لازمی نہیں ہے کہ امر واقعہ میں اس کا عقیدہ اور نظریہ درست ہی ہو اور وہ واقعی ان خوبیوں سے متصف ہو وہ آپ سے زیادہ آپ کے محلے میں واقع مخالف فرقے کی مسجد کے امام سے زیادہ آیات و احادیث کا عالم ہو سکتا ہے لیکن یہ بات ہمیشہ یاد رکھیں:

”کثرت اور حق دو مختلف حقیقتیں ہیں۔“



## علم کا اٹھ جانا

اگرچہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان حق ہے کہ علم کو اٹھالیا جائے گا اور آپ ﷺ نے خود اس کی وضاحت کی کہ علم کے اٹھائے جانے کا مطلب یہ ہے کہ علماء کو اٹھالیا جائے گا لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ہم اپنے پیارے نبی ﷺ کے اس فرمان کو عملی شکل دینے پر تکل

جائیں بلکہ ہمیں یہ کوشش کرنا ہوگی کہ ہم ایسا طریقہ کار اختیار کریں جس کے ذریعے علم عام ہو سکے۔ علماء تیار کیے جائیں جس طرح حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے علمی طبقے قائم کرنے درس و تدریس کی فضا عام کرنے کا منصوبہ پیش کیا تھا اسی طرح ہمیں بھی اپنے زمانے کے حالات و لوگوں کی استعداد کو سامنے رکھتے ہوئے منصوبہ بندی کرنا ہوگی اس کے لیے درج ذیل امور عیادی بہت دیکھتے ہیں

(1) مختلف طبقات کی جنسی استعداد و ضرورت وقت کی گنجائش وغیرہ کو سامنے رکھتے ہوئے مختلف طرزِ تعلیم اور درجے کے حساب پر مرتب کیے جائیں۔

(2) اساتذہ کو خصوصی انداز میں مخصوص نصاب پڑھانے کی باقاعدہ تربیت دی جائے۔

(3) اسلامی تعلیمات کے مختلف پہلوؤں کو مضمون وار مرتب کیا جائے۔

(4) دینی درس گاہوں کا جال بچھایا جائے اور ہر خاص و عام کو عام استعداد کی جواز دی جائے بالکل اسی طرح جیسے ہسپتالوں میں کسی مریض کو داخل کرتے وقت یہ نہیں دیکھا جاتا کہ اس کی ڈاؤنٹی کا طول کیا ہے؟ اس کا پانچ ٹخنوں سے کتنا دپر ہے؟ اس۔۔۔ شرعی نصاب کیا ہوا ہے؟ انہیں اس کی آہ کا وقت کیا ہے؟

ہو سکتا ہے کہ ہمارے مہربان ہم سے یہ شکوہ کریں کہ اس طرح پڑھائی عام ہو جائے گی، ہر شخص فتویٰ دینے لگے گا۔ سو ہم نہایت ادب کے ساتھ یہ عرض کرنے کی جسارت کریں گے کہ میڈیا پر ہمارے مباحث پر خلتانی بحث کرے کہ رواجِ فحش کا عار تو ہو چکا ہے اب آپ چاہیں بھی تو سب نوک نہیں کھتے اس لیے آپ کے لیے مناسب یہی ہے کہ آپ لوگوں کو بنیادی تعلیمات کے ساتھ مختلف اسلامی علوم و فنون کے بنیادی قواعد و ضوابط سے بھی آگاہ کریں تاکہ کوئی نام نہاد و فخر پرست گروہ کوئی خیالات کے دریغ عام مسلمانوں کو گمراہ نہ کر سکیں اسی لیے ہم نے پہلے یہ تجویز پیش کی ہے کہ مختلف نوعیت اور طرز کے حساب پر مرتب کیے جائیں۔

(5) ہماری سابقہ گفتگو کا تعلق عام مسلمانوں کی تعلیم و تربیت سے ہے لیکن حواصِ نبی طبقہ علماء کی تعلیم و تربیت کے لیے کئی اہم مسائل اختیار کرنا چاہیے؟ یہ ایک اہم سوال ہے۔

(6) یہ بات ہمیشہ پیشِ نظر رکھیے کہ علم کی شاعت کا مطلب صرف یہ نہیں ہے کہ الفاظ کو پھیلایا جائے بلکہ علم کی اشاعت کا مطلب فہم اور شعور کی اشاعت ہے اس لیے کوئی بھی نصاب مرتب کرتے وقت یہ بات سامنے رکھی جائے کہ اس نصاب کے دریغ ہم اس طبقے کے لوگوں میں کس حد تک شعور پیدا کر سکیں گے۔

اس کے ساتھ یہ اصول بھی سامنے رکھا جائے کہ محض الفاظ کے ذریعے شعور منتقل نہیں کیا جاسکتا اس کے لیے کردار کی موجودگی ضرور ہے۔

(7) مادیتِ ہمارے زمانے کا ایک اہم مسئلہ ہے اس لیے مسلمانوں کو اجتماعی طور پر یہ کوشش کر لی جائے کہ اس کے مذہبی پیشواؤں و بزرگوار علم حاصل کرنے والے طلباء و معاشی حوالے سے کسی الجھن کا شکار نہ ہوں۔

(8) اسلامی علوم کی اشاعت کے لیے جدید ذرائع استعمال کیے جائیں ہمارے ہاں عام طور پر جدید ذرائع کے استعمال کا یہ مطلب لیا جاتا ہے کہ کسی دینی جماعت کے قائد کسی خطیب شیعہ یا کسی تقریر کو ریکارڈ کر کے کسی ڈی وی پی پر ریلیز کر دیا جائے لیکن ہماری مراد یہ نہیں ہے ہمارے نزدیک جدید ذرائع کے استعمال کا مطلب یہ ہے کہ اسلامی علوم و فنون سے متعلق سوئٹ و دیگر تیار کیے جائیں اس موضوع پر ہم نے باب 84 "علم کو محفوظ کرنا" میں گفتگو کی ہے۔



بَابُ ۷۷: هَلْ يُجْعَلُ لِلنِّسَاءِ يَوْمٌ عَلَى حِدَّةٍ فِي الْعِلْمِ  
کیا خواتین کی تعلیم و تربیت کے لئے کوئی دن مخصوص کیا جائے گا؟

... ..

101- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ ذَكَوَانَ يُحَدِّثُ عَنْ  
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَتْ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالُ فَأَجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِّنْ نَّفْسِكَ  
فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لِّقِيَّتِهِنَّ فِيهِ فَوَعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ لَمَّا قَالَ لَهُنَّ مَا مِنْكُنَّ امْرَأَةٌ تَقْدِمُ ثَلَاثَةً مِّنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ  
لَهَا حِجَابًا مِّنَ النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ وَانْتَبَيْنِ فَقَالَ وَانْتَبَيْنِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ بعض خواتین نے بارگاہ رسالت ﷺ میں عرض کی کہ مرد حضرات ہم سے زیادہ (دینی تعلیم حاصل) کر لیتے ہیں اس لیے آپ ﷺ ہمارے لیے بھی کوئی دن مخصوص کر دیں۔ نبی اکرم ﷺ نے ان سے وعدہ کیا اور اس مخصوص دن میں انہیں وعظ و نصیحت کی احکام سے آگاہ کیا اسی دوران آپ نے انہیں بتایا اگر کسی خاتون کے تین بچے فوت ہو جائیں تو وہ بچے اس خاتون اور جہنم کے درمیان رکاوٹ بن جائیں گے تو ایک عورت نے سوال کیا اگر کسی خاتون کے دو بچے فوت ہوئے ہوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ دو بھی ہوں۔ (تو بھی یہی اجر حاصل ہوگا)

... ..

ترجمہ الباب: اس سے پہلے امام بخاری رحمہ اللہ ترجمہ الباب ۷۴ میں خواتین کو وعظ و نصیحت کے حوالے سے روایت نقل کر چکے ہیں اب یہاں خواتین کی علیحدہ تعلیم و تربیت کے لیے دن مخصوص کرنے کے حوالے سے روایت نقل کر رہے ہیں۔  
سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک ابوصالح زکوان اور دوسرے عبدالرحمن بن عبداللہ الاصمہانی۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون خواتین کی تعلیم و تربیت ہے تاہم اس روایت میں اس تعلیم و تربیت کے ایک پہلو کا ذکر موجود ہے۔

خاتون کو اپنی زندگی میں اور بطور خاص ازدواجی زندگی میں مختلف طرح کے اتار چڑھاؤ پریشان کن صورت حال مصائب و آلام کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ ان آزمائشوں میں ایک اہم آزمائش اس وقت درپیش ہوتی ہے جب کسی خاتون کا نومولود بچہ انتقال کر جائے یہ اس کے لیے نہایت تکلیف دہ وقت ہوتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی یہ تعلیم اسی خاص صورت حال کے بارے میں ہے کہ نومولود بچے کا فوت ہو جانا بھی آخرت میں اس عورت کے لیے اجر و ثواب کے حصول کا باعث بنے گا۔

مضامین حدیث: عصر حاضر میں میڈیکل سائنس کی ترقی کی وجہ سے اس نوعیت کے واقعات پر خاصی حد تک قابو پایا گیا ہے تاہم اس روایت میں ہمارے لیے یہ سبق موجود ہے کہ ہم اپنے بچوں کی تربیت کرتے وقت یہ عقیدہ ان کے ذہن میں پختہ کر دیں کہ انسان کو جو پریشانی بھی لاحق ہوتی ہے وہ اللہ کی مرضی کے مطابق ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا اجر و ثواب ضرور عطا کرے گا۔

... ..

102- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ ذَكَوَانَ

عن ابی سعید - المَعْدِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أبا حَازِمٍ عَنْ أَبِي طَرِيقَةَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَنْفُتُوا الْجَنَّةَ  
(امام بخاری میں منفرماتے ہیں) کہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ حضرت ابوسعید کے حوالے سے منقول ہے۔ خبر کی روایت ایک اور سند کے ہمراہ حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی منقول ہے تاہم اس میں شک ہے یہ لفظ ہیں ”ایسے شخص کے“ (فوت ہوئے جس) جو کب موت تک نہ پہنچے ہوں۔“

— — — — —

کتاب ۷۸ مَن سَمِعَ شَيْئًا فَلَمْ يَفْهَمْهُ فَرَجَعَ فِيهِ حَتَّى يَعْرِفَهُ

◆ ◆ ◆ ◆ ◆

163- هَذَا كَمَا سَمِعْتُ مِنْ أَبِي سَوَّيْمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا رَافِعُ بْنُ خَمْرٍاءَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو أَبِي مَرْثَدَةَ رَعَاهُ أَبُو جَرِيرٍ  
السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَأَتْهُ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ وَأَنَّ لِسَى صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُرِبَ عَذِيبٌ قَالَتْ عَائِشَةُ قُبْتُ (وَكَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (مُحْسِنًا يُعَذِّبُ جُنَا  
يَسِيرًا) قَالَتْ فَقَالَ إِنَّهُ ذَلِكُ الْفَرْحُ وَكَيْسٌ مَنْ يُوقَشُ الْحِسَابَ يَهْنِكُ

حضرت ابن ابی سلک بیان کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ سیدہ عائشہ صدیقہؓ یہ عادت تھی کہ جب آپ کوئی بات سنتی تھیں اور وہ آپ کو سمجھ نہ آتی تو آپ وہ بات دہرانے کی فرمائش کرتی تھیں یہاں تک کہ وہ بات، جتنی طرح آپ کی سمجھ میں آ جاتی تھی۔ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جس شخص سے حساب نہ جائے گا وہ عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔" سیدہ عائشہ صدیقہؓ نے فرمائی ہیں میں نے عرض کی اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا: "فَنَسُوقُ الْمُحْسِنِينَ إِلَىٰ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ"۔ "اس شخص سے آسمان حساب نہ جائے گا۔" تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا آپ کا تعلق صرف جنت سے ہے جس شخص سے جنتی سے حساب نہ جائے گا وہ جنت کا شکار ہوگا۔

خواتین کی تعلیم و تربیت کے حوالے سے ایک در حد یٹ یہاں نقل کی گئی ہے جس کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ ”کسی تون کو کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو وہ بھی اس بار میں سوال کر سکتی ہے۔“

استنباط احکام ومسائل، (۱) شادی کے بعد بھی خواتین کی تعلیم کا بندوبست کرنا چاہیے۔ (۲) قرآن اور احادیث میں بعض اوقات عام لفظ کا معنی "خصوص" ہوتا ہے۔ (۳) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مجتہدہ تھیں کہ مالک تھیں۔ (۴) قرآن و سنت کے لحاظ سے مہم اہم اخذ کرنے میں عالم سے غلطی سرزد ہو سکتی ہے۔ (۵) قرآن و سنت کے استخراج و استنباط میں خاص و عام مشترک مآول، حکم، اصل، منسّر، عبادۃ، ایض، اشارۃ، ایض، دلائل، ایض وغیرہ جیسے بنیادی اصولوں کو سامنے رکھنا چاہیے۔ (۶) حدیث رسول تفسیر قرآن کا بادی ماخذ ہے اور حدیث سامنے آنے کے بعد کسی شخص کے ذاتی استنباط کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ (۷) کوئی شخص اپنے فہم کے مطابق نہ نئے سے بزرگ عالم سے ایسی اختلاف کر سکتا ہے، اہم دلائل و ضح ہو جائے کے بعد اپنی رائے سے رجوع ضروری ہے۔ (۸) بعض



اوقات قرآن سنت کے الفاظ سے وہ معنی مراد نہیں ہوتے جو لفظ سے ظاہر ہو رہے ہوتے ہیں۔



## بَاب ۷۹: لِيُبَلِّغَ الْعِلْمَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہر موجود شخص کو چاہیے کہ غیر موجود اشخاص تک اس علم کی تبلیغ کر دے۔  
حضرت ابن عباس نے یہ فرمان نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے نقل کیا ہے۔



104- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ هُوَ ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ أَدْنَى لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَخْبِرْكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَدْنَى وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدَ اللَّهِ وَأَتْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَأْمُرُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَغْضَبَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ قَدْ آذَنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا آذَنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ عَمْرُو قَالَ أَنَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ لَا تُعْبِذْ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخَرْبَةٍ

جب عمرو بن سعید مکہ مکرمہ پر حملہ کے لیے لشکر بھیجنے لگا تو حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا اے امیر! اگر آپ مجھے اجازت دیں تو میں آپ کے سامنے نبی اکرم ﷺ کا وہ فرمان بیان کروں جو آپ نے فتح مکہ سے اگلے دن ارشاد فرمایا تھا جو میں نے اپنے کانوں سے سنا اور اپنے ذہن میں محفوظ کر لیا۔ میں نے اپنی آنکھوں سے نبی اکرم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے دیکھا آپ ﷺ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم قرار دیا ہے اسے لوگوں نے حرم قرار نہیں دیا اس لیے جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر یقین رکھتا ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مکہ میں خون بہائے یہاں کے کسی درخت کو کاٹے اگر کوئی شخص یہ دلیل دینے کی کوشش کرے اللہ کے رسول نے بھی یہاں جنگ کی تھی تو تم اسے یہ جواب دینا کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی اس نے تمہیں اس بات کی اجازت نہیں دی اور مجھے بھی اللہ تعالیٰ نے دن کے ایک مخصوص حصے میں اس کی اجازت دی تھی لہذا اب اس کے احترام کا حکم کل کی مانند واپس آ گیا ہے ہر موجود شخص غیر موجود شخص تک یہ حکم پہنچا دے۔“ (امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب حضرت ابو شریح نے یہ واقعہ اپنے شاگردوں کو سنایا تو کسی نے دریافت کیا عمرو بن سعید نے آپ کو کیا جواب دیا؟ تو وہ بولے اس نے جواباً کہا اے ابو شریح! مجھے تم سے زیادہ پتہ ہے حرم گناہ گار مفرور قاتل اور مفرور مجرم کو پناہ نہیں دیتا۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان حدیث کے الفاظ سے مناسبت رکھتا ہے۔



مضامین حدیث۔ حدیث کا مرکزی مضمن کہ مکرم کے احترام سے متعلق احکام کی وضاحت ہے۔

استنباط احکام و مسائل۔ (۱) کہ مکرم محترم ہے اس کے آداب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ (۲) اجنبی مورخہ اگر مکرمہ کے ساتھ خاص ہیں اس لیے آپ کا ہر عمل 'امت کے لیے عمومی جوار کا ثبوت نہیں بن سکتا۔ (۳) مکرمہ میں قتل و غارت گری منع ہے اس سے انجذب ہوں کی تردید ہو جاتی ہے جنہوں نے ہر نوعی حکومت کے ساتھ مل کر مکرمہ جنسیت وہاں کے باشندوں کو بیدار کیا اور مکرمہ کی حرمت کو پامال کیا۔

عصریات۔ ہماری حواشی تھی کہ ہم عصر حاضر کے مکہ کے بارے میں کچھ لکھیں لیکن کیونکہ ہمیں ابھی تک وہاں حاصر کی کاشفہ نہیں ہوئی ہو اس لیے اس بارے میں کچھ لکھنے سے معذور ہیں۔ اشاء اللہ اس قرض کو کسی اور موقع و مقام پر چکا دیا جائے گا۔ توجہ طلب۔ کیا آپ کو مکہ جانے کا شرف حاصل ہوا ہے؟ کیا آپ نے اس کی حرمت سے متعلق احکام کا خیال رکھا تھا؟

## تبلیغ دین

قرآن کہتا ہے۔

"تم بہترین امت ہو جسے لوگوں کے لیے بھیجا گیا ہے تم نبی کا علم کرتے ہو اور نبی سے روکتے ہو۔"

ایک اور مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"تھکت اور عمدہ وعظ و نصیحت کے ذریعے (لوگوں کو) اپنے پروردگار کے راستے کی طرف دعوت دو۔"

اللہ تعالیٰ اپنے پیارے نبی ﷺ کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتا ہے۔

"اے نبی! بے شک ہم نے تمہیں گواہ خوش خبری سننے والے (اللہ کے خدایاں سے) ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور اللہ کے

دور سے اس کی طرف دعوت دینے والا دروہہ بننے والا سورج بنا کر بھیجا ہے۔"

قرآن کی بہت سی آیات میں دعوت و تبلیغ کے مختلف پہلوؤں کا ذکر موجود ہے کہیں براہ راست تبلیغ کا حکم ہے کہیں نبی اکرم ﷺ کی خصوصیات کا ذکر کرتے ہوئے آپ کے طریقہ دعوت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور کبھی سابقہ انبیاء کے حالات بیان کرتے ہوئے ان کے دعوت دینے کے طریقے کی وضاحت کی گئی ہے۔

کسی بھی نظریے عقیدے خیال کی تردید و اشاعت کے لیے مختلف طریقوں کا استعمال تبلیغ کہلاتا ہے عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ محض ایک بات بیان کر دینا تبلیغ ہے مگر ہر عمل کی طرح تبلیغ کرنے کے بھی مخصوص اوقات ہیں جن میں چند ایک کا ذکر مناسب ہوگا۔

(۱) موضوع سے واقفیت مبلغ کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ وہ جو بات اپنے سامع تک پہنچ کرنا چاہتا ہے وہ خود اس کی حقیقت اور حیثیت سے آگاہ ہو یعنی اگر وہ قرآن کی آیت ہے تو آیت کے صحیح الفاظ اور مفہوم کیا ہیں؟ اگر حدیث بیان کرنی ہے تو اس کا حوالہ اور حیثیت کیا ہے؟ اگر کوئی حکم بیان کرنا ہے تو اس کی حیثیت کیا ہے؟ فرض واجب یا مستحب؟ سنت مؤکدہ یا غیر مؤکدہ؟ سنت

پہلی یا سنت زائدہ

(۲) اظہار بیان سے واقفیت مبلغ کے لیے اس بات کا جائزہ لینا ضروری ہے کہ وہ جو چیز اپنے سامع تک پہنچ کرنا چاہتا ہے اس کے

لیے اس نے کون سا اظہار بیاں اختیار کیا ہے؟ درس خطاب عام دو طرفہ بات چیت؟

اس کے بعد اس چیز کا جائزہ لے لے کہ اس کا اظہار بیاں مخاطب پر کس حد تک اثر انداز ہو رہا ہے؟ یعنی اگر آپ چار نمازیوں کے سامنے مائیک کھول کر خطاب شروع کر دیتے ہیں تو یہ مناسب نہیں ہوگا اس سے بہتر یہی ہے کہ آپ عام بات چیت میں انہیں اپنا موقف سمجھا دیں۔

(iii) غیر اخلاقی الفاظ سے اجتناب: ہمارے زمانے میں یہ عام رواج ہے کہ خطیب حضرات اپنے خطاب کے دوران غیر اخلاقی الفاظ استعمال کر جاتے ہیں اور اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ قرآن نے گستاخ رسول ﷺ کو ”حرام زادہ“ کہا ہے۔ ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ گستاخوں کی مذمت نہ کی جائے بلکہ ہم آپ کی توجہ اس بات کی طرف مبذول کرانا چاہتے ہیں کہ قرآن نے جس گستاخ کو ”حرام زادہ“ کہا ہے وہ واقعی ”نطفۃ ناثقین“ تھا اب اگر آپ کسی دوسرے مسلک کے فرد کو ”حرام زادہ“ کہتے ہیں تو یہ دراصل اس کی عفت مآب والدہ پر تہمت عائد کرنے کے مترادف ہے۔

قرآن کہتا ہے:

”وہ (مشرکین) اللہ کی بجائے جن کی پوجا کرتے ہیں انہیں گالی نہ دو کیونکہ وہ دشمنی میں جہالت کی وجہ سے اللہ کو گالی دیں گے۔“

نبی اکرم ﷺ نے بھی یہ ارشاد فرمایا ہے کہ وہ شخص قابل مذمت ہے جو اپنے باپ کو گالی دیتا ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے دریافت کیا کوئی شخص اپنے باپ کو گالی دے سکتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ایک شخص کسی دوسرے کے باپ کو گالی دیتا ہے تو وہ جواب میں اس کے باپ کو گالی دے دیتا ہے۔ (تو یہ اپنے باپ کو گالی دینے کے مترادف ہے)

(iv) حماقت آمیز گفتگو سے اجتناب: بعض اوقات خطباء نہایت حماقتانہ قسم کی گفتگو چھیڑ دیتے ہیں جیسے ہمیں ایک خطیب کو سننے کا اتفاق ہوا جو گفتگو میں بار بار یہ کہہ رہے تھے کہ میں غوث پاک کا کتا ہوں چند دن بعد اسی جلسہ گاہ کے قریب ایک اور مقام پر ان کے مخالف فرقے کے لوگوں نے جلسہ کیا اور ان کے خطیب صاحب اپنی تقریر کے دوران فرمانے لگے فلاں مولوی خود کو غوث پاک کا کتا کہتا ہے میں موحد ہوں اگر وہ غوث کا کتا ہے تو میں اللہ تعالیٰ کا ”سور“ ہوں۔

خامہ انگشت بدنداں ہے اسے کیا کہیے

\*\*\*

**105- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ذِكْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنَّ دِمَائَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَخْبِسُهُ قَالَ وَأَغْرَضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا أَلَا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ أَلَا هَلْ بَلَغْتُ مَرَّتَيْنِ**

حضرت ابو بکرہ روایت کرے ہیں (فتح مکہ کے موقع پر) نبی اکرم ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا تھا: ”تمہاری جان اور تمہارے اموال بھی اسی طرح محترم ہیں۔ جیسے آج کا یہ دن محترم ہے یہ مہینہ محترم ہے۔“ (راوی خمد کہتے ہیں شاید حضرت ابو بکرہ نے یہ بھی بیان کیا تھا کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ بھی فرمایا تھا) ”تمہاری عزت محترم ہے۔“ (پھر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا) ”ہر موجود شخص غیر موجود اشخاص تک یہ فرمان پہنچا دے۔“ (راوی محمد کہتے ہیں اللہ کے رسول ﷺ نے سچ فرمایا ہے۔) (پھر نبی اکرم ﷺ نے) دو

مرتب فرمایا "کیا میں نے (پیغام حق) پہنچا دیا ہے؟"

ترجمہ الباب یہ روایت بھی ترجمہ الباب 79 سے منقطع ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت ابوبکر کے صاحب زادے محمد الرحمن بن ابوبکر ۱۰۱ھ سے محمد بن اسیر بن اسلم کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اس کے تمام راوی بصرہ میں اقامت کریں رہے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث اس روایت کا مرکزی مضمون بھی مسلمانوں کی حال و حال اور عزت و آبرو کے احترام کی تعلیم دیتا ہے۔

تاہم امام بخاری نے اس روایت کو کہاں اس لیے نقل کیا ہے چونکہ اس کے آخر میں نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان موجود ہے کہ حاضرین غیر موجود مسلمانوں تک یہ پیغام پہنچا دیں۔

استنباط احکام و مسائل (۱) عام اسلامی تعلیمات کی تبلیغ عام مسلمان بھی کر سکتے ہیں۔ (۲) اسلام کے بیاد کی حکام کی تبلیغ و ترویج کرتے رہنا چاہیے۔ (۳) بنیادی حقوق کے حوالے سے تمام مسلمان برابر ہیں۔

عصریات عصر حاضر میں اسلام کی دعوت و تبلیغ کے لیے بہت سی جماعتیں اور تنظیمیں موجود ہیں لیکن یہ۔ یہ محسوس ہوتا ہے کہ جیسے ان تنظیموں کا بنیادی مقصد اسلام کی تبلیغ کرنا نہیں ہے بلکہ اپنے فتنہ پس نظریات، بے قاعدگی، امت، اپنے مخصوص مسلک کی ترویج اور اپنی جماعتی تعداد میں اضافہ ظاہر کر کے دوسروں کو متاثر کرنا بنیادی مقصد ہے۔

توجہ طلب آپ کسی بھی مسلک کی جس بھی تنظیم سے وابستہ ہوں ایک صورت یہ ضرور غور کریں کہ کس آپ اپنے تنظیم کے قائد امام و امام توفیق نہیں دیتے؟



بَاب ۸۰ اَلَّذِي كَذَّبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَبِيَّ الْكَرَمِ ﷺ كِي حُرِّفَ جَهْلِي بَاتٍ مَسْبُوبٌ كَرْنَهُ كَالْمَاءِ



106- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَجَفَةِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنصُورٌ قَالَ سَمِعْتُ رَبِيعَ بْنَ جَرَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ يَمِينٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَنِّي فَإِنَّهُ مَنْ كَذَّبَ عَنِّي فَلَيْسَ مِنِّي  
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے "کوئی جھوٹی بات مجھ سے مسبب نہ کرے کیونکہ جو شخص کوئی جھوٹی بات مجھ سے مسبب کرے گا وہ جہنم میں پہنچ جائے گا۔"



سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک ربیع بن جریس بن زراث اور دوسرے منصور بن مضر

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث اس حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ اسلامی تعلیمات میں نبی اکرم کے اقوال و افعال کو بنیادی آئینی و قانونی



حیثیت حاصل ہے۔ اس لئے کسی اور شخص کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے ذاتی نظریات خواہ وہ کتنے ہی عمدہ اور درست کیوں نہ ہوں؟ کو نبی اکرم کی طرف منسوب کر کے بیان کرنے۔ ابتدائی دوسویں میں بعض اسلام دشمن عناصر نے اپنے مخصوص باطل مفادات کے حصول کے لئے ”فتنہ وضع حدیث“ پیدا کرنے کی کوشش کی۔ جس پر مختصر تبصرہ ہم اس کتاب کے مقدمے میں تحریر کر چکے ہیں۔

.....

**107- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَامِعِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ إِنِّي لَا أَسْمَعُكَ تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُحَدِّثُ فَلَانٌ وَقَلَانٌ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَفَارِقْهُ وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ**

حضرت عامر بن عبد اللہ بن زبیر اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت زبیر سے کہا جس طرح دوسرے لوگ نبی اکرم ﷺ کی احادیث بیان کرتے ہیں اس طرح میں نے بھی آپ کو کوئی حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنا تو انہوں نے جواب دیا میں کبھی نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ سے دور نہیں رہا لیکن میں نے آپ ﷺ کو یہ بھی ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے: ”جو شخص کوئی جھوٹی بات مجھ سے منسوب کرتا ہے وہ جہنم میں اپنے ٹھکانے تک پہنچنے کے لیے تیار رہے۔“



سند پر تبصرہ: اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی حضرت عبد اللہ بن زبیر نے دوسرے صحابی جو ان کے والد بھی ہیں حضرت زبیر بن عوام سے نقل کیا ہے اس کی سند میں دو تابعین بھی موجود ہیں ایک حضرت عبد اللہ بن زبیر کے صاحب زادے عامر بن عبد اللہ اور دوسرے جامع بن شداد۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

.....

**108- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ أَنَسُ إِنَّهُ لَيَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ**

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں صرف اس وجہ سے تمہارے سامنے بکثرت احادیث بیان نہیں کرتا کیونکہ اللہ کے رسول نے ارشاد فرمایا ہے: ”جو شخص جان بوجھ کر میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرے اسے جہنم میں اپنے مخصوص مقام تک پہنچنے کی تیاری کر لینی چاہیے۔“



مضامین حدیث: اسلامی تعلیمات کا دوسرا بنیادی ماخذ حدیث ہے۔ نبی اکرم ﷺ اس بات سے بخوبی واقف تھے کہ آئندہ آنے والے وقتوں میں ایسی صورت حال درپیش ہوگی جب کچھ لوگ اسلامی تعلیمات کو مسخ کرنے اپنے خود ساختہ نظریات کو پھیلانے یا اپنے کسی اور ذاتی مقصد کے حصول کے لیے مسلمانوں کے سامنے ایسی باتیں پیش کریں گے جن کی نسبت نبی اکرم ﷺ کی طرف کی جائے گی۔ مسلمان اپنے پیارے نبی ﷺ کی نسبت کی وجہ سے انہیں قبول کر لیں گے اور کسی گمراہی کا شکار ہو جائیں گے اس لیے آپ ﷺ نے یہ وعید بیان کی کہ جو شخص میری طرف کسی جھوٹی بات کو منسوب کرے گا اسے جہنم میں اپنے مخصوص مقام تک پہنچنے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔

اس حدیث کا یہ اثر ہوا کہ حدیثین نے احادیث کو نقل کرتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھا کہ ہم کوئی ایسی بات نہ کہیں جس کی طرف منسوب نہ کر دیں جو درحقیقت آپ ﷺ کا ارشاد یا عمل نہ ہو اسی طرح اس بات کا بھی حیرام کیا گیا کہ اگر کوئی شخص اپنے کسی ذاتی مقصد کے حصول کے لیے کوئی جھوٹی بات نبی کریم ﷺ کی طرف منسوب کر دیتا ہے تو اس کے اس جھوٹ کا پردہ لاش کرنا چاہئے تاکہ اسلامی تعلیمات کو کمزور کران کے اصل رنگ و روپ میں امت کے سامنے پیش کیا جاسکے۔

استنباط احکام و مسائل (۱) نبی اکرم ﷺ کی طرف کوئی بھی جھوٹی بات منسوب کرنا بدترین گناہ ہے۔ (2) نبی اکرم ﷺ نہ جو سے کوئی بھی بات نقل کرتے وقت اس چیز کا خیال رکھا جائے کہ وہ روایت واقعی درست ہے۔

(3) یہاں جس چیز کی مذمت کی گئی ہے اس کا تعلق کس مضمون کے ساتھ ہے وہ نہ کسی حدیث کو معنی ہی طور پر نقل کیا جاسکتا ہے۔

109- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي عَتِيْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَقُولُ عَلَى مَا لَمْ يَقُلْ فَلْيَسْوَأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

حضرت سلمہ بن الاکوعؓ بیان کرتے ہیں میں نے اللہ کے رسول کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے: "جو شخص میرے حق سے کوئی ایسی بات کہے جو میں نے نہ کہی ہو اسے چاہیے کہ وہ جہنم میں اپنے ٹھکانہ تک پہنچنے کے لیے تیار رہے۔"



سند پر تبصرہ: اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ درمیانی اکرم ﷺ کے درمیان حدیثیں نقل ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

\*\*\* — — — \*\*\*

110- حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّالَةَ عَنْ أَبِي حَصْبٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عُمرِ بْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمَعُوا بِأَسْجَى وَلَا تَكْتُمُوا يَكْتُمُنِي وَمَنْ ذَا الَّذِي يَكْتُمُ الْمَنَاقِبَ فَقَدْ ذَا الَّذِي لَا يَسْمَعُ فِي ضَرْبٍ مِمَّنْ كَذَّبَ عَنِّي مُصَوِّدًا فَلْيَسْوَأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: "میرے امام کی طرح اپنا نام نہ لکھو لیکن میری کثرت اپنی کثرت کے طور پر استعمال نہ کرو جس شخص نے مجھے غواب میں دیکھا اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت اختیار نہیں کر سکتا اور جو شخص میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرے اسے جہنم میں اپنے مخصوص مقام تک پہنچنے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔"



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک ابوصالحؓ و دوسرے ابو حصین عثمان بن قاسم الاسدی۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔





## بَاب ۸۱: کِتَابَةُ الْعِلْمِ

علم کو تحریر کرنا

.....

۱۱۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ قُلْتُ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ هَلْ عِنْدَكُمْ كِتَابٌ قَالَ لَا إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ أَوْ فَهَمُّ أُعْطِيَهُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ أَوْ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قُلْتُ فَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفَكَانَكَ الْأَسِيرُ وَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک دن میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کیا آپ کے پاس (دانائی کے اقوال پر مشتمل) کوئی کتاب موجود ہے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نہیں! میرے پاس تو صرف اللہ کی کتاب ہے یا وہ فہم ہے جو کسی مسلمان شخص کو عطا کی جاتی ہے ہاں البتہ میرے پاس یہ تحریر ہے۔ حضرت ابو جحیفہ کہتے ہیں میں نے دریافت کیا اس تحریر میں کیا لکھا ہوا ہے؟ تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا دیت اور قیدی کی آزادی سے متعلق چند احکامات ہیں اور یہ اصول لکھا ہوا ہے کہ کسی بھی مسلمان کو کسی کافر کے بدلہ میں قتل نہیں کیا جاسکتا۔

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب اور متعلقہ احادیث کے درمیان مناسبت واضح ہے۔ ہمارے زمانے میں یہ رواج ہے کہ ہر علمی بات کو تحریری طور پر نوٹ کر لیا جاتا ہے یوں وہ علمی بات ایک حد تک مستقل طور پر محفوظ ہو جاتی ہے لیکن نبی اکرم ﷺ کے عہد مبارک میں آپ ﷺ کے زمانے سے لے کر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے تک تحریر کا رواج کم تھا عام طور پر لوگ زبانی بیان کیا کرتے تھے جسے سننے والا یاد رکھتا اور پھر آگے نقل کر دیتا اس لیے امام بخاری نے یہ عنوان تجویز کیا ہے کہ علمی مسائل کو تحریر کر لینا بھی سنت سے ثابت ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی حضرت وہب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے دوسرے صحابی حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت موقوف متصل ہے یعنی یہ صرف ایک صحابی کا بیان ہے۔ نبی اکرم ﷺ سے اس کی کوئی نسبت نہیں ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ اہم مسائل کو تحریر کر لینا چاہیے تاہم اس میں دیت قیدی اور قصاص کے احکام کی طرف اشارہ موجود ہے لیکن کیونکہ اس بارے میں آگے مفصل احادیث نقل کی جائیں گی اس لیے ہم نے اس موضوع پر یہاں بحث نہیں کی ہے۔

## علمی باتیں تحریر کرنا

علمی موضوع کو تحریر کی شکل دینا ایک اہم کام ہے۔ اسلامی تعلیمات کی روشنی میں جب ہم اسلامی علوم و فنون کو تحریری شکل دینے کے بارے میں سوچتے ہیں تو ہمیں درج ذیل امور کو سامنے رکھنا ہوگا۔

✽ ہم جو تصنیف کرنا چاہ رہے ہیں اس کا مخاطب کون ہے؟ مسلمان یا غیر مسلم اگر اس کا مخاطب مسلمان ہے تو ان کے عام افراد

مراد ہیں یا خواص؟

✽ اگر ہمارا مخاطب غیر مسلم ہے تو پھر ہمیں اس بات کا جائزہ لینا ہوگا کہ ہم ان تک کیا منتقل کرنا چاہتے ہیں؟ اپنا پیغام یا دفاعی

نقطہ نظر؟

اس کی وجہ یہ ہے کہ عام اسلامی موضوعات پر تحریر کرنے کی طرز مخصوص ہے جبکہ غیر مسلم معاشروں میں رائج سبب کا شریک مختلف ہے بشرطیکہ غیر مسلم ملک میں اظہار رائے کے دو بنیادی طریقے استعمال کیے جاتے ہیں۔

(۱) کالم یا مضمون نویسی (۲) کہانی یا ناول نویسی

اگر ہمارا مخاطب مسلمانوں کے عام افراد ہیں تو پھر ہمیں اس بات کا جائزہ لینا ہوگا کہ ہم سب تک کیا منتقل کرنا چاہتے ہیں؟  
(۱) بنیادی اسلامی احکام (۲) کسی ایک خاص موضوع یا پہلو سے متعلق رعبیاتی کرداروں کی احادیث کا جائزہ دینا جو ہمیں بات سامنے آتی ہے کہ آپ ﷺ مخاطب کی حیثیت اور ضرورت کو سامنے رکھ کر حکام کی تبلیغ کیا کرتے تھے جیسا کہ مختلف روایات میں آپ ﷺ سے افضل عمل کے بارے میں کہے گئے سوال کے جوابات مختلف ہیں اس کا بنیادی ماس منظر یہی ہے کہ سوال کی صورت اور موقع کی مناسبت کو ضرور سامنے رکھا جائے۔

اگر ہمارا مخاطب مسلمانوں کے خواص ہیں تو پھر اس کی دو صورتیں ہوں گی۔

(۱) وہ علماء ہوں گے۔ (۲) وہ طلباء ہوں گے۔

علماء کے لیے وہ میادیتجہ رکھ جائے جو ان سے تسمیہ اور روحانی کام میں معاون ثابت ہوں میں قرآن مجید کی تفاسیر، حدیث شریف، فتاویٰ کی ترتیب بنیادی عقائدی و عملی ۵۰۰ سے متعلق تصانیف وغیرہ کا کاسٹل ہوگا۔  
طلباء کے لیے تصانیف طرز پر کتابیں تسمیہ کی ہوں جس کے ذریعے وہ مختلف صدی علوم و فنون کی سیات کا تعارف حاصل کر سکیں۔

ان کے علاوہ مختلف علوم و فنون کی اہمیت کتب کے تراجم بنیادی ضرورت ہیں تاکہ اہل علم ان بنیادی مآخذ تک یا آسانی رسائی حاصل کر سکیں۔ فقہ میں بدیع و رعائیری تفسیر میں بن کثیر اور مظہری حدیث میں صحاح ستہ موطا مشکوٰۃ تصوف میں کشف المحجّب رسالہ تشریح اخلاق و آداب میں احیاء العلوم وغیرہ کے علاوہ تمام عربی و فارسی مآخذ خیرہ مختصر ہے کہ کوئی اس طرف کو شش کرے۔

\*\*\* —\*\*\* —\*\*\*

۱۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْبَغْدَادِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ أَعَادَ قَبْلَهُ أَرْجُلًا ثَلَاثِينَ سَبْعِينَ لَيْلًا عَامَ فَتَحَ مَكَّةَ بِقَبِيلِ بَنِي سُلَيْمٍ قَبْلَهُ فَخَبَّرَ بِدَلِيلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهَ رَأْيَهُ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَسِرَ عَنْ مَكَّةَ الْبَيْتِ أَوِ الْبَيْتِ قَالَ فَحَقَّقُوا وَاحْتَلَوْهُ عَنْكَ الشَّلِيلُ الْبَيْتُ أَوِ الْقَبِيلُ وَغَيْرُهُ يَقُولُ الْبَيْتُ وَسَلَّطُوا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ أَلَا وَرَأَيْتُمْ لَمْ يَجْعَلْ لِأَحَدٍ قَبِيلِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِأَحَدٍ بَعْدِي أَلَا وَرَأَيْتُمْ خَلَفَ بَنِي سَاعَةَ مِنْ بَنِي آلِ وَرَأَيْتُمْ سَاعَةَ هَذِهِ حَرَامٌ لَا يُغْتَابُ نِسْوَتُهَا وَلَا يُغَضَّدُ شَجَرُهَا وَلَا تُلْقَطُ ثَمَرُهَا لَا يُصْبَدُ فَنَسِ قَبْلَ قَبِيلٍ بِخَيْرِ النَّظَرِ إِنَّمَا نَفَعَلُوا وَمَا نَفَعَدُ أَهْلَ الْبَيْتِ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ فَقَالَ أَكْبَبَ بَنِي يَاسِرٍ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ أَكْبَبُوا لِأَبِي فَلَانَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَلَا إِذَا دَخَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي بَيْتِنَا وَقَبُورِنَا فَقَالَ لَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا إِذَا دَخَرْنَا إِلَّا إِذَا دَخَرْنَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں جس میں کہہ رہا ہوں اس میں جو حدیث نے اپنے ایک مقتول کے قتل میں جو لیلے کے ایک شخص کو قتل کر دیا جیسا اس بات کی اطلاع ملی اگر مہذبہ گوئی تو آپ ﷺ نے اپنی اونٹنی پر سو رہا کہ خطبہ دیتے



ہوئے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے مکہ میں کوئی قتل ہونے یا ہاتھی کے داخلے کو روک دیا ہے۔“ (راوی) محمد کہتے ہیں روایت کے الفاظ مشکوک ہیں کیونکہ (دوسرے راوی) ابو نعیم نے اس بارے میں شک کا اظہار کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے قتل ہونے کا ذکر کیا تھا یا ہاتھیوں کے داخلے کا ذکر کیا تھا۔ تاہم دیگر راویوں نے صرف ہاتھیوں کے داخل ہونے کا ذکر کیا ہے۔ (نبی اکرم ﷺ نے مزید ارشاد فرمایا) ”اہل مکہ پر اس کے رسول اور اہل ایمان کو مسلط کیا گیا ہے۔ خبردار مکہ میں یہ سب (یعنی جنگ و جدل) نہ تو مجھ سے پہلے کسی کے لیے جائز تھا اور نہ ہی میرے بعد کسی کے لیے جائز ہوگا۔ میرے لیے بھی یہ دن کے ایک مخصوص حصہ میں جائز قرار دیا گیا۔ خبردار! اب اس وقت یہ قابل احترام ہے یہاں کے کانٹے کو توڑا نہیں جاسکتا یہاں کے درخت کو کاٹا نہیں جاسکتا اور نہ ہی یہاں پر کسی گری ہوئی چیز کو اٹھایا جاسکتا ہے تاہم اعلان کرنے (یا مالک تک پہنچانے کے لیے) ایسا کیا جاسکتا ہے لہذا (بنو لیث کے) مقتول شخص کے ورثاء کو اختیار ہے کہ یا تو دیت لیں یا پھر قصاص لیں۔ ایک یمنی نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! مجھے یہ احکام لکھوادیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کو یہ سب لکھ دو۔ ایک قریشی نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اذخر (نامی گھاس یا جڑی بوٹی) کاٹنے کی اجازت دیں کیونکہ اسے ہم اپنے گھروں میں اور قبروں پر استعمال کرتے ہیں۔ (آپ نے ذہ مرتبہ فرمایا) ”اذخر (کاٹنے کی اجازت ہے)“



**ترجمہ الباب:** کیونکہ اس حدیث کے آخر میں سائل نے نبی اکرم ﷺ سے درخواست کی تھی کہ شرعی احکام کو تحریر کروادیا جائے اس لیے یہ بات ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتی ہے۔  
**سند پر تبصرہ:** اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت عبدالرحمن بن عوف کے صاحب زادے ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالرحمن اور دوسرے یحییٰ بن ابوکثیر البصری۔  
**حدیث کی قسم:** یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔  
**مضامین حدیث:** مکہ مکرمہ کی حرمت سے متعلق احکام کی وضاحت اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔



**113- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي وَهْبُ بْنُ مُنِيَّةٍ عَنْ أَخِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ تَابَعَهُ مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ**  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے کوئی بھی شخص مجھ سے زیادہ احادیث روایت نہیں کرتا، ماسوائے حضرت عبداللہ بن عمرو کے چونکہ وہ احادیث لکھ لیا کرتے تھے۔ اور میں لکھتا نہیں تھا (امام بخاری فرماتے ہیں) یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔



**ترجمہ الباب:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ حضرت عبداللہ بن عمرو احادیث لکھ لیا کرتے تھے یہ بات ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتی ہے۔





## فی الآخرۃ

سیدہ ام سلمہ روایت کرتی ہیں ایک رات نبی اکرم ﷺ بیدار ہوئے تو ارشاد فرمایا: سبحان اللہ! آج کی رات کتنے فتنے نازل ہوئے اور کتنے ہی خزانے کھول دیئے گئے، گھروں میں سوئی ہوئی عورتوں کو جگاؤ کیونکہ ممکن ہے کہ دنیا میں لباس پہننے والی کوئی عورت آخرت میں بے لباس رہے۔“



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔

ایک حضرت حارث کی صاحب زادی ہند اور دوسرے ابن شہاب زہری۔ امام بخاری نے یہاں اس روایت کی تین اسناد نقل کی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) رات کے وقت علمی مسائل کو بیان کرنا سنت ہے یعنی اس کے ذریعے بالواسطہ طور پر رات کے وقت منعقد کیے جانے والے دینی اجتماعات کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ (۲) عشا کی نماز کے بعد درس قرآن یا درس حدیث دیا جاسکتا ہے۔ (۳) نبی اکرم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم غیب عطا کیا ہے۔ (۴) نبی اکرم ﷺ کا روئے زمین پر موجود تمام بنی نوع انسان کے بارے میں واقفیت کا عقیدہ رکھنا شرک کے مترادف نہیں ہوگا۔

عصریات: جیسا کہ امام بخاری نے ترجمۃ الباب میں وضاحت کی ہے کہ رات کے وقت علمی مسائل بیان کرنا سنت ہے ہمارے زمانے میں بیشتر اجتماعات رات کے وقت رکھے جاتے ہیں انہیں رات کے وقت رکھنے کی بنیادی حکمت تو یہ ہے کہ لوگ دن بھر اپنے کام کاج میں مصروف رہتے ہیں اس لیے دن کے اجتماع میں شرکت کے معمولات میں حرج کا باعث ہو سکتی ہے لیکن ہمارے زمانے میں یہ غلط رواج چل نکلا ہے کہ رات کے اجتماعات میں مرکزی بیان سے پہلے ”ہراول دستہ“ کے طور پر خطباء کی ایک فوج ظفر موج عوام پر اپنا غصہ نکالتی ہے اور پھر رات گئے خطیب شعلہ بیان سوئے ہوئے لوگوں کو جگاتے جاگتے ہوئے لوگوں سے نعرے لگواتے ہیں ان کے جذبات گرماتے ہیں لیکن یہ غور کرنے کی زحمت نہیں کرتے کہ ان کا یہ روحانی عرفانی نورانی بیان کتنے لوگوں کے لیے پریشانی کا باعث بن رہا ہے؟ کسی اور کا تو خیر ذکر ہی کیا ہمیں خود بعض اوقات ایسے بیانات بلکہ ان کے شور کی وجہ سے شدید الجھن اور پریشانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس لیے مناسب یہ ہے کہ ایسے اجتماعات میں آواز کے ابلاغ کی حد سامعین تک ہونی چاہیے۔ یہی نبی اکرم ﷺ کی اصل سنت ہے کہ جن لوگوں تک پیغام پہنچانا ہے ان تک پیغام منتقل کر دیا جائے۔



## بَابُ ۸۳: السَّمَرُ فِي الْعِلْمِ

رات کے وقت علمی گفتگو کرنا



۱۱۶- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَسَاهِرٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَآبِي بَكْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ فِي الْآخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ





## بَاب ۸۴: حِفْظُ الْعِلْمِ

علمی بات کو یاد رکھنا

.....

118- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَوْ لَا ابْتِئَانٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُ حَدِيثًا ثُمَّ يَتْلُو (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى) إِلَى قَوْلِهِ (الرَّحِيمُ) إِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانُوا يَشْغَلُهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا يَشْغَلُهُمُ الْعَمَلُ فِي أَمْوَالِهِمْ وَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانُوا يَلْزَمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْعٍ بَطْنِهِ وَيَحْضُرُ مَا لَا يَحْضُرُونَ وَيَحْفَظُ مَا لَا يَحْفَظُونَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں لوگ کہتے ہیں ابو ہریرہ بہت احادیث روایت کرتا ہے۔ بھئی اگر قرآن میں یہ آیات موجود نہ ہوتیں تو میں ایک بھی حدیث روایت نہ کرتا۔ (ارشاد باری تعالیٰ ہے) ”ہم نے واضح دلائل اور ہدایت نازل کی ہے جو لوگ اسے چھپاتے ہیں۔“ (الی آخر الآیہ) ہمارے مہاجر بھائی بازار میں خرید و فروخت میں مصروف رہتے تھے اور ہمارے انصاری بھائی اپنے اموال (کام کاج یا زمینوں) میں مصروف رہتے تھے۔ (مگر اس وقت) ابو ہریرہ صرف خوراک پر اکتفاء کر کے ہمیشہ بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر رہتا تھا اسی لیے وہ (بیشتر ایسے مواقع پر) موجود رہا جب دیگر حضرات موجود نہیں تھے اور اسے بہت سی ایسی باتیں یاد ہیں جو دوسروں کو یاد نہیں ہیں۔



ترجمۃ الباب: کیونکہ ترجمۃ الباب کے بعد نقل کی جانے والی حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث حفظ کرنے کے بارے میں اپنی سرگرمیوں کا ذکر کیا ہے اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کا یہ عنوان قائم کیا ہے۔  
سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک عبدالرحمن بن ہریرہ اور دوسرے ابن شہاب زہری اس روایت کی سند میں امام مالک بھی موجود ہیں اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ حدیث موقوف متصل ہے کیونکہ یہ صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ذاتی بیان ہے۔  
مضامین حدیث: اس حدیث کا مرکزی مضمون علم کے حصول کی ترغیب دینا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (1) جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے علم کی دولت عطا کی ہو وہ اگر اسے دوسروں تک منتقل نہ کریں تو یہ قابل مذمت طرز عمل ہے۔ (2) کاروبار دنیا میں مشغول ہونے کی بہ نسبت علم حاصل کرنا بہتر ہے۔ (3) علم کے حصول کے لیے تنگی و ترشی کا سامنا کرنا پڑے تو بھی علم حاصل کرنا چاہیے۔ (4) کاروبار دنیا میں مشغول ہونا اسلامی تعلیمات کے منافی نہیں ہے جیسا کہ مہاجرین و انصار اپنے دنیاوی معاملات سرانجام دیا کرتے تھے۔ (5) دینی علوم میں علم حدیث حاصل کرنے پر خاص توجہ دینی چاہیے۔

عصریات: عصر حاضر میں معاشرتی رسوم و رواج کچھ ایسی صورت اختیار کر چکے ہیں کہ انسان عمر کے ایک خاص حصے میں پہنچ کر دنیاوی معاملات میں مشغول ہو جاتا ہے اور اس کے لیے باقاعدہ تعلیم و تعلم ممکن نہیں رہتا اس لیے ہمیں یہ کوشش کرنی چاہیے کہ ہم اپنے بچوں کو ان کی زندگی کے ابتدائی یعنی تعلیمی دور میں علم دین کی تعلیم دیں۔

ہمارے زمانے میں زندگی جہاں بہت سی مشکلات کا شکار ہوئی ہے وہاں دوسری طرف بہت سی آسائیاں بھی دستیاب ہو چکی ہیں۔  
عامہ و خاص ہر طور پر خاصی تعداد میں موجود ہیں، ہر علم و فن سے متعلق بہت سی کتب شائع ہو چکی ہیں اگر کوئی شخص چاہے تو دراصل کوشش کے  
بعد علم و دین کے غیر رسمی حصول کا طریقہ اختیار کر سکتا ہے۔ آپ چاہیں تو پڑھ سکتے ہیں کہ آپ حدیث کی کتاب خرید کر اپنی مسجد کے امام سے اس کا  
دوسلے سکتے ہیں۔

ہمارے زمانے میں علم حدیث سیکھنا اور سمجھنا ناممکن ہی طبقے میں ایک فیشن اور کریر کی صورت اختیار کر چکا ہے جو غریب حدیث کے  
اعراب بھی صحیح نہیں پڑھ سکتا اور خود کو حدیث کا ماہر اور محقق سمجھتا ہے بلکہ ایک کتبہ نگار کے ہاں تو یہ رواج ہے کہ ہر ایسے غیر سہ کو "شیخ  
الحدیث" بنا دیتے ہیں حالانکہ اس شیخ الحدیث سے یہ فرائض کی جانے کہ آپ حدیث کی کتاب کے مصنف کا نام واللہ اور ان کے نام  
سمیت ٹھیک اعراب کے ساتھ پڑھ دیں تو شاید وہ ایسا بھی نہ کر سکے۔

غیر آخر کار غیر ہوتا ہے اس سے آپ کو کوئی شکوہ نہیں کر سکتے لیکن انہوں سے تو شکوہ کیا جاسکتا ہے کہ اس اعتراف میں کوئی حامل  
نہیں ہے کہ ہمارے زمانے میں ہمارے ملک میں کسی بھی مسلک اور کسی بھی مکتبہ فکر کے کسی بھی مدرسے یا ادارے میں دور کی حدیث  
(یعنی دورہ حدیث) کا ناظر خواہ انتظام نہیں ہے۔ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہماری رائے غلط ہے۔ غلام مدرسے یا دارالعلوم کے دور کی  
حدیث میں اسے سوطیاب و شریک ہوتے ہیں۔

عزیز الیاس، اکثریت اور معیار مختلف حقیقتیں ہیں آپ کے بیان کردہ مقامات پر کثرت تو پائی جاتی ہے لیکن معیار موجود نہیں  
ہے اور معیار کی عدم موجودگی ہی ہمارا اصل شکوہ ہے۔

**توجہ طلب** ہم نے اپنی زندگی میں آج تک کس حد تک علم حدیث حاصل کیا ہے؟ اور آئندہ آنے والے دنوں میں امکانی طور پر کس حد  
تک اسے حاصل کر سکتے ہیں؟

### علم کو محفوظ کرنا

اس باب میں علم کی حفاظت بنیادی مضمون ہے اور قیمتی طور پر اس سے مراد علم دین کی حفاظت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دیگر  
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین علماء فقہاء مجتہدین وغیرہ نے غور و فکر کے بعد اپنے طلباء کے سامنے علمی حکام بیان کیے جنہیں ان کے  
شاگردوں نے اپنے انہوں میں محفوظ کیا اس زمانے میں زندگی کے معاملات بہت محدود ہو کر رہے تھے پھر لوگوں کے معاملے بھی سہجے  
سے لے کر آسانی کے ساتھ ان تمام باتوں کو یاد کر لیا کرتے تھے۔

لیکن اب زمانہ تبدیل ہو گیا ہے زندگی کے معاملات اسے مشکل گئے ہیں کہ عملی طور پر اس کی کتنی کرنا ممکن نہیں رہا لوگوں کے پیش  
روانہ فرائض ان کی تفصیلی جزئیات بہت زیادہ ہو چکے ہیں ان تمام معاملات میں ان کی جزئیات اور ان میں سے ہر ایک جز کے بارے میں  
شرعی احکام کو یاد رکھنا عملی طور پر ممکن نہیں رہا بلکہ شریعت کا بنیادی، فہم علم حدیث ہے اور علم حدیث کا تمام تر پھیلاؤ اس دورہ و بات کے  
تخلاف پر مشتمل ہے لیکن اسے یاد رکھنا بھی اب کسی کے لیے ممکن نہیں رہا اور یہ سب کچھ اس قدر وسیع ہے کہ اگر اسے کاغذ پر منتقل کیا جائے  
آپ کی عمر ختم ہو جائے گی مگر آپ اس علم کو قلم کے ذریعے منتقل نہیں کر سکیں گے۔

یہاں آپ ہمیں یہ مشورہ دے سکتے ہیں کہ ان تمام علوم سے متعلق کتابوں کو شائع کر دیا جائے۔ یقیناً یہ ایک بہتر طریقہ ہے لیکن



اب یہ بھی تقریباً متروک ہوتا چلا جا رہا ہے ویسے بھی جس قدر کثیر تعداد میں اسلامی کتابیں شائع ہو چکی ہیں، ہورہی ہیں، ان سب کو خرید کر اپنے پاس رکھنا ناممکن ہے اس کا ایک ہی آسان حل ہے ان سب کتابوں کو کمپیوٹر کی ڈسک پر منتقل کر دیا جائے مگر یہاں ہم آپ کی توجہ ایک اہم نکتے کی طرف مبذول کروانا چاہیں گے اصل مسئلہ یہ نہیں ہے کہ لوگ کتاب پڑھیں۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ لوگوں میں یہ رجحان پیدا کیا جائے کہ وہ کتابوں سے استفادہ کریں اور اس سے بھی بڑا مسئلہ یہ ہے کہ لوگوں میں وہ بنیادی صلاحیت پیدا کی جائے جس کے ذریعے وہ ان کتابوں کو سمجھ سکیں اس کے لیے ضروری ہے کہ ”فلسفہ تعلیم“ کے بنیادی قواعد و ضوابط کو سامنے رکھتے ہوئے تعلیمی سوفٹ ویئر تیار کیے جائیں جن میں اس بات کا خیال رکھا جائے کہ وہ مختلف طبقوں اور مختلف ذہنی صلاحیت رکھنے والے افراد کو ان کی ضرورت اور استعداد کے مطابق رہنمائی فراہم کر سکیں۔

پھر اس کام کو مختلف علاقائی اور بین الاقوامی زبانوں کے ترجمے کے ساتھ ویب سائٹ کی شکل میں ہر عام شخص کی دہلیز تک پہنچایا جائے۔

یہ کام کرتے ہوئے یہ حقیقت پیش نظر رکھی جائے کہ انفارمیشن ٹیکنالوجی بتدریج ترقی کی منازل طے کر رہی ہے اسی لیے اہل مغرب کا یہ معمول ہے کہ وہ سوفٹ ویئر تیار کرتے وقت یہ بات پیش نظر رکھتے ہیں کہ کچھ عرصے بعد جب مزید ضرورت کے تحت اس میں اضافہ مطلوب ہوگا تو اسی کام کو آپ گریڈ کر لیا جائے گا اس کے لیے نئے سرے سے کام کرنے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی اسی لیے اسلامی علوم و فنون سے متعلق اس طرح کا کام کرتے وقت یہ خیال رکھا جائے کہ مستقبل قریب میں اگر اس کام میں مزید اضافے کی ضرورت پیش آئی تو اسی کام کو کس طرح آپ گریڈ کیا جائے گا؟

یہ کام کرتے وقت انفارمیشن ٹیکنالوجی کے مخصوص قواعد و ضوابط کے ساتھ اسلامی علوم و فنون میں سے ہر ایک کے مخصوص مزاج اور فلسفے کو بھی سامنے رکھا جائے۔

مختصر لفظوں میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ شخصیات کو آگے لانے کی بجائے علوم و فنون کو آگے لانے کی کوشش کی جائے۔

\*\*\*

119- حَدَّثَنَا أَبُو مُصْعَبٍ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنْسَاهُ قَالَ ابْسُطْ رِدَائَكَ فَبَسَطْتُهُ قَالَ فَغَرَفَ بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ ضَمَّهُ فَضَمَمْتُهُ فَمَا نَسِيتُ شَيْئًا بَعْدَهُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَدِينٍ بِهَذَا وَقَالَ فَغَرَفَ بِيَدِهِ فِيهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میں آپ کی بہت سی باتیں سنتا ہوں مگر بعد میں انہیں بھول جاتا ہوں (اس مسئلے کو حل کریں) تو نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنی چادر بچھاؤ! میں نے بچھا دی۔ آپ ﷺ نے اپنے دونوں (بظاہر خالی) ہاتھوں کے ذریعے اس میں کچھ ڈالا اور پھر فرمایا اسے لپیٹ لو! میں نے اسے لپیٹ لیا پھر مجھے (کبھی بھی) کوئی بھی بات نہیں بھولی۔ (امام بخاری فرماتے ہیں) یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے تاہم اس میں ایک لفظ ”فیہ“ کا اضافہ ہے۔

مسند پر تبصرہ۔ اس روایت کی سند کے تمام راوی مدینہ منورہ میں اقامت گزین رہے ہیں۔ امام بخاری نے یہاں دو سندیں مل کر اس روایت میں امام بخاری کے استاد احمد بن ابوالکثیر مشہور صحابی حضرت عبدالرحمن بن حوف کی اور دو سندیں سے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے۔ اگرچہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے لیکن کیونکہ اس میں نبی اکرم ﷺ کے عمل کا ذکر موجود ہے اس لیے یہ حدیث قطعی ہوگی۔

مضامین حدیث: حدیث کے مرکزی مضمون دو ہیں۔ ایک نبی اکرم ﷺ کا یہ معجزہ کہ آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی پادر میں علم و فضل بظاہر خالص ہاتھوں کے ذریعے ازالہ کیا اور دوسرا مرکزی مضمون اس نعت کے حصول کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی قابلہ رقیب کا وراثت ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) نبی سے معجزے کا صدور حق ہے۔ (۲) نبی اکرم ﷺ کسی بھی وقت کسی معجزے کو ظاہر کر سکتے ہیں۔ (۳) نبی اکرم ﷺ کے عطا کردہ انعامات بظاہر دکھائی نہیں دیتے لیکن سال کو اس کی مراد کے مطابق فائدہ حاصل ہو جاتا ہے۔ (۴) اس میں دیکر تمام نعمتوں کے مقابلے میں علم کے حصول کی زیادہ آرزو کرنی چاہیے۔ (۵) بعض اوقات کوئی میر مرتی حد کسی مرتی چیز کی ہدایت نصیب ہوتی ہے۔

توجہ طلب: ہمارے لیے توجہ طلب بات یہی ہے کہ ہم علم حدیث کے حصول کے کس حد تک مشتاق ہیں؟ یہ اشتیاق اپنی ذات کے لیے بھی ہو سکتا ہے اور اپنی زاد کے لیے بھی ہو سکتا ہے دیگر علوم و فنون جس میں انگریزی زبان اور کمپیوٹر کی تعلیم سرگرمی سے ان کے حصول کے لیے ہمارے اشتیاق و آرزو کے مقابلے میں علم حدیث کی طلب کے احساس کو سامنے رکھا جائے تو حلقی طور پر ہمیں یہ تسلیم کر لینا چاہیے کہ ہم صرف نام نہاد مسلمان ہیں۔

\*\*\*—\*\*\*—\*\*\*

120- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي أَنَسٍ قَالَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ جَعَلَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُعَائِينَ فَأَمَّا أَخْلَعْنَا قَسْنَةً وَأَمَّا لَا عَزْرَ فَلَوْ بَنَيْنَاهُ فُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَلْعُومُ تَجَرَّى الطَّعَامُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم ﷺ سے دو مرتبہ (یعنی دو طرح کا علم حاصل کر کے اسے یاد رکھا ہے ان میں سے ایک کو میں نے پھیلا دیا ہے اور اگر میں دوسرے کو بھی پھیلانے کی کوشش کروں تو میری شہرگ کاٹ دی جائے۔) امام بخاری فرماتے ہیں اس روایت میں موجود لفظ "بلعوم" کا مطلب "کھانے کی ٹانی" ہے۔

—\*\*\*—

ترجمہ الباب: اس روایت کے آغاز میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ تصریح کی ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ سے دو طرح کے علوم حاصل کر لیے ہیں حفظ کیا ہے اور یہی بات ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتی ہے۔

تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی مدینہ منورہ میں اقامت گزین رہے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت موقوف متصل ہے کیونکہ یہ صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

مضامین حدیث: روایت کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دو مختلف طرح کے علوم عطا کیے تھے۔



استنباط احکام و مسائل: نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دو طرح کے علم عطا کیے جن میں سے ایک کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں پھیلا دیا اور دوسرے کو نہیں پھیلا یا اس دوسرے علم سے مراد کیا ہے؟ عام شارحین نے اس سے مراد ظالم امراء کے اسماء لیے ہیں لیکن اس تو جیہہ کے بارے میں سب سے پہلا قابل غور نقطہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کبھی کہیں بھی کسی ایک کے سامنے بھی اس کی وضاحت نہیں کی کہ اس دوسری طرح کے علم سے مراد کیا ہے؟ بعض روایات میں یہ بات موجود ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں چاہوں تو ان تمام ظالم حکمرانوں کے نام تک گنوا سکتا ہوں لیکن اس سے یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بعض ظالم حکمرانوں کا نام بعض مصلحتوں کے پیش نظر بیان نہیں کیا لیکن یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس روایت میں دوسری طرح کے علم سے مراد صرف یہی چیز ہے۔

اس حدیث سے بالواسطہ طور پر یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنے اصحاب کو دینی امور کے علاوہ بعض دنیاوی یا مکوینی امور سے بھی آگاہ کیا تھا اب یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ آیا نبی اکرم ﷺ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عام مجمع میں اس دوسری طرح کے علم کو بیان کیا تھا یا صرف بعض مخصوص افراد کو جن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی شامل ہیں اس بارے میں بتایا تھا اگر اس کا تعلق صرف ظالم حکمرانوں سے ہے تو اس کا بالواسطہ مطلب یہ ہوگا کہ نبی اکرم ﷺ نے عام محفل میں اس بارے میں پیشین گوئی کی ہوگی جیسا کہ آپ کا مبارک معمول تھا کہ آپ ﷺ مستقبل کے اہم واقعات کے بارے میں عام محفل میں پیشین گوئی فرمایا کرتے تھے اور اس بارے میں بہت سی روایات بھی منقول ہیں لیکن جس چیز کے اظہار کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو اپنی جان کا خوف تھا اس کے اظہار کے لیے نبی اکرم ﷺ کے سامنے تو کوئی خوف نہیں تھا پھر آپ نے علی الاعلان اسے بیان کیوں نہیں کیا اور اگر بیان کیا تو اس وقت موجود صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک بڑی جماعت نے ان ظالم امراء کی علی الاعلان مذمت کیوں نہیں کی؟

بالکل سامنے کی بات ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا وصال حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد حکومت میں ہوا ہے کیا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ظالم حکمران تھے؟ کیا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی (نعوذ باللہ) مذمت میں احادیث وارد ہیں؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو اپنی جان کا خوف تو اس وقت ہوتا جب وہ ظالم حکمران برسر اقتدار آچکے ہوتے اور انہیں کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش کرتے لیکن وہ تو خود دعا کیا کرتے تھے کہ ان کا زمانہ آنے سے پہلے ہی وہ اس دنیا سے رخصت ہو جائیں اور علامہ عینی کے بقول ان کی یہ دعا قبول ہوئی اور یزید کے تخت نشین ہونے سے پہلے ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا۔

بالفرض اگر یہاں دوسری طرح کے علم سے مراد صرف ظالم حکمرانوں کے اسماء کا علم ہو تو اس سے بالواسطہ طور پر یہ بات تو ثابت ہو جاتی ہے کہ یزید ایک ظالم حکمران تھا اور آج کے زمانے کے نام نہاد اہل حدیث جو یزید کے خلیفہ برحق ہونے پر اصرار کرتے ہیں انہیں ”صحیح بخاری“ کی اس حدیث پر بھی غور کرنا چاہیے کیونکہ اپنے دعویٰ کے مطابق یہ لوگ ”صحیح بخاری“ پر سب سے زیادہ عمل کرتے ہیں۔

اب یہاں صرف ایک سوال باقی رہ گیا ہے کہ اس دوسری طرح کے علم سے مراد کون سا علم ہے؟ جس طرح قرآن کی آیات دوسری آیات کی تفسیر بیان کرتی ہیں اسی طرح احادیث کو سمجھنے کے لیے بھی دیگر احادیث کا مطالعہ کرنا پڑتا ہے۔ زیادہ دور جانے کی ضرورت نہیں ”صحیح بخاری“ کے اسی ”کتاب العلم“ میں امام بخاری نے حضرت موسیٰ و حضرت خضر علیہما السلام کے واقعہ سے متعلق حدیث کو مختلف مقامات پر نقل کیا ہے اس واقعہ سے کیا چیز ظاہر ہوتی ہے؟ یہی کہ بعض مکوینی امور ایسے ہیں جن کی حقیقت کا علم نہ ہو تو شریعت کا عالم اس پر اعتراض کر سکتا ہے شاید نبی اکرم ﷺ نے حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو کوئی امور سے متعلق بعض ایسی باتوں کی خبر دی ہو جو جس حقیقت کے طور پر تو حق ہیں، لیکن ظاہر شریعت سے واسطہ رکھنے والے عام مسلمانوں کی عقل سے دوراء ہوں یہاں تک کہ جب انہیں عام مسلمانوں کے سامنے پیش کیا جائے تو وہ ان کو اسلامی تعلیمات کے منافی قرار دیتے ہوئے ان کے قائل کو قائل گردن زنی قرار دیں لیکن یہ صرف ایک اندازہ ہے، مگر یہ درست ہے تو یہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا فضل ہے اور مگر غلط ہے تو وہ اللہ کی غامی اور شیطان کی دھوکہ بازی ہے۔ اللہ جس شری احکام کہنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (۲۷)

## بَاب ۸۵ الْإِنصَابِ لِلْعُلَمَاءِ

علماء کے سامنے خاموش رہنا

۱۲۱۔ حَدَّثَنَا خُصَّاجٌ قَالَ عَلَيْنَا شُيْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ أَبِي رُذَيْفَةَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ لِي خُبْرَةُ الْوَدَاعِ اسْتَجِيبَتِ النَّاسَ لَقَالَ لَا تَرَجِعُوا بَعْدِي تُخْذَرُ يُغْضِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

بغض

حضرت جبریل بیان کرتے ہیں: مجھے الوداع کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے مجھے حکم دیا: لوگوں کو خاموش کر دو (جب لوگ خاموش ہو گئے) تو آپ نے فرمایا: ”میرے (دنیا سے رخصت ہوجانے کے) بعد واپس نہ گھڑی طرح آپس میں قتل و عارت گری نہ شروع کرو گے۔“

—•—•—•—

ترجمہ الباب روایت کے الفاظ میں یہ بات موجود ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر خطاب کرنے سے پہلے لوگوں کو خاموش کروانے کی ہدایت کی اور یہی ترجمہ الباب کا عنوان ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک حضرت بورعہ بنی اور دوسرے علی بن ہرک ثقفی اس روایت کے تمام راوی کوئی یا بصری ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضمین حدیث مسلمانوں کو یہی خانہ جنگی سے بچنے کی ترغیب دینا مرکزی مضمون ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) مسلمانوں کو یہی خانہ جنگی لڑانی ٹھکرے سے گریز کرنا چاہیے۔ (۲) جبکہ کوئی عالم یا شاخ کوئی بات بیان کرنے لگے تو حاضرین کھس طور پر خاموش ہو کر چوری توجہ سے اس کی بات سنیں۔

—•—•—•—

بَاب ۸۶ مَا يُسْتَحَبُّ لِلْعَالِمِ إِذَا سُئِلَ أَمَّا النَّاسُ أَعْلَمُ فَيَكُلُّ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

عالم کے لیے یہ بات مستحب ہے کہ جب اس سے یہ دریافت کیا جائے کہ انسانوں میں سب سے بڑے عالم کون ہے؟ تو وہ اس کے جواب کا اللہ کے سپرد کر دے۔

—•—•—•—



122- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ ابْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ نَوْفًا الْبَكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى الْآخَرُ فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فُسِّلَ آتَى النَّاسَ أَعْلَمَ فَقَالَ أَنَا أَعْلَمُ فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَرْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ فَقِيلَ لَهُ اخْمِلْ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ فَإِذَا لَقَدْتَهُ فَهُوَ نَمٌّ فَإِنْ طَلَقَ وَانْطَلَقَ بِفَتَاهُ يُوْشَعُ بْنُ نُونٍ وَحَمَلًا حُوتًا فِي مِكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَضَعَا رُؤُسَهُمَا وَنَامَا فَإِنْسَلَّ الْحُوتُ مِنَ الْمِكْتَلِ (فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا) وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا فَإِنْ طَلَقَا بِقِيَّةٍ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمِهِمَا فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ (إِنِّيَا عَدَاثَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا) وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسَامِينَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَهُ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ (أَرَأَيْتَ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ) قَالَ مُوسَى (ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَإِذَا تَدَا عَلَى الْآرِهِمَا قَصَصًا) فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسَجًى بِثَوْبٍ أَوْ قَالَ تَسَجًى بِثَوْبِهِ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ وَأَنَّى بَارِئُكَ السَّلَامُ فَقَالَ أَنَا مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ (هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا) قَالَ (إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ عَلَّمَكُهُ لَا أَعْلَمُهُ (قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا) فَإِنْ طَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا سَفِينَةٌ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا فَعَرَفَ الْخَضِرُ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ فَجَاءَ عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَتَفَرَّقَ نَفَرَةٌ أَوْ تَفَرَّقَيْنِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَنَفَرَةٍ هَذَا الْعُصْفُورُ فِي الْبَحْرِ فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنَ الْوُحِ السَّفِينَةِ فَزَرَعَهُ فَقَالَ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمِدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا لِتُفَرِّقَ أَهْلَهَا (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا) فَكَانَتِ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا فَإِنْ طَلَقَا فَإِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فَاتَّخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَغْلَاهُ فَاقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ مُوسَى (أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ) (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ وَهَذَا أَوْ كَذُ (فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ) قَالَ الْخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى (لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنِكَ) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْصَ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا بِهِ عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَ لَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ بِطَوِيلِهِ

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں ایک دن میں نے حضرت ابن عباس سے کہا 'نوف بکالی کہتے ہیں (قرآن نے جن کا قصہ بیان کیا ہے) وہ بنی اسرائیل سے تعلق رکھنے والے حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں ہیں بلکہ کوئی اور حضرت موسیٰ ہیں تو حضرت ابن عباس بولے 'اللہ کے دشمن نے غلط کہا ہے کیونکہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے مجھے یہ حدیث سنائی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایک دن حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل سے خطاب کر رہے تھے ان سے کسی نے پوچھا سب سے زیادہ علم

کس انسان کو حاصل ہے؟ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا مجھے سب سے زیادہ علم حاصل ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس بات پر متحاب کیا کہ عظم کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں نہیں کی (یعنی یہ کہہ دیتے اللہ بڑھ جاتا ہے) اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر دینی بار کی کی کہ دو مسندوں کے ملاپ کے مقام پر ہمارا ایک ایسا بندہ موجود ہے جو تم سے بھی زیادہ علم رکھتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریافت کیا اُسے میرے برابر درگاہ اس سے کیسے ہو چکا سکتا ہے؟ تو انہیں بتایا گیا کہ ایک برتن میں پھل ڈال کے ساتھ لے جاؤ جہاں دو چیل گم ہو جائے وہ بندہ وہیں موجود ہوگا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام روانہ ہوئے۔ آپ کے ہمراہ آپ کے ساتھی حضرت یوشع بن نون بھی روانہ ہوئے۔ ان دونوں حضرات نے ایک برتن میں پھل ڈال کر جب یہ دونوں حضرات پھر (یا چنان) کے پاس پہنچے تو سرکہ کر لیتے گئے اور پھر وہیں سو گئے۔ وہ پھل برتن میں سے لگی اور سندھ میں چلی گئی۔ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی کے لیے اشارہ تھا۔ (مگر ان دونوں حضرات کی توجہ اس طرف مبذول نہ ہوئی) یہ دونوں صاحبان تیرہ سارا دن اور رات بھر چلتے رہے ان کے دل صبح حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی سے کہا ناشتا نہ کیجئے کچھ صحن مخصوص ہو رہی ہے (نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں) تمہارا صحن مخصوص مقام کے پاس سے گزرنے سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ذرا بھی صحن کا حس نہیں ہوا تھا اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی نے انہیں بتایا آپ نے غور فرمایا؟ جب ہم پھر (یا چنان) کے پاس سوئے تھے اس وقت پھل لاپہڑ ہوئی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا وہی تو ہماری منزل ہے۔ یہ حضرات انہی قدموں پر ابھی کے لیے چل پڑے۔ جب یہ حضرات اس پھر (یا چنان) کے پاس پہنچے تو وہاں ایک شخص موجود تھا جس نے ایک کپڑا لپیٹ رکھا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے سلام کیا (وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے) حضرت خضر علیہ السلام بولے یہاں سلام کرنے والا کون آگیا؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا تعارف کر دیا میں موسیٰ علیہ السلام ہوں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے پوچھا نبی امرا نکل دے اے موسیٰ؟ حضرت موسیٰ نے جواب دیا نبی ہاں کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں؟ تاکہ جو عظم آپ کو حاصل ہیں وہ آپ مجھے بھی سکھادیں؟ حضرت خضر علیہ السلام بولے آپ میرے ساتھ رہ کر برداشت نہیں کر سکیں گے۔ اے موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے اپنے عظم میں سے یہ عظم مجھے عطا کیا ہے جس سے آپ واقف نہیں ہیں اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے وہ عظم عطا کیا ہے جس سے میں ناواقف ہوں (اس لیے ہم دونوں ساتھ نہیں رہ سکیں گے) حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے انشاء اللہ آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے میں آپ کی کوئی نافرمانی نہیں کروں گا۔ (نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں) یہ دونوں صاحبان سمندر کے کنارے پھول چل پڑے کیونکہ ان کے پاس (سندھ) پار کرنے کے لیے کوئی کشتی نہیں تھی (کچھ دیر بعد) ایک کشتی وہاں سے گزری۔ ان حضرات نے کشتی والوں سے بات چیت کی کہ انہیں سوار کر دیا جائے کشتی والے حضرت خضر علیہ السلام کو پہچان گئے (کہ یہ بزرگ آدمی ہیں) انہوں نے ان دونوں حضرات سے کوئی کر یہ وصول نہیں کیا۔ (سفر کے دوران) ایک چڑیا آ کر کشتی کے کنارے پر بیٹھی پھر اس نے ایک دھڑب چوچ کے درمیانے سندھ کا پانی پیا۔ (یہ دیکھ کر) حضرت خضر علیہ السلام بولے اے موسیٰ علیہ السلام اطمینان کیجئے کہ میرا ہمارا ہم وہ حیثیت بھی نہیں رکھتے جو اس سندھ کے مقابلے میں پانی کے اس قدر حاصل ہے جو چڑیا نے پیے ہیں پھر حضرت خضر نے اسی کشتی کے ایک حصے کو توڑ دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے ان لوگوں نے ہمیں کسی کرنے کے بغیر سوار کر دیا اور آپ نے ان کی کشتی کے ٹخنے کو توڑ دیا؟ تاکہ کشتی کے مسافر ڈوب جائیں۔ حضرت خضر علیہ السلام بولے میں نے آپ سے کہا تھا آپ میرے ساتھ



رہتے ہوئے برداشت نہیں کر سکیں گے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے میں بھول گیا تھا آپ اس پر گرفت نہ کریں اور مجھے مشکل کا شکار نہ کریں۔ (نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں) یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پہلی بھول تھی یہ دونوں حضرات (کنارے پر اتر کے) آگے روانہ ہو گئے راستے میں ایک بچہ چند دوسرے بچوں کے ہمراہ کھیل رہا تھا حضرت خضر علیہ السلام نے اوپر سے اس کا سر پکڑ کر اسے توڑ دیا (بچہ مر گیا) حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے آپ نے ایک معصوم بچے کو بلاوجہ قتل کر دیا؟ حضرت خضر علیہ السلام بولے کیا میں نے آپ سے پہلے نہیں کہا تھا؟ کہ آپ میرے ساتھ کو برداشت نہیں کر سکیں گے؟ (ابن عیینہ کہتے ہیں قرآن نے یہاں جو لفظ استعمال کیے ہیں) ان میں زیادہ تاکید مفہوم پایا جاتا ہے۔ (نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں) یہ دونوں حضرات آگے روانہ ہو گئے یہاں تک کہ ایک بستی میں پہنچے اور بستی والوں سے کھانے کے لیے کچھ مانگا، بستی والوں نے ان کی میزبانی سے انکار کر دیا ذرا آگے بڑھے تو راستے میں ایک دیوار نظر آئی جو گرنے کے قریب تھی۔ حضرت خضر علیہ السلام نے اسے ہاتھ لگا کر سیدھا کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے اگر آپ چاہیں تو بستی والوں سے اس کام کا معاوضہ وصول کر سکتے ہیں تو حضرت خضر علیہ السلام بولے میرے اور آپ کے درمیان یہی بنیادی فرق ہے۔ نبی اکرم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ پر رحم کرے میری تو یہ خواہش تھی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام برداشت کا مظاہرہ کرتے تاکہ ہمیں اس واقعہ کے ذریعے مزید تفصیلات کا پتہ چلتا۔“ (امام بخاری فرماتے ہیں) یہی واقعہ تفصیلی طور پر ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔



ترجمہ الباب: اس روایت کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پہلے بھی مختلف مقامات پر نقل کر چکے ہیں تاہم یہاں ترجمہ الباب کا عنوان مختلف ہے اور یہ عنوان حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ سے متعلق ہے لیکن کیونکہ اس واقعہ کو نبی اکرم ﷺ نے بیان کیا ہے اس لیے یہ حدیث سے متعلق ہوگا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے دوسرے صحابی حضرت ابی بن کعب سے نقل کیا ہے اس کے علاوہ اس کی سند میں دو تابعین بھی موجود ہیں۔ ایک حضرت سعید بن جبیر اور دوسرے عمرو بن دینار۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: دنیا میں کسی بھی شخص کو علم کی انتہا قرار نہیں دیا جاسکتا اس لیے اگر یہ پوچھا جائے کہ دنیا کا سب سے بڑا عالم کون ہے تو اس کا جواب اللہ کے سپرد کر دینا چاہیے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) علم کے حصول کے لیے سفر کرنا مستحب ہے۔ (۲) سفر کے دوران کھانے پینے کا سامان ساتھ رکھنا جائز ہے۔ (۳) مشائخ کی خدمت میں ادب و احترام کا مظاہرہ کرنا چاہیے۔ (۴) بعض اوقات کسی مفضول (کم فضیلت والے) کو کسی جزوی علم میں افضل پر فضیلت حاصل ہوتی ہے۔ (۵) بعض اہل اللہ تکوینی امور سے متعلق ہوتے ہیں۔ (۶) حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق بنی نوع انسان سے ہے کیونکہ اس روایت کے الفاظ ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا گیا ای الناس افضل؟ (۷) مشائخ کا جو عمل سمجھ میں نہ آئے اس پر تنقید نہیں کرنی چاہیے۔ (۸) اگر سواری کا مالک اجازت دے تو کرایہ ادا کیے بغیر سفر کرنا جائز ہے۔ (۹) جب تک کسی حکم کی حکمت واضح نہ ہو اس وقت تک ظاہر کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا۔ (۱۰) اگر دو قسم کی ناگوار صورت حال میں



سے کسی ایک کو اختیار کرنا ہو تو کم نقصان کو اختیار کیا جائے گا جیسا کہ حضرت غفر علیہ السلام نے کشتی کو غصب ہونے سے بچانے کے لیے اس کے تختے توڑ دیے۔ (۱۱) اللہ تعالیٰ کے احکام کو سن و سن کر لینا چاہیے کیونکہ خیراں کی حکمت اور صحت ظاہر ہو جاتی ہے۔  
**عصریات:** عہد حاضر میں مریدین کے لیے اس واقعہ میں شیخ کے حکم کی پیروی کا سبق موجود ہے جس اس کے لیے یہ شرط ہے کہ شیخ عارف باللہ ہو کیونکہ جاہل آدمی خود کو صحیح راستے پر نہیں چلا سکتا دوسرے کی کیا رہنمائی کرے گا؟



بَاب ۸۷ مَن سَأَلَ قَائِلًا عَالِمًا جَا لِمَا

جب عالم شیخا ہو اس وقت کھڑے ہو کر سوال کرنا



۳۲۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ قَتَادَةَ جَرِيرٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ بَايَعْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَقَيْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هَؤُلَاءِ أَحَدٌ يُقَاتِلُ غَصَبًا وَيُقَاتِلُ حَبِيَّةً فَرَفَعَ إِلَيْهِ زَأْسَهُ قَالَ وَمَا زَأْسُكَ يَا زَأْسُ لَا أَنَّهُ كَانَ قَائِلًا لَقَدْ مَن لَقَيْتُ بَنِي كَنْدَةَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ هِيَ أَلْفًا فَهَوَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت ابو موسیٰ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ ایک شخص بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہو اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کا مطلب کیا ہے؟ کیونکہ کوئی شخص دینی بارگاہ کی وجہ سے یا کوئی (قبائلی) سمیت کی وجہ سے بھی جنگ میں شریک ہو جاتا ہے۔ (حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں) نبی اکرم ﷺ نے سرائفہ کے اس شخص کو دیکھا۔ آپ نے سر پہ رک اس لیے اٹھایا تھا کیونکہ وہ شخص اس وقت کھڑا ہوا تھا (اور آپ علیہ السلام خود شریف فرماتے) پھر آپ نے فرمایا ”جو شخص اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے جنگ میں شریک ہو وہی شخص در حقیقت اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے۔“



**ترجمہ الباب:** ترجمہ باب کے عنوان کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی عالم شیخا ہو تو کوئی شخص کھڑے کھڑے ہوا سوال نہیں کر سکتا ہے اگرچہ بیادنی آداب میں یہ بات شامل ہے کہ عام کی خدمت میں باادب بیٹھ کر آداب سے سونا یا جائے۔  
**سند پر تبصرہ:** اس روایت کو ایک تابعی حضرت منصور بن محرز نے دوسرے تابعی حضرت شقیق بن حمزہ سے نقل کیا ہے اس روایت کے تمام راوی کوثر کے رہنے والے ہیں۔

**حدیث کی قسم:** یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

**توجہ طلب:** نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ہر طبقے کے لوگ آیا کرتے تھے اس میں شہری و دیہاتی ہر طرح کے لوگ ہوتے تھے۔ رہبات میں بسنے والے لوگوں کی بود و باش کا انداز مخصوص ہوتا ہے وہ خارجی رسوم و آداب کا پوراہہ خیال نہیں رکھتے۔ الفاظ کے انتخاب اور استعمال میں تکلف نہیں کرتے لہجہ کی نرمی یا سختی کی پروا نہیں کرتے۔ نبی اکرم ﷺ اس طرح کے لوگوں کے ساتھ نہایت خندہ پیشانی سے پیش آیا کرتے تھے۔ اور اس طرح کی روایات کی بنیادی تعلیم بھی یہی ہے کہ ایک آدمی کو صرف یہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ میں نے اسلام کی دعوت دی ہے اس کی تبلیغ کرنی ہے اگر وہی اس قسم کے تکلفات کا خیال رکھ کر شروع کرے تو پھر وہ دعوت کا کام صحیح طور پر سرانجام

یہاں یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہیے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے زمانے میں لوگوں کی علمی حیثیت معاشرتی تہذیب ایسی نہیں تھی جیسی آج کل ہے اور آج کل بھی بڑے شہروں اور شہروں کے بھی مخصوص حصوں میں باختلاف مراتب تہذیب و تمدن کی رسوم مختلف ہوتی ہے اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے بہت سے تراجم ابواب اپنے زمانے کے لوگوں کے عام ذہنی حالات کو سامنے رکھ کر تجویز کیے ہیں۔



### بَابُ ۸۸: السُّؤَالُ وَالْفُتْيَا عِنْدَ رَمِي الْجِمَارِ

(شیطان کو) کنکریاں مارتے وقت مسئلہ دریافت کرنا



124- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْجَمْرَةِ وَهُوَ يُسْأَلُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ فَقَالَ أَرْمِ وَلَا حَرَجَ قَالَ الْآخَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ قَالَ الْآخَرُ وَلَا حَرَجَ فَمَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ قَدِيمٍ وَلَا آخِرٍ إِلَّا قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں (حجۃ الوداع کے موقع پر) میں نے ”جمرة“ کے پاس نبی اکرم ﷺ کو دیکھا جہاں آپ سے (حج سے متعلق فقہی) مسائل دریافت کیے جا رہے تھے۔ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میں نے رمی کرنے سے پہلے ہی قربانی کر لی ہے۔ آپ نے فرمایا ”کوئی بات نہیں“ تم اب رمی کر لو۔ ایک اور شخص نے عرض کی میں نے قربانی کرنے سے پہلے ہی سر منڈوا لیا ہے آپ نے فرمایا ”کوئی بات نہیں“ تم اب قربانی کر لو غرضیکہ اس وقت آپ سے جس بھی رکن کے مقدم یا مؤخر ہو جانے کی بابت پوچھا گیا آپ نے یہی جواب دیا ”کوئی بات نہیں اب کر لو۔“



ترجمہ الباب: امام بخاری رحمہ اللہ اس روایت کو اس سے پہلے حدیث: 83 میں نقل کر چکے ہیں تاہم دونوں مقامات کا ترجمہ الباب مختلف ہے اور دونوں جگہ کی سند بھی مختلف ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ابن شہاب زہری نے دوسرے تابعی عیسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ سے نقل کیا ہے۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔



### بَابُ ۸۹: قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا أُوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا)

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان (کی وضاحت) ”تمہیں بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے۔“



125- حَدَّثَنَا قَبَسُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ بْنُ مِهْرَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَمْسِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرٍ مَدِينَةٍ عَلَى عَجَسٍ مَعَهُ فَمَرَّ بِغَيْرِ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ وَقَالَ نَعْضُهُمْ لَا نَسْأَلُهُ لَا يَحْيَىٰ فَيَدِينُ وَيُكْفَرُ هُوَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَسْنَا لَهُ قِيَامًا وَخَلَّ مِنْهُمْ لَهْلَاءُ بِأَهْلِهِمْ مَا الرُّوحُ فَسُئِلَ فَقَالَ يَوْمَ يَحْيَىٰ إِنَّهُ قُضِيَ فَلَمَّا أَتَى عَلَى غَدَاةِ قَالَ (وَيَسْتَلْزِمُكَ عِدَةُ الرُّوحِ قُلِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَهُوَ أَوْسَوْضُ الْأَعْيُنِ) قِيلَ قَالَ الْأَعْيُنُ هَكَذَا فِي الْإِسْنَةِ

حضرت عبداللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں ایک دن میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ مدینہ منورہ کے ایک مکان میں بیٹھے تھے کہ دو ہاتھ نبی اکرم ﷺ ایک چھتری سے ٹک لگا کر چل رہے تھے۔ آپ کا سر چھریاویں کے پاس سے ہو تو اس میں سے ایک شخص دوسروں سے کہنے لگا اس سے (نبی اکرم ﷺ سے) روح کے بارے میں سوال کرو۔ یہ وہ شخص تھا جو ایسا سوال کرنا کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہ مسکا ہے کہ وہ کوئی ایسا جواب دے دیں جو بعد میں ہمیں ہی ہو گا۔ انہیں ایک اور شخص نے انہیں یہ سوال ضرور ان سے پوچھنا چاہیے۔ ایک شخص کھڑے ہو کر بولا اے ابوالقاسم (حضرت محمد ﷺ) روح کیا ہے؟ نبی اکرم ﷺ تھوڑی دیر خاموش رہے (حضرت عبداللہ فرماتے ہیں) میں سمجھ گیا کہ آپ ﷺ پر وحی یا نبی کی موجودی ہے اس لیے میں خاموش کھڑا رہا جب آپ ﷺ کی یہ کیفیت ختم ہوئی تو آپ ﷺ نے یہ بات تلاوت کرنے سے انکار کیا۔ "لوگ تم سے روح کے بارے میں سوال کرتے ہیں تم کہہ دو روح میرے رب کے حکم سے (نبی) ہے اور تمہیں بہت قویاں دی گئی ہے۔" (امام بخاری فرماتے ہیں) امام غزالی فرماتے ہیں ہماری قرأت کے مطابق (اس آیت میں ایک لفظ کو) "وہاویو" پڑھا جائے گا۔



## بَابُ ۹۰. مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْإِخْتِيَارِ مَخَافَةَ أَنْ يَقْصُرَ قَلْبُهُ بَعْضُ النَّاسِ فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِثْنَةٍ

کسی اچھے کام کا اس وجہ سے ترک کر دینا کہ بعض کم کم لوگ اس کی وجہ سے زیادہ شدید صورت حال میں مبتلا نہ ہو جائیں۔



۱۲۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَاقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا عَائِشَةُ نِسْرُ ابْنِكُمْ خَيْرٌ لِمَا حَدَّثْتَنِي الْكُفَّةُ قُلْتُ قَالَتْ لِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمًا مِنْكُمْ عَيْنِي عَنْهُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمُ الْكُفَّةُ فَبَعَثْتُ لَهَا بَاتِنِي بِأَهْلِهَا يَدْخُلُ النَّاسُ وَتَبَانِ يَخْرُجُونَ فَفَعَلْتُ أَمْرَ الزُّبَيْرِ

حضرت اسود فرماتے ہیں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن زبیر مجھ سے کہنے لگے سیدہ عائشہ صدیقہؓ چنانچہ تمہارے ساتھ بہت شفقت سے پیش آتی تھیں۔ انہوں نے خانہ کعبہ کے بارے میں ہمیں کون سی حدیث سنائی ہے؟ تو میں نے انہیں جواب دیا سیدہ عائشہ صدیقہؓ نے (ایک مرتبہ) مجھے بتایا تھا۔ (ایک مرتبہ) نبی اکرم ﷺ مجھ سے کہنے لگے "اگر تمہاری قوم نبی نبی مسلمان نہ ہوئی ہوتی تو میں خانہ کعبہ کو ڈھا کر (حضرت برہہ بن مالکؓ کی قبر کے مطابق) اس کے دودروں سے جو ۲۰ لوگ



ایک دروازے سے خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوتے اور دوسرے دروازے سے باہر نکلتے۔ (راوی کہتے ہیں) حضرت عبداللہ بن زبیر نے (جب مکہ میں اپنی خلافت کا اعلان کیا تو انہوں نے) خانہ کعبہ کو اسی طرح تعمیر کروایا۔



ترجمۃ الباب: ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے آگے نقل کی جانے والی حدیث سے اخذ شدہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ بعض اوقات کسی معاشرتی یا دینی مصلحت کے پیش نظر جائز کام کو ترک کر دینا چاہیے۔



بَابُ ۹۱: مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ كَرَاهِيَةً أَنْ لَا يَفْهَمُوا وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ اتَّحِبُّونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

بعض لوگوں کو چھوڑ کر بعض کو علم کے لیے مخصوص کر لینا اس اندیشے کے تحت کہ پہلے لوگ صحیح طور پر سمجھ نہیں سکیں گے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لوگوں کے سامنے وہی باتیں بیان کرو جن سے وہ آگاہ ہوں۔ کیا تم اس بات کو پسند کرو گے کہ اللہ اور اس کے رسول کی تکذیب کی جائے؟



127- حَدَّثَنَا بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ خَرَبُودٍ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَنْ عَلِيٍّ بِذَلِكَ

(بخاری کہتے ہیں ترجمۃ الباب میں موجود حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول) عبید اللہ بن موسیٰ، معروف اور ابوالطفیل کے حوالے سے روایت کیا گیا ہے۔



ترجمۃ الباب: ترجمۃ الباب میں دو چیزیں مذکور ہیں ایک حدیث سے اخذ شدہ مسئلہ اور دوسرا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان مبلغین کے لیے خاص اہمیت رکھتا ہے اور وہ یہ کہ تبلیغ کرتے وقت سامعین کے ذہنی معیار کو سامنے رکھا جائے کیونکہ اگر ایسا نہ کیا جائے تو اس بات کا امکان موجود رہتا ہے کہ سننے والا آپ کی بات کا انکار کر دے۔

مضامین حدیث: یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں نقل شدہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمان کی سند بیان کی ہے۔



128- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ

مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ رَدِيفُهُ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا قَالَ إِذَا تَبَكَّلُوا وَأَخْبَرَ بِهَا مُعَاذُ عِنْدَ مَوْتِهِ نَأْتُمَا

حضرت انس روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ حضرت معاذ بن جبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر سوار تھے آپ نے انہیں پکارا اے معاذ! انہوں نے عرض کی میں دل و جان سے حاضر ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے دوبارہ انہیں آواز دی۔ اے معاذ!

انہوں نے عرض کی کہ میں دہلیجان سے حاضر ہوں یا رسول اللہ ﷺ آپ سے پھر نہیں آدا رہی۔ سے معذور ہوں نے عرض کی کہ میں دہلیجان سے حاضر ہوں یا رسول اللہ ﷺ (یعنی تین مرتبہ یہ کہہ دیا) نبی اکرم ﷺ سے ارشاد فرمایا: ”جو شخص سچے دل سے اس بات کی گواہی دے گا کہ اللہ کے سوا کوئی دوسرہ عبادت کے لائق نہیں ہے اور بے شک حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ اسے جہنم پر حرام کر دے گا۔“ حضرت معاذ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میں لوگوں کو یہ اعلان یہی دوں؟ تاکہ وہ خوش ہو جائیں تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس صورت میں وہ صرف اسی (کلمے) پر اکتفا کر کے چندہ جائیداد لے گئے۔ (حضرت انس فرماتے ہیں) حضرت معاذ بن جبل نے یہ روایت اپنی وفات کے قریب سنائی تھی تاکہ (حدیث رواہ صحابہ چھپانے کے) گناہ سے بچ جائیں۔



سند پر تبصرہ: امام بخاری کے استاد اسحاق بن راہویہ کے علاوہ اس روایت کے تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون کلمہ شہادت کے اقرار کی فضیلت کا اظہار ہے اور اس کے ہمراہ یہ بات بھی موجود ہے کہ انسان کو علم کی بات اس کی ذہنی حدیث کے مطابق بتائی جائے۔ یعنی گناہ کار لوگوں کے سامنے نصیحت یا مسرت دان روایات کو ذکر کرنے کا مطلب انہیں مزید ہلکا کر دینا ہے۔



۱۲۹- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمُعَاذٍ نِي جَنَّتِي مِنْ لَقَى اللَّهَ لَا يُنْصَرُ لَهُ بِهِ شَيْءٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ لَا أَتَيْتُهُ نَاسَ قَانِ لَا أَتَيْتُهُ أَخَافُ أَنْ يَكُونُوا

حضرت انس بیان کرتے ہیں: یہ بات مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت معاذ کو مخاطب کرتے ہوئے کہا تھا کہ ”جو شخص اس حال میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہو کہ وہ کسی کو اللہ کا شریک نہ سمجھتا ہو تو وہ شخص جنت میں داخل ہوگا۔“ حضرت معاذ نے عرض کی کہ میں لوگوں کو یہ خوش خبری سنا دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”مجھے اندیشہ ہے کہ اس صورت میں وہ اسی (شارت) پر اکتفا کر لیں گے۔“



سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کا مضمون سابقہ روایت سے مطابقت رکھتا ہے۔



بَابُ ۹۷ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٌ وَقَالَتْ عَائِشَةُ نِعْمَ النِّسَاءُ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ لَمْ يَمْنَعُهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ



علمی بات پوچھتے ہوئے شرمانا مجاہد کہتے ہیں، دو طرح کے لوگ علم حاصل نہیں کر سکتے۔ ایک شرمیلا اور دوسرا متکبر، سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں، انصاری خواتین بہت اچھی ہیں، کیونکہ وہ دینی احکام سیکھنے کے معاملے میں شرماتی نہیں ہیں۔

.....

**130- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمَّ سَلِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَهْلُ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا اخْتَلَمْتُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَغَطَّتْ أُمَّ سَلَمَةَ تَعْبَى وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْتَخَلِّمُ الْمَرْأَةَ قَالَ نَعَمْ تَرَبَّثَ يَمِينُكَ فَبِمَ يُشَبِّهُهَا وَلَذَهَا**

سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں، ایک مرتبہ محترمہ ام سلیمؓ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور بولیں، یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ حق بات سے حیا نہیں کرتا اگر کسی عورت کو احتلام ہو جائے تو کیا اس پر غسل فرض ہوگا؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں! اگر اسے پانی (مادہ منویہ کا نشان) نظر آ جائے تو سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنا چہرہ ڈھانپتے ہوئی بولیں، کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے؟ یا رسول اللہ ﷺ! تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں! تمہارا ہاتھ خاک آلود ہو، بھلا بچہ اس (ماں) سے مشابہت کیوں رکھتا ہے؟

-----

**ترجمہ الباب:** ترجمہ الباب میں تین باتیں ذکر کی گئی ہیں۔ ایک امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا تجویز کردہ عنوان، دوسرا حضرت مجاہد کا قول اور تیسرا سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا فرمان۔

حضرت مجاہد کے بیان کا مطلب یہ ہے کہ علم کے حصول کے دوران انسان کو استاد یا ساتھی طالب علم سے کوئی بات پوچھنے کی ضرورت پیش آ جاتی ہے لیکن اگر انسان کے اندر تکبر یا غیر ضروری شرم کا احساس موجود ہوگا تو وہ سوال نہیں کر سکے گا اس کی وجہ سے وہ صحیح طرح سے علم حاصل نہیں کر سکے گا۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اس قول میں انصاری خواتین کی تعریف کی ہے کہ وہ خواتین سے متعلق مخصوص مسائل دریافت کرتے وقت، غیر ضروری طور پر شرماتی نہیں ہیں جیسا کہ آئندہ نقل کی جانے والی روایت میں، ایک انصاری خاتون کا ذکر موجود ہے۔  
سند پر تبصرہ: اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابیہ سیدہ زینب رضی اللہ عنہا نے دوسری صحابیہ اپنی والدہ ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے (یہ سیدہ زینبؓ نبی اکرم ﷺ کی سوتیلی صاحبزادی ہیں) اس کے علاوہ اس کی سند میں دو تابعین بھی موجود ہیں۔ ایک حضرت عروہ بن زبیر دوسرے ان کے صاحب زادے ہشام بن عروہ۔

**حدیث کی قسم:** یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

**مضامین حدیث:** روایت کا مرکزی مضمون احتلام کا حکم بیان کرنا ہے۔

**استنباط احکام و مسائل:** (1) انسان کو بنیادی نوعیت کے دینی احکام کا علم حاصل کرنے میں ہچکچاہٹ کا شکار نہیں ہونا چاہیے۔  
(2) عورتوں کو خواتین سے متعلق مخصوص احکام کا علم حاصل کرنا چاہیے۔ (3) بچے کی پیدائش میں ماں اور باپ دونوں کا نطفہ شامل ہوتا ہے۔ (4) ازواج مطہرات کو اللہ تعالیٰ نے احتلام سے محفوظ رکھا تھا کیونکہ یہ شیطان کے زیر اثر ہوتا ہے اور ازواج مطہرات شیطان کے

اثر سے محفوظ ہیں (۵۰) جب تک لباس یا جسم پر اثر ظاہر نہ ہو غسل خراب کی وجہ سے غسل لازم نہیں ہوتا۔  
 عسریات: اس روایت میں واضح طور پر علم نبوت کا بیان موجود ہے کیونکہ سابقہ زمانے میں لوگ بھی سمجھ کر تھے کہ بچے کی پیدائش  
 میں صرف آپ کا نطفہ مشتمل ہوتا ہے لیکن آج جدید تحقیقات نے بھی یہ بات ثابت کر دی ہے کہ بچے کی پیدائش مرد و عورت دونوں سے  
 نطفے سے ہوتی ہے اور ان دونوں میں سے کسی ایک کے غلبے کی بدولت بچے کی جنس یا شکل متعین ہوتی ہے۔

\*\*\*

131- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي جَدِّي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَهِيَ عَنَلُ الْمُسْلِمِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ قَوْقَعٍ الْأَسَدِيُّ  
 فَحَجَرَ الْبَيْتَةَ وَوَقَعَ فِي نَفْسِهِ أَنَّهَا النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَاسْتَحْشَتُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا بِهِ فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَخَلَعْتُ إِيَّاهُ بِمَا وَقَعَ فِي نَفْسِهِ فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَنَّ قَلْبَتَا  
 أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَنَّ لِي نَخْلًا وَنَخْلًا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ”ایک درخت ایسا ہے جس کے پتے جھڑتے نہیں اور  
 وہ مسلمان شخص کی مانند ہے۔ مجھے بتاؤ کہ دو کون سا درخت ہے؟ حاضرین جنگی درختوں کے بارے میں سوچنے لگے۔ حضرت  
 ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں مجھے خیال آیا کہ وہ کجور کا درخت ہے لیکن میں شرم کے مارے خاموش رہا پھر کچھ دیر بعد لوگوں نے عرض  
 کی اے اللہ کے رسول ﷺ آپ علی قاتلین کو نہ کون سا درخت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ کجور کا درخت ہے۔ (حضرت ابن  
 عمر فرماتے ہیں) بعد میں میں نے والدہ محترمہ کو بتایا کہ یہ جواب میرے ذہن میں آیا تھا تو وہ بولے اگر تم اس وقت یہ جواب  
 دے دیتے تو مجھے بے انتہا خوش ہوتی۔

—

ترجمہ الباب: اس روایت کے مضمون اور ترجمہ الباب میں مناسبت واضح ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اسے پہلے بھی مختلف عنوانات  
 کے تحت نقل کر چکے ہیں۔

سند پر تبصرہ اس روایت کے تمام راوی مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں اس کے راویوں میں امام، کاتب بھی شامل ہیں۔  
 حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

—

بَابُ ۹۳ مَنِ اسْتَحْشَى قَامَرَةَ غَيْرَةَ بِالسُّؤَالِ  
 اگر کسی شخص کو شرم محسوس ہو تو وہ کسی دوسرے کو سوال کرنے کے لیے کہے۔

\*\*\*

132- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُبَيْدِ بْنِ يَرْبُوعٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ  
 عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مُلَاءً لَأَمْرُثُ الْيَقْدَادَ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ الْوُضُوءُ



حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: میری مذی بکثرت خارج ہوا کرتی تھی، میں نے مقدار دے کہا کہ وہ نبی اکرم ﷺ سے اس کا حکم دریافت کریں۔ انہوں نے آپ ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کی وجہ سے صرف وضو (لوثا) ہے۔

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان آگے نقل کی جانے والی حدیث سے واضح مناسبت رکھتا ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون ہندی کے خروج کا حکم بیان کرتا ہے۔

مسند پر تبصرہ: اس حدیث کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کرنے والے راوی محمد بن حنیفہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صاحب زادے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) انسان کو اپنی قرابت اور رشتہ داری کے حقوق اور آداب کا خیال رکھنا چاہیے۔ (۲) اگر ذاتی طور پر کوئی انفرادی مسئلہ بھی درپیش ہو تو اس کا حل حاصل کرنا چاہیے۔ (۳) اگر سوال کی نوعیت ایسی ہو کہ خود پوچھنا ممکن نہ ہو تو اپنے کسی دوست کی مدد حاصل کر کے حل حاصل کرنا چاہیے۔

بَابُ ٩٤: ذِكْرُ الْعِلْمِ وَالْفُتْيَا فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں علمی گفتگو کرنا اور فتویٰ دینا۔

133- حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيْنَ تَأْمُرُنَا أَنْ نِهْلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يِهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَيِهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَيِهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيِهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمْلَمَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَفْقَهُ هَذِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں: ایک مرتبہ مسجد میں ایک شخص نے کھڑے ہو کے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ! آپ ہمیں کہاں سے احرام باندھنے کا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ، ذوالحلیفہ سے، اہل شام، حجفہ سے، اہل نجد، قرن سے، احرام باندھیں۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں: دیگر حضرات بتاتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے اس وقت یہ بھی فرمایا تھا کہ اہل یمن، یلملم سے احرام باندھیں۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں: مجھے نہیں یاد کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کی زبانی یہ جملہ سنا تھا۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: حج کے مواقیت کا بیان اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

عصریات: نبی اکرم ﷺ کے زمانہ اقدس میں مسجد تمام معاشرتی و دینی سرگرمیوں کا مرکز ہوا کرتی تھی لیکن ہمارے زمانے میں اس کی یہ حیثیت ختم ہو چکی ہے اس موضوع پر آئندہ کسی مقام پر تفصیل سے گفتگو کریں گے۔

بَاب ٩٥ مِّنْ أَجَابِ السَّائِلِ بِأَكْثَرِ مَا سَأَلَهُ

سائل نے جو سوال کیا ہے اس سے زیادہ جواب دینا۔

A set of small navigation icons typically found in Beamer presentations, including symbols for back, forward, search, and other slide navigation functions.

[illegible]

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں ایک مرتبہ ایک شخص نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر میں وہ شخص کو کیا پسندنا چاہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص عیسیٰؑ، شلوار اور ٹوپی نہ پہنے، زعفران یاورس لگا، بو کیڑے۔ پیسے گرائیں کے پاس جوتے نہ ہوں تو سوارے زمین میں سکا ہے تاہم انہیں اتنا کاٹ لے کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہیں۔

—◆—◆—◆—◆—◆—◆—

مفسرین، حدیث، حالت احرام کے مخصوص لباس کی وضاحت اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث قولی ہے اور امام بخاری نے یہاں اس کی دو سندیں نقل کی ہیں۔

ستنبط احکام و مسائل اس سے پاؤں سے طہارت ہو جاتی ہے کہ بعض اوقات ضرورت کے پیش نظر سبک کو اس کے دواں سے زیادہ جواب دینا سنت ہے کیونکہ مسائل اپنی کلمہ کی وجہ سے ایک مسئلہ کی صرف ایک صورت سے واقف ہوتا ہے جبکہ اس کے یہ دوسری ضرورتوں سے آگاہ ہونا بھی ضروری ہوتا ہے۔



## کتاب الوضوء



### بَاب ۹۶: فِي الْوُضُوءِ وَمَا جَاءَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى

(إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ) قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَبَيَّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ قَرْضَ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً وَتَوَضُّأً أَيْضًا مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ثَلَاثٍ وَكَرِهَ أَهْلُ الْعِلْمِ الْإِسْرَافَ فِيهِ وَأَنْ يُجَاوِزُوا فِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے ”جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اپنے چہروں اور کہنیوں تک ہاتھوں کو دھو لو اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے پاؤں ٹخنوں تک (دھو لو)“ امام بخاری فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ بات واضح کی ہے کہ اعضاء وضو کو ایک مرتبہ دھونا فرض ہے تاہم خود نبی اکرم ﷺ نے ان اعضاء کو دو مرتبہ اور تین تین مرتبہ بھی دھویا ہے تاہم تین سے زیادہ مرتبہ نہیں دھویا۔ اہل علم کے نزدیک وضو میں نبی اکرم ﷺ کے فعل (یعنی تین مرتبہ دھونے) سے زیادہ دھونا مکروہ ہے۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے پہلے سورہ مائدہ کی آیت نقل کی ہے جو وضو سے متعلق احکام کا بنیادی ماخذ ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ وضاحت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دھوئے جانے والے اعضاء وضو کو ایک مرتبہ دھونا فرض قرار دیا ہے اور پھر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ واضح کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی سنت یہ ہے کہ دھوئے جانے والے اعضاء وضو کو دو یا تین مرتبہ دھویا جائے لیکن تین مرتبہ سے زیادہ دھونے کو علماء نے اسراف (فضول خرچی) قرار دیا ہے کیونکہ اس صورت میں نبی اکرم ﷺ کی سنت سے تجاوز لازم آئے گا۔

وضو کا لغوی معنی: وضو لفظ ”الوضاء“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی ”حسن“ اور ”نظافت“ ہیں اگر آپ لفظ وضو میں ”و“ پر ”پیش“ پڑھیں گے تو اس کا مطلب وضو کرنا ہوگا لیکن اگر آپ ”و“ پر زبر پڑھیں گے تو اس سے مراد وہ پانی ہوگا جس کے ذریعے وضو کیا جاتا ہے۔ وضو کے فرائض: سورہ مائدہ: 6 میں جن تین قسم کے اعضاء کو دھونے اور سر کا مسح کرنے کا ذکر موجود ہے وہی وضو میں فرض ہیں۔

وضو میں بالاتفاق چار چیزیں فرض ہیں:

(i) چہرہ دھونا: اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:



”اے ایمان والو! جب تم نماز کے لیے کھڑے ہوئے (گو) تو اپنے چہرہ کو دھو۔“

(۱) دونوں بازو کھینچ کر دھو، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے

”اور دونوں بازو کھینچ کر دھو۔“

(۲) سر کا مسح کرنا اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے

”اور اپنے سر کو مسح کرو۔“

مسح کا مطلب مسح کا مطلب ہاتھ بھیرنا ہے اور اصطلاح شریعت میں وضو کے دوران مسح کا مطلب محصور کیلے ہاتھ بھیرنا ہے۔

(۳) دونوں پاؤں دھو، وضو کا چوتھا فرض بخشو تک دونوں پاؤں دھو، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے

”اور اپنے پاؤں بخشو تک (دھو)۔“

اختلاف فی امت وضو سے متعلق درج ذیل احکام کی قرینیت کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

(۱) نیت: احناف کے نزدیک وضو کے لیے نیت فرض نہیں ہے جبکہ دیگر مذاہب کے فقہاء نیت فرض قرار دیتے ہیں

(۲) رکنا وضو کرنا یعنی ایک عضو کے خشک ہونے سے پہلے دوسرا عضو دھو لینا فقہاء مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ کرنا فرض ہے۔

(۳) وضو کے تمام اعضا کو اسی ترتیب کے مطابق دھونا جس ترتیب کے ساتھ وہ قرآن میں مذکور ہے۔ شیعہ اور حنبلیہ اس کے وجوب کے قائل ہیں۔

وضو کی شرائط وضو کی شرائط کی دو قسمیں ہیں

(۱) شرائط وجوب: یعنی کسی بھی شخص پر وضو کے وجوب کے لیے اس شخص میں کیا بنیادی شرائط موجود ہونی چاہئیں؟ یہ کل آٹھ شرائط ہیں:

(۱) عقل: یعنی کسی دیوانے شخص پر دیا جاتی ہے اور نہ وضو لازم نہیں ہوگا اسی طرح مرگی کے دورے میں یا بے ہوش وغیرہ کے دوران وضو کرنا واجب نہیں ہوگا۔

(۲) بوجھ: یعنی کسی نابالغ بچے پر وضو لازم نہیں ہو سکتا کیونکہ نابالغ شرعی احکام کا مکلف نہیں ہوتا۔

(۳) اسلام: احناف کے نزدیک کفار شرعی حکام کا مخاطب نہیں ہیں اس لیے وضو کا وجوب مسلمان کے حق میں ثابت ہوگا۔

(۴) پانی کے استعمل کی قدرت: یعنی جو شخص کسی بیماری یا پانی کی کمی یا کسی بھی اور وجہ سے پانی کے استعمال کے قائل نہ ہو اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہوگا۔

(۵) حدث لاحق ہونا: یعنی جو شخص پہلے سے با وضو ہو اس پر دوبارہ وضو کرنا لازم نہیں ہے۔

(۶) حیض: کیونکہ حیض والی عورت وضو کے ذریعے شرعی طہارت حاصل نہیں کر سکتی اس لیے اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہوگا۔

(۷) نفاس: اسی طرح نفاس والی عورت بھی وضو کے ذریعے شرعی طہارت حاصل نہیں کر سکتی اس لیے اس پر بھی وضو کرنا واجب نہیں ہوگا۔

(۸) وقت کی تنگی: یعنی اگر کوئی شخص کسی ایسی صورت حال سے دوچار ہو جائے کہ پانی کی تلاش کی صورت میں نماز کا وقت ختم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایسے شخص پر وضو کرنا لازم نہیں ہوگا بلکہ وہ وضو کی جگہ تیمم کرے گا۔

(ii) شرائط صحت: احناف کے نزدیک وضو کی صحت کے لیے تین چیزیں شرط ہیں جبکہ دیگر فقہاء کے نزدیک چار چیزیں شرط ہیں۔ تین متفقہ شرائط درج ذیل ہیں:

- (1) جس عضو کو دھونے کا حکم ہے اسے مکمل طور پر دھونا۔
- (2) جس عضو کو دھونے کا حکم ہے اگر کوئی چیز اس عضو کے کسی ایک حصے تک پانی کے پہنچنے میں رکاوٹ ہو تو اسے دور کرنا۔
- (3) کسی ایسی صورت کا نہ ہونا جو وضو کے منافی ہو بشرطیکہ وہ کسی عذر کی وجہ سے نہ ہو۔
- (4) یہ شرط احناف کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک ہے اور وہ یہ کہ جس شخص نے سابقہ نماز تیمم کر کے ادا کی تھی اگلی نماز کا وقت آنے پر اس کے لیے وضو کرنا ضروری ہوگا یہ حکم ہر اس شخص کے لیے ہوگا جو کسی عذر کی وجہ سے وضو نہ کر سکتا ہو۔



### بَاب ۹۷: لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ وضو کے بغیر نماز نہیں ہوگی

...—...—...

135- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مَنْ أَخَذَتْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مَنِ حَضَرَ مَوْتَ مَا الْحَدَّثَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَسَاءٍ أَوْ ضَرَّاطٍ

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص کا وضو ٹوٹ جائے وہ جب تک دوبارہ وضو نہ کر لے اس وقت تک اس کی نماز قبول نہیں ہوگی۔ ”حضرموت“ سے تعلق رکھنے والے ایک شخص نے سوال کیا۔ حدث (وضو ٹوٹنے) سے کیا مراد ہے؟ تو حضرت ابو ہریرہ نے جواب دیا ہوا خارج ہونا۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان حدیث سے واضح مناسبت رکھتا ہے تاہم اس کا لفظ ”طہور“ شرعی اصطلاحی معنی میں استعمال ہوا ہے یعنی اس سے مراد مخصوص قسم کی طہارت ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ وضو نماز کے لیے شرط ہے۔

نفس مسئلہ: کیا وضو ہر نماز کے لیے شرط ہے اگر کوئی شخص وضو کے بغیر نماز پڑھ لیتا ہے تو اس کا حکم کیا ہوگا؟

علامہ عینی لکھتے ہیں اس حدیث کے ذریعے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ وضو ہر طرح کی نماز کے لیے شرط ہے جس میں نماز جنازہ اور دونوں عیدوں کی نمازیں بھی شامل ہیں تاہم امام شععی اور امام ابن جریر طبری نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ نماز جنازہ کو وضو کے بغیر ادا کرنا درست ہے لیکن اس حدیث کے عموم اور اجماع کی بدولت یہ فتویٰ باطل قرار دیا گیا جائے گا۔ حیرانگی کی بات یہ ہے کہ بعض شوافع نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔

امام نووی تحریر کرتے ہیں اُمت کا اس بات پر اجماع ہے کہ طہارت کے بغیر نماز پڑھنا حرام ہے۔ خواہ وہ طہارت وضو کے

ذریعے حاصل کی جائے یا ختم کے ذریعے حاصل کی جائے۔ وہ ضرر فرض ہو یا مطلق یا نماز جتارہ مجاہدہ سے کرنا ہو کھدو شکر اور اگر تاہم امام شخص اور ابن حجر برہری نے وضو کے بغیر نماز جتارہ پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے لیکن یہ مؤقف باطل سے بدگما تمام تھا، اس کے بطلان پر اجماع ہے۔

اگر کوئی شخص کسی عذر کے بغیر وضو کے بغیر نماز پڑھ لیتا ہے تو وہ گناہ گار ہو گا لیکن اسے کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ عذر اور جہود کا یہی مؤقف ہے لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایسے شخص کو کافر قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ ہمارے ساتھ نہ ملتا ہے۔ علامہ شری فی تحریر کرتے ہیں اگر کوئی شخص کسی عذر کے بغیر جان بوجھ کر وضو کے بغیر نماز پڑھ لے تو "نواذر" کی روایت کے مطابق ایسے شخص کو کافر قرار دیا جائے گا تاہم "ظاہر الروایہ" کی روایت کے مطابق ایسے شخص کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا لیکن یہ اختلاف اس وقت ہو گا جب کوئی شخص بطور قہر ایسا نہ کر رہا ہو لیکن اگر کوئی ایسی تعلیمات کا حلقہ "نہی" کے لیے ایسا کرتا ہے تو وہ بالاتفاق کافر ہو جائے گا۔

یہاں ایک اور مسئلہ بھی ہے اور وہ یہ کہ شرعی طور پر طہارت حاصل کرنے کے دو طریقے ہیں۔ پانی کے ذریعے وضو کر لیا جائے یا مٹی و دستیاب نہ ہونے کی صورت میں مٹی کے ذریعے ختم کر لیا جائے لیکن اگر کوئی شخص کسی ایسی صورت حال سے دوچار ہو جائے جس میں اسے پانی اور مٹی دونوں دستیاب نہ ہو سکیں یا دستیاب ہوں لیکن وہ ان دونوں کو کسی بیماری کی وجہ سے استعمال نہ کر سکے، تو ایسے شخص کا کیا حکم ہو گا؟ ہمارے نزدیکی میں اس کی واضح مثال "سیجن" ہے جہاں وضو یا غسل کے لیے پانی اور مٹی دونوں دستیاب نہیں ہوتے۔

حکلی تحریر کرتے ہیں اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ پر قید ہو جہاں پانی دستیاب نہ ہو سکے اور وہاں ختم کرنا بھی ممکن نہ ہو یا اس کو ان میں سے مرض لاحق ہو جس کی وجہ پانی یا مٹی میں سے کسی ایک کے ذریعے طہارت حاصل نہ کی جاسکے تو ایسے شخص کو "قائد الملوہری" کہا جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایسے شخص نماز واجب نہیں کرے گا جب اس کے لیے طہارت کا حصول ممکن ہو جائے گا تو پھر وہ نماز کرے گا جبکہ صاحبین یہ کہتے ہیں کہ وہ نماز پڑھ کرے گا اگر کوئی عذر ہو تو نہ نماز کرے گا ورنہ نماز کرے گا ساتھ کھڑے ہو کر نماز ادا کرے گا تاہم اس کے دوران قرأت نہیں کرے گا پھر جب طہارت کا حصول ممکن ہو جائے گا تو وہ ان قرأتوں کا عذر کرے گا۔

اسی قول پر فتویٰ ہے اور ایک روایت کے مطابق امام ابوحنیفہ نے بھی اسی قول کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ "قائد الملوہری" کی دوسری جگہ ہیں "ایک شخص کو طہارت کے حصول کے لیے مٹی یا پانی میں سے کوئی ایک چیز بھی دستیاب نہ ہو سکے اور دوسری صورت یہ ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے انسان ختم یا وضو نہ کر سکے جیسے کسی شخص کو کوئی جلدی بیماری ہو جس میں اس کی جلد کو خش کرنا ممکن نہ ہو۔

اس بارے میں فقہاء اسلام کے دو نظریات ہیں۔  
(۱) جہود کے نزدیک ایسے شخص پر نماز پڑھنا واجب ہے لیکن یہ عذر ختم ہو جانے کے بعد نماز کا اعادہ ضروری ہے۔ یہ حنفیہ اور شافعی کا مؤقف ہے لیکن حنبلیہ کے نزدیک ایسے شخص پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہو گا

۱۔ لودی، محمد بن شرف شریعہ ص ۱۱۸/۱

۲۔ شامی، ابن الدین، ابن عابد بن زکریا، (۸۰/۱)

۳۔ حنفی، "قائد الملوہری" (۲۳۲/۱)



(ii) مالکیہ کے نزدیک ایسے شخص پر نماز کا حکم ساقط ہو جائے گا اور اس کی مثال حائضہ عورت کی مانند ہوگی۔



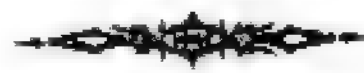
### بَابُ ۹۸: فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالْغُرِّ الْمُحَجَّلُونَ مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ

وضو کی فضیلت اور وضو کے اثرات کے باعث پیشانیوں کا چمک دار ہونا۔



136- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ عَنْ نَعِيمِ الْمُجَمِّرِ قَالَ رَقِيتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَتَوَضَّأَ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ

نعیم مجمر بیان کرتے ہیں میں حضرت ابو ہریرہ کے ہمراہ مسجد کی چھت پر چڑھا آپ نے وہاں وضو کیا اور فرمایا میں نے اللہ کے رسول کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔ ”میری امت کو قیامت کے دن وضو کے اثرات کی بدولت چمکدار پیشانیوں والے کہہ کر بلایا جائے گا۔ اس لئے تم میں سے جو بھی شخص اپنی چمک میں اضافہ کرنا چاہتا ہو وہ ایسا کرے۔



ترجمۃ الباب: ترجمۃ الباب کا عنوان وضو کی فضیلت کا بیان ہے قیامت کے دن وضو کرنے والے اہل ایمان کو جو چمک اور روشنی عطا ہوگی اس کا ذکر آگے آنے والی حدیث میں موجود ہے اور اسی کی طرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ کیا ہے۔

مضامین حدیث: اس حدیث کا مرکزی مضمون وضو کی فضیلت اور قیامت کے دن اُمت محمدیہ ﷺ کے نیک افراد کے اعزاز و اکرام کا بیان ہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں دنیا بھر میں دین سے دُوری ایک فیشن اور وباء کی شکل اختیار کر چکی ہے عیسائیوں کو دیکھ کر مسلمان بھی بے دینی کی طرف راغب ہو رہے ہیں ایسے وقت میں بعض جدید تعلیم یافتہ حضرات خود کو جدید ذہن کا مالک ثابت کرنے کے لیے بے پر کی اڑانے کی کوشش کرتے رہتے ہیں جیسے ایک صاحب نے ہم سے کہا کہ اگر وضو کی شرط کو ختم کر دیا جائے تو پینٹ کوٹ پہننے والے بہت سے لوگ باقاعدگی سے نماز پڑھ سکتے ہیں۔ ہم نے عرض کی شاعر نے کہا ہے۔

دل کسی حال پہ قانع نہیں ہے جانِ فراز!

مل گئے تم بھی تو کیا اور نہ جانے مانگے

اس بات کی کیا ضمانت ہے کہ اگر وضو کی شرط کو ختم کر دیا جائے تو پینٹ کوٹ پہننے والے بہت سے لوگ آسانی سے نماز پڑھنے لگیں گے؟ انہوں نے اعتراف کیا کہ انسان کو جس حد تک بھی چھوٹ دی جائے وہ مزید آسانی کا طلب گار رہتا ہے۔

پھر ہم نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہا کہ شریعت نے جن کاموں کو لازم یا مستحب قرار دیا ہے اگر نیک نیتی کے ساتھ ان پر عمل کیا جائے تو ایسے ہر عمل کا مخصوص نور ہوتا ہے جس کی وجہ سے انسان کے اپنے ایمان کے نور میں اضافہ ہوتا ہے۔

۱۔ حصصی علاؤ الدین در مختار (232/1) مرقا الفلاح (21) الشرح الصغیر (200/1) نووی یحییٰ بن شرف ”المجموع“ 162/1 شیرازی ابراہیم بن علی بن یوسف ”المہذب“ (35/1) شربنی محمد الخطیب ”معنی المحتاج“ (105/1)

نوحیہ زمانہ سیدی عبدالعزیز دہلوی فرماتے ہیں کہ ہر انسان کے سر سے نور کی مخصوص ٹیکر نکلتی ہے جو درجہ میں اس کے مخصوص مقام تک پہنچ جاتی ہے اگر اللہ تعالیٰ کسی شخص کو بڑھتی حد تک اس شخص کے سر میں سے نکلے والی نور کی ٹیکر کو دیکھ کر اس سے ایمان کی کیفیت کا اندازہ لگا سکے۔

وہ صاحب ہونے پر کیسے ممکن ہے کہ عام پانی کے ذریعہ ہم اپنی مرضی سے بعض اعضاء کو دھوئیں تو اس کی وجہ سے ہمارے یہاں کے نور میں اضافہ ہوا؟ ہم نے کہا ہر کام انسان خود کرتا ہے لیکن بہت اور ترتیب کی وجہ سے کوئی عمل مخصوص روحانی حیثیت اختیار کر جاتا ہے اس کی مثال ہم یوں دے سکتے ہیں کہ کسی عرب شاعر نے کہا ہے۔

ان كنت لا تدري فقلت مصيبة وان كنت تدري فالتمصيبة اعظم

”(اے محبوب) اگر تمہیں (میرے لگاؤ پر جھنپتی) کا پتہ نہیں ہے تو یہ ایک مصیبت ہے اور اگر تمہیں اس کا پتہ ہے تو یہ زیادہ بڑی مصیبت ہے۔“

اس شعر میں استعمال ہونے والے تمام الفاظ قرآن میں موجود ہیں لیکن اس شعر کا ترجمہ ہونے کی حیثیت سے اس کے اندر نوری نور نہیں پایا جاتا لیکن جب بھی الفاظ قرآن کی کسی آیت کے جسے کے طور پر چڑھے جائیں گے تو ان کے اندر اللہ کے کلام کا مخصوص نور ہوگا اور ان میں سے ہر ایک لفظ کے ہر ایک حرف کے بدلے میں دس نیکیاں ملیں گی اس لیے دھوکہ خدہ بری حیثیت تو صرف کوٹا تار کرادہ کھٹ موڑ کر بعض اعضاء کو دھوئے لیکن اس کی باطنی حیثیت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے قیامت کے دن دھوکہ کرنے والوں کے اعضاء دھوکہ خوب چمک کر ان کی انفرادیت کو خدہ ہر کر رہے ہوں گے اسی لیے نبی اکرم ﷺ نے اس چمک کو بڑھانے کی ترغیب دی ہے۔



## باب ۹۹ لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الشُّكِّ حَتَّى يَسْتَتِيقَنَّ

انسان کو جب تک (وضو نہ ہو جائے) اس وقت تک صرف شک کی وجہ سے دوبارہ وضو نہ کرے۔



137- حَدَّثَنَا عَيْبُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سِجْدَةَ بِنْتِ الْحَسَنِ عَنْ عَدَاةِ بِنْتِ تَيْمِمْ عَنْ عَدِيْبَةَ أَنَّ شَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ لَيْدِي يُخْبِلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الشُّكَّ فِي الْوُضُوءِ فَقَالَ لَا يَنْتَقِلُ أَوْ لَا يَتَصَرَّفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا

عبادہ بن تیمم اپنے چچا کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کی جس شخص کو نماز کے دوران یہ دھم ہو کر شہید اس کا وضو ٹوٹ گیا ہے (تو اسے کیا کرنا چاہئے) تو نبی اکرم ﷺ نے جواب دیا وہ اس وقت تک نماز نہ توڑے جب تک آواز یا بوی نہ آئے۔



ترجمہ الباب ۹۹: ترجمہ الباب کے درجے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے وضو کے ختم ہو جانے کا یقین نہ ہو اس کے لیے دوبارہ وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔ دوبارہ وضو اس وقت ضروری ہوگا جب اس کو اس بات کا یقین ہو کہ اس کا سابقہ وضو ختم ہو چکا ہے۔



علامہ عینی لکھتے ہیں: جوہری اور دیگر ماہرین لغت نے یہ بات بیان کی ہے کہ جو بات یقین کے خلاف ہو اسے شک کہا جاتا ہے جبکہ فقہاء کی اصطلاح میں شک ایسی صورت کو کہتے ہیں جس میں انسان کا علم اور لاعلمی دونوں پہلو برابر ہوں لیکن جب دونوں میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پر ترجیح حاصل ہو جائے تو اسے ظن کہتے ہیں۔

امام نووی تحریر کرتے ہیں اس حدیث میں اسلامی تعلیمات کے اس بنیادی اصول کو بیان کیا گیا ہے کہ جب تک کسی صورت حال کی متضاد کیفیت کا یقین حاصل نہ ہو اس وقت تک وہ صورت حال اپنی اصل حالت پر برقرار رہے گی۔ صرف شک کی وجہ سے اس کے حکم میں کوئی تبدیلی نہیں آئے گی۔

حافظ ابن حجر تحریر کرتے ہیں: جمہور علماء نے اس حدیث کی روشنی میں یہی فتویٰ دیا ہے (کہ شک کی وجہ سے وضو ختم نہیں ہوگا) لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارے میں دو روایات منقول ہیں۔ ایک یہ کہ ایسی صورت میں اس کا وضو ختم شمار ہوگا اور دوسری صورت میں نماز کے دوران یہ شک ہو تو وضو برقرار شمار ہوگا اور اگر نماز سے باہر ہو تو اسے دوبارہ وضو کرنا ہوگا۔

سند پر تبصرہ: اس حدیث کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک عباد بن تمیم اور دوسرے محمد بن مسلم۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس حدیث کی دو سندیں نقل کی ہیں جن میں سے دوسری سند میں ایک اور تابعی حضرت سعید بن مسیب موجود ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



### بَابُ ۱۰۰: التَّخْفِيفُ فِي الْوُضُوءِ وضو میں تخفیف کرنا

.....

138- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ صَلَّى وَرَبَّمَا قَالَ اضْطَجَعَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ حَدَّثَنَا بِهِ سُفْيَانُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرِو عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشٌّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ لَيْلَةً فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ مِنْ شَيْءٍ مُعَلَّقٍ وَضُوءًا خَفِيفًا يُخَفِّفُهُ عَمْرُو وَيَقْلِلُهُ وَقَامَ يُصَلِّي فَتَوَضَّأَتْ نَحْوًا مِمَّا تَوَضَّأْتُ ثُمَّ جِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ وَرَبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ عَنْ شِمَالِهِ فَحَوَّلَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ أَتَاهُ الْمُنَادِي فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ قُلْنَا لِعَمْرُو إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ قَالَ عَمْرُو سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ عَمْرٍِ يَقُولُ رَوَيْنَا الْأَنْبِيَاءَ وَحَى ثُمَّ قَرَأَ (إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ)

۱۔ عینی بدرالدین محمود "عمدة القاری" 380/2

۲۔ نووی یحییٰ بن شرف "شرح مسلم" 158/1

۳۔ عسقلانی احمد بن علی بن حجر "فتح الباری" 316/1

حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ سو گئے یہاں تک کہ آپ کے خزانوں کی آواز آنے لگی۔ پھر آپ اٹھے اور وضو کیے بغیر (نوافل) ادا کرنے لگے (ایک اور روایت کے الفاظ کے مطابق) نبی اکرم ﷺ بیٹے اور آپ کے خزانوں کی آواز آنے لگی پھر آپ اٹھے (اور وضو کیے بغیر) نوافل ادا کرنے لگے۔ (یہی روایت ایک اور حوالے سے اس الفاظ میں منقول ہے) حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں ایک رات میں اپنی خالام المومنین سیدہ میمونہ کے ہاں حضور نبی اکرم ﷺ سے تھکے، بتدائی میں آپ نے وضو کیا اور نوافل ادا کیے۔ پھر آپ لیٹ گئے، جب رات کا کچھ حصہ باقی رہ گیا تو آپ دوبارہ اٹھے اور لٹکے ہوئے مشکیزہ میں موجود پانی سے ضعیف سا وضو کیا اور نوافل ادا کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے جس طرح آپ نے وضو کیا تھا۔ میں نے بھی اسی طرح وضو کیا اور آپ کے ہاتھیں طرف سے کھڑا ہوا۔ آپ نے مجھے پکڑ کر اپنے دائیں طرف کھڑا کر لیا اور مزید کچھ نوافل ادا کیے پھر آپ لیٹ کر سو گئے یہاں تک کہ آپ کے خزانوں کی آواز آنے لگی۔ صبح کے وقت بیدار کرنے والے شخص نے نماز کے لئے آواز دی تو آپ اٹھے اور نماز پڑھانے کے لئے اس کے ہمراہ چل دیئے۔ آپ نے دوبارہ وضو کیا اور پھر نماز پڑھائی۔ (راوی کہتے ہیں) ہم نے مروی پوچھا لوگ کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی ہیکس سوتی ہیں لیکن آپ کا دل (یعنی ذہن) بیدار رہتا ہے تو مروی جواب دیا میں نے حضرت عبید بن جریحؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے جیسا کہ وہ کہتی دینے والے خواب بھی دیتی ہوتے ہیں اور پھر (اس کی تائید میں عبید نے) یہ آیت پڑھی "میں نے خواب میں دیکھا کہ میں تمہیں دعا کروں گا۔"



**ترجمہ الباب** (نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) وضو کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مختلف روایات منقول ہیں جن میں سے بعض روایات کے مطابق آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وضو کے دوران ہر عضو کو ایک مرتبہ دھویا اور بعض دیگر روایات کے مطابق دو یا تین مرتبہ دھویا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ترجمہ باب میں وضو میں تخفیف کا جو عنوان قائم کیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اعضاء وضو کو دھونے میں تخفیف کرتے ہوئے۔ بعض اعضاء کو دھویا ہی نہ جائے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بعض اوقات مختصر وضو بھی کیا ہے یعنی وضو کے دوران ہر عضو کو صرف ایک مرتبہ دھویا ہے۔

مضامین حدیث اس حدیث کا مرکزی مضمون وضو کی کم و بیش مقدار کی وضاحت کرنا ہے۔

**استنباط احکام و مسائل** (۱) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نیز آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں بعض وضو نہیں ہے۔ (۲) تابعین میں کوئی عبادت میں شریک کرنا چاہیے تاکہ ان کی تربیت ہو۔ (۳) اگر پانی کم ہو تو مختصر وضو پراکتفا کرنا سنت ہے۔ (۴) اگر ایک مقتدی ہو تو اسے امام کے دائیں طرف کھڑا کیا جائے۔ (۵) نفل نماز باجماعت ادا کی جاسکتی ہے۔ (۶) تہجد کی نماز پڑھنے کے بعد فجر کی نماز تک سوئے رہنا سنت سے ثابت ہے۔ (۷) تہجد کی نماز میں ہتھم کرنا چاہیے۔ (۸) طالب علم کو کبھی کبھار استاد کے ہاں رات بسر کرنی چاہیے تاکہ اس کی تعلیم و تربیت ہو سکے۔ (۹) طالب علم کی تربیت کے لیے اس کے کان بھیجے جاسکتے ہیں یا کسی طرح کی اہلی چٹائی مراد دی جاسکتی ہے۔ (۱۰) نفل نماز کے دوران بھی کلام کرنا منوع ہے۔





بَابُ ۱۰۱: اسْبَاغُ الْوُضُوءِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ اسْبَاغُ الْوُضُوءِ الْإِنْقَاءُ  
اچھی طرح وضو کرنا۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں ”اسباغ الوضوء“ کا مطلب اچھی طرح وضو کرنا ہے۔

\*\*\*

139- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَبِّحِ الْوُضُوءَ فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَرَكِبَ فَلَمَّا جَاءَ الْمُرْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أَقِيمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ عرفات سے واپسی پر جب ایک گھائی میں سے گزر رہے تھے تو اپنی سواری سے اترے (الگ جا کر) پیشاب کیا پھر آپ ﷺ نے وضو کیا، لیکن وضو میں اسباغ نہیں کیا (یعنی ہر عضو کو دو یا تین مرتبہ نہیں دھویا) میں نے عرض کی یا رسول اللہ! نماز (پڑھ لیں) آپ نے فرمایا آگے پہنچ کر نماز پڑھیں گے۔ پھر آپ سوار ہوئے جب مرذلہ پہنچے تو آپ دوبارہ سواری سے اترے پھر وضو کیا اور وضو میں ”اسباغ“ کیا۔ جماعت کھڑی ہوئی آپ نے مغرب کی نماز پڑھائی پھر ہر فرد نے اپنی سواری کو اپنے مخصوص مقام پر باندھ دیا پھر عشاء کی نماز کے لئے اقامت کہی گئی تو آپ نے عشاء کی نماز پڑھائی تاہم آپ نے ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی (نفل) نماز ادا نہ کی۔

\*\*\*

ترجمہ الباب: سابقہ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ مختصر وضو کے جواز کا حکم صادر کیا تھا اب یہاں وضو میں اسباغ کے مسنون ہونے کا ذکر کر رہے ہیں۔ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ تشریحی بیان نقل کیا ہے کہ اسباغ کا مطلب اعضائے وضو کو اچھی طرح دھونا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دوراوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک کریب بن ابوسلمہ اور دوسرے موسیٰ بن عقبہ اس حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد عبد اللہ کے حوالے سے امام مالک سے نقل کیا ہے۔ نیز اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔ مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون وضو میں اسباغ کی تلقین کرنا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی اس حدیث کے ذریعے اس بات کی وضاحت ہو جاتی ہے کہ اگر پانی کم ہو تو مختصر وضو کرنا سنت ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عرفات سے واپس آتے ہوئے راستے میں مختصر وضو کیا تھا۔

\*\*\*

بَابُ ۱۰۲: غَسْلُ الْوَجْهِ بِالْيَدَيْنِ مِنْ عَرَفَةَ وَاحِدَةً

دونوں ہاتھوں میں ایک ہی مرتبہ پانی لے کر چہرے کو دھونا

\*\*\*

۱۴۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخُرَاسِيُّ مَقْصُورٌ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ بِلَالٍ وَغَيْرُ سُلَيْمَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي غَثَاسٍ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَمَسَّ وَجْهَهُ أَحَدَ عُرْفَتَيْ مَنْ مَدَّ فَمَسَّ مَسَّيَ بِهَا وَاسْتَشَقَّ ثُمَّ أَخَذَ عُرْفَتَهُ مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ بِهَا هَكَذَا أَصَافَهَا إِلَى يَدِهِ الْأُخْرَى فَمَسَّ بِهَا وَجْهَهُ ثُمَّ أَخَذَ عُرْفَتَهُ مِنْ مَاءٍ فَمَسَّ بِهَا يَدَهُ الْيُسْرَى ثُمَّ مَسَّ بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَخَذَ عُرْفَتَهُ مِنْ مَاءٍ فَجَعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى حَتَّى غَسَلَهَا ثُمَّ أَخَذَ عُرْفَتَهُ الْخُرَى فَمَسَّ بِهَا رِجْلَهُ يَمْنَى الْيُسْرَى ثُمَّ قَالَ هَكَذَا زَايْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ

حضرت ابن عباسؓ نے ایک مرتبہ وضو کے دوران اپنا چہرہ دھویا پہلے آپ سے ایک چلو پانی کے دریچے کی گلی تک صاف کی پھر ایک چلو پانی لے کر اسے اپنے دوسرے ہاتھ پر ڈالا اور اس کے دریچے اپنا چہرہ دھویا ایک چلو پانی کے دریچے اپنا دایاں یا زودھویا پھر ایک چلو پانی لے کر اپنا بائیں بازو دھویا پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر ایک چلو پانی لے کر پیادہ پاؤں دھویا پھر ایک اور چلو پانی لے کر اپنا بائیں پاؤں دھویا اور پھر فرمایا میں نے نبی اکرمؐ کو ایسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

ترجمہ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں دونوں ہاتھوں کے ایک چلو کے دریچے چہرہ دھویا ترجمہ الباب کا عنوان قرآن میں ہے لیکن ترجمہ الباب کے بعد ذکر کی جانے والی حدیث میں چہرے کے ساتھ دیگر اعضاء وضو کو بھی ایک ایک چلو کے دریچے تک مرتبہ دھونے کا ذکر موجود ہے۔

سند پر ترجمہ اس روایت کی سند کے دروازے طبعاً تاہمین سے قطعی رکھتے ہیں ایک عطاء بن یسار اور دوسرے عدی بن اسماء۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث نفعی ہے۔



بَابُ ۱۰۳ التَّسْمِيَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَقَعْدَ الْوِقَاعِ  
برحالت میں یہاں تک کہ محبت کے وقت بھی تسمیہ پڑھنا



۱۴۱- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ خَلَقْنَا جَرِيرَةً عَنْ مَقْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْفَرِ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِي غَثَاسٍ يُلْعَقُ الْيَسْرَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا نَسِيَ أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ التَّهْمُ حِينَ الشُّطْرَيْنِ وَحِينَ الشَّيْطَانِ مَا رَزَقَتْهُ قَبِيضَتُهُمَا وَلَكِنْ لَمْ يَضُرَّهُ

حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ انہیں نبی اکرمؐ کے اس فرمان کا پتہ چل چکا ہے ”جو شخص اپنی بیوی کے پاس آئے وقت میں دعا پڑھے شیطان اس کے بچے کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔“ اللہ کے نام کے ساتھ دعا کرنا ہوں اے اللہ! میں شیطان سے محفوظ رکھا کرو اور جو دعا تو نہیں پڑھا کرے گا اسے بھی شیطان سے محفوظ رکھا۔“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے عنوان میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے عام مسئلہ ذکر کیا ہے اور پھر اس کے بعد ایک خاص صورت



حال کا ذکر کیا ہے لیکن بظاہر یوں محسوس ہوتا ہے کہ آپ خاص حکم کے ذریعے عام حکم ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ”کتاب الوضو“ میں ذکر کیا ہے اس لیے شاید وہ اس کے ذریعے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وضو کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنا سنت ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی سالم بن ابوالجعد نے دوسرے تابعی کریم بن ابومسلم سے نقل کیا ہے۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اس حدیث کا مرکزی مضمون کتاب الوضو سے مناسبت نہیں رکھتا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے لیے زیادہ مناسب یہ تھا کہ وہ اس حدیث کی بجائے وہ احادیث نقل کرتے جس میں ہر نیک کام کے آغاز میں تسمیہ کا ذکر موجود ہے۔  
صاحب ہدایہ تحریر کرتے ہیں وضو کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنا سنت ہے اس کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے:

”جو شخص (وضو کے آغاز میں) اللہ کا نام نہ لے اس کا وضو (کامل) نہیں ہوگا۔“

صاحب ہدایہ کہتے ہیں یہاں فضیلت کی نفی مراد ہے۔ اگرچہ مختصر القدوری میں اسے سنت کہا گیا ہے لیکن ایسا کرنا مستحب ہے۔  
صاحب ہدایہ کے اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے ابن ہمام لکھتے ہیں وضو کے آغاز میں پڑھے جانے والے الفاظ اسلاف سے منقول ہیں اور ایک روایت کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہیں وہ الفاظ یہ ہیں:

”بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام۔“

”عظیم“ اللہ تعالیٰ کے نام سے آغاز کرتا ہوں اور تمام تر تعریفوں کی مستحق اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جس نے دین اسلام (کی طرف ہماری رہنمائی کی ہے)۔

بعض روایات میں یہ منقول ہے کہ اعوذ باللہ پڑھنے کے بعد بسم اللہ پڑھ لی جائے۔

”الجبٹی“ میں تحریر ہے کہ ان دونوں روایات کو جمع کر لیا جائے۔ ”الحیط“ میں تحریر ہے کہ اگر وضو کرنے والا ان الفاظ میں سے کچھ بھی پڑھ لے تو اسے سنت کے حکم پر عمل کرنے کا ثواب ملے گا۔

لا الہ الا اللہ (یا پھر) الحمد للہ (یا پھر) اشہد ان لا الہ الا اللہ۔

اس فتویٰ کی بنیاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام لینا ایک عام حکم ہے جس میں یہ سب صورتیں شامل ہو سکتی ہیں۔

امام ابوداؤد نے یہ روایت نقل کی ہے:

”جو شخص وضو نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی اور جو (پہلے) اللہ کا نام نہ لے اس کا وضو نہیں ہوتا۔“

(ابن ہمام لکھتے ہیں) امام ابوداؤد نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ اس کی سند میں انقطاع پایا جاتا ہے لیکن یہ بات

۱۔ الفرغانی، برہان الدین علی بن ابوبکر، ہدایہ ۱۴/۱

۲۔ طبرانی، معجم صغیر، ۱۹۶، لیبی، علی بن ابوبکر، ”مجمع الزوائد“ ۲۲۰/۱

۳۔ جستانی، سلیمان بن احدث، ”السنن“ (۱۰۱)، دار قطنی، علی بن عمر، ”السنن“ (۷۹/۱)، بیہقی، احمد بن حسین، ”شعب الایمان“ (۴۳/۱)، قزوینی، محمد بن

یزید ابن ماجہ، ”السنن“ (۳۹۹)، نیشاپوری، محمد بن عبد اللہ، حاکم، ”المستدرک“ ۱۴۶/۱



ہمارے نزدیک معتبر نہیں ہے کیونکہ جب راوی مستعد ہوں تو کسی روایت "سرل" حدیث کی مدد ہوتی ہے۔

اسی روایت کو امام ابن ماجہ نے اپنی سند کے ہر نقل کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں  
"جو شخص (آغاز میں) اللہ کا نام نہ لے اس کا وضو نہیں ہوتا۔"

اس روایت میں راجح بن عبد الرحمن نامی راوی پر تنقید کی گئی ہے کہ وہ معروف نہیں ہے جبکہ ابو زرعہ اسے 'شیخ' قرار دیتے ہیں اور ابن عساکر نے انہیں "ثقة" کہا ہے۔ یہ امر کہتے ہیں ان سے فتح بن سلیمان، عبد العزیز و دارودی، عیسیٰ بن زید اور دیگر حضرات سے روایت کی ہیں۔

**فلس مسئلہ** وضو سے پہلے تیسرے پڑھنے کا حکم کیا ہے؟

**اختلاف امت** امام مالک، شافعی، اور احمد بن حنبل کے نزدیک وضو کے آغاز میں تیسرے پڑھنا واجب نہیں ہے۔ ح۔  
واقف ظاہری اور دیگر اہل ظواہر کے نزدیک وضو کے آغاز میں تیسرے پڑھنا واجب ہے، مگر کوئی شخص بھول کر یا جان بوجھ کر وضو کے  
آغاز میں تیسرے نہیں پڑھے گا تو اس کا وضو درست نہیں ہوگا۔ ج۔

اہل حضرت مولانا احمد رضا خان فرماتے ہیں صاحب بحر الرائق نے یہ بات بیان کی ہے کہ ہمارے آئمہ کے نزدیک وضو میں کوئی  
بھی عمل واجب نہیں ہے۔ ج۔

صاحب درمیان نے بھی یہی بات بیان کی ہے (کہ فقہ حنفی میں) وضو غسل میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ ج۔  
(اہل حضرت مزید لکھتے ہیں) اسی طرح بہت سی کتابوں میں یہی بات حضور ہے لیکن تحقیق علی الاطلاق (امام کمال الدین بن حام  
انکھی) نے "فتح القدیر" میں وضو کے "آغاز میں تیسرے کے حکم پر بحث کرتے ہوئے سے واجب قرار دیا ہے اور یہ بات فقہ حنفی کے مخالف  
ہے۔ ابن حام لکھتے ہیں

"یہ جو کہا گیا ہے کہ وضو میں کوئی چیز واجب نہیں ہے کیونکہ وہ نماز کے لیے تابع شرط کی حیثیت رکھتا ہے اگر ہم اسے  
واجب قرار دیں تو تابع (وضو) اصل (نماز) کے برابر ہو جائے گا لیکن یہ اعتراض درست نہیں ہے کیونکہ ان دونوں میں کسی  
واجب کے اثبات کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ دونوں کا حکم اس طرح یکساں ہو چکا ہے کہ اس کے درمیان کسی اور حوالے سے  
کوئی فرق باقی نہیں رہا جیسے وضو کی زمانی جائے تو وضو کا نام نہیں ہوتا لیکن اگر نماز کی زمانی جائے تو نماز پڑھنا لازم ہو  
جائے گی پھر یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ ایسا کون حکم موجود نہیں ہے جس سے یہ لازم آتا ہو کہ وضو میں کسی واجب کے اثبات کی وجہ  
سے نماز کے کسی واجب کے مرتبے میں کمی جائے گی یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے وضو سے متعلق فرض علم نماز نہ کسی فرض علم پر

۱۔ قرطبی "معجم ابن ماجہ" (۳۹۷) "میتا پوری محمد بن عبد اللہ حاکم" (۱۴۷/۱) "سنن ترمذی" (۱۴۷/۱) "شعب الایمان" (۹۳/۱)

۲۔ سیوطی کمال الدین محمد بن عبد اللہ بن حام "فتح القدیر" (۲۰/۱)

۳۔ سیوطی کمال الدین محمد بن عبد اللہ بن حام "فتح القدیر" (۱۸/۱) شافعی محمد بن دریس "الام" (۳۱/۱) "نوی مجلی بن شرف" "مجموعہ" (۱۳۵۸-۱)

۴۔ قاضی عبداللہ بن احمد "المعنی" (۸۴/۱)

۵۔ ظاہری علی بن احمد بن حمزہ "المعنی" (۱۹۵/۱)

۶۔ مصری زکریا بن ابراہیم "بکر الرائق" (۱۱۸/۱)

۷۔ حاکمی "طحاوی الدین زرعہ" (۱۴۱/۱)

اثر انداز نہیں ہوتا۔

مولانا احمد رضا خاں صاحب فتح القدیر کی دلیل پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں: یہ کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے کیونکہ وضو کی طبیعت اس میں فرض کے ثبوت کو منع نہیں کرتی تو واجب کے ثبوت کو کس طرح منع کر سکتی ہے۔ (نمازوں میں سنت مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ یعنی) رواتب کو فرائض کی تکمیل کے لیے شروع کیا گیا ہے انہیں فرائض کی تحصیل کے لیے شروع نہیں کیا گیا ان کی اہمیت تو وضو کے برابر بھی نہیں ہے لیکن اس کے باوجود ان نمازوں میں وہ تمام فرائض واجبات سنن اور مستحبات ثابت ہوتے ہیں جو اصل فرض نمازوں میں ثابت ہوتے ہیں۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ وضو فی نفسہ اس بات کا اہل ہی نہیں ہے کہ اس میں کسی بات کو واجب قرار دیا جائے اگر ہم یہ کہتے تو پھر صاحب فتح القدیر کی دلیل کو تسلیم بھی کیا جاتا۔ ہمارا موقف تو یہ ہے کہ وضو میں کوئی ایسا حکم اس طرح سے واجب نہیں ہے جسے ترک کرنا جائز نہ ہو اور اس کے بغیر وضو درست بھی ہو جائے (اگرچہ کامل نہ ہو) اور یہ بات کسی مزید وضاحت کی محتاج نہیں ہے اس لیے اس کے انکار کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

حاشیے میں (نوٹ) یہ حوالہ ”فتاویٰ رضویہ“ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور کی جلد اول سے دیا گیا ہے۔ فاضل بریلوی نے علامہ ابن ہمام کے اصل الفاظ نقل کیے ہیں اور ان پر عربی میں نقد لکھا ہے۔ ہم نے یہاں شیخ ابن ہمام اور فاضل بریلوی کی عربی عبارات کا اپنا ترجمہ نقل کیا ہے اور فتح القدیر کے جدید مطبوعہ نسخے سے اصل عبارت کا حوالہ بھی دے دیا ہے۔



### بَابُ ۱۰۴: مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخَلَاءِ

بیت الخلاء جاتے وقت کی دعا

\*\*\*

142- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ تَابَعَهُ ابْنُ عَرُورَةَ عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَّادٍ إِذَا دَخَلَ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں جب نبی اکرم ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہونے لگتے تو یہ دعا مانگتے: ”اے اللہ! میں ناپاکیوں اور ناپاک چیزوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔“



ترجمہ الباب: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیمات زندگی کے ہر پہلو پر محیط ہیں جہاں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مختلف معاملات میں صحیح اور غلط کے درمیان امتیاز کر کے صحیح راستے کو اپنانے کی تعلیم دی ہے وہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے زندگی کے ہر معاملے اور معمول میں اللہ تعالیٰ کی مدد کے حصول کی دعا کرنے کی ترغیب بھی دی ہے یہاں تک کہ بول و براز کے آداب

۱۔ سیواسی کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام ”فتح القدیر“ (21/1)

۲۔ بریلوی احمد رضا خاں فتاویٰ رضویہ (223/1)

علماء بھی لکھتے ہیں 'خدا تعالیٰ یہاں کرتے ہیں جستِ نبیست کی جمع ہے اور خباثتِ خبیثہ کی جمع ہے اس سے مراد وہ ہر امر و مصلحتِ شیطانیہ ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث قوی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں اس حدیث کی پانچ اسناد نقل دی ہیں اس روایت کے تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔

فلسفہ مسئلہ رافع حاجت کے شرعی آداب کیا ہیں؟

جب تم بیت الخلا میں داخل ہوتے لگو تو یہ دعا پڑھو

بِسْمِ اللَّهِ اعوذ بالله من الخبث والنجاست

”اللہ کے نام (کی برکت) کے ساتھ میں نصیحت نہ کرو مؤمن شیاطین سے اللہ کی ہدایت مانگو۔“

تاہم عمری کی اس روایت کے علاوہ کسی درودیت میں اس دعا کے آغاز میں بسم اللہ کا افظ شامل نہیں ہے۔

لیکن ان تمام راویوں میں سے کسی ایک نے بھی اس دعا کے آثار میں تسمیہ کا ذکر نہیں کیا اور محدثین یہ ہیں

شعبہ حماد بن ریدہ، ششم بن بشیر، اسماعیل بن حلیہ، حماد بن سلمہ، عبداللہ بن زکریا، یحییٰ بن حماد بن زید، و قد اور سعید بن زید۔

امام ابن ابی شیبہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بیت المقدس میں داخل ہوئے تو دعا پڑھنے کے وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ دعا پڑھی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ

حضرت علی بن ابیطالبؓ جو ذرا دیر تک کہتے ہیں کہ یہی اکرم مہدیؑ علیہ وآلہ وسلم نے اوشد فرمایا ہے جب کوئی شخص بہت علماء میں داخل ہوتے وقت بسم اللہ پڑھ لے تو جنات کی نگاہوں اور اور آدمیوں کی شرم گاہوں کے درمیان پردہ حائل ہو جاتا ہے۔

۱۔ مختصر بنو العبدین محمود عودہ اللہ تعالیٰ فرمائی 410/3

ع. مسند أبي الحسن علي بن محمد "الشيخ الهارثي" (324/1)

٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥

۲۔ اہل بیت (ع) کی شہادت (۱۶/۱)

۵۔ قندلی محمد بن عیسیٰ "الجامع" (806) "قروائی محمد بن مرید ابن ماجہ" (897) "مسن" (297)



امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو دعا نقل کی ہے اس کے مستحب ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ امام نووی تحریر کرتے ہیں اس بارے میں عمارت اور صحرا کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

یہاں ایک اہم سوال یہ سامنے آتا ہے کہ آیا یہ دعا کسی مخصوص مقام یعنی تعمیر شدہ بیت الخلاء کے ساتھ مخصوص ہے یا کھلے مقام پر بھی یہ دعا پڑھی جائے گی؟

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں یہاں دو سوالات ہیں: کیا یہ دعا مروجہ بیت الخلاء کے لیے مخصوص ہے کیونکہ وہاں شیاطین حاضر ہوتے ہیں جیسا کہ سنن میں مذکور شدہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے واضح ہوتا ہے یا اگر کوئی شخص اپنے گھر کے کسی کونے میں (یعنی رہائشی حصے میں) پیشاب کے لیے مخصوص برتن میں پیشاب کرنے لگے تو وہاں بھی یہ دعا پڑھے گا؟ زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ جہاں بھی رفع حاجت کا ارادہ ہو یہ دعا پڑھی جائے گی۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ اس دعا کو کس وقت پڑھا جائے گا جو لوگ ایسی حالت میں اللہ کے ذکر کو مکروہ قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک مروجہ بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے یہ دعا پڑھی جائے گی اور اگر کوئی شخص کسی کھلے مقام پر ہو تو کپڑے اتارنے سے پہلے یہ دعا پڑھے گا اگر کوئی شخص مخصوص وقت میں دعا پڑھنا بھول جاتا ہے تو بعد میں دل میں یہ دعا پڑھے۔

حافظ ابن حجر نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے حضرت زید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

رفع حاجت کے مقام پر شیاطین حاضر ہوتے ہیں اس لیے جب کوئی شخص ایسا کرنے لگے تو وہ یہ دعا پڑھے:

”اللهم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث“

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں صرف بیت الخلاء میں داخلے کے وقت کی دعا نقل کی ہے لیکن دیگر محدثین نے بیت الخلاء سے باہر آنے کے وقت کی دعائیں بھی نقل کی ہیں۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب رفع حاجت کے بعد باہر تشریف لاتے تو یہ لفظ کہتے:

غفرانک (اے اللہ! میں تجھ سے مغفرت کا طلب گار ہوں)

چاروں مذاہب کے فقہاء نے بھی اسے مستحب قرار دیا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ تحریر کرتے ہیں قضاے حاجت کے بعد اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرنا اس لیے ضروری ہے کیونکہ اس

۱۔ نووی: بحی بن شرف حاشیہ مسلم (71/4)

۲۔ عسقلانی: احمد بن علی بن حجر ”فتح الباری“ (324/1)

۳۔ سجستانی: سلیمان بن احدث ”السنن“ (6) قزوینی: محمد بن یزید ابن ماجہ ”السنن“ (296) ابن خزیمہ (69) مستدرک (187/1) مصنف ابن ابی شیبہ

(11/1) شیبانی: احمد بن حنبل ”المسند“ (373/4)

۴۔ شیبانی: احمد بن حنبل ”المسند“ (155/6)

۵۔ رد المحتار (345/1) نووی: بحی بن شرف ”المجموع“ (90/2) مقدسی: عبد اللہ بن احمد ”المعنی“ (110/1) حاشیہ الدسوقی (106/1)

دوران انسان اللہ کا ذکر نہیں کر سکا اور اس کی دوسری وجہ یہ ہے کہ انسان اپنی اس غلطی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے مفرت طلب کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے بہت سی نعمتیں عطا کی ہیں جن کا وہ صحیح طور پر شکر ادا نہیں کر سکا جیسے اللہ تعالیٰ نے اسے کھانے کے لیے مختلف نعمتیں عطا کی ہیں پھر جب انسان نے انہیں کھا لیا تو صحیح طور پر ہنرم ہو گئیں اس کے نتیجہ میں اس کے بدن کو طاقت اور قوت حاصل ہوئی (مخصوصی بعض روایات میں قصائے حاجت کے بعد ”الحمد“ پڑھنے کا ذکر بھی موجود ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت المقدس سے باہر تشریف لائے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دعا پڑھی۔

الحمد لله الذي اذهب عني الادي وعالاني

”لہذا کی بات تمام تر تعریفوں کی مستحق ہے جس نے مجھ سے عداوت دور کی اور مجھے عاقبت عطا کی۔“

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہیں کہ جب وہ قلعے حاجت سے واپس آئے تو یہی روایا سنے۔ اسی طرح کی روایت حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی منقول ہے جبکہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول روایت میں ”اذہب“ کی بجائے ”ماط“ کا لفظ موجود ہے۔



بَابُ ٦٠٥ قَضْعُ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ

رفع حاجت کے وقت یا فی استعمال کمرہ



١٤٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاضِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا رِقَاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَرْبُوتَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ لِعَلَاءٍ تَوَصَّفَتْ لَهُ وَهَوَّنَا قَالَ مَنْ وَضَعَ هَذَا فَأَجِرْ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَقِهِ فِي الْبَيْتِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں: ”یکہ مرتبہ نبی اکرم ﷺ بیت المقدس میں تشریف لے گئے جس سے وہاں پانی نہ نکھو دیا بعد میں آپ نے دریافت کیا کہ کسی نے رکھا تھا؟ جب آپ پہنچے تو بتایا گیا تو آپ نے فرمایا: ”عادی“ ہے اللہ! اسے دین کی سمجھ بوجھ عطا کر۔“



ترتیب الباب : ترتیب الباب کے درجے نام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر ثابت کرتا چلا جاتا ہے ہیں کہ دفع حاجت کے وقت پانی کا استعمال سنت سے ثابت ہے۔

۱۔ نورانی، محمدی عن شریف، "المجموع" (90/2)

ع. قزوینی محمد بن یحیی بن ابی اسحق (301)

ج ابن ابی شیبہ (12/1)

ۛ مصنف بن ابی شیبہ (12/1)



حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے۔ یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے۔ جس کے آخر میں نبی اکرم ﷺ کے دعائیہ الفاظ موجود ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) مشائخ کی خدمت کرنا سنت سے ثابت ہے۔ (۲) کم سن بچوں کو مشائخ کی خدمت کی تربیت دینی چاہیے۔ (۳) مشائخ کو خدمت گاروں کی حوصلہ افزائی کرنی چاہیے اور ان کے لیے دعائے خیر کرنی چاہیے۔ (۴) طالب علم و مرید کے لیے بہترین دعایہ ہے کہ اسے دین کی سمجھ بوجھ حاصل ہو۔ (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو دینی معاملات میں جو سمجھ بوجھ حاصل تھی تو وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعا کا نتیجہ ہے۔



بَاب ۱۰۶: لَا تُسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةُ بِغَائِطٍ أَوْ بُولٍ إِلَّا عِنْدَ الْبِنَاءِ جِدَارٍ أَوْ نَحْوِهِ  
اگر دیوار یا عمارت وغیرہ کی آڑ نہ ہو تو رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے۔



144- حَدَّثَنَا اِذَا مَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُوَلِّهَا ظَهْرَهُ شَرْقًا أَوْ غَرْبًا

حضرت ابو ایوب انصاری روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی شخص رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ نہ کرے بلکہ (مدینہ منورہ کے اعتبار سے) مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرے۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے کی وضاحت کی ہے کہ جن احادیث میں بول و براز کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی ممانعت ہے ان کا حکم کھلے مقام کے لیے ہے اگر کوئی شخص کسی عمارت میں موجود ہو تو وہ قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کر سکتا ہے لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب کے بعد جو حدیث نقل کی ہے وہ مطلق ہے اور ترجمہ الباب میں جو حکم ذکر کیا ہے وہ مقید ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی محمد بن مسلم نے دوسرے تابعی عطاء بن یزید سے نقل کیا ہے۔ روایت کے اگلے دو راوی محمد بن عبدالرحمن اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد آدم بن ابویاس تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

نفس مسئلہ: بول و براز کے وقت قبلہ کی طرف رخ یا پیٹھ کرنے کا حکم کیا ہے؟

اس بارے میں اہل علم کے سات مختلف اقوال منقول ہیں۔

(۱) ایسا کرنا مطلقاً حرام ہے احناف کا مشہور مذہب یہی ہے۔ فقہاء مالکیہ میں سے شیخ ابن العربی نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔

ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل بھی اسی بات کے قائل ہیں اور ابن حزم کا بھی یہی موقف ہے۔

۱۔ نور الابيضاح (16) 'عارضۃ الاحوذی' (27/1) مردادی 'علی بن سلیمان' (111/1) 'ظاہری' 'علی بن احمد بن حزم' (189/1)

(2) ایسا کرنا مطلقاً جائز ہے یہ قول سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت عمرو بن ابیہرہؓ سے منسوب ہے۔  
اور داؤد و طحاہری سے منسوب ہے۔

(3) ایسا کرنا صحرا میں منوع ہے اور کسی عمارت میں جا ہے۔ فقہاء مالکیہ و شوافع اور حنابلہ کی بات کے قابل ہیں اور اس ترجمہ الباب سے یہ واضح ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی مؤقف یہی ہے۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: "جمہور ائمہ یات کے قائل ہیں۔ امام مالک شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور حنابلہ میں یہ بھی قائل ہیں۔ اور یہی قول سب سے زیادہ درست ہے۔"

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں اس کی دلیل ذکر نہیں کی جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف نہ پڑھنے کے لئے حکم کلی فقہ کے ساتھ مخصوص ہے تاہم یہ روایت اپنے علوم کے اعتبار سے احناف کے مؤقف سے مؤید ہے۔

یہ حدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو یوب الانصاریؓ سے روایت کی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو یوب الانصاریؓ کی اسی روایت کو آگے بھی نقل کیا ہے جس میں حضرت ابو یوب الانصاریؓ نے ذکر کیا ہے جہاں شامل ہے۔

"جب ہم شام آئے تو وہاں بیت الخلاء قبلہ کی سمت میں بنے ہوئے تھے ہم نے اس سے اعرف کیا اور اللہ سے مغفرت طلب کی۔"

صحیح بخاری کی اس روایت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف رخ کر کے کی ممانعت دی۔ روایت 8 حکم راوی حدیث حضرت ابو یوب الانصاریؓ سے نزدیک بھی مطلق ہے اس میں عمارت یا کھلی فضا کی کوئی قید نہیں ہے۔ عام فہمی بات ہے کہ جب کسی مقام پر کھلے عام اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی نافرمانی ہو تو اسے کچھ کرنا مستغفاری یا حرام ہے مگر یہ اس حضرت ابو یوب الانصاریؓ کے بیان میں جہاں کا مسجد استعمال ہوا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مسجد کے دروازوں اور کھلی فضا میں تھا۔

اسی طرح بعض دیگر روایات بھی ہیں جن میں مطلق طور پر رفع حاجت کے دوران قبلہ کی طرف رخ پانچہ کر کے کی ممانعت دی گئی ہے۔

عقلی اعتبار سے دیکھا جائے تو بھی امام ابو حنیفہ کا مؤقف درست تسلیم ہوتا ہے کیونکہ رفع حاجت کے دوران قبلہ کی طرف رخ پانچہ کرنے کی اصل وجہ قبلہ کی تعظیم و تکریم ہے اور یہ کھلی فضا اور عمارت دونوں جگہ یکساں ہوگی اگر آیت عمارت میں ایک یا دو رکعت کا وقت قرار دیتے ہیں تو پھر کھلی فضا میں بھی اس کی اجازت دیں کیونکہ آپ کے اور قبلہ کے درمیان بلند یا پچاڑ گئے جنگ تہ کھلے صحرا اور

المصنفی شرح الموطا (338/1)  
شافعی محمد بن ادریس "الام" (176/1) "حلیۃ العلماء" (159/1) "معدی عبد اللہ بن احمد" "المختار" (107/1) "حدادی" (101/1) "الاصالہ"

(101/1)  
عسقلانی احمد بن علی بن محمد "فتح الباری" (327/1)  
بخاری محمد بن اسماعیل "المصنف" (394) "شیخ الحدیث" (254)  
بخاری محمد بن اسماعیل "المصنف" (265) "شیخ الحدیث" (206/1) "مجمع الزوائد" (14/1) "مسند احمد بن محمد بن حنبلہ" (190/1) "دار الفکر" (57/1) "مختار احمد بن محمد" "الشعب الایمان" (111/1)



وسیع سمندر حائل ہوں گے لیکن اگر آپ کھلی فضا میں بھی اس کی اجازت دے دیتے ہیں تو پھر حدیث کی کیا توجیہ ہوگی؟ اسی لیے شیخ ابن العربی لکھتے ہیں ان احادیث سے بظاہر یہی ثابت ہوتا ہے کہ حرمت کا تعلق قبلہ کے رخ کے ساتھ ہے (بول و براز کرنے والے کے مقام کے ساتھ نہیں ہے)!



### بَاب ۱۰۷: مَنْ تَبَرَّكَ عَلَى لِبْنَتَيْنِ

اینٹ پر بیٹھ کر رفع حاجت کرنا



**145- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِذَا قَعَدْتُ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ لَقَدْ ارْتَفَيْتُ يَوْمًا عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَنَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لِبْنَتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا بَيْتَ الْمَقْدِسِ لِحَاجَتِهِ وَقَالَ لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى أَوْرَائِكِهِمْ فَقُلْتُ لَا أَذِرِي وَاللَّهِ قَالَ مَالِكٌ يَعْني الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَتَرَفَّعُ عَنِ الْأَرْضِ يَسْجُدُ وَهُوَ لَا صِقٌّ بِالْأَرْضِ**

حضرت عبداللہ بن عمر کہا کرتے تھے لوگ کہتے ہیں کہ رفع حاجت کے وقت قبلہ یا بیت المقدس کی طرف منہ نہیں کرنا چاہیے۔ میں ایک دن اپنے گھر کی چھت پر چڑھا میں نے دیکھا کہ نبی اکرم ﷺ رفع حاجت کر رہے تھے اور آپ ﷺ کا رخ بیت المقدس کی طرف تھا (راوی کہتے ہیں خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ یہ جملہ امام مالک کا ہے یا کسی اور راوی کا ہے) یعنی شاید تم ان لوگوں میں سے ہو جو نماز پڑھتے وقت رانوں کو پہلو سے ملا کے رکھتے ہیں۔



**ترجمہ الباب:** ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ براز کا سنت طریقہ یہ ہے کہ اینٹوں پر بیٹھ کر کی جائے تاکہ انسان کا جسم نجاست سے محفوظ رہے۔

**سند پر تبصرہ:** اس روایت کو ایک تابعی محمد بن یحییٰ نے دوسرے تابعی واسع بن حبان سے نقل کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن یوسف کے علاوہ اس کے تمام راوی مدنی ہیں جن میں امام مالک بھی شامل ہیں۔

**حدیث کی قسم:** یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث فعلی ہے جس کے آخر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد کے ساتھ اپنے مکالمے کا ذکر کیا ہے۔

**نفس مسئلہ:** اس حدیث کے ذریعے فقہاء شوافع و مالکیہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ عمارت میں رفع حاجت کے دوران قبلہ کی طرف منہ کرنا جائز ہے اور جب منہ کرنا جائز ہوگا تو یقینی طور پر پیٹھ کرنا بھی جائز ہوگا۔

یہ حدیث فعلی ہے اس کا بیشتر حصہ قول صحابی پر مشتمل ہے سائل نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ پوچھا تھا کہ رفع حاجت کے دوران قبلہ کی طرف رخ یا پیٹھ کرنے کے بارے میں لوگوں کی آراء مختلف ہیں یہاں لوگوں سے مراد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں اس

کے جراب میں حضرت ابن عمرؓ نے حدیث نقل کی ہے جس میں بیت المقدس کی طرف سر کر کے رفع حاجت کرنے کا ذکر موجود ہے۔

لیکن احناف اس بات کے کائل ہیں کہ حدیث قوی کو حدیث قوی پر ترجیح دی جائے گی۔ نیز حدیث قوی نقل کرنے والے صحابی سے اس حدیث کا وہی مفہوم مراد لیا ہے جو احناف کا موقف ہے پھر احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس معاملے میں احناف کے موقف پر اصرار دیا جائے۔

اہل بیت کے آخر میں حضرت ابن عمرؓ کا یہ کہنا کہ تم شاید ان لوگوں میں سے ہو جو عہد سے کے دوران رافضی کو پیٹتے تھے، یہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگوں کی طرح مسٹر کر عہد کرتے ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ اس کے لیے یہ دیکھ کر اچھے ہیں کہ جس طرح مسٹر کر عہد کرنے والے عہد سے کے مسنون طریقے سے واقف نہیں ہیں یہی طرف رفع حاجت کے دوران رافضی کی طرف سر کرنے کو موصوع قرار دینے والے بھی سنت سے واقف نہیں ہیں۔



### باب ۱۰۸ خُرُوجُ الْيَسْمَلَةِ إِلَى الْجَزَائِرِ

خواتین کا رفع حاجت کے لیے گھر سے باہر نکلنا



146- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُحَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا تَوَضَّعَ ابْنِي الْمَصِیْحِ وَهُوَ صَبِيغٌ فَتُخَبَّرُ فَتُكَلِّمُهَا عُمَرُو يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْبِرِي بَنَاتَكَ فَلَمْ يَكُنْ وَضَوُّنَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَعَرَضَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَيْدٍ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بَيْنَ اللَّيْلِ عِشَاءً وَتَكَلَّمَتْ امْرَأَةً طَرِيقَةً فَدَاخَهَا عُمَرُو أَلَّا قَدْ عَرَفْنَاكِ يَا سَوْدَةُ جَرَسًا عَلَى أَنْ يَتَرَلَّ الْحِجَابَ فَأَتَرَلَّ اللَّهُ ابْنَةَ الْحِجَابِ

حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواجِ رات کے وقت رفع حاجت کے لیے ”مناصیح“ جایا کرتی تھیں جو ایک کشادہ منہ ہے۔ حضرت عمرؓ کی اکرم ﷺ کی خدمت میں بار بار درخواست کرتے تھے کہ وہ رات کو گھر میں رہنے کی ہدایت کیجیے لیکن نبی کریم ﷺ نے ایسا نہیں کیا۔ ایک رات نبی کریم ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت سودہ بنت زیدؓ باہر نکلیں وہ طویل القامت خاتون تھیں تو حضرت عمرؓ نے انہیں آواز دی ”اے سودہ! تم تمہیں پہچان گئے۔ حضرت عمرؓ کا مقصد یہ تھا کہ عجب کا حکم مارل ہو جائے تو اللہ تعالیٰ نے عجب کا حکم مارل کر دیا۔



ترجمہ الباب: یہاں کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ رفع حاجت کے لیے (گاہوں وغیرہ میں) یہاں بیت الخلاء نہ لے کر روانہ نہ ہو) عورتیں گھر سے باہر نکل سکتی ہیں۔

مستند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی اس شہاب زہری نے دوسرے تابعی عروہ بن زبیر سے نقل کیا ہے اس روایت کے تحت راوی ”مروہ“ اور تین راوی مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں۔



حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اس میں نبی اکرم ﷺ کے طرز عمل کا ذکر ہے کہ آپ نے حضرت عمر کے مشورے کو قبول نہیں کیا۔ ویسے یہ روایت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی دو سندیں نقل کی ہیں جن میں سے ایک دوسری سے عالی ہے۔

نفس مسئلہ: عورتوں کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ حتیٰ الوسع گھر سے باہر نہ نکلیں تاہم ضرورت کے تحت وہ گھر سے باہر نکل سکتی ہیں۔ یہ ضرورت دینی بھی ہو سکتی ہے اور اس کا تعلق دنیا کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: اس حدیث کے ذریعے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی خواہش کے مطابق حکم نازل کیا (جواز میں اسی مخصوص موقع کے لیے مخصوص کیا گیا تھا)

علامہ عینی تحریر کرتے ہیں: کرمانی نے تحریر کیا ہے کہ یہ حکم ان تین احکام میں سے ایک ہے جس میں قرآن کا حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خواہش کے مطابق نازل ہوا۔ میں (یعنی) یہ کہتا ہوں کہ یہ ان احکام میں سے ایک ہے جن میں قرآن کا حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خواہش کے مطابق نازل ہوا اور وہ مقامات درج ذیل ہیں:

(۱) التحریم: ۵ (۲) البقرہ: ۱۲۵ (۳) اسیران بدر (۴) منافقین کی نماز جنازہ نہ پڑھنا (۵) المؤمنون: ۱۴ (۶) حرمت خمر (۷)

البقرہ: ۹۸

ان آیات کا ذکر علامہ سیوطی نے کیا ہے جبکہ شیخ ابن العربی تحریر کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں تلاوت اور معنی (یعنی آیت کے الفاظ اور ان کا حکم) کے اعتبار سے گیارہ مقامات پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خواہش کے مطابق حکم نازل کیا ہے جبکہ امام ترمذی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کرتے ہیں:

”جب کسی مسئلے کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے دوسرے لوگوں سے مختلف ہوئی تو قرآن کا حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے مطابق نازل ہوا۔“

.....

۱۴۷۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي حَاجَتِكُنَّ قَالَ هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَاءَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اے خواتین) تمہیں اپنی ضرورت کے تحت گھر سے باہر نکلنے کی اجازت مل گئی ہے (اس روایت کے راوی) ہشام کہتے ہیں اس سے مراد رفع حاجت ہے۔

عصریات: یہ روایت ترجمۃ الباب: ۱۰۸ سے متعلق ہے اور دونوں کے درمیان مناسبت واضح ہے لیکن یاد رہے کہ یہ حکم ان مقامات کے لیے ہے جہاں گھروں میں بیت الخلاء تعمیر کرنے کا رواج نہیں ہے لیکن ہمارے زمانے میں جن علاقوں میں گھروں میں بیت الخلاء تعمیر کرنے کا رواج نہیں ہے ان کے لیے مناسب یہی ہے کہ وہ اس رواج کو اپنائیں کیونکہ اب لوگوں کو اتنی گنجائش حاصل ہوتی ہے کہ وہ اپنے گھر کے ایک حصے کو رفع حاجت کے لیے مخصوص کر لیں اس طرح اسلامی تعلیمات پر صحیح طور پر عمل ہو سکے گا۔



## بَابُ ۱۰۹ التَّيَمُّنُ فِي الْجُمُعَةِ

گھر میں رنج حاجت کرنا

\*\*\*

**148-** حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ عِيَاذٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُصْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُصْرٍ قَالَ أَرَقَيْتُ فَوْقَ ظَهْرِي حَقِصَةً لِيُعْصِيَ خَاصِي قَرَأْتُ بِهَا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدِيرُ الْقَبْرِ مُسْتَقْبِلُ النَّارِ

حضرت عبد اللہ بن عمر بیان کرتے ہیں ایک دس میں کسی کام سے سیدہ جعدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے دیکھا کہ نبی اکرم ﷺ رنج حاجت کرو رہے تھے آپ ﷺ کا رخ اس وقت شمال کی طرف تھا اور آپ کی پشت قبیلہ کی طرف تھی۔

\*\*\*

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک واسع بن حمال اور دوسرے محمد بن یحییٰ اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث نقلی ہے۔

مضامین حدیث حدیث کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ رنج حاجت کے لیے گھر کے اندر بھی بیت المقدس جانا سکتے ہیں۔

\*\*\*

**149-** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ أَنَّ وَائِلَ بْنَ حُبَّانَ أَخْبَرَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُصْرٍ قَالَ لَقَدْ ظَهَرْتُ دَاثَ يَوْمٍ عَمِي ظَهَرَ نِسَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا عَلَى لَبْسِي مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دس میں اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو دو بیٹوں پر بیٹھ کر رنج حاجت کرتے ہوئے دیکھا اور اس کا رخ اس وقت بیت المقدس کی طرف تھا۔

\*\*\*

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں بھی دو تابعین موجود ہیں۔ واسع بن حمال اور محمد بن یحییٰ۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث نقلی ہے۔

مضامین حدیث اس روایت کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے بھی نقل کر چکے ہیں تاہم یہاں یہ روایت ترجمہ الباب 109 سے متعلق ہے اور دونوں کے درمیان متابعت واضح ہے۔

فصل مسئلہ بیت المقدس کی طرف رخ پونچھ کر رنج حاجت کا شرعی حکم کیا ہے؟

\*\*\*

## بَابُ ۱۱۰: الْإِسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ

### پانی سے استنجا کرنا

.....

**150- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ وَأَسْمُهُ عَطَاءُ ابْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ أَجَىءُ أَنَا وَغُلَامٌ مَعَنَا إِذَاوَةً مِّنْ مَّاءٍ يَّعْنِي يَسْتَنْجِي بِهِ**

حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں، نبی اکرم ﷺ جب رفع حاجت کے لیے تشریف لے جانے لگتے تو میں ایک اور لڑکا پانی کا برتن لے آتے۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ پانی کے ذریعے استنجا کرنا جائز ہے۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی بھری ہیں۔

نفس مسئلہ: پانی کے ذریعے استنجا کرنے کا حکم کیا ہے

اختلاف امت: جمہور اہل علم کے نزدیک پانی کے ذریعے استنجا کرنا جائز ہے چاروں مذاہب کے فقہاء اس بات پر متفق ہیں۔  
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب ”المصنف“ میں ایسی روایات نقل کی ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے بعض اسلاف اس کو درست نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ حضرت ابن عمر، حضرت حذیفہ، حضرت اسود، حضرت عبدالرحمن بن یزید اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے حوالے سے روایات منقول ہیں۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں ابن ابی شیبہ نے صحیح اسانید کے ساتھ یہ روایات نقل کی ہیں۔

لیکن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث سے اس بات کی وضاحت ہو جاتی ہے کہ ایسا کرنا سنت سے ثابت ہے اس بارے میں ایک دلیل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں نقل کیا ہے اسی روایات کو امام مسلم نے بھی نقل کیا ہے۔  
پانی کے ساتھ استنجا کے جواز سے متعلق احادیث کو درجہ ذیل محدثین نے روایت کیا ہے۔ احمد بن حنبل، ابو یعلیٰ، ابن ابی شیبہ، بیہقی

وغیرہ۔

۱۔ مصری زین بن ابراہیم ”بحر الرائق“ (254/1) نووی یحییٰ بن شرف ”المجموع“ (117/2) مقدسی عبداللہ بن احمد ”المغنی“ (101/1) تنوخی یحییٰ بن سعید ”المدونہ“ (117/1)

۲۔ ابن ابی شیبہ ”المصنف“ (142/1)

۳۔ عسقلانی احمد بن علی بن حجر ”فتح الباری“ (333/1)

۴۔ نیشاپوری مسلم بن حجاج ”الحج“ (271)

۵۔ شیبانی احمد بن حنبل ”المسند“ (95/6) بیہقی احمد بن حسین ”شعب الایمان“ (105/1) ابن ابی شیبہ (140/1) ابو یعلیٰ احمد بن علی ”المسند“

(4859)





کوئی ایک دوسرا لڑکا آپ ﷺ کے پیچھے جاتے ہمارے پاس پانی اور نیزہ ہوتا تھا کہ آپ ﷺ پانی کے ذریعے استنجا کر لیں۔ شعبہ کہتے ہیں عنزہ ایسے عصا کو کہتے ہیں جس کے سرے پر لوہے کا پھل لگا ہوا ہو۔

—\*—\*—\*—

ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب اور سابقہ ترجمہ الباب اس حدیث اور سابقہ حدیث کے درمیان فرق ہے یہ کہ وہاں صرف پانی لے جانے کا ذکر تھا اور یہاں پانی کے ساتھ نیزہ لے جانے کا ذکر ہے۔

حافظ ابن حجر تحریر کرتے ہیں: ہو سکتا ہے کہ نیزے کو روکنے کے نشان کے طور پر گاڑ دیا جاتا ہوتا کہ کوئی شخص غلطی سے پاس نہ آ جائے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ نیزہ سخت زمین کو کھودنے کے لیے استعمال ہوتا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ نیزہ جانوروں وغیرہ کو ڈور رکھنے کے لیے ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ نیزہ سترہ کے لیے ہو کیونکہ آپ نے استنجا کے بعد وضو کرنا ہوتا تھا اور وضو کے بعد آپ نوافل بھی ادا کیا کرتے تھے اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی آزاد انسان سے خدمت لی جاسکتی ہے اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کسی عالم کی خدمت کرنا طالب علم کے لیے فضیلت کا باعث ہے کیونکہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اسی وجہ سے تعریف کی ہے۔  
سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی بھری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے۔ امام بخاری نے یہاں اس کی تین سندیں نقل کی ہیں۔

—\*—\*—\*—

### بَابُ ۱۱۳ النَّهْيُ عَنِ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْيَمِينِ دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا منع ہے

.....

15- حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ هُوَ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ

حضرت عبداللہ بن ابوقتادہ اپنے والد کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: ”کوئی بھی شخص پانی پیتے وقت برتن میں سانس نہ لے دائیں ہاتھ سے اپنی شرم گاہ کو نہ چھوئے اور دائیں ہاتھ سے استنجانہ کرے۔“

—\*—\*—\*—

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جانے والی حدیث میں شرم گاہ کو دائیں ہاتھ سے نہ پونچھنے کا ذکر ہے اسی کی وجہ سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک عبداللہ بن ابوقتادہ اور دوسرے یحییٰ بن ابوکثیر۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: آداب طہارت کی تعلیم اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

نفس مستطیل اصل مسئلہ یہ ہے کہ شرم گاہ کو نہیں ہاتھ سے چھونا مطلقاً منع ہے؟ یا یہ ممانعت صرف استنجہ کے وقت کے ساتھ مخصوص ہے؟ اگر یہ ممانعت استنجہ کے وقت کے ساتھ مخصوص ہے تو اس کا حکم کیا ہے؟ حرم یا مکروہ؟  
امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ منقول ہے کہ شرم گاہ کو چھونا مطلقاً منوع ہے۔  
مجدد فقہاء کے نزدیک یہ ممانعت استنجہ کے وقت کے ساتھ مخصوص ہے یعنی دائیں ہاتھ کے، ریتے پتھر، استسنا کرنا، شرم گاہ کو دھونا منع ہے۔

احناف میں سے ابن نجیم اسے حرم قرار دیتے ہیں۔  
قاضی شوکانی اور داؤد ذہبی بھی اسے حرم قرار دیتے ہیں لیکن حیرانگی کی بات یہ ہے کہ ان کے نزدیک عورت پر شباب مرنے سے دوران دائیں ہاتھ سے اپنی شرم گاہ کو چھو سکتی ہے۔



### بَابُ ۱۱۴ لَا يُنْسَبُ ذِكْرُهُ بِوَسْمِيْنِهِ اِذَا بَالَ پیشاب کرتے وقت دائیں ہاتھ سے شرم گاہ کو نہ بکڑے



۱۱۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَزَائِقِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَالَ أَخَذْتُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذِكْرُهُ بِعَيْنِهِ وَلَا بِنَسْتَحْيٍ بَعْدَهُ وَلَا بِنَسْتَحْيٍ لِي الْأَنَدِ

حضرت عبداللہ بن ابوقتادہ اپنے والد کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: "کوئی شخص پیشاب کرتے وقت شرم گاہ سے اپنی شرم گاہ کو نہ بکڑے، دائیں ہاتھ سے استنجہ نہ کرے اور (پانی پیتے وقت) برتن میں سانس نہ دے۔"



ترجمہ الباب یہ ترجمہ الباب سہایتہ ترجمہ باب سے مناسبت رکھتا ہے لیکن دونوں میں فرق یہ ہے کہ سہایتہ ترجمہ الباب میں دائیں ہاتھ سے نجاست کے مخصوص مقام کو صاف کرنے کی ممانعت ذکر کی گئی اور یہاں عضو مخصوص کو دائیں ہاتھ سے بکڑنے سے منع کیا گیا ہے اس موضوع پر فقہاء کے اقوال ہم سہایتہ حدیث کی شرح میں نقل کر چکے ہیں۔

مسند برصغیر: اس روایت کی سند میں دو تائیدیں موجود ہیں۔ ایک عبد اللہ بن ابی قتادہ اور دوسرے یحییٰ بن انس کثیر۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



۱. مقدی محمد بن سراج "المروغ" (124/1)

۲. النصاب (218/1) التتبی الیہ (50/1) القوائین المعبیہ (28) "نوی، نجی بن شرف" "مجموع" (125/2) "مقدی" "مدائن بن احمد" "مختصر" (103/1) "مجموع" (10/1)

۳. مصری زین بن احمد "مجموع" (255/1)

۴. طاہری علی بن احمد بن حزم "مجموع" (318/1) "نیل الاوطار" (106/1)



## بَابُ ۱۱۵: الْإِسْتِنْجَاءُ بِالْحِجَارَةِ

پتھروں سے استنجا کرنا

.....

155- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بْنُ عَمْرِو الْمَكِّيُّ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اتَّبَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ فَذَنُوتُ مِنْهُ فَقَالَ ابْنِي أَخْجَارًا اسْتَنْفِضْ بِهَا أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَأْتِنِي بَعْظِمٌ وَلَا رَوْثٌ فَاتَيْتُهُ بِأَخْجَارٍ بِطَرَفِ ثِيَابِي فَوَضَعْتُهَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ فَلَمَّا قَضَى اتَّبَعَهُ بِهِنَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دفعہ نبی اکرم ﷺ رفع حاجت کے لیے تشریف لے جانے لگے تو میں آپ ﷺ کے پیچھے چل دیا۔ آپ ﷺ میری طرف متوجہ ہوئے تو میں آپ ﷺ کے نزدیک ہو گیا۔ آپ ﷺ نے حکم دیا مجھے پتھر ڈھونڈ کر دو تا کہ میں انہیں استعمال کروں۔ ہڈی یا گوبر نہیں لانا۔ (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں) میں نے اپنی چادر کے کنارے میں کچھ پتھر لا کر آپ ﷺ کے پاس رکھ دیئے اور خود دور ہٹ گیا۔ آپ ﷺ نے رفع حاجت کے بعد انہیں استعمال کیا۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ پتھر کے ذریعے استنجا کرنا سنت سے ثابت ہے۔

نفس مسئلہ: استنجا کے دوران صرف پتھر پر اکتفاء کرنا کیسا ہے؟

اختلاف امت: جمہور علماء کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے۔

جبکہ بعض فقہاء نے یہ شرط عائد کی ہے کہ جس شخص کے لیے پانی کے ذریعے استنجا کرنا ممکن ہو اس کے لیے صرف پتھر پر اکتفاء کر لینا جائز نہیں ہے۔



## بَابُ ۱۱۶: لَا يُسْتَنْجَى بِرَوْثٍ

گوبر سے استنجا نہیں کر سکتے

.....

156- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ لَيْسَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَكَرَهُ وَلَكِنْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطَ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ

فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسْتُ الثَّلَاثَ فَلَمْ أَجِدْهُ فَأَخَذْتُ رَوْثَةً فَاتَيْتُهُ بِهَا فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرَّوْثَةَ وَقَالَ

۱۔ مصری زین بن ابراہیم "بحر الرائق" (253/1) شافعی محمد بن ادریس "الام" (22/1) زرقانی محمد بن عبدالباقی "شرح الزرقانی" (93/1) مقدسی محمد

بن مفلح "الفروع" (89/1)





## بَابُ ۱۱۷: الْوُضُوءُ مَرَّةً مَرَّةً

وضو کے دوران ہر عضو کو ایک مرتبہ دھونا

...—...—...—...

157- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے وضو کیا اور ہر عضو کو ایک ایک مرتبہ دھویا۔

—\*—\*—\*—

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بات ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وضو کے دوران ہر عضو کو ایک مرتبہ دھونا فرض ہے اور اس بات پر تمام آئمہ کا اتفاق ہے۔

\*—\*—\*—\*

## بَابُ ۱۱۸: الْوُضُوءُ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

وضو کے دوران ہر عضو کو دو مرتبہ دھونا

...—...—...—...

158- حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے وضو کے دوران ہر عضو کو دو مرتبہ دھویا۔

—\*—\*—\*—

ترجمہ الباب: اس روایت کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وضو کے دوران ہر عضو کو دو مرتبہ دھونا بھی سنت سے ثابت ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک عباد بن تیمیم اور دوسرے عبداللہ بن ابوبکر حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

\*—\*—\*—\*

## بَابُ ۱۱۹: الْوُضُوءُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا

وضو کے دوران ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا

...—...—...—...

159- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْبَسِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ أَخْبَرَهُ أَنَّ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا يَأْنَاءً فَأَفْرَغَ عَلَى كَفِّهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ فَمَسَّهَا ثُمَّ أَذْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَبَدَنَهُ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مِرَارٍ





وعید اس شخص کے لیے ہے جو تین سے زیادہ مرتبہ وضو کرنے کو سنت سمجھے۔

ابن ہمام لکھتے ہیں: صاحب ہدایہ نے تین مرتبہ دھونے کا ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ وضو کے دوران سر کے مسح میں تکرار نہیں ہوگی۔ بعض اہل علم کے نزدیک پہلی مرتبہ دھونا فرض دوسری مرتبہ سنت ہے جبکہ تیسری مرتبہ تکمیل کے لیے ہے۔ بعض نے (پہلی مرتبہ کو فرض) اور دوسری و تیسری مرتبہ کو سنت قرار دیا ہے جبکہ بعض نے (پہلی مرتبہ کو فرض) دوسری کو سنت اور تیسری مرتبہ دھونے کو نفل قرار دیا ہے۔ شیخ ابوبکر اسکاف فرماتے ہیں: تینوں مرتبہ دھونا فرض ہے اور اس کی مثال اسی طرح ہے جیسے طویل قیام یا رکوع کر لیا جائے۔ (تو وہی رکوع و قیام فرض ہوں گے) ۲

ابن ہمام مزید لکھتے ہیں (صاحب ہدایہ نے جو تیسری حدیث نقل کی ہے) وہ ان الفاظ میں منقول نہیں ہے تاہم اس مفہوم کو کئی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے روایت کیا ہے جیسا کہ دارقطنی نے اسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے نقل کیا ہے اور اس کی سند میں مسیب بن واضح نامی راوی کو ضعیف قرار دیا ہے۔

امام ابن ماجہ نے اسے حضرت ابی بن کعب کے حوالے سے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں زید نامی راوی کو ضعیف قرار دیا ہے۔ دارقطنی نے اس روایت کو ایک اور سند کے ہمراہ حضرت زید بن ثابت سے نقل کیا ہے اور اس کی سند میں علی بن حسن نامی راوی کو ضعیف قرار دیا ہے۔

بہر حال حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے حوالے سے اپنے دادا کا یہ بیان نقل کرتے ہیں: ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! وضو کرنے کا طریقہ کیا ہے؟ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک برتن میں پانی منگوایا اور پہلے دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے پھر چہرے کو تین مرتبہ دھویا پھر دونوں بازو تین مرتبہ دھوئے پھر سر کا مسح کیا اور شہادت کی انگلی کو کان میں ڈال کر (کان کے اندر کا) اور انگوٹھے کے ذریعے کان کے باہر والے حصے کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں تین مرتبہ دھوئے اور پھر ارشاد فرمایا: یہ ہے وضو کا طریقہ جو شخص اس میں اضافہ کرے گا یا کمی کرے گا وہ غلط کرے گا۔ ۳

ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: وہ ظلم و زیادتی کرے گا نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: وہ غلط ظلم اور زیادتی کرے گا۔ محدثین نے اس روایت کے الفاظ نقل کرنے میں اختلاف کیا ہے اور محققین نے اس روایت کو صحیح قرار دینے میں ایک دوسرے سے اختلاف کیا ہے اس لیے مصنف (صاحب ہدایہ) رحمۃ اللہ علیہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے منقول تمام الفاظ کو معنوی اعتبار سے آپ کی طرف منسوب کر کے یہاں نقل کر دیا ہے یہاں مصنف پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا کیونکہ انہوں نے اس روایت کو کسی ایک صحابی کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔ ۵



۱۔ فرغانی: علی بن ابوبکر "الہدایہ" (22)

۲۔ سیوطی: کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام "فتح القدر" (31/1)

۳۔ دارقطنی: علی بن عمر "السنن" (80/1)

۴۔ جستانی: سلیمان بن احدث "السنن" (135) 'قرظی: محمد بن یزید ابن ماجہ' "السنن" (422) 'نسائی: احمد بن شعیب' "السنن" (88/1) 'شیبانی: احمد بن

حبیب' "المسند" (180/2) 'بیہقی: احمد بن حسین' "شعب الایمان" (80/1)

۵۔ سیوطی: کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام "فتح القدر" (32/1)



قَاب ۱۲۰ اِلَاسْتِغْفَارِ فِي الْوُصْوِ وَكَرَّكَ عُثْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ

عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وضو کے دوران ناک میں پانی ڈالنا اس بارے میں حضرت عثمانؓ حضرت عبداللہ بن زیدؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے احادیث نقل کی ہیں

\*\*\* —\*\*\* —\*\*\*

۱۶۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْوَيْثِقِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْوَيْثِقِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْزِلْ وَمِنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤَنِّزْ  
حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے وضو کرے والے شخص کو چاہیے کہ وہ ناک میں پانی ڈالے اور ڈھیلے، استہال کرنے والے شخص کو طاقی تعداد میں ڈھیلے استعمال کرے چاہئیں۔

—\*\*\* —\*\*\* —\*\*\*

ترجمہ الباب - ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بات ثابت کر کے کہتے ہیں کہ وضو کے دوران ناک صاف کرنا سنت سے ثابت ہے اور اس بارے میں حضرت عثمانؓ حضرت عبداللہ بن زیدؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن زیدؓ کی حدیث کو امام بخاریؒ مسلمؒ ابوداؤدؒ ترمذیؒ نسائیؒ ابن ماجہؒ اور دارمی رحمۃ اللہ علیہم نے روایت کیا ہے۔  
حضرت عثمانؓ غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو امام بخاریؒ مسلمؒ ابوداؤدؒ ترمذیؒ نسائیؒ ابن ماجہؒ دارمیؒ اور احمدؒ نے روایت کیا ہے۔  
حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو امام بخاریؒ رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

سند پر تبصرہ - اس روایت کی سند میں دو ناہین موجود ہیں۔ ایک عائد اللہ بن عبد اللہ ثورانی اور دوسرے ابی شہاب دہری۔  
حدیث کی تصحیح - یہ روایت مرفوع متصل ہے۔ اور یہ حدیث قوی ہے۔

نفس مسئلہ - ناک میں پانی ڈالنے کا حکم کیا ہے؟

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں (اس روایت میں ناک صاف کرنے کے لیے استعمال ہونے والا لفظ غلیظ و نجس فی گراخ کے اعتبار سے محل امر کا صیغہ ہے) اور امر صیغہ مطلق پر وجوب پر دلالت کرتا ہے لہذا اس حدیث میں کیونکہ امر کا صیغہ موجود ہے اس لیے اس کے ذریعے ان لوگوں کے موقف کی تائید ہو جاتی ہے جن کے نزدیک وضو میں ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے ان میں امام احمدؒ اسحاقؒ ابی حنیفہؒ یوسفؒ اور ابن منذرؒ شامل ہیں۔ "المعنی" کے مصنف کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ تمام حضرات اسی موقف کے قائل ہیں۔ اس بنا پر سبھی تصریح کی ہے کہ بعض حضرات (وضو کے دوران) ناک میں پانی ڈالنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور اسی قول کے ذریعے ان لوگوں کے

۱ بخاری محمد بن اسماعیل (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳) (۱۳۸۴) (۱۳۸۵) (۱۳۸۶) (۱۳۸۷) (۱۳۸۸) (۱۳۸۹) (۱۳۹۰) (۱۳۹۱) (۱۳۹۲) (۱۳۹۳) (۱۳۹۴) (۱۳۹۵) (۱۳۹۶) (۱۳۹۷) (۱۳۹۸) (۱۳۹۹) (۱۴۰۰) (۱۴۰۱) (۱۴۰۲) (۱۴۰۳) (۱۴۰۴) (۱۴۰۵) (۱۴۰۶) (۱۴۰۷) (۱۴۰۸) (۱۴۰۹) (۱۴۱۰) (۱۴۱۱) (۱۴۱۲) (۱۴۱۳) (۱۴۱۴) (۱۴۱۵) (۱۴۱۶) (۱۴۱۷) (۱۴۱۸) (۱۴۱۹) (۱۴۲۰) (۱۴۲۱) (۱۴۲۲) (۱۴۲۳) (۱۴۲۴) (۱۴۲۵) (۱۴۲۶) (

موقف کی تردید ہو جاتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ (وضو کے دوران) ناک میں پانی ڈالنے کا عدم وجوب پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔  
 جمہور (جو وضو کے دوران ناک میں پانی ڈالنے کو مستحب قرار دیتے ہیں) اس بات کے قائل ہیں کہ یہاں امر کا صیغہ کے اثبات کے لیے ہے۔



### بَابُ ۱۲۱: الْإِسْتِجْمَارُ وَتَرَا

طاق تعداد میں ڈھیلے استعمال کرنا



161- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَشْرُ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ

أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا فِي وَضُوئِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَذَرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: جب کوئی شخص وضو کرے

تو اسے چاہیے کہ ناک میں پانی ڈال کر ناک صاف کر لے اور ڈھیلے استعمال کرنے والا طاق تعداد میں ڈھیلے استعمال کرے اور

جب کوئی شخص سو کر اٹھے تو وضو کے پانی میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے (برتن کو ہلا کر) ہاتھ دھو لے کیونکہ اسے تو نہیں پتہ کہ اس کا

ہاتھ رات بھر کہاں رہا ہے۔



ترجمۃ الباب: اس حدیث کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ استنجاء کے بعد طاق تعداد میں پتھر استعمال کرنا

سنت ہے اگرچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے بعد جو حدیث ذکر کی ہے اس میں دیگر احکام بھی منقول ہیں لیکن امام

بخاری نے انہیں دوسرے مقامات پر دیگر تراجم ابواب کے ضمن میں نقل کیا ہے یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان میں سے صرف ایک حکم

کا اثبات کرنا چاہتے ہیں اور وہ یہ کہ استنجاء کے دوران پتھر استعمال کرتے وقت انہیں طاق تعداد میں استعمال کیا جائے گا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی عبد اللہ بن زکوان نے دوسرے تابعی عبد الرحمن بن ہرمز سے نقل کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے علاوہ اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

نفس مسئلہ: استنجاء میں ڈھیلوں کی مخصوص تعداد کا شرعی حکم کیا ہے؟

اختلاف امت: امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک استنجاء میں پتھروں کی تعداد مخصوص کرنا ضروری نہیں ہے اگر تین

پتھروں سے کم تعداد میں پتھر کے ذریعے صفائی حاصل کی جاسکتی ہے تو ایسا کرنا سنت ہوگا۔

امام احمد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اگر تین پتھروں کے استعمال سے پہلے ہی صفائی حاصل ہو بھی جائے تو کم از کم تین

۱۔ عسقلانی، احمد بن علی بن حجر، "فتح الباری" (348/1)

۲۔ فرغانی، علی بن ابوبکر، "الہدایۃ" (14/1)، "الکاسانی، علاء الدین"، "بدائع الصنائع" (19/1)، "عیون الجالس" (131/1)

چترا استعمال کرنا ضروری ہے اور اس سے کم پراکتھہ کرنا درست نہیں ہے۔

امام ابو جعفر طوسی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرما نقل کرتے ہیں۔  
 "جو شخص (استحباب میں) چترا استعمال کرے وہ طاق قعدا میں کرے۔"

اس کے بعد امام حمادی نے اس روایت کی مختلف متواتر نقل کی ہیں پھر آپ لکھتے ہیں کہ علم کے ایک گروہ کے نزدیک (استحباب میں) عین سے کم چترا استعمال کرنا درست نہیں ہے۔ ان حضرات نے اپنے موقف کی تائید میں ان احادیث سے استدلال کیا ہے جنہیں ہم نے سابقہ سطور میں نقل کیا ہے اس کے برعکس اہل علم کا ایک اور گروہ اس بات کا قائل ہے کہ جتنے بھی پتھروں کے استعمال سے درجہ نبی صحت زور ہوا ہے پتھروں کا استعمال ضروری ہے خواہ اس کی تعداد تم سے کم ہو یا زیادہ وہ طاق قعدا میں ہو یا نہ ہو یا نہایت کم ہو۔ سابقہ روایات کی وہ یہ تاویل پیش کرتے ہیں کہ یہ حکم احتیاب کے لیے ہے یہ مقرر نہیں ہوگا کہ اس سے کم تعداد میں چترا استعمال کرنے سے طہارت حاصل ہوتی ہی نہیں ہے۔

جب ہم نے تحقیق کی تو اس موقف کی تائید میں دو ذیل دلائل ہمارے سامنے آئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو شخص سرور لگانا چاہتا ہو وہ طاق قعدا میں لگائے (یعنی طاق قعدا میں آنکھوں میں سائی پھیرے) جو یہ کرے گا اس کا یہ عمل بہتر ہوگا اور جو نہیں کرے گا تو اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے اور جو شخص چترا استعمال کرنا چاہتا ہو وہ طاق قعدا میں استعمال کرے جو ایسا کرے گا اس کا یہ عمل بہتر ہوگا۔ (الیٰ آخرہ)

اسی طرح ایک اور روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں۔

"جو شخص (استحباب کے دور میں) چترا استعمال کرنا چاہتا ہو وہ طاق قعدا میں استعمال کرے مگر وہ ایسا کرے گا تو بہتر ہے لیکن نہیں بھی کرنا تو اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے۔"

حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم رفع حاجت کے لیے نہایت سے جانے تو مجھے ہدایت کی مجھے عین چترا روز میں نے پھر تلاش کیے تو مجھے دو پتھر اور ایک روٹ ملی (وہ آپ کی حدیث میں پیش کیے) تو آپ سے روٹ کو پر سے پھینکتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

"یہ پتھر پاک ہے" اور پتھر قبول کر لیے۔

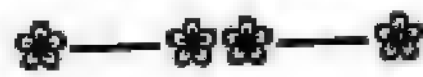
امام حمادی لکھتے ہیں یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قضاء حاجت کے لیے ایسے مقام پر تشریف لے گئے تھے جہاں پتھر دستیاب نہیں تھے اسی لیے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابن مسعود کو پتھر لانے کی ہدایت کی اگر وہاں پہلے سے پتھر موجود ہوتے تو اس ہدایت کی ضرورت تھی پھر حضرت ابن مسعود نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں دو پتھر پیش کیے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں قبول کر لیا جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

۱۔ لونی، نیجی، "محدث الامامین" (89/1)، "شرحی محمد علیہ السلام" (45/1)، "مروانی، علی بن مسلمان" (112/1)

۲۔ بخاری، محمد بن اسماعیل، "المعجم" (158)



وسلم نے اس وقت صرف دو پتھر استعمال کیے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک ٹہن سے کم پتھر استعمال کرنا ہی کافی ہے کیونکہ اگر یہ کافی نہ ہوتا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابن مسعود کو مزید پتھر تلاش کرنے کا حکم دیتے۔ اگر عقلی حوالے سے اس مسئلے کا جائزہ لیا جائے تو ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بول و براز کو ایک مرتبہ پانی سے دھونے سے نجاست زائل ہو جائے تو ایک مرتبہ دھونا ہی کافی ہے لیکن اگر (ایک مرتبہ دھونے سے) اس کا رنگ یا بو زائل نہ ہو تو دوسری مرتبہ دھویا جائے گا۔ (مختصر یہ کہ) اصل مقصد نجاست کے اثر کو زائل کرنا ہے جو کسی بھی مقدار کے ذریعے حاصل ہو سکتا ہے اس لیے قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ پتھر کے ذریعے استنجاء کی صورت میں کسی مخصوص تعداد کو متعین نہ کیا جائے۔



### بَابُ ۱۲۲: غَسْلُ الرَّجُلَيْنِ وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ

(وضو کے دوران) دونوں پاؤں دھوئے جائیں گے ان پر مسح نہیں کیا جائے گا۔



162- حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بِشْرِ عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَاهَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا فَأَذْرَكْنَا وَقَدْ أَرْهَقْنَا الْعَصْرَ فَجَعَلْنَا نَتَوَضَّأُ وَنَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لِّلْأَغْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفر کے دوران نبی اکرم ﷺ ہم سے پیچھے رہ گئے تھے جب آپ ﷺ ہم سے ملے تو نماز کا وقت کم رہ گیا تھا اور ہم وضو کر رہے تھے جلدی میں ہم نے پاؤں پر مسح کیا تو آپ ﷺ نے بلند آواز سے دو یا تین مرتبہ فرمایا ”جہنمی اڑھیاں برباد ہوں۔“



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی جعفر بن ایاس نے دوسرے تابعی یوسف بن ماکہ سے نقل کیا ہے۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



بَابُ ۱۲۳: الْمَضْمَضَةُ فِي الْوُضُوءِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وضو کے دوران کلی کرنا (سنت ہے) حضرت ابن عباس اور حضرت عبداللہ بن زید نے اس بارے میں احادیث نقل کی ہیں۔



163- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ تَمَضَّمَصَ وَاسْتَنَشَقَّ وَاسْتَنْشَرَّ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ

غَسَّلَ كُلَّ وَجْهٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ تَوَضُّعِي هَذَا وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ تَوَضُّعِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى وَنَحَسَّيْنِ لَا يَحْدِثُ لِيْهِمَا نَفْسَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ  
حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ غلام حمران بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پانی کا برتن منگوایا اور تین مرتبہ اپنے دونوں ہاتھوں کو دھونے کے بعد اپنا دایاں ہاتھ برتن میں ڈال اور گلی کی بھرا کر اس میں پانی ڈال بھر اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو کہیں تک تھن تھن کرتے ہوئے دھویا پھر سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں کو کٹھنر تک تھن تھن کرتے ہوئے دھویا پھر فرمایا جیسے میں نے یہ وضو کیا ہے میں نے نبی اکرم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے پھر آپ سے فرمایا جو شخص اس طرح وضو کرے اور پھر دو رکعت پڑھ ادا کرے کہ ان میں اس کے خیالات منتشر نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ تمام گناہ بخش دیتا ہے۔



مسند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں تین راوی تھے تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ حمران بن آبان عطاء بن یربوع اور ابن شہاب سہری۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی و حدیث قطعی کا مجموعہ ہے۔



بَابُ ۱۲۴. غَسَّلَ الْأَعْقَابَ وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَقْبِضُ مَوْضِعَ الْغَاءِمِ إِنْ تَوَضَّأَ (وضو کے دوران) ایڑھیاں دھونا حضرت ابن سیرین وضو کے دوران انگوٹھی والی جگہ کو بھی دھویا کرتے تھے۔



124 - حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ يَحْسُرُ بَيْنَا وَالنَّاسُ يَتَوَضَّعُونَ مِنَ الْجُطَاهَةِ قَالَ أَسْبَغُوا الْمَوْضِعَ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَقِيلَ لِي الْأَعْقَابَ مِنَ الْكَدِّ  
محمد بن زید کہتے ہیں ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے پاس سے گزرے ہم کو اس وقت وضو کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا اچھی طرح وضو کرو کیونکہ میں نے حضرت ابو القاسم ؓ کو یہ مشاہد فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بعض ایڑھوں کو جہنم کا دروازہ ہوگا۔



حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث قول محالی ہے جس میں نبی اکرم ؐ کے ایک فرمان کا ذکر موجود ہے۔ حضرت ابو ہریرہ ؓ کے علاوہ اس روایت کے تمام راوی حراق کے خلف شروں سے تعلق رکھتے ہیں۔



بَابُ ۱۲۵. غَسَّلَ الرَّجُلَيْنِ فِي النَّعْلَيْنِ وَلَا يَنْسَحُ عَلَى النَّعْلَيْنِ  
جس شخص نے جوتے پہنے ہوں وہ (وضو کے دوران) دونوں پاؤں دھوئے گا وہ جوتوں پر مسح نہیں کر سکتا





**165- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ وَمَا هِيَ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَّ وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النِّعَالَ السِّيَّيَّةَ وَرَأَيْتُكَ تَصْبُغُ بِالْصُّفْرِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ تُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَمَّا الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَسُّ إِلَّا الْيَمَانِيَّ وَأَمَّا النِّعَالُ السِّيَّيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ النِّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّا أَحْبَبْنَا أَنْ نَلْبَسَهَا وَأَمَّا الصُّفْرُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبُغُ بِهَا فَإِنَّا أَحْبَبْنَا أَنْ نَصْبُغَ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهَلِّ حَتَّى تَنْبَعِثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ**

حضرت عبید بن جریج نے ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر سے کہا اے ابو عبدالرحمن! میں نے آپ کو چار ایسے کام کرتے ہوئے دیکھا ہے جو آپ کے دوسرے ساتھی نہیں کرتے ہیں۔ وہ بولے اے ابن جریج! وہ کیا کام ہیں؟ تو ابن جریج بولے میں نے دیکھا ہے آپ (طواف کے دوران) صرف دائیں سمت والے دو ارکان (رکن یمانی اور حجر اسود) کو چھوتے ہیں۔ آپ سستی جوتے پہنتے ہیں میں نے دیکھا ہے کہ آپ زرد خضاب استعمال کرتے ہیں اور میں نے یہ بات بھی نوٹ کی ہے کہ جب آپ مکہ میں مقیم ہوں تو آپ ترویہ کے دن احرام باندھتے ہیں حالانکہ مکہ والے ذوالحج کا چاند دیکھنے کے ساتھ ہی احرام باندھ لیتے ہیں۔ حضرت عبداللہ نے جواب دیا جہاں تک دو ارکان کو چھونے کا تعلق ہے تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو صرف انہی دونوں ارکان کو چھوتے ہوئے دیکھا ہے جہاں تک سستی جوتوں کا تعلق ہے تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو چھڑے کے ایسے جوتے پہنے ہوئے دیکھا ہے جن پر بال نہیں ہوتے آپ ﷺ انہی میں وضو بھی کر لیتے تھے اس لیے میں ایسے جوتے پہننے کو پسند کرتا ہوں جہاں تک زرد خضاب کا تعلق ہے تو میں نے نبی اکرم ﷺ کو اسے لگاتے ہوئے دیکھا ہے اس لیے میں بھی اسے لگانا پسند کرتا ہوں جہاں تک احرام باندھنے کا تعلق ہے تو میں نے دیکھا ہے کہ نبی اکرم ﷺ اس وقت احرام باندھا کرتے تھے جب آپ ﷺ کی اونٹنی کھڑی ہو جاتی تھی۔

**ترجمہ الباب:** علامہ یعنی لکھتے ہیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ جوتوں پر مسح نہیں کیا جائے گا اس کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان روایات کی تردید کرنا چاہتے ہیں جن کے مطابق حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں یہ بات منقول ہے کہ یہ حضرات جوتوں پر مسح کر کے نماز پڑھ لیا کرتے تھے اس بارے میں ایک مرفوع روایت امام ابوداؤد نے حضرت مغیرہ بن شعبہ کے حوالے سے نقل کی ہے لیکن اسے امام عبدالرحمن بن مہدی اور دیگر محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے جوتوں پر مسح کرنے کے بعد کہا تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا اس روایت کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے سے با وضو تھے دوبارہ وضو کے دوران انہوں نے پاؤں نہیں دھوئے۔ (ملخص)

سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن یوسف کے علاوہ اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں جن میں امام، لک بھی شامل ہیں۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

### بَابُ ۱۲۶ التَّيْمُنُ فِي الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ

دستوں اور غسل میں دائیں طرف سے آغاز کرنا

۱۶۶- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ يَسْرٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دُخِلَ فِي غَسْلِ إِبْنِهِ الْإِذْنَ بِمَتَابِهَا وَمَوَاضِعِ لَوْطُوبِهَا مِنْهَا  
حضرت ام عطیہ بیان کرتی ہیں جب خواہش تھی انکرم لطف کی صاحب زادی کو غسل دینے لگیں تو آپ نے انہیں ہدایت کی  
دائیں جانب سے اور دوسرے اعضاء سے آغاز کرنا۔

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو احادیث ذکر کی ہیں جن میں سے ایک کسی مخصوص واقعہ سے متعلق ہے جبکہ دوسری نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عام معمولات کے بارے میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بیان پر مشتمل ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک حنفی سیرین اور دوسرے خالد بن مہران اس روایت کے تمام راوی بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

نقص مسئلہ: اگرچہ اس حدیث میں میت کو غسل دینے وقت دائیں طرف سے آغاز کرنے کا ذکر موجود ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے معمولات میں یہ بات شامل تھی کہ آپ پر تجھے کام آتا غار دائیں طرف سے اور دائیں ہاتھ سے کرتے تھے جیسا کہ بعد ازاں احادیث میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان موجود ہے۔

۱۶۷- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَخْبَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ قَسْرُوٍّ عَنِ

عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الْيَمِينُ فِي تَغْيِيلِهِ وَتَوَحُّلِهِ وَطُهُورِهِ وَنَحْيِهِ شَأْنَهُ تَحْيَاهُ  
سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو اپنے کھڑے ہونے اور کھڑے ہونے کے وقت دائیں طرف سے آغاز کرتے تھے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی مسلم بن سواد نے دوسرے تابعی سراق بن اجدع سے روایت کیا ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے



علاوہ اس روایت کے تمام راوی کوئی و بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

نفس مسئلہ: یہ روایت ترجمۃ الباب: 126 سے متعلق ہے اور اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس معمول کا ذکر کیا گیا ہے کہ آپ ہر اچھے کام میں دائیں طرف سے آغاز کیا کرتے تھے جس میں جوتا پہننا، بالوں میں گنگھی کرنا، جوتے پہننا اور وضو کرنا شامل ہیں۔

استنباط احکام و مسائل: (1) دائیں سمت کو بائیں سمت پر فضیلت حاصل ہے۔ (2) گنگھی کرتے اور غسل کرتے وقت دائیں طرف سے آغاز کیا جائے گا۔ (3) جوتا یا موزہ پہنتے وقت پہلے دایاں پاؤں پہننا مستحب ہے۔ (4) وضو کا آغاز دائیں طرف سے کرنا مستحب ہے۔

عصریات: اسلامی تعلیمات کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ اہل ایمان کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرنے کی ترغیب دی جائے۔ اسلامی تعلیمات نہایت آسان ہیں ان پر عمل کرنا ذرا بھی دشوار نہیں لیکن انسان کو کسی نیک عمل کا ثواب اس وقت ملتا ہے جب انسان نیک نیتی کے جذبے کے تحت وہ کام سرانجام دے ہماری زندگی کے معمولات میں کتنے ہی کام ایسے ہیں جنہیں ہم عام معمول کے تحت دائیں ہاتھ سے دائیں طرف سے سرانجام دیتے ہیں لیکن کیونکہ کام کے وقت ہماری نیت اسوۂ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر عمل پیرا ہونا نہیں ہوتا اس لیے وہ سارے کام دنیاوی فوائد تک محدود رہتے ہیں اگر ہم اپنی نیت کی اصلاح کر لیں تو اللہ کے فضل سے قوی امید ہے کہ وہ ہمیں اپنی شان عطا کے مطابق اجر و ثواب عطا کرے گا جیسا کہ ہم کتاب الوضو کے آغاز میں غوث زمان سیدی عبدالعزیز دباغ کے حوالے سے یہ بات نقل کر چکے ہیں کہ ہر عمل کا مخصوص نور ہوتا ہے جس کی بدولت انسان کے ایمان کے نور میں اضافہ ہوتا ہے اگر ہم اپنے عام معمولات میں دائیں طرف سے استعمال کو سنت سمجھ کر اختیار کر لیں تو ہمارے عام دنیاوی معمولات بھی ایمان کے نور میں اضافے کا باعث بن جائیں گے۔

توجہ طلب: ہم روزانہ کتنے کام دائیں ہاتھ سے دائیں طرف سے سرانجام دیتے ہیں؟ کتنے کام سرانجام دے سکتے ہیں؟ اور ان میں سے کتنے کاموں میں ہماری نیت اسوۂ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی ہوتی ہے؟



## بَابُ ۱۲۷: التَّمَسُّسُ الْوُضُوءَ إِذَا حَانَتِ الصَّلَاةُ وَقَالَتْ عَائِشَةُ

### حَضَرَتِ الصُّبْحُ فَالتَّمَسُّسُ

جب نماز کا وقت ہو جائے تو وضو کے لیے پانی تلاش کرنا سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: صبح ہو چکی تھی تلاش کے باوجود پانی نہ ملا تو تیمم کا حکم نازل ہوا۔



168- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَالتَّمَسَّ النَّاسُ الْوُضُوءَ فَلَمْ يَجِدُوهُ فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوُضُوءٍ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ





اور پانی نہ ہو تو پھر اسی پانی سے وضو کرے۔ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ فتویٰ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے عین مطابق ہے: ”جب تمہیں پانی نہ مل سکے تو تم تیمم کر لو۔“ کیونکہ مذکور بالا پانی سے وضو کر لینے کے بعد بھی الجھن پر قرار رہتی ہے اس لیے پہلے اس پانی سے وضو کر لے اور پھر بعد میں تیمم بھی کر لے۔

.....

169- حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَآئِيلُ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدَةَ عَنْنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ آتِسٍ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ آتِسٍ فَقَالَ لَا تَكُونُ عِنْدِي شَعْرَةً مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ اللَّثْمِ وَمَا فِيهَا

ابن سیرین روایت کرتے ہیں: ایک دن میں نے عبیدہ سے کہا کہ ہمارے پاس نبی اکرم ﷺ کا موئے مبارک ہے جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وساطت سے ہمیں ملا ہے تو عبیدہ نے جواب دیا: نبی اکرم ﷺ کا ایک موئے مبارک میرے نزدیک دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہے۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حکم بیان کیا ہے کہ جس پانی کے ذریعے انسان کے بال دھوئے جائیں اس پانی کے ساتھ وضو کیا جاسکتا ہے اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عطاء بن ابی رباح کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ انسان کے بالوں کے ذریعے رسی وغیرہ بنائی جاسکتی ہے اس سے مراد وہ بال ہیں جنہیں منڈوا لیا جاتا ہے۔

علامہ یعنی لکھتے ہیں: خیوط اور حبال کا مطلب رسی ہے دونوں میں فرق یہ ہے کہ ایک موٹی ہوتی ہے اور دوسری پتلی۔ عطاء سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ انسان کے بال (جسم سے الگ ہو جانے کے بعد) ناپاک ہو جاتے ہیں۔

ابن بطال لکھتے ہیں: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس موقف کی تردید کرنا چاہتے ہیں کہ جب انسان کا بال اس کے جسم سے جدا ہو جائے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے اور اگر ایسا کوئی بال پانی میں گر جائے تو پانی بھی ناپاک ہو جاتا ہے کیونکہ ایسی حالت میں بال ناپاک ہو جاتا ہے اس لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس سے دھاگہ یا رسی بنانا جائز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اس بات کے قائل ہیں کہ ایسا بال پاک ہوتا ہے۔

علامہ ابن حجر لکھتے ہیں: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بال کو جس پانی سے دھویا جائے وہ پاک ہوتا ہے کیونکہ بعض اوقات انسان کے بالوں کو دھو کر جدا ہونے والا پانی زیر استعمال پانی میں مل جاتا ہے اگر یہ ناپاک ہو تو زیر استعمال پانی بھی ناپاک ہو جائے گا اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ایسی کوئی بات ثابت نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم غسل کے دوران اپنے بالوں کا خلال کیا کرتے تھے جو اس بات کی دلیل ہے کہ کسی ایک بال کا پانی دوسرے بالوں تک منتقل ہو جاتا تھا لہذا ثابت یہ ہوا کہ جس پانی کے ذریعے بال دھوئے گئے ہوں وہ پاک ہے۔ جمہور علماء اسی بات کے قائل ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قدیم قول یہی ہے تاہم ان کا جدید قول کیا ہے؟ اس بارے میں اہل خراسان کی روایت کے مطابق وہ پانی پاک ہوگا



جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب میں سے اہل عراق کی روایت یہ ہے کہ وہ پانی ناپاک ہوگا۔

مصنف (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ) نے اس موقف کی تائید میں جو روایت نقل کی ہے اس پر یہ الزام نہیں کیا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا سونے سا رک کاغذی تعظیم ہے اس لیے عام انسان کے ہاں کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اس الزام پر راوی بخاری نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت اسی دلیل کے درمیان ثابت ہوتی ہے۔

سند پر تبصرہ۔ اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک محمد بن یزید اور دوسرے عاصم بن سلیمان اس روایت کے تمام راوی کوئی دوسری ہیں۔

\*\*\*

**170- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَنَاحٍ قَالَ حَقَّقَ عِثَادُ غِيٍّ ابْنِ عَزَبٍ غِيٍّ ابْنِ سَبْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَعَ رَأْسَهُ قَالَ أَنُو طَلْعَةُ الْوَلَدِ مِنْ أَحَدِ بَيْنِ شَعْرِهِ**  
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ سے اپنے سر کے بال صاف کر دے تو حضرت ابو طلحہ نے سب سے پہلے آپ ﷺ کے سونے سا رک کاغذی تعظیم کے لیے اس پر قیاس نہیں کیا گیا ہے۔

\*\*\*

مضامین حدیث۔ یہ روایت ترجمہ باب 128 سے تعلق رکھتی ہے لیکن اس کا سرگزشتی مضمون نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے خیرات کی تعظیم و تکریم ہے۔

سند پر تبصرہ۔ اس روایت کے تمام راوی عراق کے مختلف شہروں سے تعلق رکھتے ہیں۔  
حدیث کی قسم۔ یہ روایت صرف فروع حاصل ہے۔ یہ درحقیقت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا بیان ہے اس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ایک بال کا ذکر کیا ہے۔

\*\*\*

**بَابُ ١٢٩ إِذَا خَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ**  
جب کتا برتن میں سے پانی پی لے

\*\*\*

**171- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ آخَذَ نَفْسَهُ فَلْيَقْبِضْهُ سِتْمًا**  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کتا کسی برتن میں سے پانی پی لے تو اسے سات مرتبہ دھو۔

\*\*\*

ترجمہ الباب۔ اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتے کے برتن میں مرڈا لٹنے کا عنوان جو یہ کیا ہے لیکن اس کے ضمن میں مصنفی احمد بن حنبل بن جریر البخاری (362/1)

میں انہوں نے تین احادیث نقل کی ہیں۔ پہلی روایت میں اس برتن کو سات مرتبہ دھونے کا ذکر موجود ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس بات کے قائل ہیں کہ اگر کتا برتن میں منہ ڈال دے تو اسے سات مرتبہ دھونا ضروری ہے۔

دوسری حدیث میں کتے کے ساتھ حسن سلوک کا مظاہرہ کرنے اور تیسری حدیث میں کتے کے شکار کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک عبدالرحمن بن ہریر اور دوسرے عبداللہ بن ذکوان۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن یوسف کے سوا اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

نفس مسئلہ: اس حدیث کا بنیادی مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اسے دھونے کا طریقہ کیا ہوگا؟

اختلاف امت: امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایسے برتن کو آٹھ مرتبہ دھویا جائے گا اور آٹھویں مرتبہ مٹی کے ساتھ دھویا جائے گا۔

امام مالک کے نزدیک ایسے برتن کو استعمال کے وقت سات مرتبہ دھویا جائے گا۔

بعض فقہاء نے یہ روایت بیان کی ہے کہ امام شافعی نے پہلے یہ فتویٰ دیا تھا کہ ایسے برتن کو ایک مرتبہ دھونا کافی ہے۔

امام ابو حنیفہ اس بات کے قائل ہیں کہ کتے کے جوٹھے کا حکم دیگر نجاستوں کی مانند ہے اور اس میں عام نجاستوں کی طرح نجاست کے زائل ہونے کے غالب گمان کا اعتبار کیا جائے گا اگر وہ ایک مرتبہ دھونے سے حاصل ہو جائے تو مزید دھونے کی ضرورت نہیں ہے لیکن جب تک نجاست کے زائل ہونے کا غالب گمان نہ ہو اس وقت تک اسے بار بار دھویا جائے گا۔ اگرچہ بیس مرتبہ ہی کیوں نہ دھونا پڑے۔

فقہاء کے درمیان اس بارے میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے کہ یہ جوٹھا پانی نجس ہے یا پاک ہے؟

احناف شوافع اور حنابلہ کے نزدیک یہ نجس ہے اور اسے دھونا فرض ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ (برتن یا پانی) پاک ہے لیکن اسے دھونا مسنون عبادت ہے۔

امام ابو جعفر طحاوی نے اس موضوع پر پہلے وہ روایات نقل کی ہیں جن میں ایسے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم موجود ہے پھر آپ

تحریر کرتے ہیں:

”ان آثار کی بنیاد پر اہل علم کا ایک گروہ اس بات کا قائل ہے کہ جب کوئی کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو وہ اس وقت تک پاک

نہیں ہوگا جب تک اسے سات مرتبہ دھونا لیا جائے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔“

۱۔ مرداوی، علی بن سلیمان، ”الانصاف“ (130/1)

۲۔ تنوخی، یحییٰ بن سعید، ”المدونہ“ (5/1) ’الترغیع‘ (214/1) شافعی، محمد بن ادریس، ”الام“ (6/1)

۳۔ نووی، یحییٰ بن شرف، ”روضۃ الطالبین“ (32/1)

۴۔ فرغانی، علی بن ابوبکر، ”الہدایہ“ (24/1) سیواسی، کمال الدین محمد بن عبدالواحد بن ہمام، ”فتح القدر“ (94/1)

۵۔ الہدایہ (24/1) نووی، یحییٰ بن شرف، ”المجموع“ (585/2) مرداوی، علی بن سلیمان، ”الانصاف“ (310/1)

۶۔ تنوخی، یحییٰ بن سعید، ”المدونہ“ (5/1) ’الاشرف‘ (42/1)

لیکن بعض دیگر اہل علم (احناف) کی رائے اس سے مختلف ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ ایسے برتن کو اسی طرح دھویا جائے گا جس طرح دیگر نجاستوں کو دھویا جاتا ہے۔ یہ حضرات اپنے موقف کی تائید میں وہ حدیث پیش کرتے ہیں جسے حضرت سعید بن مسیب، زید بن حدرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

نہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا

”جب کوئی شخص سوکرائے تو برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو دودیا تن مرتبہ دھوے کیونکہ وہ نہیں چاہتا کہ اس کا ہاتھ برتن پر کھال رہا ہے؟“

اس کے بعد ابو جعفر طبرانی نے اس روایت کی مختلف انتہاؤں کی ہیں پھر تحریر کرتے ہیں۔

”ان فقہاء نے یہ دلیل پیش کی ہے کہ ان روایات کے ذریعے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو یہ حکم اس لیے دیا تھا کیونکہ وہ رفع حاجت کے بعد پانی کے ذریعے استنجائیں کرتے تھے اور وہ صوبہ بیدار ہونے کے بعد یا عرازہ نہیں لگا سکتے کہ ان کا ہاتھ نیند کے دورِ ناسم کے کون سے حصے سے مس ہو ہے؟ اس بات کا امکان موجود تھا کہ ان کا ہاتھ دورانِ نیند و شباب یا خانہ کے اس مخصوص مقام پر لگ کر پاک ہو گیا ہو جسے انہوں نے (اچیلے کے ذریعے) پوچھا تھا لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس ہاتھ کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا۔

اب مسئلہ یہ ہے کہ شباب اور پانچاقد سب سے زیادہ لطیف نجاست ہیں اس لیے ان سے کم درجے کی نجاستوں کے متعلق ہے میں انہیں دھونے کا زیادہ احتیاط کرنی چاہیے اور انہیں دھونے کے لیے تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا ہے۔

حزب برحق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے یہی روایات بھی مقبول ہیں جن میں ایسے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ عطاء بن ابی رباح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرماں نقل کرتے ہیں کہ جس برتن میں کتابی متذال دے اسے تین مرتبہ دھویا جائے۔

اس موضوع پر عظیمی اعتبار سے گفتگو کے لیے وہی بحث کافی ہے جو ہم نے اس کے جوڑے کے بیان میں نقل کر چکے ہیں۔

ایک قوم (فقہ مالکیہ) اس بات کے قائل ہیں کہ اگر جس پانی میں متذال دے وہ پانی پاک ہوتا ہے تاہم اس برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے گا۔ یہ حضرات یہ نظریہ پیش کرتے ہیں کہ ایسے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم ”مربعہ“ ہے۔

ان کی تردید کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے جب ان حضوں کے بارے میں روایت کیا گیا جس سے

روانے بھی پانی پیتے ہیں تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا

”جب کسی حوض کا پانی دو قلعے سے زیادہ ہو تو وہ ناپاک نہیں ہوگا۔“

یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جب ایسا پانی دو قلعے سے کم ہو گا تو وہ ناپاک ہو جائے گا اس لیے کہنے کے جوڑے کا حکم بھی ہوگا کہ وہ پانی ناپاک ہے۔

(امام ابو جعفر طبرانی فرماتے ہیں) اس باب میں ہم نے جس موقف کی تائید میں دلائل پیش کیے ہیں امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف

و امام محمد کا بھی موقف ہے۔

طبرانی ابو جعفر ابن جریر رحمہ اللہ شرح صحابی (۱۶: ۱)



فقیر ہند مفتی شریف الحق امجدی اپنی شہرہ آفاق تصنیف 'نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری میں ایک نہایت دلچسپ واقع تحریر کرتے ہیں جو ان لوگوں کے لیے تازیانہ عبرت ہوگا جو خود کو حدیث کا حقیقی پیروکار اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا سچا معتقد سمجھتے ہیں لیکن جن کے "شیوخ الحدیث" کہلانے والے اکابرین کی علمی بصیرت کے افلاس کا عالم یہ ہے کہ وہ صحیح بخاری کے ایک صفحے کے اعراب بھی ٹھیک طرح سے نہیں پڑھ سکتے ہیں۔ مفتی امجدی صاحب تحریر کرتے ہیں:

"میں ایک مرتبہ ڈومریا گنج ضلع بستی سے اٹوا تھا نے جارہا تھا بس میں کچھ لوگ آپس میں بہت مزے لے لے کہ یہ کہہ رہے تھے کہ بریلویوں سے زیادہ جھوٹا کوئی نہیں ہے۔

خود کہتے ہیں کہ آسمان کے نیچے قرآن کے بعد سب سے زیادہ صحیح کتاب "بخاری" ہے مگر بخاری میں لکھا ہے کہ رفع یدین کرو۔ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھو۔ آمین! بلند آواز سے کہو مگر نہیں مانتے میں نے ان سے پوچھا کہ بخاری میں جو کچھ لکھا ہے تم لوگ سب پر عمل کرتے ہو؟ انہوں نے کہا بالکل ہم لوگ عمل کرتے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ آپ لوگوں نے بخاری پڑھی ہے تو گھبرا گئے ان میں سے ایک نے کہا کہ پڑھی نہیں مگر علماء سے سنا ہے کہ بخاری میں یہ لکھا ہے۔ میں نے پوچھا اور کیا کیا بخاری میں لکھا ہے یہ بھی ان علماء نے آپ لوگوں کو بتایا اب اور گھبرائے مگر تھے دیہاتی صاف گوا قرار کر لیا کہ اور کچھ نہیں بتایا ہے۔ میں نے سوچا ان گنواروں کو اگر اصح الکتاب کا مطلب سمجھاؤں تو سمجھ نہیں پائیں گے ان کی سمجھ کے مطابق ایک لطیفہ ذہن میں آ گیا۔ میں نے کہا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری میں دو مسئلے لکھے ہیں ایک یہ کہ اگر پانی میں نجاست گر جائے اور نجاست کا رنگت یا بویا مزہ پانی میں ظاہر نہ ہو تو پانی پاک ہے۔ اگرچہ وہ پانی تھوڑا ہی ہو ان میں سے ایک شخص بولا بالکل صحیح ہے۔ میں نے کہا دوسرا بھی مسئلہ وہ یہ اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو برتن ایسا ناپاک ہوگا کہ اسے سات بار دھوؤ اور کم از کم ایک بار مٹی سے بھی مانجھو اسی شخص نے کہا یہ بھی بالکل صحیح ہے اب میں نے کہا آپ نے دونوں مسئلوں کو صحیح و حق مان لیا تو سنئے اب ایک میرا سوال ہے کسی برتن میں پانی ہے اس میں کتے نے منہ ڈال دیا منہ ڈالتے ہی دھتکار دیا گیا تو بتائیے پانی پاک کہ ناپاک؟

وہ غریب بول اٹھا کہ پاک ہے۔ میں نے پوچھا اور برتن تو مبہوت ہو کر رہ گیا۔ ہو سکتا ہے کوئی صاحب کہہ دیں وہ جاہل اُجڑ تھے ان کی بات کا کیا مگر عرض یہ ہے کہ ان کو یہ بتانے والے علماء تو مجتہد مطلق تھے ورنہ وہ کیا جانیں کہ بخاری میں آمین رفع یدین کے بارے میں کیا لکھا ہے اب میں نے لکار کے پوچھا کہ بولو تو بے چارے کو سانپ سونگھ گیا وہ سب ایک دوسرے کا منہ تکتے لگے اور بالکل خاموش ہو گئے۔"

.....

172 - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَأَخَذَ الرَّجُلُ خُفَّهُ فَجَعَلَ يَغْرِفُ لَهُ بِهِ حَتَّى أَرَوَاهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تُقْبَلُ وَتَذْبَرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص نے ایک کتے کو بیان کیا۔  
سبہ حال ہو کر مٹی چاٹتے ہوئے دیکھا اس نے اپنا سورو اتار اور اس کے ذریعے (کتوں میں سے بلی نکال کر) کتے کو چاڑھا  
یہاں تک کہ اس کی پیاک ختم ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے من میں کو قبول کیا اور اسے جنت میں داخل کر دیا۔ حضرت عروہ  
بن عبد اللہ اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں نبی کریم ﷺ کے عہد ہمدرد میں کتے مسجد میں آتے جاتے رہتے تھے لیکن مسجد  
میں (پاک کرنے کے لیے) پانی نہیں چھڑکا جاتا تھا۔

— — — — —

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ یوحنا بن زکواں اور عبد اللہ بن یزید جبکہ اس کے دو راوی تبع تابعین۔ ثقیف  
سے نقل رکھتے ہیں یعنی عبد الرحمن بن عبد اللہ اور عبد الحمید بن عبد الوہاب۔ اس سے پھر راویوں میں سے چار روایت ہیں۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث قوی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے آخر میں حضرت عبد اللہ بن عمر  
ؓ کا بیان نقل کیا ہے جو حدیث تقریری کی حیثیت رکھتا ہے۔

— — — — —

۱۷۳- حَدَّثَنَا خُفَّصُ بْنُ عُسَافٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي الشَّافِعِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أُرْسِلَتْ مَخْلُكٌ لِنُعْلَمَ فَقُلْتُ: كُنْ! وَإِذَا كُنْ فَلَا تَأْكُلْ فَاغْمِ  
أَنْفَاجَهُ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتُ: أُرْسِلْ كَلْبِي فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ قَالَ: فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا مَسَّ عَلَى مَخْلُكٍ وَلَمْ يَسْمَعْ  
عَلَى كَلْبٍ آخَرَ

حضرت عماری بن حاتم بیان کرتے ہیں میرے سوال کے جواب میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تم تربیت یافتہ سے دو شکار  
کے لیے بھیجو اور وہ اس شکار ماروے تو تم دو شکار کھا سکتے ہو لیکن اگر وہ کتا ہو جس شکار کو کھائے تو اس میں سے نہ کھاؤ۔ یہ کتا  
یہ شکار اس کتے نے اپنے لیے کیا ہے۔ میں نے عرض کی یا فرس میں ایسے کتے کو شکار کی طرف بھیجتا ہوں اور یہ شکار نے پاس  
پہنچ کر دیکھا ہوں کہ وہاں ایک اور کتا بھی موجود ہے (یہ اندازہ نہیں ہو سکتا کہ دونوں میں سے کس نے شکار کیا ہے؟) تو آپ  
نے فرمایا تم دو شکار نہ کھاؤ کیونکہ تم نے بچے کے کور دان کرتے وقت ہم اللہ پر مٹی تھی اور اسے کتے پر ہم اللہ نہیں پر مٹی تھی۔

— — — — —

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی کوئی اور باہری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ حدیث مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

— — — — —

کتاب ۱۲۰ مِّنْ لِّغَيْرِ الْوُضُوءِ إِلَّا مِنَ الْمَخْرَجِينَ مِنَ الْقُبُلِ قَالَ الدَّائِرِيُّ  
يَقُولُهُ تَعَالَى (أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) وَقَالَ غَطَّاءٌ لِّمَنْ يَخْرُجُ مِنَ قُبُلِهِ الذُّؤُودُ أَوْ مِنْ ذِكْرِهِ مَخْرُجُ الْقَصْفَةِ  
يُعِيدُ الْوُضُوءَ وَقَالَ حَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا صُحِبَتْ فِي الصَّلَاةِ أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِ الْوُضُوءَ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّ أَحَدًا  
مِّنْ شَعْبَةَ وَأَطْفَائِهِ أَوْ خَلَعَ خُصِيهِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ وَيُذَكِّرُ عَنْ جَابِرِ أَنَّ



النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ قُرِمِي رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَتَزَفَهُ الدَّمُ فَرَكَعَ وَسَجَدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ الْحَسَنُ مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يُصَلُّونَ فِي جَرَاحَاتِهِمْ وَقَالَ طَاوُسٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَطَاءٌ وَأَهْلُ الْحِجَازِ لَيْسَ فِي الدَّمِ وَضُوءٌ وَعَصْرَ ابْنُ عُمَرَ بَثْرَةً فَخَرَجَ مِنْهَا الدَّمُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَبَزَقَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى دَمًا فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَالْحَسَنُ فِيمَنْ يَخْتَجِمُ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا غَسْلُ مَحَاجِمِهِ

بعض حضرات کے نزدیک صرف اگلی یا پچھلی شرم گاہ سے کچھ نکلے تو وضو لازم ہوتا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”تم میں سے جب کوئی شخص رفع حاجت کے لیے آئے“ حضرت عطاء نے فتویٰ دیا ہے کہ اگر اگلی یا پچھلی شرم گاہ میں سے کوئی کیڑا وغیرہ بھی نکل آئے تو وضو دوبارہ کرنا ہوگا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں اگر کوئی شخص نماز کے دوران ہنس پڑے تو اسے نماز دوبارہ پڑھنا پڑے گی وضو دوبارہ نہیں کرنا ہوگا۔ حضرت حسن فرماتے ہیں اگر کوئی بال یا ناخن کٹوائے یا موزے اتار دے تو اسے دوبارہ وضو نہیں کرنا ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں صرف حدث واقع ہونے کی صورت میں دوبارہ وضو کرنا ضروری ہوگا۔ حضرت جابر روایت کرتے ہیں غزوہ ذات الرقاع کے دوران ایک صحابی کو تیرا لگا ان کا خون بہہ نکلا مگر انہوں نے اسی حالت میں نماز پڑھی (اور نبی اکرم ﷺ نے انہیں منع نہیں کیا) حضرت حسن بصری فرماتے ہیں مسلمان زخمی حالت میں ہی نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔ حضرت طاووس، حضرت محمد بن علی، حضرت عطاء اور اہل حجاز کا فتویٰ یہ ہے کہ خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے ایک مرتبہ اپنی پھنسی کو دبایا جس سے خون نکل آیا مگر آپ نے دوبارہ وضو نہیں کیا۔ حضرت ابن ابی اوفیٰ نے (نماز کے دوران) خون تھوکا مگر نماز جاری رکھی۔ حضرت ابن عمر اور حضرت حسن بصری کا یہ فتویٰ ہے کہ جو شخص پچھنے لگوائے اس پر صرف اس جگہ کو دھونا لازم ہوگا جہاں پچھنے لگوائے ہیں۔

.....

174- حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَوةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ يُحْدِثْ فَقَالَ رَجُلٌ أَعْجَبِي مَا الْحَدَّثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ الصَّوْتُ يَعْنِي الضَّرْطَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کر رہا ہو تو جب تک اسے حدث لاحق نہ ہو اس وقت تک اسے نماز پڑھنے کا ثواب ملتا رہے گا۔ ایک عجمی نے یہ حدیث سن کر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا حدث کیا ہے؟ تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا آواز!

.....

سند پر تبصرہ: اس روایت کے بعض راوی مدنی اور بعض عراقی ہیں اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد آدم بن ابویاس طبقہ تبع تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

.....

175- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا  
حضرت مہدی بن حنیف اپنے بچپن کے حوالے سے نبی کریم ﷺ کا یہ فرما نقل کرتے ہیں کہ اس وقت تک میری زبان نہ تھکتی تھی کہ جب تک  
آواز آیا تو مجھ کو نہ ہو۔

سند پر تجرہ اس روایت کو ایک تابعی بن شہاب زہری نے دوسرے تابعی عبد بن جحیم کے نقل کیا ہے کہ روایت کے بعض راوی عرق اور بعض مدنی ہیں۔

176- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسَيْبِ بْنِ أَبِي يَنْظَلَى الْكُوفِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
التَّحْمِيصِيِّ قَالَ قَالَ عِيْثُ بْنُ كُنْثٍ رَحْلًا عَدُوًّا فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرْتُ  
الْحِفْظَةَ ابْنَةَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ نَوَاصُؤُهُ وَرَوَاهُ مُخْبِئٌ عَنِ الْأَعْمَشِ

حضرت علی فرماتے ہیں میری ذی بکثرت خارج ہوتی تھی مجھے اس (کے حکم کے پاس میں) نبی کریم ﷺ سے سوال کرتے  
ہوئے شرم آتی تھی اس لئے میں نے مقداد بن اسود سے کہا کہ وہ نبی کریم ﷺ سے اس کا حکم دریافت کریں تو آپ ﷺ سے  
درشاہ فرمایا: (اس کے خروج کی صورت) میں و سوا لازم آتا ہے۔

سند پر مشتمل اس روایت کو حضرت علیؓ سے نقل کرنے والے تابعین محمد بن حنفیہؒ حضرت علیؓ کے صاحبِ راہب ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کی دوسند میں نقل کی ہیں۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

177- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَافٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ خَلِيفَةِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ لِعَطَاءَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ يَا أَبَتِ إِذَا جُمِعَ فَلَمْ يُمْ قَالَ تُحْمَلُونَ بِزَوْجَاتِكُمْ يَوْمَئِذٍ لِلصَّلَاةِ وَيُغْبَلُ ذِكْرُهَا قَالَ عَفَّانُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ عَنْ ذَلِكَ عَوْنٌ وَالرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ وَأَبَى أَنْ تَكُفَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَأَمْرُؤُهُ بِدِلِيلٍ

حضرت زید بن خالد بیان کرتے ہیں: 'انہوں نے حضرت عثمان بن عفان سے دریافت کیا جب کوئی شخص صحبت کرے اور اسے انزال نہ ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟' حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا: 'وعدہ کر کے اور اپنی شرم گاہ کو دھوئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملے۔' میں نے یہ بات نبی اکرم ﷺ سے سنی ہے۔ حضرت زید بن خالد کہتے ہیں: میں نے یہی سنا حضرت علیؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت طلحہؓ اور حضرت ثبی بن کعبؓ رضی اللہ عنہم جمیعین سے کیا تو انہوں نے یہی جواب دیا۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ ایک صحابی حضرت زید بن خالد نے دوسرے صحابی حضرت عثمان غنی سے نقل کیا ہے اس کی دوسری خوبی یہ ہے کہ اسے ایک تابعی یحییٰ بن ابوکثیر نے دوسرے تابعی ابوسلمہ عبداللہ بن عبد الرحمن سے اور انہوں نے تیسرے تابعی عطاء بن یسار سے نقل کیا ہے یعنی اس کے سات راویوں میں دو صحابی اور تین تابعین شامل ہیں اس روایت کے بعض راوی مدنی اور بعض عراقی ہیں۔

اس روایت کے آخر میں حضرت زید بن خالد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر، حضرت طلحہ اور حضرت ابن بن کعب رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ بھی بیان کیے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

.....

**178- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ ذُكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ عَنْ**

**أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَقَالَ**

**النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَّا أَعْجَلْنَاكَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْجِلْتَ أَوْ**

**فُحِطْتَ فَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ تَابِعَهُ وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ غُنْدَرٌ وَيَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ الْوُضُوءُ**

حضرت ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ایک انصاری کو بلوایا جب وہ آئے تو ان کے سر سے پانی کے

قطرے ٹپک رہے تھے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا شاید ہم نے تمہیں عجلت کا شکار کیا ہے۔ انہوں نے عرض کی جی ہاں! تو نبی اکرم

ﷺ نے فرمایا جب تم کو جلدی ہو یا انزال نہ ہوا ہو تو تم پر صرف وضو کرنا لازم ہوگا۔

.....

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ابوصالح ذکوان اور حکم بن عتیہ اس کے علاوہ اس کی سند میں دو تابع تابعین بھی موجود ہیں۔ شعبہ بن جاج اور نضر بن شمیل۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث قوی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس کی چار سندیں نقل کی ہیں۔

.....

**بَابُ ۱۳۱: الرَّجُلُ يُوضِي صَاحِبَهُ**

اپنے ساتھی کو وضو کروانا

.....

**179- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ مُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ**

**عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَقَاضَ مِنْ عَرَفَةَ عَدَلَ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ قَالَ**

**أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ وَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّي فَقَالَ الْمُصَلِّي أَمَامَكَ**

حضرت اسامہ بن زید روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ عرفہ سے واپسی پر ایک گھائی کی طرف مڑ گئے وہاں آپ نے اپنی

حاجت پوری کی۔ حضرت اسامہ کہتے ہیں میں نے پانی ڈال کر آپ ﷺ کو وضو کروانا شروع کیا پھر میں نے عرض کی یا رسول

اللہ ﷺ! کیا آپ ﷺ یہیں نماز ادا کریں گے تو آپ ﷺ نے جواب دیا نماز کا مقام آگے ہے۔

ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے درمیان ہم بخاری رحمت اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ کوئی شخص دوسرے کو وضو کروا سکتا ہے۔  
کوئی شخص کسی دوسرے سے وضو کروا سکتا ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں تین تابعین موجود ہیں 'کریم بن ابی المسلم ہاشمی' 'سوی بن عبد اللہ الاسدی' اور یحییٰ بن سعید الصاری س  
روایت کے چھ راویوں میں سے چار مدعی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے۔ یہ درحقیقت حدیث فعلی ہے تاہم اس میں نبی کریم ﷺ کے بعض اصحاب بھی موجود ہیں۔  
تسلط احکام و مسائل اس روایت کے ذریعے بالواسطہ طور پر یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ علماء اور مریدین کو اپنے شیخ اور اس کی  
خدمت کرنی چاہیے کیونکہ یہ حدیث دین و دنیا میں نفع کے حصول کا باعث ہوتی ہے اور ساتھ ساتھ اور مشایخ کو گناہ چاہیے۔ وہ اپنے  
مریدین اور علماء کو خدمت کا موقع دیں مختصر طور پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ کسی شخص کی خدمت کرنا حدیث تحریری سے ثابت ہے  
اور شیخ کا اپنے مرید سے خدمت لینا حدیث فعلی سے ثابت ہے اور جو چیز سنت سے ثابت ہو کوئی بھی اس سے مانع نہیں ہو سکتا۔

"تمہارے لیے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے، سوا میں بہترین نمونہ موجود ہے۔" (ابواب 21)

\*\*\*

180- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ اَبِي عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ اخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ  
اَبِي اَرْثَمٍ اَنَّ تَالِغَ بْنَ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ اَخْبَرَهُ اَنَّهُ سَمِعَ عَزْرَةَ بْنَ اَلْمُهَيَّرَةِ بِنْتِ طُعْنَةَ يُعَدِّثُ عَنِ اَلْمُهَيَّرَةِ بِنْتِ طُعْنَةَ  
اَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَّ اَنَّهُ ذَهَبَ لِحَاخِيَةِ لَهُ وَاَنَّ مُعْبِرَةً جَعَلَ يَبْطِ الْمَاءَ  
عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ لِقَسَلٍ وَحَقَّةٍ وَيَذِيهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَمَسَحَ عَلَى اَلْخُفَّيْنِ

حضرت مغیرہ بن شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک سفر میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ تھے۔ نبی اکرم ﷺ نے حاجت کے  
لیے تشریف لے گئے (جب آپ واپس آئے) تو حضرت مغیرہ نے آپ ﷺ کو وضو کروا کر شروع کیا۔ آپ ﷺ نے پانی پر  
دھویا دونوں ہاتھ دھوئے سر اور سوزوں پر مسح کیا۔

—

ترجمہ الباب یہ روایت ترجمہ الباب 131 سے متصل ہے اور اس کا بیانیہ مضمون بھی یہی ہے کہ مریدین کو چاہیے کہ اپنے شیخ کی  
خدمت میں اور شیخ کو چاہیے کہ وہ اپنے شاگردوں کو خدمت کا موقع دے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کو چار تابعین نے ایک دوسرے سے روایت کیا ہے یعنی یحییٰ بن سعید الصاری نے سعد بن ابی ارمہ الحریثی سے  
تالغ بن جبیر بن مطعم سے اور انہوں نے حضرت مغیرہ بن شعبہ کے صاحب زادے عروہ سے یہ روایت نقل کی ہے اس روایت  
کے بعض راوی مدلی اور بعض عراقی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

—

بَابُ ۱۳۲ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدِيثِ وَعَمِيرِهِ وَقَالَ مَنصُورٌ عَنْ اَبِي اَرْثَمٍ لَا تَأْسَ



بِالْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَامِ وَيَكْتُبُ الرِّسَالَةَ عَلَى غَيْرِ وُضوءٍ وَقَالَ حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِذَا رَفَعُوا فَلَا تُسَلِّمُ

حدث کے بعد قرآن پڑھنے کا حکم؟ حضرت منصورؒ حضرت ابراہیم کا یہ فتویٰ نقل کرتے ہیں: حمام میں قرأت کرنے میں کوئی حرج نہیں اسی طرح بے وضو حالت میں خط لکھتے وقت (قرآن کی کوئی آیت لکھنے میں) بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت حمادؒ حضرت ابراہیم کا یہ فتویٰ نقل کرتے ہیں (اگر حمام میں) نہانے والے شخص نے تہبند یا شلوار پہن رکھی ہو تو اسے سلام کر دینا ضرور سلام بھی نہ کرو۔

◆ ◆ ◆ ————— ◆ ◆ ◆ ————— ◆ ◆ ◆

181- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ مَخْرَمَةَ بِنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ فِي طُولِهَا فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَخْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَقِيلُهَا فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَوْتَرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى آتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ

حضرت عبداللہ بن عباس بیان کرتے ہیں ایک رات وہ نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ سیدہ میمونہ کے ہاں ٹھہرے جو ان کی سنگی خالہ بھی تھیں۔ ابن عباس کہتے ہیں میں چوڑائی کی سمت میں لیٹ گیا اور نبی اکرم ﷺ اپنی زوجہ محترمہ کے ہمراہ لمبائی کی سمت میں لیٹ گئے۔ نبی اکرم ﷺ سو گئے جب نصف رات کا وقت ہو یا شاید اس سے کچھ پہلے یا کچھ بعد میں تو نبی اکرم ﷺ اُٹھے اور اپنے چہرے پر ہاتھ پھیر کر نیند ختم کرنے لگے پھر آپ نے سورۃ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھیں پھر لٹکے ہوئے مشکیزے میں سے پانی نکال کر آپ ﷺ نے اچھی طرح وضو کیا اور نوافل ادا کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے۔ حضرت ابن عباس کہتے ہیں میں بھی اُٹھا اور میں نے بھی آپ ﷺ ہی کی طرح (وضو) کیا پھر میں آپ ﷺ کے پہلو میں آکر کھڑا ہو گیا۔ آپ ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور میرے دائیں کان کو پکڑ کر ہلکا سا دبایا پھر آپ ﷺ نے دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے پھر دو نوافل ادا کیے یہاں تک کہ مؤذن (بیدار کرنے کے لیے دروازے پر) حاضر ہوا۔ آپ ﷺ اُٹھے ( فجر کی سنت ) دو مختصر رکعات ادا کیں اور پھر تشریف لے جا کر نماز پڑھائی۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ بے وضو حالت میں قرآن پڑھنا جائز ہے۔ نیز حمام میں قرآن کی تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں اسی طرح بے وضو حالت میں خط لکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ نیز اگر حمام



میں مقابلے نے شلواریا تہبند یکن رکھ ہو تو اسے مذہم کیا جائے گا ورنہ نہیں۔

یعنی لکھتے ہیں ترمذی الباب میں حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا فتویٰ ذکر کیا گیا ہے اس فتوے کو امام عبد الرزاقی اور شیخ ابو حنیفہ نے نقل کیا ہے ان دونوں روایات میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ ایک روایت کے مطابق شیخ ابراہیم رضی اللہ عنہ میں قرآن کی قرأت کو نہ دو گھنٹے ہیں اور دوسری روایت کے مطابق وہ اس عمل کو کمرہ نہیں سمجھتے مگر آپ یہ سوال کریں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترمذی سے سب میں اس بات کو نقل کیا ہے جبکہ ترمذی الباب کا سرگزنی عنوان اس کے مقابلے میں زیادہ وسیع مفہوم رکھتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ترمذی الباب میں بے وضو حالت میں قرآن پڑھنے کا حکم ذکر کیا گیا ہے اور حرام میں موجود لوگ عام طور پر بے وضو حالت میں ہوتے ہیں۔

فقہاء کے درمیان اس مسئلے کے بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ ابو امام حنفیہ کے نزدیک اب کرنا مکروہ ہے۔ امام محمد بن حسن کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے۔ امام مالک بھی اسی بات کے قائل ہیں اس جوہر کی توجیہ بعض حضرات نے یہ پیش کی ہے کہ اس بارے میں کوئی باقاعدہ حکم منقول نہیں ہے۔ (معاذ یحییٰ فرماتے ہیں) میں یہ کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ سے حرام میں قرآن کی قرأت تو اس لیے مکروہ قرار دیا ہے کیونکہ اس کا حکم بیت الخلا کے حکم کی مانند ہے یعنی یہ نجاست کا مقام ہے۔ اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام میں موجود استعمال شدہ پانی نجس ہوتا ہے جبکہ امام محمد کے نزدیک وہ پانی پاک ہے اسی لیے وہ وہاں قرأت کو مکروہ نہیں سمجھتے ہیں۔

خط تحریر کرنے کے بارے میں حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے فتوے کو امام عبد الرزاقی نے نقل کیا ہے۔ (کلام کے سیاق و سباق سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ یہاں موضوع بحث وہ خط ہے جس میں بے وضو حالت میں قرآن کی کوئی آیت وغیرہ تحریر کی جائے) اس بارے میں اصحاب نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جنسی فحش یا حائضہ عورت کے لیے ایسی کوئی تحریر لکھنا جائز نہیں ہے جس میں قرآن کی آیت موجود ہو۔ اگرچہ وہ تحریر کے دوران اس آیت کو (آواز کے ساتھ) نہ پڑھے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں کو قرآن چھوئے سے منع کیا گیا ہے اور آیت تحریر کرتے وقت چھوئے کا حکم پایا جاتا ہے البتہ ”الحیض“ میں یہ بات تحریر ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک حائضہ عورت اور جنسی فحش قرآن کی کوئی آیت تحریر کر سکتے ہیں بشرطیکہ کاغذ کسی اور چیز پر پڑا ہو اور کیونکہ اس صورت میں وہ قرآن کو نہیں چھوئے ہیں بلکہ حروف تحریر کر رہے ہیں اور ایک حرف پر قرآن کا اطلاق نہیں ہو سکتا البتہ امام محمد نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ ایسی صورت میں بالواسطہ طور پر قرآن کو چھوئے کا حکم پایا جاتا ہے اس لیے ایسا نہ کیا جائے۔ بخاری کے فقہاء نے امام محمد کے قوس پر فتویٰ دیا ہے اور یہ بات ”الحدیثۃ“ نامی کتاب میں تحریر ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترمذی الباب میں حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا تیسرا فتویٰ یہ تحریر کیا ہے کہ اگر حرام میں موجود لوگوں نے شلواریا تہبند یکن رکھ ہو تو انہیں مذہم کیا جائے گا ورنہ نہیں۔

علامہ حنفی کہتے ہیں ”شیخ بخاری کے الفاظ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر حرام میں موجود بعض لوگ برہنہ ہوں تو سب کو مذہم نہیں کیا جائے گا لیکن حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا فتویٰ یہ ہے کہ برہنہ لوگوں کو سلام نہیں کیا جائے گا البتہ جنہوں نے تہبند یکن رکھ ہو انہیں سلام کیا جائے گا اور اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔“

سند بر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک کریم بن ابو مسلم ہاشمی اور دوسرے محمد بن سلیمان الاسدی اس روایت

کے تمام راوی مدنی ہیں جن میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔  
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

مضامین حدیث: علامہ عینی لکھتے ہیں اس حدیث اور ترجمۃ الباب میں مطابقت (شاید) یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد اور وضو کرنے سے پہلے سورہ آل عمران کی آخری دس آیات تلاوت کی تھیں۔ میں (علامہ عینی) یہ کہتا ہوں کہ اس حدیث کے ذریعے اس مسئلے پر استدلال کیسے کیا جاسکتا ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نیند ناقص وضو نہیں ہے۔ بعض علماء نے اس کی یہ تاویل پیش کی ہے کہ اس حدیث اور ترجمۃ الباب کے درمیان اس حوالے سے مماثلت پائی جاتی ہے کہ عام طور پر سوتے وقت انسان بیوی کو چھو لیتا ہے۔ میں (علامہ عینی) یہ کہتا ہوں کہ یہ تاویل درست نہیں ہے کیونکہ اگر اس تاویل کو درست تسلیم کر لیا جائے تو سوال یہ ہوگا کہ یہاں چھونے سے مراد کیا ہے؟ صرف چھونا یا صحبت کرنا؟ اگر پہلا معنی مراد لیا جائے تو اس صورت میں وضو ٹوٹا ہی نہیں ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا تو بطور خاص نہیں ٹوٹ سکتا اور اگر دوسرا معنی مراد لیا جائے تو اس صورت میں غسل لازم آئے گا اس لیے اس واقعہ کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جو مسئلہ ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ ثابت ہو ہی نہیں سکتا۔ بظاہر یوں محسوس ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے استدلال کیا ہے یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد وضو کیا تھا اس کے علاوہ اس حدیث اور ترجمۃ الباب کے درمیان کوئی مماثلت نہیں پائی جاتی۔

(استنباط احکام کے ضمن میں اس موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے علامہ عینی تحریر کرتے ہیں) ابن بطلال کہتے ہیں اس حدیث کے ذریعے ان لوگوں کے موقف کی تردید ہو جاتی ہے جن کے نزدیک بے وضو غیر جنبی شخص کا قرأت کرنا مکروہ ہے۔ یہ ان کے خلاف مضبوط دلیل ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد اور وضو کرنے سے پہلے قرآن کی تلاوت کی ہے۔ ابن بطلال کے اس قول پر نقد کرتے ہوئے علامہ کرمانی تحریر کرتے ہیں اس حدیث کے ذریعے (ابن بطلال کے موقف کی) تائید نہیں ہوتی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا قلب مبارک نیند کے دوران غافل نہیں ہوتا اس وجہ سے نیند آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں وضو کے ٹوٹنے کا باعث نہیں ہو سکتی۔ ابن بطلال کے اس موقف کی تردید کرتے ہوئے ابن منیر تحریر کرتے ہیں جہاں تک نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بیدار ہونے کے بعد وضو کرنے کا تعلق ہے تو شاید آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تجدد وضو کے طور پر یہ عمل کیا ہو یا یہ ہو سکتا ہے کہ بیدار ہونے کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی اور حدث لاحق ہوا ہو اس کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وضو کر لیا ہو۔



### بَابُ ۱۳۳: مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ إِلَّا مِنَ الْغَشْيِ الْمُثْقِلِ

شدید غشی طاری ہونے پر وضو کو لازم قرار دینا



182- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّ رَاتِبِ فَاطِمَةَ عَنْ جَدَّتِهَا أَسْمَاءَ

بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَإِذَا

النَّاسُ بِهَامٍ يُصْنَعُونَ وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تَضَيُّعُ لِقَتُ مَا لِلنَّاسِ فَخَارَاتٌ بَيْنَهُمَا مَخَوُ السَّخَاءِ وَفَاتٍ لِحَدِّ  
 إِلَهِهِ فَلَقْتُ إِيَّاهُ فَخَارَاتٌ أَيْ سَعَمُ قَلْبِي حَتَّى تَجْلِيَّ الْفُتَى وَحَلَّتْ أَصْبَ فُزُقُ رَيْسِي مَاءً فَلَمَّا  
 انْصَرَفَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِدَ اللَّهُ وَأَتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ  
 رَأَيْتُهُ فِي سَفَاسِي هَذَا خَشِيَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَلَقَدْ أُوجِبِي إِلَيَّ أَنْتُمْ تَقْضُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ  
 الدُّجَالِ لَا أَذْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ يُؤْمِنِي أَخَذْتُمْ لِقَالٍ لَهُ مَا عَمَلْتُكَ بِهَذَا الْمَرْحُومِ هَذَا الْمَرْحُومِ أَوْ  
 الْمَرْحُومِ لَا أَذْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ حَسْبَ بِالْمَنَاسِبِ وَالْهَدْيِ لَدَبِ  
 وَأَمَّا وَأَنْتُمْ لِقَالٍ لَهُ تَمَّ ضَالِحًا فَقَدْ غَلَبْنَا إِيَّانَ كُنْتُ لَمْ يَمُوتْ وَمَا أَسْأَلُكَ أَوْ الْعُرَاتِ لَا أَذْرِي أَيْ ذَلِكَ  
 قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَعَلْتُهُ

حضرت اسماء بنت ابوبکرؓ بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ جب سورج گرہن ہو تھا میں نبی کریم ﷺ کی رو بہ محنت مدح و تحسنت کا بندھن  
 اللہ تعالیٰ عہد کے پاس آئی تو مک اس وقت سورج گرہن کی نماز ادا کر رہے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی  
 اس وقت نماز پڑھ رہی تھیں۔ میں نے پوچھا تو لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہاتھ کے ذریعے  
 آسمان کی طرف اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا۔ میں نے پوچھا کوئی نشانہ (ظاہر ہوئی ہے؟) انہوں نے اشارے سے جواب دیا  
 ہاں اس میں بھی نماز پڑھنے کے لیے کھڑی ہوگئی (قیامت کے خوف سے) مجھ پر عشی طاری ہوئے لگی تو میں نے اپنے سر پر پانی  
 ڈالا شروع کیا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد نبی اکرم ﷺ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی، اور پھر ارشاد فرمایا۔ آج سے پیچھے میں  
 نے جو کچھ نہیں دیکھا تھا وہ بھی یہاں کھڑے ہوئے دیکھ یا ہے یہاں تک کہ جنت اور دوزخ (کو بھی جہنم سے بولے، کہ  
 لیا ہے) مجھے وحی کے ذریعے بتایا گیا ہے کہ وہاں کے فتنے کی طرح تمہیں قہر کی آبراش میں بھی مبتلا کیا جائے گا۔ ایک مرتبہ تم  
 سے آ کر پوچھے گا ان صاحب (یعنی نبی اکرم ﷺ) کے بارے میں تم کیا جانتے ہو؟ اگر وہ سو من ہوگا تو جواب دے گا۔ یہ  
 حضرت محمد ﷺ ہیں جو اللہ کے رسول ہیں آپ تبار سے پاس واضح نشانیاں اور ہر جہت سے کرائے ام سے سے تھیں۔ آپ  
 ﷺ پر ایمان لائے اور آپ ﷺ کی پیروی کی تو اس سے کہا جائے گا کہ آرام سے سو دو ہمیں پتہ تھا کہ تم سو من ہو۔ کیسے اگر  
 میت حافض کی ہوگی تو وہ جواب دے گا میں انہیں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو ان کے بارے میں کچھ کہتے ہوئے سنا اور ویسا ہی  
 کہہ دیا۔

ترجمہ الباب اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بات کرنا چاہتے ہیں کہ غشی کی وجہ سے وضو نہ جاتا ہے تاہم مک  
 کی پکڑنے کی کیفیت سے وضو نہیں ہوتا ہے جبکہ اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ سیدہ اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے وضو نہیں کیا تھا  
 علامہ مینی لکھتے ہیں غشی بے ہوشی کی ایک قسم ہے تاہم یہ بے ہوشی سے ذرا ہلکی کیفیت ہوتی ہے۔ انہیں کے مصنف لکھتے ہیں کہ  
 غشی کا مطلب غفل (شعور) کا رخصت ہو جانا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں دوسرے نقطہ مشکل متناہ کیا ہے جو حقیقت کی حد

ہے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں۔ ایک فاطمہ بنت المنذر جو حضرت زبیر بن عوام کی پوتی ہیں اور دوسرے حضرت ہشام بن عروہ جو حضرت زبیر بن عوام کے پوتے اور حضرت فاطمہ بنت المنذر کے شوہر ہیں۔ حضرت فاطمہ نے یہ روایت اپنی دادی سیدہ اسماء بنت ابوبکر سے نقل کی ہے جو حضرت زبیر بن عوام کی اہلیہ ہیں اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: (۱) اللہ تعالیٰ کے غضب سے ہمیشہ خوف زدہ رہنا چاہیے۔ (۲) کسی آفت کے نزول کے وقت اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنی چاہیے۔ (۳) نظام قدرت کے معمول میں آنے والی ہلکی سی تبدیلی سے بھی عبرت حاصل کرنی چاہیے۔



بَابُ ۱۳۴: مَسْحُ الرَّأْسِ كُلِّهِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ الْمَرْأَةُ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ تَمْسَحُ عَلَى رَأْسِهَا وَسُئِلَ مَالِكٌ أَيْجُزِي أَنْ يَمْسَحَ بَعْضُ الرَّأْسِ فَأَحْتَجَّ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ

پورے سر کا مسح کرنا (فرض ہے) اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”اپنے سروں کا مسح کرو۔“ امام مالک سے پوچھا گیا سر کے بعض حصے کا مسح کیا جاسکتا ہے؟ تو انہوں نے حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث کو دلیل کے طور پر پیش کیا۔



183- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ جَدُّ عُمَرَ بْنِ يَحْيَى اتَّسَطِيعُ أَنْ تُرَيْنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن زید جو عمرو بن یحییٰ کے جد اعلیٰ ہیں سے پوچھا کیا آپ مجھے دکھا سکتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کس طرح وضو کیا کرتے تھے؟ تو حضرت عبد اللہ بن زید نے جواب دیا ہاں! پھر انہوں نے پانی منگوایا اور پہلے دونوں ہاتھ دو مرتبہ دھوئے پھر تین مرتبہ کلی کی پھر ناک میں پانی ڈالا پھر دونوں بازوؤں کو کہنیوں تک دھویا پھر سر کا مسح کیا پہلے ہاتھ آگے سے پیچھے لے کے گئے اور پھر واپس لائے یعنی سر کے سامنے والے حصہ سے مسح کا آغاز کرتے ہوئے اسے گدی (یعنی گردن کے پچھلے حصے) تک لے کے گئے اور پھر دونوں ہاتھوں کو اسی مقام پر واپس لے آئے جہاں سے مسح کا آغاز کیا تھا پھر انہوں نے اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔



سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



عمر واپس اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں جب عمر دس یا چوبیس نے حضرت عبداللہ میں رہے ہی کرم مہر کا دھوکا دھو کر مریے تھے کے بارے میں بیان کیا تو اس وقت میں بھی وہاں موجود تھا۔ حضرت عبداللہ سے پانی کا برتن منگو یا اور اس صبر کو ہی اکرم مہر کی سلت کے مطابق دھوکہ کر کے دکھایا۔ پیسے آپ نے برتن کے ذریعے اپنے ہاتھوں پر پانی اڑا لیا کہ انہیں تیس مرتبہ دھویں پھر اپنا ہاتھ پانی میں ڈال کر تیس مرتبہ پانی لے کر کھلی کی اور ان کا من پانی ڈالا پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈال کر تیس مرتبہ اپنا چہرہ دھویں پھر اپنا ہاتھ پانی میں ڈال کر دواں ہاروں کو کہیں تک دودھ و مرتبہ دھویں پھر اپنا ہاتھ پانی میں ڈال کر آگے سے پیچھے کی طرف اور پھر واپس آگے ہاتھ، کمر کا مسح کیا پھر اپنے دونوں پاؤں ٹٹوں تک دھوئے۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث نعلی ہے۔

باب ۱۳: اَسْتَعْمَالِ فَضْلِ وَقْضِ الْمَنَاسِقِ فَأَمَرَ جَرِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَهْلَهُ أَنْ يَتَوَصَّوْا بِفَضْلِ مَسْوَكِهِ  
 کسی کے دھڑ کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنا حضرت جریر بن عبد اللہ نے اپنے اہل خا کو یہ دیت کی کہ وہ ان کے مسواک  
 کرنے کے بعد بچے ہوئے پانی سے دھو کر لیں۔

حضرت ابو حنیفہ بیان کرتے ہیں ایک دن نبی اکرم ﷺ دو پہر کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے ”آپ کی خدمت میں وضو



کے لیے پانی میں پیش کیا گیا۔ آپ نے وضو کرنا شروع کیا تو حاضرین نے آپ کے وضو کے بچے ہوئے پانی کو حاصل کر کے اپنے اوپر ملنا شروع کیا۔ نبی اکرم ﷺ نے یہاں ظہر اور عصر کی نماز میں دو دو رکعت ادا کی اس وقت آپ کے سامنے ایک نیزہ گاڑا گیا تھا۔ حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے پانی کا برتن منگوایا، پہلے اس میں اپنے دونوں ہاتھ دھوئے پھر اس میں اپنا منہ دھویا اور پھر اسی میں کلی کر دی پھر دونوں کو ہدایت کی کہ اس برتن میں سے پانی پی لیں اور اسے اپنے چہروں اور سینوں پر ڈال لیں۔

ترجمۃ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں لوگوں کے وضو کے بچے ہوئے پانی کا ذکر کیا ہے اس کا عام مطلب یہ ہے کہ ایک شخص کسی برتن کے ذریعے وضو کرے وہ وضو کر کے فارغ ہو جائے مگر برتن میں پانی باقی رہے اور پھر اس پانی سے کوئی اور شخص وضو کر لے لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے بعد یہ روایت نقل کی ہے اس میں وضو کے بچے ہوئے پانی کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس سے مراد وہ پانی ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کرنے کے دوران آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسم سے جدا ہو کر گر رہا تھا اور اسے لوگ برکت کے لیے حاصل کر کے اپنے جسم پر مل رہے تھے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی عراقی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کے کلام تذکرہ موجود ہے۔

مضامین حدیث: اس روایت کے دو حصے ہیں اور یہ دونوں الگ مواقع سے متعلق ہیں تاہم دونوں میں قدر مشترک یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تبرکات کے حصول میں غیر معمولی جوش و خروش کا مظاہرہ کرتے تھے۔

نفس مسئلہ: (۱) اگر برتن میں پہلے سے کسی شخص کے وضو کا بچا ہوا پانی موجود ہو تو کیا اس پانی کے ذریعے وضو کیا جاسکتا ہے؟

(۲) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ انسان کے وضو کرنے کے دوران جو پانی اعضائے وضو سے جدا ہو کر گرتا ہے کیا اس پانی کے ذریعے کوئی شخص وضو کر سکتا ہے؟

ان دونوں میں سے پہلی قسم کے پانی کو "فصل وضو" اور دوسری قسم کے پانی کو "آب مستعمل" کہا جاتا ہے۔

پہلے ہم اس مسئلے کی وضاحت کریں گے کہ "فصل وضو" کے استعمال کا شرعی حکم کیا ہے؟

اس کی ذیلی صورتیں درج ذیل ہیں:

- (۱) مرد اکٹھے ہو کر ایک ہی برتن کے ذریعے وضو کریں۔
- (۲) عورتیں اکٹھی ہو کر ایک ہی برتن کے ذریعے وضو کریں۔
- (۳) مرد و عورت اکٹھے ایک ہی برتن کے ذریعے وضو کریں بشرطیکہ وہ ایک دوسرے کے محرم ہوں۔

ان تینوں صورتوں کے جواز پر علماء کا اتفاق ہے۔

(۴) عورت ایک برتن سے وضو کرتی ہے اور اس برتن میں پانی بچ جاتا ہے کیا اس پانی کے ذریعے وضو کیا جاسکتا ہے؟

۱۔ سرخسی محمد بن احمد "المبسوط" (۶۱/۱) شافعی محمد بن ادریس "الام" (۲۶۲/۷) نووی یحییٰ بن شرف "المجموع" (۲۲۱/۲) مقدسی عبد اللہ بن احمد

مختلف شواہع اور دلائل کے ساتھ ایک عورت کے "لعل و نضو" سے مرد وضو کر سکتا ہے۔

بعض علماء کے نزدیک عورت کے "لعل و نضو" سے مرد وضو نہیں کر سکتا تاہم کوئی عورت یا بچہ وضو کر سکتے ہیں۔ نیز کہ پانی کے ذریعے کسی نجاست کو رائل کیا جا سکتا ہے۔ ایک روایت کے مطابق یہ امام احمد کا مذہب ہے اور ان حرم بھی غریبہ اسی بات سے قائل ہیں۔

(5) مرد ایک برتن سے وضو کرتا ہے اور برتن میں پانی بچ جاتا ہے تو اس پانی کے ذریعے دوسرے لوگ وضو کر سکتے ہیں خواہ مرد ہوں یا عورتیں ہوں بلکہ مرد ابن عبدالبر کہتے ہیں کہ اس بارے میں علماء کا جماع ہے۔  
اسی طرح امام نووی کہتے ہیں اس مسئلے کے بارے میں اہل علم میں سے کسی ایک کی فتویٰ دے دے سے بھی میں واقف نہیں ہوں (یعنی سب کا اس پر اتفاق ہے)۔  
دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص وضو کرے تو اس کے اعضاء سے کس ہو کر نیچے ترسے دے پانی سے کوئی درختیں وضو کر سکتے ہیں یا نہیں؟

فتحا کی اصطلاح میں ایسے پانی کو "سید مستعمل" کہتے ہیں اس پانی کا حکم یہ ہے کہ دوسرے میں فقہاء درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

- (1) یہ پانی نجس ہے۔ امام ابو یوسف کی بات کے قائل ہیں اور ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ کا فتویٰ بھی یہی ہے۔
- (2) یہ پانی پاک ہے تاہم اس کے ذریعے طہارت حاصل نہیں کی جاسکتی یعنی وضو یا غسل نہیں کیا جاسکتا۔ حنفی میں اسی بات پر فتویٰ دیا گیا ہے اور شوافع کا مسلک بھی یہی ہے۔
- (3) یہ پانی پاک ہے تاہم اسے رفع حدیث کے لیے استعمال کرنا مکروہ ہے اسلئے حاسنہ رائل کرے کے لیے سے استعمال کرنا مکروہ نہیں ہے۔

\*\*\*

186- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ حَنْفَلَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَلَاحِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي مَعْصُومُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ وَهُوَ أَلَدِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبِي وَجْهِهِ وَهُوَ

عَلِيُّ بْنُ حَنْفَلَةَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عَمْرِو بْنِ يَزِيدٍ (31/1) 'شرح صحیح بخاری' (81/1) (105/1) 'القرطبی محمد بن احمد بن رشد' جلد ۱۰

(294/1) 'شافعی محمد بن ادریس' (۱۸۰/۱) (21/1) 'لونی یحییٰ بن شرف' (۱۸۰/۱) (221/2)

مرد لونی علی بن سلیمان (۱۸۰/۱) (48/1) 'طحاوی علی بن احمد بن حرم' (204/1)

احمد (216/1)

لونی یحییٰ بن شرف (۱۸۰/۱) (221/2)

یعنی بدر الدین محمد (۱۸۰/۱) (350/1)

سید علی کمال الدینی محمد بن عبد الواحد بن امام (۱۸۰/۱) (87/1) (200/1) 'یعنی بدر الدین محمد' (۱۸۰/۱) (349/1) 'شافعی محمد بن ادریس'

لونی یحییٰ بن شرف (۱۸۰/۱) (202/1)

القرطبی محمد بن احمد بن رشد جلد ۱۰ (37/1) (37/1) 'شرح البیہ' (37/1)



غُلَامٌ مِّنْ بَنِيهِمْ وَقَالَ عُرْوَةُ عَنِ الْمَسُورِ وَغَيْرِهِ يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا صَاحِبَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاذُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ

محمود بن ربع بیان کرتے ہیں یہ وہ صحابی ہیں کہ جب یہ کم سن تھے تو ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے ان کے کنویں کے پانی کو منہ میں لے کر ان کے چہرے پر کھلی کی تھی۔ آپ ﷺ فرماتے ہیں: جب نبی اکرم ﷺ وضو کیا کرتے تھے تو لوگ آپ کے وضو کا کرنے والا پانی حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے کے ساتھ جھگڑ پڑتے تھے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک ابن شہاب زہری اور دوسری صالح بن کیسان اس کے بعض راوی مدنی اور بعض عراقی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث فعلی ہے اس کے آخر میں حضرت عروہ کی روایت موجود ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کے وضو کے بچے ہوئے پانی کے حصول کے لیے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جوش و خروش کا ذکر موجود ہے بالواسطہ طور پر یہ ذکر ”حدیث تقریری“ کی حیثیت رکھتا ہے۔



### بَابُ ۱۳۷:



187- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْجَعْفِ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَاتِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ

حضرت سائب بن یزید بیان کرتے ہیں میری خالہ مجھے ساتھ لے کر نبی اکرم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میرے بھانجے کو درد ہو رہا ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور مجھے برکت کی دعا دی پھر آپ ﷺ نے وضو کیا تو میں نے آپ ﷺ کے وضو کا پانی پی لیا پھر میں آپ ﷺ کے پیچھے آ کر کھڑا ہوا تو میں نے آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان کبوتر کے انڈے جیسی مہر نبوت کی زیارت کی۔



سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد الرحمن بن یونس کے سوا اس حدیث کے جملہ راوی مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ ایک صحابی کے بیان پر مشتمل ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کے ایک فعل کا ذکر موجود ہے۔



### بَابُ ۱۳۸: مَن مَّضَمَّزَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ

ایک چلو کے ذریعے کھلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا بیان

حضرت عبداللہ بن ربیعہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے برتن سے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈال کر اس میں دھوا پھر نیچے ان پیو کے ذریعے کل کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ آپ سے یہ عمل تمیز حریہ یا حجر آپ سے دوسرے جہادوں اور اسی طرح ایک صحابی پھر سر کے اگلے اور پچھلے حصے کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں غنوں تک دھوئے کے بعد درشاہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طریقت سے کرتے تھے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے چار ملاحوں میں سے ابتدائی تین راوی مدنی ہیں۔

نفس مسئلہ: وضو کے دوران کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے لیکن اس کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

(۱) ترتیب کا خیال رکھنا (۲) تین مرتبہ کھل کرنا اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالنا (۳) ہر مرتبہ نئے سرے سے پانی لینا (۴) دوائیں  
تھمے پانی ناک یا منہ میں ڈالنا (۵) جو شخص روزہ دار نہ ہو اس کا کھل کے دوران غرغره کرنا اور ناک میں پانی ڈالنے کے دوران مہم ہا سے  
نک پانی پہنچانا ہے

خواجه حسن بھری لیٹ بن سعد اور اہل اور شافعی بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

۱. حمصکلی 'علاء الدین' اور مختار (58/1)

۱۹۱۷ء

ج شافعی محمد بن ادریس "الام" (24/11) "لودی بخئی بن شرف" (ردہ: المابین 58/11) "لودی بخئی بن شرف" (المجوع" (362/1)

ج فرغانی، علی بن ابی بکر، "الهدیہ" (16/1) "الاسمان علاء الدین" "درائع فصاحت" (34/1)

عمر قمر علی 'علی بن ابی بکر' (الہدیہ) 16/۱۱



کمال الدین ابن ہمام تحریر کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وضو کا طریقہ میں بائیس (۲۲) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے قوی و فعلی طور پر نقل کیا ہے (ان میں سے دور روایات درج ذیل ہیں)

(۱) حضرت عبداللہ بن زید ان سے حدیث فعلی منقول ہے جس میں یہ بات ذکر ہے کہ تین تین مرتبہ چلو میں پانی لے کر کلی کی جائے گی اور ناک میں پانی ڈالا جائے گا اس کے علاوہ اس میں یہ بات بھی موجود ہے کہ سر کے مسح کے دوران نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک ہی مرتبہ ہاتھ آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پھر واپس آگے لے آئے۔

(ابن ہمام لکھتے ہیں) اس روایت کو صحاح ستہ کے مؤلفین نے نقل کیا ہے اور یہاں عبداللہ بن زید سے مراد حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم ہیں اس روایت کے بارے میں شیخ ابن عیینہ کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ ان سے مراد عبداللہ بن زید بن عبدالبر ہیں جنہوں نے اذان سے متعلق حدیث روایت کی ہے اور اس روایت میں جہاں دو مرتبہ مسح کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد ایک ہی مسح کے دوران ہاتھ آگے سے پیچھے تک لے جانا اور پھر واپس آگے کی طرف لے آنا۔

(۲) حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے حدیث فعلی منقول ہے جسے صحیحین (کے مؤلفین نے نقل کیا) ہے لیکن اس میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے دوران چلو کی تعداد کا ذکر نہیں ہے اور مسح کے دوران ہاتھ آگے سے پیچھے کی طرف لے جانے کا ذکر نہیں ہے۔



### بَابُ ۱۳۹: مَسْحُ الرَّأْسِ مَرَّةً ایک مرتبہ سر کا مسح کرنا



189- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ فَكَفَّأَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غَرَاقَاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ رَأْسَهُ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ مَسَحَ رَأْسَهُ مَرَّةً

عمر بن یحییٰ اپنے والد کا بیان نقل کرتے ہیں جب عمرو بن ابوالحسن نے حضرت عبداللہ بن زید سے نبی اکرم ﷺ کے وضو کے بارے میں دریافت کیا تو اس وقت میں بھی وہاں موجود تھا۔ حضرت عبداللہ نے پانی کا برتن منگوایا اور ان لوگوں کو وضو کر کے

۱۔ بخاری محمد بن اسماعیل الجامع الصحیح (192) "نیشاپوری" مسلم بن حجاج "الصحیح" (235) "ترمذی" محمد بن عیسیٰ "الجامع" (28) "بجستانی" سلیمان

بن اشعث "السنن" (118) "نسائی" احمد بن شعیب "السنن" (71/1) "قزوینی" محمد بن یزید ابن ماجہ "السنن" (405)

۲۔ بخاری محمد بن اسماعیل الجامع الصحیح (159, 164, 1934) "نیشاپوری" مسلم بن حجاج "الصحیح" (226) "بجستانی" سلیمان بن اشعث "السنن"

(106) "نسائی" احمد بن شعیب "السنن" (64/1) "قزوینی" محمد بن یزید ابن ماجہ "السنن" (285)



دیکھا۔ پہلے آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی اڑھیل کر انہیں تھیں مرتبہ دھویا پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈال کر تیس مرتبہ چل کی اور  
تاک میں پانی ڈالا اس کے لیے آپ نے تین مرتبہ پانی یا پھر آپ نے اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور اسے چھوے تو تیس مرتبہ دھویا  
پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور دونوں بازوؤں کو کھینچا تک دو مرتبہ دھویا پھر برتن میں ہاتھ ڈال کر سر کا مسح کیا پہلے ہاتھ کے  
سے پیچھے کی طرف لے کے گئے پھر واپس آگئے۔ آئے پھر آپ نے برتن میں ہاتھ ڈال کر دونوں بازو دھوئے (ایک اور  
روایت کے الفاظ یہ ہیں) آپ نے ایک مرتبہ سر کا مسح کیا۔

~~~~~

سند پر تبصرہ اس حدیث کے بعض راوی بھری اور بعض راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ دو اصل فعل صحیحی کا ذکر ہے اس کے دو سیبہ بالواسطہ طور پر حدیث اعلیٰ ثابت ہوئی ہے۔
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں۔

اختلاف اُمت وضو میں سر کا مسح کرنا فرض ہے لیکن اس کی مقدار کیا ہوگی اس بارے میں فقہاء کے دو خیال مختلف پایا جاتا ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے یا

امام احمد بن حنبل سے اس بارے میں تین روایات منقول ہیں۔

(۱) پورے سر کا مسح فرض ہے۔ (۲) سر کے اکثر حصے کا مسح فرض ہے۔ (۳) پیشانی کے حجم کے برابر سر کا مسح کرنا فرض ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں 'سر پر تین مرتبہ مسح کرنا چاہیے تبھی یہ پند ہے کہ پورے سر کا مسح اہتمام کے ساتھ کیا جائے۔'

امام ابو حنیفہ سے اس بارے میں دو روایات منقول ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ پیشانی کے حجم کے برابر سر کے کسی حصے پر مسح کیا

جائے لیکن یہ حجم سر کے مجموعی حجم کے چوتھائی حصے سے کم ہوگا۔

امام بو حنیفہ سے دوسری روایت یہ منقول ہے کہ تیس اٹھویں کے ذریعے کم از کم سر کے چوتھائی حصے کا مسح کرنا فرض ہے۔ امام ابو

یوسف اسی بات کے قائل ہیں یعنی اس کے نزدیک سر کے مسح کے حکم میں سر اور ہاتھ دونوں کے حجم کا اعتبار ہوگا۔

امام ابو جعفر طحاوی تحریر کرتے ہیں 'بعض علماء اس بات کے قائل ہیں کہ وضو کے دوران پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے اور وہ اصل

کے طور پر وہ روایات پیش کرتے ہیں جن کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پورے سر کا مسح کیا تھا۔ اہل علم کا ایک اور

گروہ یہ جواب پیش کرتا ہے کہ ان روایات سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ وضو کے دوران پورے سر کا مسح کرنا سنت ہے ہم کسی کی بات

کے قائل ہیں لیکن ہم پورے سر کا مسح کرنے کو فرض قرار نہیں دیتے کیونکہ کسی بھی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم نے پورے سر کا مسح اس لیے کیا تھا کیونکہ آپ اسے فرض سمجھتے تھے۔

توحفی بحون بن سعید البدیع (۱۵/۱)

عمراد علی بن یحییٰ (۱۵/۱) "الاصناف" (۱۵/۱) "مندی عبد اللہ بن احمد" (۱۱/۱)

عمر مختصر لکھنؤ ۱۳۲۱ "امام ابو علی بن محمد بن حویب" (۱۵/۱) "الاصناف" (۱۵/۱)

عمر قرطبی (۱۵/۱) "البدیع" (۱۵/۱) "سیدی کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن حام" (۱۵/۱) "فتح القدیر" (۱۵/۱)

عمر الکاسانی (۱۵/۱) "البدیع" (۱۵/۱) "سیدی کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن حام" (۱۵/۱) "فتح القدیر" (۱۵/۱)

اس کی مزید وضاحت یوں کی جاسکتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کئی مرتبہ تمام اعضاء وضو کو تین تین مرتبہ دھویا ہے لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ وضو کے دوران ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا فرض ہے بلکہ تین مرتبہ دھونا (سنت اور) باعث فضیلت ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ایسی روایات ثابت ہیں جن کے مطابق آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سر کے بعض حصے کا مسح کیا ہے جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ شریک تھے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کے لیے وضو کیا اور وضو کے دوران عمامے اور پیشانی (کی طرف سے سر کے بعض حصے) کا مسح کیا۔

اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سر کے بعض حصے پر مسح کیا ہے اور وہ پیشانی ہے لہذا پیشانی کا ظاہر ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سر کے بقیہ حصے کا یہی حکم ہوگا جو پیشانی کے ظاہری حصے کا حکم ہے کیونکہ اگر عمامے پر مسح کرنے سے مسح کا حکم پورا ہو جاتا ہے تو اس کی مثال موزوں پر مسح کی مانند ہوتی کیونکہ موزوں میں پاؤں چھپ جاتے ہیں اور اگر پاؤں کا بعض حصہ ظاہر ہو جائے تو ظاہری حصے کو دھونا اور بقیہ حصے پر مسح کر لینا جائز نہیں ہوگا کیونکہ پوشیدہ حصے کا بھی وہی حکم ہے جو ظاہری حصے کا ہے اس لیے جب ظاہری حصے کو دھونا واجب ہوگا تو پوشیدہ حصے کو دھونا بھی واجب ہوگا۔

سر کا حکم بھی اسی طرح ہے جب اس کے ظاہری حصے کا مسح واجب ہوگا تو اس سے یہ ثابت ہو جائے گا کہ اس کے باطنی حصے کا مسح کرنا جائز نہیں ہے تاکہ پورے سر کا حکم ایک جیسا ہو جائے جیسے پاؤں کا کچھ حصہ اگر موزے میں پوشیدہ ہو تو پورے پاؤں کا حکم ایک جیسا ہوگا۔

جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بقیہ سر کی بجائے صرف پیشانی کے مسح پر اکتفاء کیا تو یہ اس بات کی دلیل ہوگا کہ سر کے مسح کے بارے میں صرف پیشانی کے حجم کے برابر حصے پر مسح کرنا فرض ہوگا اور جن اوقات میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس مخصوص مقدار سے زیادہ حصے پر مسح کیا ہے وہ تمام روایات اس عمل کی فضیلت کی دلیل ہوں گی وجوب کی نہیں اس طرح دونوں طرح کی روایات میں تطبیق ہو جائے گی۔

اگر عقلی اعتبار سے اس مسئلے کا جائزہ لیا جائے تو ہم دیکھتے ہیں کہ وضو میں فرض کا تعلق بعض مخصوص اعضاء کے ساتھ ہے جن میں سے بعض کو دھونے کا حکم ہے اور بعض پر مسح کرنے کا حکم ہے۔ چہرہ بازو اور پاؤں کو دھونے کا حکم ہے لہذا تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ان اعضاء کو مکمل طور پر دھونا فرض ہے اور ان اعضاء کے بعض حصے کو دھونا اور بعض کو نہ دھونا جائز نہیں ہے البتہ سر پر مسح کرنے کا حکم ہے اس لیے ہمیں کسی ایسے شرعی حکم کا جائزہ لینا ہوگا جس میں مسح کا حکم موجود ہوتا کہ ہم یہ اندازہ قائم کر سکیں کہ مسح کے حکم کی نوعیت کیا ہو سکتی ہے؟

موزوں پر مسح کا حکم ہمارے سامنے آتا ہے جس کے بارے میں یہ اختلاف ہے کہ اس کے صرف اوپر والے حصے پر مسح کیا جائے گا یا اوپر اور نیچے دونوں حصوں پر مسح کیا جائے گا لیکن اس بات پر سب متفق ہیں کہ پورے موزے پر مسح کرنا فرض نہیں ہے اس لیے قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ سر کے بھی بعض حصے پر مسح فرض ہو۔

امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد اسی بات کے قائل ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد والے حضرات (یعنی

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین و تابعین و تابع تابعین (سے بھی ایسی روایات منقول ہیں جن سے اس مؤلف کی تائید ہوتی ہے۔)



بَابُ ۱۴۰ قُضِيَ الرَّجُلُ مَعَ امْرَأَتِهِ وَقَضِيَ الْمَرْأَةُ وَتَوْضُحًا

عَمْرُو بِالْحَصِينِ وَمِنْ بَيْنِ نَصْرَانِيَّةٍ

مرد کا اپنے بیوی کے ہمراہ یا بیوی کے وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا۔ حضرت عمرؓ نے ایک عیسائی خاتون کے گھر گرم پانی سے وضو کیا تھا۔



۱۳۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ

وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّعُونَ فِي رَتَانٍ وَنُزُولٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا

حضرت ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ کے عہد مبارک میں مرد اور عورتیں (یعنی ان کی بیویاں گھر میں) اکٹھے وضو کرنا کرتے تھے۔



مسند پر تبصرہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن یوسف کے سوا اس روایت کے جملہ راوی مدنی ہیں جن میں امام ہاک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ جہاں صحابی پر مشتمل ہے۔ جس کے ذریعے بالواسطہ طور پر حدیث ’تقریری‘ ثابت ہوتی ہے۔



بَابُ ۱۴۱ صَبَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ عَلَى الْمَغْنَمِ عَلَيْهِ

نبی اکرم ﷺ نے ایک بے ہوش شخص پر اپنے وضو کا پانی چھڑکا تھا۔



۱۴۱- حَدَّثَنَا أَبُو الزَّوَيْدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّبِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّعُ وَلَا آتَانِيهِمْ لَا أَغْفِلُ فَتَوَضَّعَ وَصَبَّ عَلَى مَنْ وَضُوءَهُ لَقَعْتُ لَقَعْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

يَعْنِي الْيَوْمَ اثْنَا يَوْمَيْنِ كَلَّامَةً فَتَوَضَّعْتُ أَنَا وَالْقَوْمُ بَعْضُ

حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ میری عیادت کے لیے تشریف لائے میں ان وضو بیاڑھا اور بے ہوش تھا۔ آپ ﷺ نے وضو کیا اور اپنے وضو کا پانی میرے اوپر چھڑکا تو مجھے ہوش آ گیا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میری عیادت کے لیے کی؟ کیونکہ میرا کالہ یہاں وقت وراثت سے متعلق آیت نازل ہوئی۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کے چار راویوں میں سے دو مدنی اور دو بصری ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے۔ یہ دراصل بیان صحابی ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کے ایک فعل کا ذکر موجود ہے۔

— — — — —

بَابُ ۱۴۲: الْغُسْلُ وَالْوُضُوءُ فِي الْمَخْضَبِ وَالْقَدَحِ وَالْخَشَبِ وَالْحِجَارَةِ
گن پيالہ لکڑی یا پتھر کے برتن میں (موجود پانی سے) وضو یا غسل کرنا

— — — — —

192- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْبَرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَصَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَخْضَبٍ مِنْ حِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَغَرَ الْمَخْضَبُ أَنْ يَسْطُ فِيهِ كَفَّهُ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ قُلْنَا كَمْ كُنْتُمْ قَالَ ثَمَانِينَ وَزِيَادَةً
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں نماز کا وقت ہوا تو جن لوگوں کے گھر قریب تھے وہ اپنے گھر چلے گئے باقی لوگ
ہیں موجود رہے۔ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں پتھر کا ایک برتن پیش کیا گیا جس میں پانی موجود تھا اس کا منہ اتنا چھوٹا تھا کہ
اس میں ہتھیلی داخل نہیں کی جاسکتی تھی اور پھر تمام حاضرین نے اس پانی سے وضو کر لیا (راوی کہتے ہیں) ہم نے دریافت کیا اس
وقت حاضرین کی تعداد کتنی تھی؟ تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا 80 سے زیادہ لوگ تھے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے چار راویوں میں سے تین راوی بصری ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

— — — — —

193- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَمَجَّ فِيهِ
حضرت ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے پيالہ منگوایا جس میں پانی موجود تھا آپ نے اس میں اپنے دونوں ہاتھ اور
منہ دھویا اور پھر اس میں کلی کی۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے جملہ راوی کوئی ہیں۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے اس روایت کو ان کے صاحب زادے عامر بن عبد اللہ
اشعری نے نقل کیا ہے جن کی کنیت ابو بردہ ہے۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

— — — — —

194- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرِ فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ

وَجَهًا ثَلَاثًا وَبَدِيهً مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَفَسَحَ بَرَانِيهً قَالَتْ لَهُ وَاقْتَرِبْ وَغَسَلَ بِرُغْلَيْهِ
حضرت عبداللہ بن زید روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ تشریف لے کر ہم سے بیتل کے رتن میں پانی پیش کیا۔ آپ نے
اس سے وضو کیا (اور وضو کے دوران) تمہیں تہ چہرہ دھویا (دوسرے دووں بار دھوے آئے) پیچھے سے۔ (مسند احمد ۱۰)
دو گوب پاؤں دھوئے۔

مند پر تبصرہ اس روایت کے بعض راوی دلی "مصلح عراقی ہیں۔
حدیث کی کتب میں یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث بھی ہے۔

109- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا فَطَرَ اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَدْبَرَهُ وَخَفَهُ اسْتَدْبَرَهُ زَوْجَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْهِ
لَمَّا فَطَرَ اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيَّ وَخَلْقَ نَحْطٍ وَخَلْفَهُ لَمَّا فَطَرَ اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيَّ وَخَلْقَ نَحْطٍ وَخَلْفَهُ
عَبْدُ اللَّهِ قَالَتْ أَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَائِشَةَ فَقَالَ أَتَدْرِي مَنِ الزَّوْجُ الَّذِي لَمْ يَخْرُجْ لِقَائِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْهِ قَالَتْ نَبِيٌّ وَخَلْقَ نَحْطٍ وَخَلْفَهُ
اللَّهُ عَنْ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ لَمَدَ دَحْلِي بِهِ وَاسْتَدْبَرَهُ
وَخَفَهُ خَيْرَ نَحْوِ أَعْلَى مِنْ سِتْرٍ قَرِيبَ لَمْ يُحْمَلْ أَوْ كَيْفَ تَحْتِ لِقَائِهِ عَهْدَ أُمِّ النَّبِيِّ وَنَحْسُ فِي مَحْضٍ بِحَصَصِ
زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَهَّرَ بَعْضُ غَلِيظٍ حَتَّى طَهَّرَ نَسِيرَ الْإِبِلِ أَنْ يَدْخُلَ لِقَائِهِ حَتَّى طَهَّرَ
النَّاسَ

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں جب نبی کریم ﷺ کی پانچویں شہادت اختیار فرمائی تو آپ نے ہم سے پانی
الزواج سے یہ اجازت مانگی کہ آپ ﷺ بيماری کے دور میں میرے گھر میں مقیم رہیں گے۔ روایت طہر سے ہے۔
پر رضامندی ظاہر کی تو نبی کریم ﷺ دو آدمیوں کے سہارے رہیں پر پاؤں گھیسے ہوئے اور ٹھیکے اس ۱۰۰ دن میں سے ایک
حضرت عباس تھے اور دوسرے ایک اور صاحب تھے۔ (راوی حیدر نے اپنے شاگرد سے پوچھا) کیا تم جانتے ہو کہ...
دوسرے صاحب کون تھے؟ شاگرد نے جواب دیا: یحییٰ (یحییٰ) جو حیدر اللہ سے بتا رہا ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ سیدہ عائشہ
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں جب نبی کریم ﷺ میرے ہاں خلق ہو گئے تو آپ ﷺ کی تکلیف میری شہادت اختیار
کر گئی تو آپ ﷺ نے حکم دیا مجھ پر سات ایسے مفکروں کے اور مجھے پانی بہاؤ نہیں پہلے کبھی استعمال نہ کیا۔ داتا کہ میں
لوگوں کو وصیت کر سکوں۔ نبی کریم ﷺ کو آپ کی زوجہ کٹر سیدہ و حصہ کے گیس (نبی کریم ﷺ) میں نمایاں کیا ہر قسم سے
من مفکروں کے اور مجھے آپ ﷺ پر پانی بہاؤ شروع کیا "خیر" آپ ﷺ سے خود ہی اشارے سے فرمایا کہ میں اتنا کافی سے مجھ
آپ ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لے گئے۔

پر تبصرہ اس روایت کو یکہ تابعی ابن شہاب زہری سے دوسرے تابعی حیدر اللہ سے روایت کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے

یہاں اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں اس روایت کے بعض راوی مدنی اور بعض شامی ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ بیان صحابیہ ہے جس میں نبی اکرم ﷺ کے بعض افعال کا ذکر موجود ہے۔

——***

بَابُ ۱۴۳: الْوُضُوءُ مِنَ التَّوَرِّ

طشت میں سے وضو کرنا

——***

196- حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَمِّي يُكْثِرُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرَنِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ لَكُفًّا عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَمَضَمَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ عَرَفَةِ وَاحِدَةٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاعْتَرَفَ بِهَا فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ مَاءً فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَذْهَرَ بِيَدَيْهِ وَأَقْبَلَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ

عمر بن یحییٰ اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ میرے چچا وضو کے دوران بہت زیادہ پانی استعمال کرتے تھے۔ ایک دن انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید سے درخواست کی آپ ہمیں بتائیں کہ آپ نے نبی اکرم ﷺ کو کس طرح سے وضو کرتے دیکھا ہے؟ تو حضرت عبداللہ بن زید نے پانی کا طشت منگوا یا اور اس سے اپنے ہاتھوں پر پانی انڈیل کر دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا پھر اپنا ہاتھ کو طشت میں ڈالا اور ایک ہی چلو کے ذریعے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ آپ نے یہ عمل تین مرتبہ کیا پھر اپنے دونوں ہاتھ پانی میں ڈال کر چلوؤں میں پانی لے کر اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا پھر دونوں بازوؤں کو کہیوں تک دو دو مرتبہ دھویا پھر ہاتھ میں پانی لے کر اپنے سر کا مسح کیا۔ پہلے ہاتھ پیچھے لے گئے پھر واپس آگے لائے پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے اور فرمایا میں نے نبی اکرم ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

——***

سند پر تبصرہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد خالد بن مخلد کو فی ہیں اور ان کے سوا بقیہ تمام مدنی ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

——***

197- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ لَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِإِنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ وَخَرَّاحٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ فِيهِ قَالَ أَنَسٌ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ قَالَ أَنَسٌ فَخَزَزْتُ مِنْ تَوَضُّأِ مَا بَيْنَ السَّبْعَيْنِ إِلَى الثَّمَانِينَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے پانی کا برتن منگوا یا تو آپ ﷺ کی خدمت میں کھلے منہ والا پیالہ پیش کیا گیا جس میں تھوڑا سا پانی موجود تھا۔ آپ ﷺ نے اپنی انگلیاں اس میں ڈال دیں۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

جہاں کرتے ہیں میں نے دیکھا کما سپہ سالار کی انگلیوں سے پانی کے پٹے اُبل رہے ہیں پھر میں نے (اس تھوڑے سے پانی سے) کھوسو کرنے والوں کی گنتی کی تو ان کی تعداد 70 اور 80 کے درمیان تھی۔

مسند پر شجرہ: اس روایت کے جملہ راوی بھری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت معروف متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

بَابُ ۱۴۴ الْوُضُوءُ بِالْمِيْنِ

ایک ہند پانی سے وضو کرنا

198- حَدَّثَنَا أَبُو نُهَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَسْرَعٌ قَالَ حَدَّثَنِیْ ابْنُ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا یَقُولُ كَانَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ یَتَغَسَّلُ بِالضَّعَاجِ إِلَى خُمْسَةِ أَمْذَادٍ وَیَتَوَضَّأُ بِالْمِیْنِ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ ایک صاع سے لے کر پانچ ہند کی مقدار کے برابر پانی سے غسل کر لیا کرتے تھے اور ایک ہند کے برابر پانی سے وضو کر لیا کرتے تھے۔

مسند پر شجرہ: اس روایت کے چار راویوں میں سے ایک۔ نبی ایک بھری اور دو کوئی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت معروف متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

بَابُ ۱۴۵ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

199- حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ عَنِ ابْنِ زُهَبٍ قَالَ حَدَّثَنِیْ عَمْرُو بْنُ الْعَارِثِ حَدَّثَنِیْ أَبُو النُّعْمَانِ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عَمْرَ بْنَ دَاوُدَ فَقَالَ لَعَمْرُؤُا حَدَّثَكُنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَسْأَلُ عَنْهُ غَيْرُهُ وَقَالَ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِیْ أَبُو النُّعْمَانِ أَنَّ سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا حَدَّثَهُ فَقَالَ عَمْرُو یَعْبُدُ اللّٰهُ تَعَالَى

حضرت سعد بن ابی وقاص بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے موزوں پر مسح کیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے حضرت عمر سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے یہ جواب دیا کہ یہ بات ٹھیک ہے جب حضرت سعد نبی اکرم ﷺ کے حوالے سے تمہیں کوئی بات بتائی تو پھر اس بارے میں کسی اور سے کچھ پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی چار سندیں نقل کی ہیں اس کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے دوسرے صحابی حضرت سعد بن ابی وقاص کے حوالے سے نقل کیا ہے اس کے علاوہ اس میں حضرت عمر کا تائیدی بیان بھی موجود ہے اس روایت کی دوسری خوبی یہ ہے ایک اسے ایک تابعی سالم بن ابوامیہ نے دوسرے تابعی حضرت عبداللہ بن عبد الرحمن بن عوف سے نقل کیا ہے اس روایت کے سات راویوں میں سے تین "مرد" کے رہنے والے ہیں اور بقیہ چار مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

موزوں پر مسح

"مسح" کا لغوی معنی کسی چیز پر ہاتھ پھیرنا ہے اور اصطلاحی شریعت میں موزوں پر مسح کرنے کا مطلب مخصوص طرز کے موزے کے مخصوص حصے پر مخصوص اوقات میں گیلیا ہاتھ پھیرنا ہے۔

مخصوص طرز کے موزے کا مطلب یہ ہے کہ وہ موزہ ٹخنوں تک آتا ہو اور اس کا بیشتر حصہ چمڑے یا اسی طرز کی کسی موٹی چیز سے بنا ہو جس کی موجودگی میں پانی جلد تک نہ پہنچ سکے۔

مخصوص حصے کا مطلب یہ ہے کہ موزے کے اوپر والے حصے پر مسح کیا جائے گا۔

مخصوص اوقات کا مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ موزہ پہن لینے کے بعد مقیم ایک دن اور ایک رات جبکہ مسافر تین دن اور تین راتوں تک موزوں پر مسح کر سکتا ہے۔ یہ مدت گزر جانے کے بعد پاؤں دھونا ضروری ہوگا۔

موزوں پر مسح کی یہ مخصوص مدت امام ابوحنیفہ کے فتویٰ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے جدید فتوے کے مطابق ہے۔

سفیان ثوری، امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس چیز کے قائل ہیں کہ موزوں پر مسح کی کوئی محدود مدت نہیں ہے جب تک انسان خود موزے نہ اتارے یا اسے جنابت لاحق نہ ہو اس وقت تک وہ موزوں پر مسح کر سکتا ہے۔

امام لیث بن سعد مصری اور امام ابو عبد الرحمن الاوزاعی الشافعی بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

قاضی عبدالوہاب لکھتے ہیں: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قدیم قول بھی یہی ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے بھی اس بارے میں

مختلف روایات منقول ہیں لیکن صحیح روایت وہی ہے جو ہم نے بیان کی ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے موقف کی تائید میں حضرت یحییٰ بن ایوب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ روایت نقل کی جاتی ہے: حضرت

۱۔ فرغانی، علی بن ابوبکر، "الہدایہ" (30/1) "الکاسانی، علاؤ الدین، "بدائع الصنائع" (18/1) "نودی، یحییٰ بن شرف، "روضۃ الطالبین" (131/1) "نودی، یحییٰ بن شرف، "المجموع" (483/1) "عیون المجالس" (237/1) "جامع الفقہ" (183/1) "سیوطی، کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام، "فتح القدیر" (146/1)

الماوردی، علی بن محمد بن حبیب، "الحاوی الکبیر" (353/1)

۲۔ مقدسی، عبد اللہ بن احمد، "المغنی" (281/1) "نودی، یحییٰ بن شرف، "المجموع" (484/1) "مردادی، علی بن سلیمان، "الانصاف" (176/1)

۳۔ تنوخی، یحییٰ بن سعید، "المدونہ" (43/1) "الترغیب" (199/1)

۴۔ مقدسی، عبد اللہ بن احمد، "المغنی" (289/1) "نودی، یحییٰ بن شرف، "المجموع" (484/2)

۵۔ عیون المجالس، قاضی عبدالوہاب بن علی البغدادی المالکی (236/1)

موزے پر مسح کا مقام

احناف کے نزدیک پاؤں کے اوپر والے حصے پر انگلیوں کی طرف سے آغاز کرتے ہوئے ہاتھ کی تین چھوٹی انگلیوں کے حجم کے برابر موزے کے اوپر والے حصے پر ایک مرتبہ مسح کرنا واجب ہے۔

احناف کے نزدیک مسح کی مقدار میں آلہ مسح یعنی ہاتھ کا اعتبار کیا جائے گا اس لیے احناف کے نزدیک موزے کے اندرونی حصے پاؤں کے عقبی اور نیچے والے حصے پاؤں کے دونوں کناروں اور پنڈلی کا مسح کرنے کی ضرورت نہیں ہے اسی طرح احناف کے نزدیک موزوں پر مسح میں تکرار (یعنی دو یا تین مرتبہ مسح کرنا) سنت نہیں ہے۔

مالکیہ کے نزدیک موزے کے اوپر والے پورے حصے کا مسح کرنا واجب ہے جبکہ موزے کے نیچے والے حصے کا مسح کرنا مستحب ہے۔

شوافع کے نزدیک موزے کے اتنے حصے پر مسح کرنا واجب ہے جس پر ہاتھ پھیرنے پر مسح کا اطلاق کیا جاسکے۔ شوافع یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ اس کا حکم بھی سر کے مسح کے مانند ہے کیونکہ شریعت میں موزے پر مسح کا حکم کسی مقدار کے تعین کے بغیر منقول ہے اسی لیے لغوی اعتبار سے جس عمل پر لفظ ”مسح“ صادق آتا ہو اس عمل کے ذریعے یہ حکم ثابت ہو جائے گا اس لیے شوافع کے نزدیک موزے کے اوپری نیچے والے یا عقبی کسی بھی حصے پر مسح کرنا درست ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک موزے کے اوپر والے باہر والے حصے کے اکثر حصے پر مسح کرنا ضروری ہے۔ احناف کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی موزے کے نیچے والے یا عقبی حصے پر مسح کرنا مسنون نہیں ہوگا۔

اوپری اور نیچے والے حصے پر مسح کا حکم

اس اختلاف کی وجہ دو متضاد روایات ہیں ایک روایت حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے موزوں پر مسح کرتے وقت ان کے اوپری اور نیچے والے دونوں حصوں پر مسح کیا تھا۔

جبکہ دوسری روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر دینی احکام عقل کے تابع ہوتے تو موزے کے اوپر والے حصے کے بجائے نیچے والے حصے پر مسح کرنے کو ترجیح دی جاتی لیکن میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو موزے کے اوپر والے حصے پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

موزوں پر مسح کی شرائط

موزوں پر مسح کے بارے میں تین شرائط پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۱) کامل طہارت کی حالت میں موزوں کو پہنا گیا ہو اس کی دلیل حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے وہ حدیث ہے جس کے

۱۔ مراقی الفلاح (۲۲۲) 'الکسانی علاؤ الدین' 'بدائع الصنائع' (۱۲/۱) 'سیواسی' کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام 'فتح القدیر' (۱۰۳/۱) 'صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم'

الدین در مختار (۳۶/۱)

۲۔ الشرح الصغیر (۱۵۹/۱)

۳۔ شریعی محمد الخطیب 'مغنی المحتاج' (۶۷/۱) 'شیرازی' ابراہیم بن علی بن یوسف 'المہذب' (۲۲/۱)

۴۔ دار قطنی 'علی بن عمر' 'السنن' (۴۷۲)

بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ الْمُغِيرَةُ بِأَدَاوَةٍ فِيهَا مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ حِينَ فَرَّغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَنَوَضًا وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ
حضرت مغیرہ بن شعبہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ رفع حاجت کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت مغیرہ بھی پانی کے برتن کے ہمراہ آپ کے پیچھے چل دیے جب نبی اکرم ﷺ فارغ ہوئے تو حضرت مغیرہ نے آپ ﷺ کو وضو کروانا شروع کیا۔ نبی اکرم ﷺ نے وضو کیا اور وضو کے دوران موزوں پر مسح کیا۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی خوبی یہ ہے کہ اس کے سات راویوں میں سے ایک شرف صحابیت سے بہرہ مند ہے اور بقیہ چھ میں سے چار راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی حضرت عروہ بن مغیرہ، حضرت نافع بن جبیر بن مطعم، سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف، یحییٰ بن سعید بن قیس۔ ان چار تابعی میں سے تین یقینی طور پر صحابہ کرام کے صاحب زادے ہیں چوتھے یحییٰ بن سعید انصاری ہیں ان کا تعلق بنو نجار سے ہے لیکن کیا ان کے والد کو شرف صحابیت حاصل ہے؟ یہ پتہ نہیں چل سکا۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



201- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمِّةِ الصُّمَيْرِيِّ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَتَابَعَهُ حَرْبٌ وَابْنُ عَنْ يَحْيَى جَعْفَرُ بْنُ أُمِّةِ ضَمِيرٍ أَيْ وَالِدُكَ يَهْدِي بَيَانَ نَقْلٍ كَرْتِے هِي كِهْ اَنهِيں نِي اَكْرَمُ ﷺ كُو موزوں پْر مسح كرتے هويے ديكا هے۔



سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی تین سندیں نقل کی ہیں اس روایت کے چھ راویوں میں سے ایک راوی کو شرف صحابیت حاصل ہے اور بقیہ پانچ راویوں میں سے تین راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی یحییٰ بن ابوکثیر، عبد اللہ بن عبد الرحمن اور جعفر بن عمرو اس کے ابتدائی تین راوی مدنی اور بقیہ تین راوی عراقی ہیں جن میں سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد فضل بن دکین کوفہ کے رہنے والے ہیں اور ان کی کنیت ابو نعیم ہے۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



202- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمِّةِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ وَخُفَّيْهِ وَتَابَعَهُ مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمِّةِ أَيْ وَالِدُكَ يَهْدِي بَيَانَ نَقْلٍ كَرْتِے هِي نِي اَكْرَمُ ﷺ كُو عمامه اور موزوں پْر مسح كرتے هويے ديكا هے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کے مسند راویوں میں سے عین راوی حقیقتاً یحییٰ بن یسوع کے تعلق رکھتے ہیں اس روایت کے بعض راوی مدنی اور بعض شامی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔



بَابُ ۱۴۶ إِذَا أَخْلَلَ رَجُلِيهِ وَهَمًا طَاهِرًا كَانَ
جَبْ پاؤں کو پاک کرنا جس حالت میں (مورس میں) داخل کیا ہو۔



203- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَتُّرِيَاءُ عَنْ عَامِرٍ عَنْ غَزْوَةَ فِي الْمَعْبِرةِ عَنْ أَبِي هَانٍ ثَمْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَعْرِ قَاهُوتَ لِأَنْفَرِ خُفِيَهُ فَقَالَ دَعْنِي دَعْنِي دَخَلْنِي طَاهِرًا لِيُغْتَسِلَ بِغُفَاةٍ عِيَهُمْ عَرُودِيْنَ مَغِيْرِهِ اِبْنِ وَالدِّ (حضرت مغیرہ بن شعبہ) کا یہ بیان نقل کرتے ہیں ایک طہریہ اور اس میں بھی بی برہم مہلک کے ہم و تھا۔ اس آپ ﷺ کے مورسے اتارنے کے لیے جھکا تو آپ نے فرمایا نہیں رہے اور چونکہ جب میں سے اس میں پاؤں داخل کیے تھے تو میرے پاؤں پاک تھے۔ (حضرت مغیرہ کہاتے ہیں) پھر آپ ﷺ نے اس مورسے پر مس کیا۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کے محدثوں میں کوئی ہیں
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث لعل دون کا مجموعہ ہے۔



بَابُ ۱۴۷ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّيْءِ وَالسَّوْنِيَّ وَآكَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ يَتَوَضَّأُوا

کبریٰ کا گوشت کھانے یا ستوپینے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔ حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم نے گوشت کھانے کے بعد وضو نہیں کیا۔



204- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَبْشًا شَاةً ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ پی کرم پیچھا نے کبریٰ کے شاة کا گوشت تناول کیا اور پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ورہیلے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ مسئلہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ کبریٰ کا گوشت اور ستوکھا پینے کے بعد وضو کرنا لازم نہیں ہے اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

بارے میں روایات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ان حضرات نے گوشت کھانے کے بعد وضو نہیں کیا۔

سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا اس روایت کے جملہ راوی مدنی ہیں جن میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں اس روایت کو ایک تابعی زید بن اسلم نے دوسرے تابعی عطاء بن یسار سے نقل کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

نفس مسئلہ: آگ پر پکی ہوئی چیز کھالینے سے وضو لازم ہو جاتا ہے؟

اختلاف امت: حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عباس رضوان اللہ علیہم اجمعین اور تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھالینے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے بعض حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھالینے سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔ ان صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت ابو طلحہ انصاری، حضرت انس بن مالک، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابو ہریرہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اسما قابل ذکر ہیں۔

اس موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے امام ابو جعفر طحاوی نے پہلے وہ تمام روایات نقل کی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کھالینے کے بعد وضو لازم ہو جاتا ہے اور اس کے بعد وہ روایات نقل کی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہیں کیا اور پھر ایسی روایات نقل کی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جن روایات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہ کرنے کا ذکر ہے وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا آخری عمل ہے۔ (مخلص) ۳

...—...—...—...

205- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَرُ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فَدَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْفَى السَّيِّئِينَ فَصَلَّى وَلَمْ يَقْضَ

جعفر بن عمرو بن أمیہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد نے انہیں بتایا ہے کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو بکری کے شانے کا گوشت کاٹ کر کھاتے ہوئے دیکھا ہے پھر نماز کا وقت ہوا تو آپ نے چھری رکھی اور وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

—*—*—*—

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ابن شہاب زہری نے دوسرے تابعی جعفر بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

—*—*—*—

- ۱۔ صنعانی 'عبدالرزاق بن ہمام' 'المصنف' (164/1) 'مقدی' عبد اللہ بن احمد 'المعنی' (183/1) 'نودی' یحییٰ بن شرف 'المجموع' (157/1)
- ۲۔ صنعانی 'عبدالرزاق بن ہمام' 'المصنف' (172/1) 'مقدی' عبد اللہ بن احمد 'المعنی' (184/1) 'نودی' یحییٰ بن شرف 'المجموع' (57/1)
- ۳۔ طحاوی 'احمد بن محمد بن سلامہ' 'شرح معانی الآثار'

بَابُ ۱۶۸. مَنْ مَضَعَ مِنَ السُّوْقِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ
 سَوَّجَ بَعْدَ مَرْفَعِ لِي كِي بَانِ كِي وَتَوَكَّرَ مُرَدِّي جِيں ہ۔

.....

۲۵۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ شَيْبَةَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مَوْلَى نَسِيفٍ حَافِظٍ
 أَنَّ سُوَيْدَ بْنَ الثُّمَيْنِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْمَدِينَةِ
 وَهِيَ الْكَلْبَى خَبَّرَ فَصَلَّى النَّصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَاجِ فَلَمْ يَأْتِ إِلَّا بِالسُّوْقِ فَأَمَرَهُ لِقَائِهِ فَاكْتَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّخَذَ ثُمَّ لَمْ يَلِكِ الْغُرْبَ فَمَضَعَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ
 حضرت سويد بن الثمان بیان کرتے ہیں جس میں خبر صحیح ہو (یعنی غزوہ خیبر کے دوران کوہ بھی نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ شریک
 سفر تھے جب لوگ صہباء کے مقام پر پہنچے یہ خبر کے نزدیک ہے تو نبی اکرم ﷺ نے صحر کی ماز پڑھائی پھر آپ ﷺ نے کھانا
 طلب کیا تو صرف سو قیش کیے گئے جنہیں نبی اکرم ﷺ نے بھی کھایا اور ہم سب نے بھی کھایا پھر آپ ﷺ نماز مطرب کے لیے
 اٹھے تو آپ ﷺ نے صرف گل کی اہم نے بھی صرف گل کی۔ نبی اکرم ﷺ نے دوبارہ وضو کیے بغیر نماز پڑھائی۔

.....

ترجمہ الباب۔ اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں 'ستو کھانے کے بعد گل کرنا سنت ہے'۔
 وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔

سند پر ترجمہ۔ اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا جملہ راوی مدنی ہیں جن میں امام، ایک
 رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں اس کی سند کی دوسری خوبی یہ ہے کہ اسے ایک تابعی یعنی بن سعید انصاری نے دوسرے تابعی بشیر بن یزید سے
 روایت کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) کوئی بھی چیز کھانے کے بعد گل کرنا مستحب ہے۔ (۲) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے
 ذریعے یہ استدلال کیا ہے کہ ایک ہی وضو کے ذریعے دو یا دو سے زیادہ نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں۔ (۳) سفر کے دوران بل جل کر کھانا
 کھانا چاہیے کیونکہ اتفاق میں برکت ہے۔ (۴) ظہر سالار کو چاہیے کہ وہ قراں کا قائلے والوں سے کھانے کا سامان اکٹھا کرے تاکہ جس
 شخص کے پاس کھانے کے لیے کچھ نہ ہو وہ بھی کھانا کھالے۔

مصریات: ہمارے زمانے میں یہ رواج ہے کہ لوگ اجتماعی سفر کے دوران اپنے ہم سفر ساتھیوں کے کھانے پینے کا دوا بھی خیال نہیں
 رکھتے بلکہ ہم تو حضر میں بھی اپنے قریبی دوستوں اور ساتھیوں کا ذرا خیال نہیں رکھتے ہمارے آس پاس رہنے والوں کو کتنے وقت کا قاف
 کرنا پڑا ہم نے کبھی سوچنے کی رحمت گہرا نہیں کی۔

.....

۲۵۶۔ وَحَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ يَحْيَى عَنْ ثَعْلَبٍ عَنْ
 مَمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ مِنْهَا حَتَّى جَمَعَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

ام المؤمنین سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں نبی اکرم ﷺ نے ان کے ہاں گوشت تناول کیا اور پھر دوبارہ وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی بکیر بن عبد اللہ نے دوسرے تابعی کریب بن مسلم سے روایت کیا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

مضامین حدیث: یہ حدیث ترجمہ الباب: 148 سے تعلق رکھتی ہے لیکن اس ترجمہ الباب اور اس حدیث کے درمیان کوئی مطابقت موجود نہیں ہے۔

علامہ کرمانی لکھتے ہیں اگر آپ یہ سوال کریں کہ یہ حدیث ترجمہ الباب سے مطابقت نہیں رکھتی ہے تو ہم اس کا یہ جواب دیں گے کہ یہ ترجمہ الباب اور سابقہ ترجمہ الباب ان دونوں میں اصل سابقہ ترجمہ الباب ہے لیکن تیسری حدیث میں کیونکہ وضو نہ کرنے کے ساتھ کلی کرنے کا اضافی حکم بھی موجود تھا اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قاری کو تنبیہ کرنے کے لیے دوسرا اضافی ترجمہ الباب قائم کیا ہے اور یہ احتمال بھی موجود ہے کہ شاید نسخہ نقل کرنے والوں میں سے کسی نے لاعلمی کی وجہ سے اس حدیث کو سابقہ ترجمہ الباب کی بجائے یہاں نقل کر دیا ہو۔

کرمانی کے اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ یہ نسخہ نقل کرنے والوں کی جہالت کا نتیجہ ہے کیونکہ عام طور پر وہ شخص نسخہ نقل کرتا ہے جو بہترین کاتب ہو اور بیشتر اچھے کاتب شرعی علوم سے جاہل ہوتے ہیں اگر ہر فن کی کتابوں کو متعلقہ فن کے ماہرین نقل کریں تو اس طرح کی غلطیوں کا امکان کم ہو جائے۔



بَابُ ۱۴۹: هَلْ يُضْمَضُ مِنَ اللَّبَنِ

کیا دودھ پینے کے بعد کلی کی جائے گی؟



208- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ وَقُتَيْبَةُ قَالََا حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عُتْبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ دَسْمًا تَابَعَهُ

يُونُسُ وَصَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے دودھ پیا اور پھر کلی کرنے کے بعد فرمایا اس میں چکناہٹ ہوتی

ہے۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ دودھ پینے کے بعد کلی کرنا سنت ہے۔

۱۔ کرمانی محمد بن یوسف الکواکب الدراری

۲۔ عینی بدر الدین محمود "عمدة القاری" (159/4)

عضو امن حدیث۔ اس حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ستمی حالت کا بیان موجود ہے کہ سچ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۰۰۰۰۰
چنے کے بعد کلی کر رہا کرتے تھے۔

مسند پر تبصرہ اس روایت کو ایک تالیفی ابن شہاب زہری نے دوسرے تالیفی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقرہ سے روایت کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی چار سندیں نقل کی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ راایت مرفوعہ متصل ہے، یہ حدیث لفظی ہے، تاہم اس کا ایک حصہ حدیثوں میں بھی ہے۔

عصمتِ آنحضرتؐ آج ہمارے زمانے میں جبکہ علوم و فنون بہت زیادہ پھیل چکے ہیں جدید سائنسی تحقیقات سے بہت سے اہل علم و فنون شائد ہی کی جے جیسے نہ کرنے سے کوئی بڑی خرابی وارم نہیں آتی لیکن اس پر گہرا ہونا انسان کی اپنی سمجھ کے لیے معیارات ہوتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تعصمت کیونکر نہ کی گئی ہو یہلو پر محیط ہے اس لیے یہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اپنی سنت کے ذریعے بعض ایسے امور کی تلقین کی ہے جو انسان کی اپنی سمجھ کے لیے معیارات ہوتے ہیں۔ ہمارے زمانے میں عام روایات یہ ہے کہ صرف ان احادیث پر زیادہ توجہ دی جاتی ہے جو اخلاقی موضوعات سے متعلق ہوتی ہیں ضرورت اس امر کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اخلاقی و معنوی تعصمت کی تبلیغ کی جائے اور ان تعصمات کو ہر خاص و عام تک پہنچایا جائے۔



تَابُ ۱۵۰. الْوُضُوءُ مِنَ النُّوْرِ وَمَنْ لَمْ يَوَیِّنِ النَّعْسَةَ وَالْمَغْسَتَيْنِ أَوْ الْحَقِيقَةَ وَضُوًّا
 ۳ نے سے وضو نہ کیا ہے اور ایک یا دو مرتبہ انکے ایدک کا حصو نکالے ہے تو وضو نہیں ہوتا



209- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالُكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ بَاطِلٌ فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنِ الْيَوْمِ فَإِنْ أَحْدَثَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَائِمٌ لَا يَلْوِي لَعَلَّهُ يَسْغُرُ فَلْيَسْغُرْ فَلْيَسْغُرْ

میدہ کا کثرت صدیقہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی شخص کو نماز کے دور میں اونچے گئے تو اسے چاہیے کہ وہ سوجائے یہاں تک کہ اس کی خیمہ پوری ہو جائے کیونکہ اس کو سکتا ہے کہ ٹیڈے شدید تلخے کے دوران نماز چھوٹے اور چپ حساب سے استغفار پڑھ کر اور در حقیقت تو کوئی بھلا کر رہا ہے۔



ترجمہ الباب اس ترجمہ الباب کے ذریعے مام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ میں کی وجہ سے فضولیت جانتا ہے تاہم اور کچھ یہ میں کو جھوٹا آ جانے کی وجہ سے فضول نہیں ہوتا۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں لیٹ کر نیچے سے پسونکا کر یا کسی چیز سے ٹیک لگا کر اس طرح سو جانا کہ اس کی سب سے اونچا یا حائے تو سناں پڑے (اور وضو نہ جاتا ہے) اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ایسی حالت میں سناں کے جوڑ ڈھیسے پڑ جاتے ہیں اور سے نہیں پڑ چکا کہ اس کا سوسو ٹوٹ چکا ہے یا نہیں؟ اور جو چیز عام طور پر وقوع پزیر ہوتی ہے اس کی حیثیت یقینی ہوتی ہے۔ ٹیک لگانے کی صورت میں بیداری کی سی کیفیت ختم ہو جاتی ہے اسی طرح اس حالت میں بھی ٹیک لگائے سے اعصاب اچانکی ڈھیسے پڑ جاتے ہیں۔ اگرچہ یہ روایت دوسرے ٹیک

210- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَهَسَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلْيَسْمِ حَتَّى يَهْلِكَ مَا يَقْرَأُ
حضرت انس رضی اللہ عنہ وسلم سے روایت کرتے کہ آپ نے فرمایا جب نماز کے دوران کسی کو اچھکے تو اسے سو جائے۔ (اور اتنی دیر سو لے کہ بیدار ہو سکے بعد) اسے یہ پتہ چل رہا ہو کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے۔

مضمین حدیث سے روایت ترجمۃ الباب 150 سے متصل ہے اور اس کا مرکزی مضمون بھی وہی ہے جو حدیث 209 کا ہے۔
سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ابوب بن کیمان نے دوسرے تابعی عبد اللہ بن ربیع بن کثیر کی کتب "الوقایہ" سے روایت کیا ہے اس روایت کے حوالہ دہی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



بَابُ ١٥١ النُّوْضُ مِنْ غَيْرِ حَدَّثٍ وضو کی تجدید کا حکم



211- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو بْنِ غَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ ح وَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ غَابِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ حَتَّى يَكُنِيَ صَلَوهُ فُلْتُ خِفْتُ حَتَّى تَنْصَرِفَ قَالَ يَجُوزُ أَنْ تَتَوَضَّأَ النُّوْضَ مَا لَمْ يَخْلُصْ
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے۔ (حضرت انس کے شاگرد کہتے ہیں) میں نے پوچھا آپ حضرات (میں) کہ تم رضوان اللہ علیہم اجمعین کیا کیا کرتے تھے؟ تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا جب تک ہمارا پہلا وضو ٹوٹ نہ جاتا ہم دوبارہ وضو نہیں کرتے تھے۔



ترجمۃ الباب: اس ترجمۃ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سب سے وضو کی وجہ کی میں رہا وضو کرنا وقت ہے تاہم اگر کسی شخص کا وضو ٹوٹا ہو تو سب سے وضو سے ہی نئے وقت کی نماز پڑھ سکتا ہے۔
تہذیب تبصرہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد محمد بن یوسف کے سوا تمام راوی کوئی تابعی نہیں ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے یہ حدیث قوی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو سندیں یہاں نقل کی ہیں جن میں سے ایک دوسری سے حالی ہے۔



212- حَدَّثَنَا عَدَالَةُ بْنُ مُصَلَّبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُسَيْرُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُؤْدَةُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْمُ حَبِيرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصُّهْبَةِ صَلَّى

لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَمَّا صَلَّى دَعَا بِالْأُطْعِمَةِ فَلَمْ يُوْت إِلَّا بِالسُّوْفِ فَأَكَلْنَا وَشَرِبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

حضرت سويد بن نعمان بیان کرتے ہیں جس سال خیبر فتح ہوا (یعنی غزوہ خیبر کے دوران) وہ بھی نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ شریک سفر تھے جب لوگ صہباء کے مقام پر پہنچے یہ خیبر کے نزدیک ہے تو نبی اکرم ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ نے کھانا طلب کیا تو صرف ستوپیش کیے گئے جنہیں نبی اکرم ﷺ نے بھی کھایا اور ہم سب نے بھی کھایا پھر آپ ﷺ نماز مغرب کے لیے اٹھے تو آپ ﷺ نے صرف کھلی کی ہم نے بھی صرف کھلی کی۔ نبی اکرم ﷺ نے دوبارہ وضو کیے بغیر نماز پڑھائی۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک بشیر بن یسار اور دوسرے یحییٰ بن سعید انصاری اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد خالد بن مخلد کوئی ہیں اور ان کے علاوہ دیگر تمام راوی مدنی ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۱۵۲: مِنَ الْكَبَائِرِ أَنْ لَا يَسْتَتِرَ مِنْ بَوْلِهِ

پیشاب کے چھینٹوں سے نہ بچنا کبیرہ گناہ ہے



213- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَيْفٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا كَسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كَسْرَةً فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ تَبْسَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ مدینہ منورہ یا شاید مکہ مکرمہ میں ایک باغ کے پاس سے گزرے تو آپ نے دو آدمیوں کی آواز سنی جنہیں ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا تھا۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور (بظاہر) کسی بڑے گناہ کی وجہ سے نہیں ہو رہا پھر آپ ﷺ نے خود ہی وضاحت کی ان میں سے ایک پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کیا کرتا تھا پھر نبی اکرم ﷺ نے ایک ٹہنی منگوائی اس کے دو حصے کیے اور دونوں میں سے ہر قبر پر ایک حصہ رکھ دیا۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جب تک یہ دونوں ٹہنیاں خشک نہیں ہو جاتی ہیں اس وقت تک ان کے عذاب میں تخفیف ہو جائے گی۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ پیشاب کے چھینٹوں سے نہ بچنا کبیرہ گناہ ہے۔

مسند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں ایک مجاہد بن جبر اور دوسرے منصور بن معتمر کی روایت کے پانچ روایوں میں سے تین روایتی کوئی ہیں جن میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عثمان بن عوف بھی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی قطعی کا مجموعہ ہے۔

نقص مسئلہ کبیرہ گناہوں کے ارتکاب کی وجہ سے انسان کو قبر میں عذاب کا سامنا کرنا پڑے گا۔

علامہ بخاری تحریر کرتے ہیں کہ ان کبیرہ کی تصحیح ہے اور اس سے مراد ان قبیح احوال کا ارتکاب ہے جنہیں شریعت سے گناہ قرار دے رہا ہے یا نہ ہونے کا حکم دیا ہو ان گناہوں میں قتل زنا عیدان جنگ سے فرار اور دیگر گناہ شامل ہیں۔

اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ کبیرہ گناہ کون کون سے ہیں؟ بعض اہل علم کے نزدیک ان کی تعداد سات ہے اور یہ سات وہ گناہ ہیں جن کا ذکر صحیح بخاری و مسلم کی اس حدیث میں ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

”ہلاکت کا شکار کر دینے والے سات گناہوں سے بچو عرض کی گئی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ۵۰۰ سالوں سے سناہ ہیں؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کسی کو اللہ کا شریک قرار دینا جس کے قتل کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہو اس کو ناحق قتل کر دینا چاروں گناہوں کا سوا گناہ عظیم کا سبب کہ جانا عیدان جنگ سے فرار کرنا بھولی بھالی پاک دامن مسلمان عورتوں پر نہائی کی جست لگانا۔“

بعض اہل علم کے نزدیک ان سات کبیرہ گناہوں میں مزید دو گناہوں کا اضافہ کیا ہے جس کا ذکر امام حاکم کی نقل کردہ طویل حدیث میں ہے ۷۰۰ گناہ یہ ہیں

”مسلمان والدین کی نافرمانی کرنا اور حدود و حرم کی بے حرمتی کرنا۔“

بعض اہل علم کے نزدیک ہر نافرمانی کبیرہ گناہ ہے اور بعض کے نزدیک ہر وہ گناہ جو گمراہی میں ڈالے جائے ”نعت کا شکار ہونے“ اللہ تعالیٰ کے غضب یا اس کے عذاب کا باعث بنے وہ کبیرہ گناہ ہے۔

ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کیا کبیرہ گناہ سات ہیں؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب دیا ان کی تعداد سات سو تک ہے۔

میں (علامہ بخاری) یہ کہتا ہوں کہ کسی گناہ کا کبیرہ ہونا ایک اضافی پہلو ہے۔ یعنی ہر وہ گناہ جس سے کوئی چھوٹا گناہ موجود ہو وہ اس چھوٹے گناہ کے مقابلے میں کبیرہ شمار ہو گا اور بچنے سے بڑے گناہ کے مقابلے میں صغیر شمار ہو گا۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عذاب کا شکار لوگوں کی قبر پر رخصت کی شرع لگائی اور یہ امید ظاہر کی کہ شاید اس کے خشک ہونے تک ان دونوں کے عذاب میں کمی آجائے۔ اہل علم نے یہاں یہ سوال اٹھایا ہے کہ صاحبِ بنا قبر کے عذاب میں تخفیف کی وجہ کیا ہے؟

علامہ بخاری تحریر کرتے ہیں خطاب نے یہاں کیا ہے کہ شاید نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دستِ تقدس کی برکت کی وجہ سے ان کے عذاب میں تخفیف ہوئی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے عذاب میں تخفیف کی دعا کی ہو اس

حدیث کا یہ مفہوم ہرگز نہیں ہے کہ تر شاخ میں کوئی ایسی خصوصیت ہوتی ہے جو خشک شاخ میں نہیں ہوتی۔
امام نووی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں علماء نے یہ بات بیان کی ہے اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں مردوں کی شفاعت کے لیے دعا کی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کے جواب میں ان کے عذاب میں اس حد تک تخفیف کر دی گئی جب تک وہ شاخ خشک نہ ہو جائے۔

شیخ انور شاہ کشمیری تحریر کرتے ہیں ان مردوں کے عذاب میں تخفیف شاخوں کی تسبیح کی وجہ سے نہیں ہوئی بلکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دست اقدس کی برکت کی وجہ سے ہوئی تھی۔

اس کے حاشیے میں مولانا بدر عالم میرٹھی لکھتے ہیں قبر پر پھول ڈالنے کے معاملے میں لوگ انتہا پسندی کا شکار ہو چکے ہیں انہوں نے اس عمل کو حقیقت کا علامتی نشان قرار دے دیا ہے اور جو ایسا نہیں کرتا اسے وہابی کہہ دیا جاتا ہے۔ آپ خود غور کریں کہ ان مردوں کے عذاب میں تخفیف کی وجہ کیا ہو سکتی ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت یا ایک عام سے درخت کی تسبیح؟ اگر یہ لوگ حدیث پر عمل کرنے کے سچے دعوے دار ہیں تو انہیں چاہیے کہ وہ قبر پر پھول ڈالنے کی بجائے درخت کی شاخیں لگائیں یا پھر یہ پھول ان لوگوں کی تہہ پہلے ڈالے جائیں جنہیں عذاب ہو رہا ہو نیک لوگوں کی قبروں پر ایسا کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے سچے اور حقیقی پیروکار تھے ان سے تو ایسا کوئی عمل منقول نہیں ہے۔

سابقہ سطور میں آپ نے چار اہل علم کی آراء ملاحظہ کی ہیں جن میں سے دو پرانے زمانے کے مشائخ میں سے ہیں جبکہ مؤخر الذکر دو حضرات کا تعلق گزشتہ صدی سے ہے۔ یہ دونوں صاحبان دیوبند مکتبہ فکر سے تعلق رکھتے ہیں اس ساری گفتگو سے ہمارے سامنے یہ سوال آتا ہے۔

حدیث میں جن مردوں کے عذاب میں تخفیف کا ذکر کیا گیا ہے اس تخفیف کا بنیادی سبب کیا ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی برکت؟ شاخوں کی تسبیح؟

اس سوال کا جواب حاصل کرنے کے دو طریقے ہیں:

(۱) پہلا طریقہ یہ ہے کہ ہم اس بارے میں متقدمین اور (غیر متنازع) متاخرین کی آراء سامنے رکھیں۔

(۲) ہم حدیث کے الفاظ پر غور کر کے کسی نتیجے پر پہنچنے کی کوشش کریں۔

جہاں تک متقدمین و متاخرین کی آراء کا تعلق ہے تو علامہ عینی کے حوالے سے خطابی کا یہ بیان پہلے نقل کیا جا چکا ہے کہ ان کے نزدیک اس تخفیف کا بنیادی سبب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی برکت ہے۔ خطابی کے اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ ابن حجر لکھتے ہیں حدیث کے سیاق و سباق سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست اقدس کے ذریعے ان شاخوں کو ان قبروں پر لگایا تھا بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان شاخوں کو لگانے کا حکم دیا ہو پھر صحابی رسول حضرت بریدہ بن حبیب نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس عمل کی پیروی کی اور یہ وصیت کی کہ ان کی قبر پر شاخیں لگائی

۱۔ عینی بدرالدین محمود عمدة القاری (174/3)

۲۔ میرٹھی بدر عالم "فیض الباری" (311/1)

۳۔ میرٹھی بدر عالم حاشیہ فیض الباری (311/1)

جائیں جیسا کہ (صحیح بخاری) کے ”کتاب الجنائز“ میں یہ حدیث ذکر کی جائے گی اس لیے کسی بھی اور شخص کے مقابلے میں حضرت پر یہ حدیث کے طرز عمل کی توجہ دی کرنا زیادہ مناسب ہے۔

علامہ سید احمد رضاؒ کی تحریر کرتے ہیں اور سخت کی شاخ کے غم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جو کسی بھی اور سخت کی رطوبت ہو شرح مشکوٰۃ میں تحریر ہے: "خاخرین اہل علم میں سے بعض حضرات نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ قبر پر پھول اور درخت کی شاخیں رکھنے کا عمل سنت ہے وہ اس حدیث سے ثابت ہے تاہم گرد درخت کی تسبیح کی وجہ سے خدا میں تخفیف کی امید کی جاسکتی ہے تو قرآن کی ہدایت کی برکت اس سے کہیں زیادہ ہوگی۔"

علامہ مثنوی لکھتے ہیں اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تر شاخ کو توڑ دیا کہ اس سے دو ٹکڑے کر کے قبر پر رکھے تھے اور ان قبر والوں کے عذاب میں تخفیف کا سبب ان شاخوں کے ٹٹک نہ ہونے کو قرار دیا تھا۔
ان علماء کی تصریحات سے یہ صریح ہوتا ہے کہ قبر پر پھول ڈالنا اسلامی تعلیمات کے منافی نہیں ہے۔ حد مصرغی کا یہ شکوہ کرنا کہ قبروں پر پھول نہ ڈالنے کو وہابی ”کہا جاتا ہے“ مناسب نہیں ہے کیونکہ انہیں وہابی اس لیے نہیں کہا جاتا کہ وہ ایسا نہیں کرتے بلکہ اس لیے کہا جاتا ہے کیونکہ وہ اس عمل کو جس کی اصل ملت سے حمایت ہے بدعت قرار دیتے ہیں اس کی مثال میں وہ روایت پیش کی چاہتی ہے جس میں یہ بات مذکور ہے کہ ایک عورت نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال کیا کیا پاک ہوا جوئے کے بعد نہیں نمازوں کی تلقین ادا کرتا ہوگی؟ تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا ”کیا تم“ حروریہ ہو؟“

یعنی تمہارے اس سوال سے حرور یوں (خوارج) کی شدت پسندی کی پو آتی ہے۔ اگرچہ وہ عورت حورج کے سے عقائد نہیں رکھتی تھی اسی طرح اگر کوئی شخص بنیادی طور پر دہلیزیوں کے سے عقائد نہیں رکھتا لیکن کسی ایک دہلی مسئلے میں اس کے عقائد متوقف کی صحت پر اصرار کرتا ہے اور وہ متوقف بھی ایسا ہر جودھٹ کے ظاہر کے خلاف ہوتو سے ”دہلی“ ہی کہا جائے گا۔

طاہر میرٹھی کا یہ کہنا بھی مکمل نظر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت اور قبر کی تسبیح میں سے کون امر مراد لینا افضل ہے؟ کیونکہ یہاں کسی چیز کا افضل یا غیر افضل ہونا موضوع بحث نہیں ہے۔

علامہ برہنہ کا یہ مشورہ بھی صحیح تاجِ تنقید ہے کہ حدیث کی پیروی کرنے والوں کو قبروں پر پھوس ڈالنے کی بجائے شاہیں لگانا چاہئیں۔ اس کے جواب میں ہم علامہ خطاطی کا وہ قوسِ پیش کروہتے ہیں جسے سابقہ سطور میں نقل کیا جا چکا ہے کہ درخت ملی رطوبت بھی درخت کی شاخ کے حکم میں شامل ہوگی۔

ملازمہ میرٹھی کا یہ قول بھی درست نہیں ہے کہ نیک لوگوں کی قبر پر چھوڑ ڈالنے کی بجائے صرف گناہگاروں کی قبروں پر چھوڑ ڈالنے جائیں اس کا مطلب تو یہ ہوگا جیسے آپ کسی کو یہ یقین کریں کہ نبی اکرم ﷺ پر درود بھیجے کی بجائے گناہگاروں کی مغفرت کے لیے دعا کی جائے۔ (نعموۃ ما تہد بہ من ذالک)

علامہ میرٹھی کا یہ کہنا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ایسا نہیں کیا اس لیے ہمیں بھی ایسا نہیں کرنا چاہیے یہ بھی درست نہیں ہے اس حدیث کی شرح میں علامہ ابن حجر کا بیان ہم نقل کر چکے ہیں کہ حضرت بریدہ بن حصیب جو صحابی رسول ہیں انہوں نے اپنی قبر پر شاخیں لگانے کی وصیت کی تھی اور ابن حجر نے یہ بھی لکھا ہے کہ کسی اور کے قول کے مقابلے میں صحابی کے طرز عمل کو اپنانا زیادہ مناسب ہے۔

ہمارے سامنے فتح الباری کا جو نسخہ موجود ہے اس کی تنقیح و تصحیح کا کام شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ بن باز نے سرانجام دیا ہے جو غالباً سعودی عرب کے مفتی اعظم ہیں شاید انہوں نے ہی ابن حجر کے اس بیان پر یہ اختلافی نوٹ تحریر کیا ہے:

”اس مسئلے میں علامہ خطابی کا موقف درست ہے کہ انہوں نے قبروں پر شاخیں وغیرہ لگانے کا انکار کیا ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے صرف مخصوص قبروں پر ایسا کیا ہے جن کے بارے میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اطلاع ملی کہ ان قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اگر یہ کوئی شرعی حکم ہوتا تو تمام قبور پر ایسا کیا جاتا۔ اکابر صحابہ جن میں خلفائے راشدین بھی شامل ہیں میں ایسا نہیں کیا اور یہ حضرات حضرت بریدہ سے زیادہ سنت کا علم رکھتے تھے۔“

اس نوٹ اور علامہ میرٹھی کے بیان پر خاصہ طویل کلام کیا جاسکتا ہے تاہم ہم یہاں صرف چند نکات بیان کرنے پر اکتفاء کریں گے۔

(۱) نبی اکرم سے ایک مرتبہ ہی سہی بہر حال یہ عمل ثابت ہے۔

(۲) ایک ہی صحابی سے سہی بہر حال یہ عمل صحابہ سے بھی ثابت ہے۔

(۳) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا کسی عمل کو نہ کرنا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ وہ عمل کرنا غلط ہے جیسے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تراویح کی باجماعت نماز باقاعدگی سے ادا نہیں کی لیکن ہمارے زمانے میں ہر جگہ ایسا ہوتا ہے جس میں مملکت العربیہ سعودیہ اور اتر پردیش کا گاؤں ”دیوبند“ بھی شامل ہے۔

(۴) امت کے مسلمہ اہل علم نے اس عمل کو جائز قرار دیا ہے۔

(۵) جن حضرات نے اس کے جواز سے اختلاف کیا ہے ان کا اختلاف عمل رسول اور عمل صحابی کے مقابلے میں قابل اعتناء شمار نہیں ہوگا۔

علامہ میرٹھی نے اپنے نظریاتی مخالفین کے لیے جو آیت پیش کی ہے اس بات کا امکان موجود ہے کہ وہ خود اور ان کے اکابرین اس کے حقیقی مصداق ہوں۔ ذرا آیت پر غور کیجیے:

الذین ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا . (کہف: ۱۰۴)

”یہ وہ لوگ ہیں جن کی دنیوی زندگی میں ان کی تمام کوششیں گمراہی کا شکار تھیں اور وہ یہی سمجھتے رہے کہ وہ کوئی اچھا کام کر رہے ہیں۔“



کتاب ۱۵۲: مَا جَاءَ فِي غَسَّالِ الْبَوْلِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَصَاحِبِ الْقَبْرِ
كَانَ لَا يَسْتَحْتَرِ مِنْ بَوْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ يَسْوَى بَوْلِ النَّاسِ
پیشاب کو دھونے سے متعلق روایات نبی اکرم ﷺ نے ایک صاحب قبر کے بارے میں فرمایا تھا کہ یہ پیشاب کے چھینٹوں سے
پچائیں تھا۔ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں) آپ ﷺ نے انسان کے علاوہ کسی اور کے پیشاب کا ذکر نہیں کیا۔

214- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ أَبِي هَانِئٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ أَبِي هَانِئٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ أَبِي هَانِئٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ ابْنِ أَبِي هَانِئٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هَانِئٍ عَنْ أَبِي هَانِئٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّعَ لِحَاجَتِهِ أَتَيْتَهُ بَعْدَهُ
فَيَغْسِلُ بِهِ

حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ جب نبی اکرم ﷺ رفع حاجت کے لیے تشریف لے جاتے تو میں آپ ﷺ کی
خدمت میں پانی پیش کر دیتا جس سے آپ ﷺ (بول و براز کے مقام کو) دھو لیتے۔

ترجمہ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمہ الباب کے وسیعہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ انسان کا پیشاب ناپاک ہے اس لیے
اگر کہیں یہ لگ جائے تو اسے دھونا ضروری ہے۔ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جسے وہ
سابقہ طور پر نقل کر چکے ہیں کہ پیشاب کے چھینٹوں سے نہ بچنے والے شخص قبر میں مٹاب کا شکار ہو گیا تھا لیکن اس کے ساتھ امام بخاری
رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تصریح کی ہے کہ یہ حکم صرف انسان کے پیشاب کے ساتھ مخصوص ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام ردوی حواشی کے مختلف شیروں کو غور بخود اور مبرہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

لکھنؤ مسئلہ: جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب کا حکم کیا ہے؟

اختلاف امت: یہ امام ابو حنیفہ اور شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک خمس ہے۔

امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک یہ پاک ہے۔

احناف میں سے امام محمد بن حسن شیبانی بھی اس بات کے قائل ہیں۔

امام ابو جعفر طحاوی تحریر کرتے ہیں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ عریضہ قبیضہ کے کچھ لوگ ہی کرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے تھے مدینہ منورہ کی آپ دہو انہیں موافق سنائی تو نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم نے انہیں ہدایت کی کہ تم ہمارے اوتوں (کے قارم پر) چلے جاؤ (جو مدینہ منورہ سے کچھ فاصلے پر ہے) اور وہاں تم ان کا دودھ
پو گے۔

المطرقانی، علی بن ابی بکر، "الہدیہ" (38/1)، "قوایم الحیاتی شرف" "روایت اللامعین" (16/1)

عربی حواشی میں "مدینہ" (29/1) انکر (6/1)

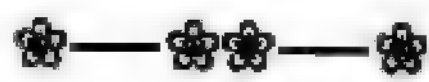
شیبانی محمد بن حسن، "المصنف" (81)

اسی روایت کو قتادہ نے حضرت انس کے حوالے سے روایت کیا ہے اور اس میں (دودھ کی بجائے یا شاید اس کے ہمراہ) پیشاب کا ذکر بھی کیا ہے۔

(طحاوی لکھتے ہیں) اس حدیث کی روشنی میں بعض حضرات نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھانا جائز ہے ان کا پیشاب پاک ہے لیکن اہل علم کا ایک گروہ اس بات کا قائل ہے کہ ان کا پیشاب ناپاک ہے یہ اسی طرح نجس ہے جس طرح اونٹ کا خون نجس ہے۔ اونٹوں کے پیشاب کا حکم ان کے دودھ یا گوشت کے مانند نہیں ہے۔ عرینہ قبیلے کے لوگوں کے حوالے سے بور روایت آپ نے پیش کی ہے اس کا حکم ضرورت کے پیش نظر تھا اس لیے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ بلا ضرورت مباح ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ بعض اوقات ضرورت کے پیش نظر کسی چیز کو مباح قرار دے دیا جاتا ہے لیکن بلا ضرورت کوئی چیز جائز نہیں ہوتی اس بارے میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بہت سی احادیث منقول ہیں جیسے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں۔

ایک مرتبہ کسی غزوہ کے موقع پر حضرت زبیر بن عوام اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جوؤں کی شکایت کی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں حضرات کو یہ رخصت عطا کی کہ وہ جنگ کے دوران ریشمی کپڑا استعمال کر سکتے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے ان دونوں حضرات کو ریشمی قمیص پہنے ہوئے دیکھا ہے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان مردوں کے لیے ریشمی کپڑا پہننا جائز قرار دیا جنہیں علاج کی غرض سے یہ کپڑا پہننے کی ضرورت تھی لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ضرورت کے بغیر ہی مردوں کے لیے ریشمی کپڑا پہننا جائز ہو اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اہل عرینہ کی بیماری کی وجہ سے ان کے لیے اونٹ کا پیشاب بطور دوا پینا جائز قرار دیا تھا۔



بَاب ۱۵۴:

...—...—...

215- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَجِرُّ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْسِي بِالنِّمِصَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَا وَقَالَ مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى وَحَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا امْتَلَأَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے تو ارشاد فرمایا ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور (بظاہر) کسی بڑے گناہ کی وجہ سے نہیں ہو رہا پھر آپ ﷺ نے خود ہی وضاحت کی ان میں سے ایک پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کیا کرتا تھا پھر نبی اکرم ﷺ نے ایک ٹہنی منگوائی اس کے دو حصے کیے اور دونوں میں سے

حدیث 214 احمد (24665) ابن حبان (330) مستدرک (3524) الموصلی ابو یعلیٰ احمد بن علی "المسند" (4672)

طحاوی ابو یعفر احمد بن محمد "شرح معانی الآثار" (48/1)

اس حدیث سے ہم یہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ہمارے ایمان کی کیفیت کیا ہے؟

——***

بَاب ۱۵۵: تَرَكِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسِ الْأَعْرَابِيَّ حَتَّى فَرَعَ

مِنْ بَوْلِهِ فِي الْمَسْجِدِ

نبی اکرم ﷺ اور لوگوں نے اعرابی کو مسجد میں پیشاب کرنے کے دوران روکا نہیں۔

...—...—...

216- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَعْرَابِيًّا يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ دَعُوهُ حَتَّى إِذَا فَرَعَ دَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ

حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے ایک دیہاتی کو مسجد میں پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا اے کرنے دو جب وہ فارغ ہو گیا تو آپ ﷺ نے پانی مٹکوا یا اور اس مقام پر بہانے کی ہدایت کی۔

——***

سند پر تبصرہ: اس روایت کے چار راویوں میں سے تین بھری اور ایک مدنی اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد موسیٰ بن اسماعیل تبع تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

——***

بَاب ۱۵۶: صَبَّ الْمَاءَ عَلَى الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ

مسجد میں پیشاب پہ پانی بہا دینا

...—...—...

217- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُيَيْنَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ

مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَامَ أَعْرَابِيٌّ قَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذَنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا يُعْتَمُّ مَيْسَرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُقْتَسِرِينَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دیہاتی مسجد میں پیشاب کرنے لگا لوگ اس کی طرف لپکے تو نبی اکرم ﷺ نے ان سے کہا کہ اے کرنے دو اور پیشاب کی جگہ پر پانی کا ایک ڈول بہا دینا کیونکہ تمہیں آسانیاں پیدا کرنے کے لیے مبعوث کیا گیا ہے تمہیں مشکلات پیدا کرنے کے لیے مبعوث نہیں کیا گیا۔

——***

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو راوی تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں ایک ابن شہاب زہری اور دوسرے عبید اللہ مضامین حدیث: آداب خلاء کی تعلیم اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

...—...—...

ام قیس بنت محسن بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ وہ اپنے چھوٹے بچے جس نے ابھی کچھ کھانا شروع نہیں کیا تھا، کو لے کر نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ نبی اکرم ﷺ نے اس بچے کو اپنی گود میں بٹھالیا۔ بچے نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا تو نبی اکرم ﷺ نے پانی منگوا کر اس پر چھڑک دیا اسے دھویا نہیں۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ابن شہاب زہری نے دوسرے تابعی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے روایت کی ہے اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا جملہ راوی مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۱۵۸: الْبَوْلُ قَائِمًا وَقَاعِدًا کھڑے ہو کر بیٹھ کر پیشاب کرنے کا حکم



221- حَدَّثَنَا اِذَا قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ اَبِي وَاَيْلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَجَنَّتُهُ بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ
حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے ایک مرتبہ کچرے کے ڈھیر پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا پھر آپ نے پانی منگوا یا میں پانی لے کر آیا تو آپ نے وضو کیا۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پیشاب کرنے کا شرعی حکم بیان کیا ہے۔ اگرچہ ترجمہ الباب کے بعد ذکر کی جانے والی حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر ہے لیکن اس کے ذریعے بالواسطہ طور پر یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ بیٹھ کر پیشاب کرنا جائز ہوگا۔ یہ بات علامہ ابن حجر نے ابن بطال کے حوالے سے ذکر کی ہے۔

ابن حجر مزید لکھتے ہیں:

”یہاں اس بات کا احتمال موجود ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے ذریعے حضرت عبدالرحمن بن حنبلہ کی اس روایت کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہوں جسے امام نسائی ابن ماجہ اور دیگر محدثین نے نقل کیا ہے۔“
”ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پیشاب کرنے کے لیے بیٹھے تو ہم نے کہا یہ کیا عورتوں کی طرح پیشاب کر رہے ہیں۔“

ابن ماجہ نے اپنے بعض مشائخ کے حوالے سے یہ بات نقل کی ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا عربوں کا عام معمول تھا۔

۱۔ عسقلانی احمد بن علی بن حجر "فتح الباری" (435/1)

۲۔ عسقلانی احمد بن علی بن حجر "فتح الباری" (435/1)

علامہ یحییٰ لکھتے ہیں یہ بیان محل نظر ہے کیونکہ اس باب کی حدیث میں صرف کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر موجود ہے اور اس کا جائز ہونا ایک شرعی حکم ہے اس لیے چند کر پیشاب کرنے کے جوڑے حکم کو محض عقلی طور پر اس پر کسی طرح قیاس کیا جا سکتا ہے؟ اس لیے زیادہ مناسب یہ ہوگا کہ لوں کیا جائے اس باب کے ذریعے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا یا نہ کرنا ثابت ہوتا ہے اور بیٹہ کر پیشاب کرنے کے بارے میں دیگر بہت سی احادیث متواتر ہیں۔ امام بخاری و رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں صرف کھڑے ہونے کے جواز کے بارے میں حدیث نقل کی ہے اور بیٹنے کے جواز کے بارے میں احادیث کی طرف اشارہ کرنے پر اکتفا کیا ہے کیونکہ اس بارے میں احادیث مشہور و معروف ہیں اور یہ نقل لوگوں کے عام معمول کا حصہ ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کو یک تابعی سیمان بن مہراں نے جن کا لقب اشل ہے دوسرے تابعی حقیق بن سلمہ جن کی کثرت ابو اسلمہ سے روایت کیا ہے اس روایت کے پانچ راویوں میں سے تین راوی کوئی ایک بصری اور ایک بغدادی ہے۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

فلس مسئلہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا شرعی حکم کیا ہے؟

اختلاف اُمت اصناف اور شوافع کے نزدیک کسی عذر کے بغیر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

امام حنبل مالکی نے تصریح کی ہے کہ گرے پر دوگی اور نجاست میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اسی بات کے قائل ہیں اور حنابلہ کا مشہور مذہب بھی ہے۔ کسی عذر کی وجہ سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا یا نہ تفاق چاہئے۔

علامہ یحییٰ لکھتے ہیں اس مسئلے کے بارے میں حواء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ ابن المنذر یہاں کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے زید بن ثابتؓ، سہیل بن سعد رضی اللہ عنہم کے حوالے سے یہ بات ثابت ہے کہ یہ حضرات کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے تھے۔ (تابعین میں سے) سعید بن مسیبؓ، عروہ بن محمد بن یزید بن لاہمؓ، عبیدہ سلیمان بن ابراہیمؓ، حکمؓ، قسطنطینؓ، احمد اور دیگر اہل علم نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر کوئی ایسی جگہ ہو جہاں انسان کے اپنے اوپر چھپنے پڑے کا ذکر نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور نہ مکروہ ہے لیکن عام اہل علم نے کسی عذر کے بغیر کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن یہ کثرت تخریج نہیں ہے بلکہ تنزیحی ہے۔

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ہمراہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان نقل کرتے ہیں

”جو شخص تہجد سے سونے پر بات بیان کرے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے تھے تو اس کو بھی نہ سمجھنا کیونکہ جب سے قرآن کے ردول کا آغاز ہوا ہے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔“ مع

صحیح مسلم بن ابی حاتم (۱۵۸/۱) بحوالہ (۱۹۸/۱) مستدرک (۶۴۴) سنن کبیری (۱۰۱/۱)

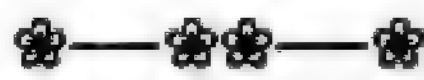
عن شرف (۱۰۰/۲) مردادی علی بن سیمان مردادی علی بن سیمان (۱۱۷/۱) المستدرک (۹۹/۱)

عن شرف (۱۰۰/۲) مردادی علی بن سیمان (۱۱۷/۱) المستدرک (۹۹/۱)

مستدرک (۱۵۲/۶) المستدرک (۱۹۸/۱) مستدرک (۶۴۴) سنن کبیری (۱۰۱/۱)

علامہ عینی لکھتے ہیں: سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ بیان ان کی ذاتی معلومات سے متعلق ہے اس لیے ہم اس کی یہ تاویل کریں گے کہ یہ بیان گھریلو طرز عمل سے متعلق ہے۔ گھر سے باہر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا معمول کیا تھا؟ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس کی اطلاع نہیں ہو سکی لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں روایت نقل کر دی ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس روایت کے علاوہ بعض دیگر روایات بھی ہیں جن میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت کا حکم موجود ہے لیکن محدثین نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے۔



بَابُ ۱۵۹: الْبَوْلُ عِنْدَ صَاحِبِهِ وَالتَّسْتُرُ بِالْحَائِطِ

کسی ساتھی کے قریب (موجود ہونے کے باوجود پرے کا خیال رکھتے ہوئے) پیشاب کرنا (اور پیشاب کرتے وقت) کسی دیوار کی آڑ میں ہو جانا



222- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُنِي أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَمَاشِي فَأَتَى سُبَّاطَةَ قَوْمٍ خَلْفَ حَائِطٍ فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ فَبَالَ فَأَنْبَذْتُ مِنْهُ فَأَشَارَ إِلَيَّ فَبَجْتُهُ فَقُمْتُ عِنْدَ عَقِبِهِ حَتَّى فَرَغَ

حضرت حذیفہ بیان کرتے ہیں: مجھے اچھی طرح یاد ہے ایک دفعہ میں اور نبی اکرم ﷺ کہیں جا رہے تھے راستے میں آپ ﷺ ایک دیوار کی آڑ میں چلے گئے اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا، میں دُور جانے لگا تو آپ ﷺ نے میری طرف اشارہ کیا، میں آپ ﷺ کے عقب میں کھڑا رہا یہاں تک کہ آپ ﷺ فارغ ہو گئے۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مسئلہ واضح کیا ہے کہ اگر پردے کے آداب کا خیال رکھا جائے تو کسی شخص کے قریب ہونے کی صورت میں بھی پیشاب کرنا جائز ہے اور ساتھ میں یہ بات بھی واضح کر دی کہ ایسی حالت میں کسی دیوار وغیرہ کی اوٹ میں چلے جانا چاہیے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک ابو وائل، شقیق بن سلمہ اور دوسرے منصور بن معتمر اس سند کی خوبی یہ ہے کہ اس کے تمام راوی کوئی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

مضامین حدیث: رفع حاجت کے وقت مستحب یہ ہے کہ انسان ایسی جگہ چلا جائے جہاں اس پر کسی کی نظر نہ پڑ سکے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بہت سی احادیث سے یہ بات ثابت ہے جیسا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ”ایک مرتبہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ جا رہا تھا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اے مغیرہ! اس برتن کو پکڑو میں نے اسے پکڑ لیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اتنی دُور چلے گئے کہ میری نگاہ سے او جھل

امْرَأَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا تَحِيضُ فِي الثَّوْبِ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ تَحْتَهُ ثُمَّ تَقْرُصُهُ بِالْمَاءِ وَتَنْصَحُهُ بِالْمَاءِ وَتُصَلِّي فِيهِ

حضرت امّا رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ ایک خاتون بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوئی اور عرض کی اگر کسی عورت کے کپڑوں کو حیض کا خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اسے اچھی طرح مل کر پانی سے دھولے پھر اس پر پانی چھڑکے اور پھر انہی کپڑوں میں نماز ادا کرے۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں اگرچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مطلقاً خون دھونے کا ذکر کیا ہے لیکن اس سے مراد مقید خون ہے یعنی حیض کا خون دھونا کیونکہ امام بخاری یہاں نجاستوں سے متعلق روایات نقل کر رہے ہیں اور یہ خون بھی ان میں شامل ہے اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو یہاں ذکر کیا ہے۔

حیض سے متعلق احادیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الحيض“ میں تفصیل سے نقل کیا ہے اس لیے اس موضوع سے متعلق فقہی مباحث ہم نے وہیں تحریر کر دی ہیں۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند کے دوراوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں ایک ہشام بن عروہ اور دوسری ان کی اہلیہ فاطمہ بنت المنذر۔ یہ دونوں میاں بیوی حدیث کی راوی سیدہ اسماء کے پوتا اور پوتی ہیں اس روایت کے پانچ راویوں میں سے تین مدنی اور دو بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



225- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَنَا مُعَاوِيَةُ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حَبِشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَهْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ فَإِذَا أَقْبَلْتَ حَيْضَتِكَ فَدَعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي قَالَ وَقَالَ أَبِي ثُمَّ تَوَضَّعْتُ لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ

حضرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ فاطمہ بنت ابوحبیش نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی مجھے استحاضہ کی شکایت ہے اور میں پاک نہیں ہو پاتی کیا میں نماز پڑھنا چھوڑ دوں؟ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ حیض نہیں بلکہ کسی دوسری رگ کا خون ہے جب تمہارے مخصوص ایام آئیں تو تم نماز پڑھنا چھوڑ دو اور جب وہ دن گزر جائیں تو خون کو دھو کر نمازیں پڑھنا شروع کر دو تاہم ہر نماز کے وقت وضو ضرور کیا کرو یہاں تک کہ وہی مخصوص ایام دوبارہ آجائیں۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دوراوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں عروہ بن زبیر اور ان کے صاحب زادے ہشام بن عروہ اس روایت کے پانچ راویوں میں سے تین مدنی ایک شامی اور ایک کوفی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

خشک ہو تو اسے کھرچ کر ختم کیا جاسکتا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلغم اور رینٹ کی طرح منی بھی پاک ہے تاہم احادیث میں اسے دھونے کا حکم موجود ہے اس لیے اسے دھونا یا کھرچ دینا مستحب ہے۔

شواہق یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ نطفہ انسان کی اصل ہے اس لیے اسے نجس قرار دینا درست نہیں ہے لیکن اس کے جواب میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ انسان کی اصل ”جما ہوا خون“ بھی ہے تو پھر آپ کو چاہیے کہ آپ خون کو بھی پاک قرار دیں حالانکہ آپ بھی خون کو نجس قرار دیتے ہیں۔

امام طحاوی نے اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے پہلے فریقین کے موقف کی تائید میں روایات نقل کی ہیں پھر احناف کی موید روایات کی ترجیح ثابت کی ہے اور آخر میں اس مسئلے کے بارے میں عقلی اعتبار سے احناف کی تائید میں یہ دلیل پیش کی ہے۔

عقلی اعتبار سے جب اس مسئلے کا جائزہ لیا جائے تو ہم دیکھتے ہیں کہ منی کا خروج سب سے بڑا حادثہ ہے یعنی اس کے خروج کی وجہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے اس لیے ہمیں چاہیے کہ ہم ان تمام چیزوں کے حکم کا جائزہ لیں جن کا خروج حدث کا باعث بنتا ہے اور وہ دو چیزیں ہیں بول و براز اور یہ دونوں نجس ہیں اسی طرح حیض اور استحاضہ کے خون کا خروج بھی حدث کا باعث ہے اور یہ دونوں ہی نجس ہیں اسی طرح کسی اور رگ سے خون نکل کر بہہ جانا بھی حدث کا باعث ہے اور یہ بھی ناپاک ہوتا ہے۔ ہمارے اس بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ جس چیز کا خروج حدث کا باعث ہوتا ہے وہ بذات خود ناپاک ہوتی ہے لہذا کیونکہ منی کا خروج بھی حدث کا باعث ہے اس لیے وہ بھی بذات خود ناپاک ہوگی تاہم خشک منی کو کھرچ دینے کا حکم احادیث سے ثابت ہے اس بارے میں حدیث کے حکم پر عمل کرتے ہوئے اسے جائز قرار دیں گے۔

امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد اسی بات کے قائل ہیں۔

.....

227- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَآثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ بَقَعَ الْمَاءُ

حضرت سلیمان بن یسار کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ سے سوال کیا اگر کپڑے کو منی لگ جائے (تو اس کا کیا حکم ہے؟) تو سیدہ عائشہ صدیقہ فاطمہ نے جواب دیا میں نبی اکرم ﷺ کے کپڑے کو دھو دیا کرتی تھی جبکہ دھونے سے پانی کا نشان ان میں باقی ہوتا تھا اور آپ ﷺ نماز کے لیے تشریف لے جایا کرتے تھے۔

۱۔ الفرغانی، علی بن ابوبکر ”الہدایہ“ (37/1) الجامع الصغیر (80)

۲۔ شافعی، محمد بن ادریس ”الام“ (55/1) نووی، یحییٰ بن شرف ”روضۃ الطالبین“ (17/1) مرداوی، علی بن سلیمان ”الانصاف“ (339/1)

۳۔ عینی، بدرالدین محمود ”عمدة القاری“ (215/4)

۴۔ طحاوی، ابو جعفر احمد بن محمد ”شرح معانی الآثار“

سند پر تبصرہ اس روایت کے پانچ راویوں میں سے دو حدیثی و دشمنی اور ایک بھری ہے۔ دوسری سند کے مطابق پانچ میں سے دو حدیثی ایک شامی اور دو بھری ہیں۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے جو بیان صحابی پر مشتمل ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ”فعل“ کا ذکر موجود ہے۔



کتاب ۱۶۳ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ غَيَّرَهَا فَلَمْ يَذْهَبِ الْكِرَّةُ

جب جنابت وغیرہ کو دھوئے کے بعد اس کو دھوے گا نشان باقی ہو



228- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُقَيْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ سَلِيمَانَ بْنَ يَسَارٍ فِي النَّوْبِ فَصَبَّهَ الْجَنَابَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ نَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصُّلَّةِ وَالْأَرْغَضِ فِيهِ يَقَعُ الْمَاءُ

سلیمان بن یسار کپڑے پر لگی ہوئی جنابت کے بارے میں پوچھا کرتے ہوئے کہنے لگے ”سیدہ عائشہ صدیقہ عجلتے بیان کیا ہے کہ میں نبی اکرم ﷺ کے کپڑوں کو دھو کر کرتی تھی۔“ آپ ﷺ نے اس کے لیے تشریف لے جایا اور دھو کر دینے سے پہلے کا نشان باقی رہتا تھا۔



سند پر تبصرہ اس روایت کے پانچ راویوں میں سے تین راوی ہدیہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں جن میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد موسیٰ بن اسماعیل بھی شامل ہیں اور بقیر و راویوں میں سے ایک تابعی ہیں اور دوسری ام اسحاق سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ بیان صحابی ہے جن میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ایک عمل کا ذکر موجود ہے۔



229- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ سَلِيمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ أَتَمَّهَا تَحْلِلَتْ تَغْسِلُ الْغَيْبُ مِنَ نَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَرَاهُ فِيهِ بَقْعَةٌ أَوْ بَقْعَتَانِ

سلیمان بن یسار سیدہ عائشہ صدیقہ عجلتے بیان کیا ہے کہ وہ نبی اکرم ﷺ کے کپڑوں سے مٹی دھو کر کرتی تھی لیکن نشان باقی رہتا تھا۔



حدیث کی قسم یہ روایت بیان تابعی پر مشتمل ہے لیکن اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے متعلق ایک عمل کا ذکر موجود ہے۔



بَابُ ۱۶۴. أَبْوَالِ الْإِبِلِ وَالذَّوَابِّ وَالْغَنَمِ وَمَرَابِضُهَا وَصَلَّى أَبُو مُوسَى فِي دَارِ الْبَرِيدِ
وَالسَّرَقِينَ وَالْبَرِيَّةِ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ هَاهُنَا وَلَمْ نَسْأَلْ

اونٹ، چوپایوں، بکریوں کے پیشاب کا حکم حضرت ابو موسیٰ نے ”دار البرید والسرقرین“ میں نماز ادا کی جبکہ محراب اس کے ساتھ
ہی ہے اور پھر فرمایا یہ اور وہ برابر ہیں۔

...—...—...—...

230- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
قَالَ قَدِمَ أَنَسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عُرَيْنَةَ فَاجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلِقَاحٍ وَأَنْ
يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَائِنِهَا فَانْطَلَقُوا فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأْفُوا
النَّعَمَ فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي أَثَارِهِمْ فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِئَ بِهِمْ فَأَمَرَ فَقُطِعَ أَيْدِيهِمْ
وَأَرْجُلُهُمْ وَسُمِرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَأُلْقُوا فِي الْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ فَهَوَّلَاءِ سَرَقُوا وَقَتَلُوا
وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عکل یا عرینہ قبیلہ کے لوگ مدینہ منورہ آ کر بیمار ہو گئے، نبی اکرم ﷺ نے انہیں چراگاہ میں
جانے کا حکم دیا اور یہ ہدایت کی کہ وہ اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پیتے رہیں، وہ لوگ وہاں چلے گئے جب وہ صحت یاب ہو گئے تو
انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے مقرر کردہ اونٹوں کے نگران کو قتل کیا اور اونٹوں کو ہانک کر لے گئے۔ دن کے ابتدائی حصے ہی میں یہ
اطلاع پہنچی تو نبی اکرم ﷺ نے کچھ لوگوں کو ان کے تعاقب میں روانہ کیا جب دن خوب روشن ہو چکا تھا اس وقت ان سب کو پکڑ
کر لایا گیا تو نبی اکرم ﷺ کے حکم کے تحت ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ دیئے گئے، ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھیر دی گئیں اور
انہیں جلتی ہوئی دھوپ میں ڈال دیا گیا، وہ پانی مانگتے تھے مگر ان کو پانی نہیں دیا گیا۔ حضرت ابو قلابہ کہتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جنہوں
نے چوری کی، قتل کیا، ایمان لانے کے بعد دوبارہ کافر ہو گئے اور انہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی۔

—...—...—...

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ایوب بن کيسان نے دوسرے تابعی ابو قلابہ عبد اللہ بن زید سے روایت کیا ہے اس روایت کے تمام
راوی بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

...—...—...—...

231- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو التَّيَّاحِ يَزِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يُبْنَى الْمَسْجِدُ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں مسجد تعمیر ہونے سے پہلے نبی اکرم ﷺ بکریوں کے ریوڑ کے درمیان نماز پڑھ لیا کرتے
تھے۔

—...—...—...

سند پر تبصرہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد آدم بن یزید اور ان سے تعلق رکھنے والے محدثین کا نام نہیں ملتا ہے۔ اس روایت کے علمبرداروں کی بھری ہیں۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔



بَابُ ۱۶۵ مَا يَقَعُ مِنَ النِّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا بَأْسَ بِالْمَاءِ مَا لَمْ

يُخْبِرُوا عَنْهُ أَوْ رِيحٌ أَوْ لَوْنٌ وَقَالَ حَمَّادٌ لَا بَأْسَ بِرِيْشِ النَّمِيَةِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي عَطَمِ النَّمُوسِ تَحْتَ الْأُظْفَرِ وَغَيْرِهِ
أَقْرَبُكَ مَا سَقَى سَلَفُ الْعَصَايَةِ يَتَنَبَّطُونَ بِهَا وَيَلْهِنُونَ بِهَا لَا يَرُوزُ بِهِ مَسَاوِي أَيْ سُرُوسٍ وَسِرَاجِيمٍ وَلَا
نَاسٍ يَنْجَارَةُ الْفَاحِجِ

اگر پانی یا گھی میں نجاست گر جائے، اگر چہ کچھ بھی کہتے ہیں جب تک پانی کا ذائقہ یا بو یا رنگ تبدیل نہ ہو، اس وقت تک پانی پاک
ہے۔ کہتے ہیں اگر مردار کے پال (پانی میں گر جائے) تو کوئی حرج نہیں۔۔۔ یہی کہتے ہیں۔ یعنی جو جیسے مردار کی مٹی
میں سے جس شے نے مایہ قدرہ نہنے کے علاوہ کوئی شے نہ ہوتی ہے، اس میں سے کچھ نکالتے ہیں۔ ان میں سے کچھ نکالتے ہیں۔
اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ ان میں سے کچھ نکالتے ہیں اور باقیہ یہی کہتے ہیں کہ کچھ نکالتے ہیں (یا اس میں سے کچھ نکالتے ہیں۔
خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے۔



232- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي قَاتِلُ بْنُ أَبِي لَهَبٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ
عَنْ فَيْصُولَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَلَ عَلَى فَارِجٍ مَسَطَتْ فِي مَسْجِدٍ فَقَالَ الْفَرَجِيُّ وَقَدْ خَوَّنَ
قَاطِرُ خَوْءٍ وَتَكَلَّوْا مِنْكُمْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے پہلے سبلا کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے فارج! تیرے گھر میں کچھ
کا مسند دریا ہے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور دوسرے (گھر کو نکال کر) پھینک دو ورنہ تو بھی مسند میں سے
آؤ۔"



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی نے دوسرے صحابی یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ابن عباس کے بعد
تعلقی عنہما سے اور ایک تابعی نے دوسرے تابعی یعنی ابن شہاب زہری سے روایت کیا ہے۔ ابن عباس کے بعد
سند میں دو راوی باقی رہ جاتے ہیں جن میں ایک امام مالک رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور دوسرے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد اسماعیل بن
عبداللہ ہیں اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

۲۳۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مِثْقَانَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أُمِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ عَنْ قُرَّةٍ سَقَطَتْ فِي مَنِيٍّ فَقَالَ خُذُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاحْمَرُوا خُوفَةً قَالَ مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكٌ مَا لَا أَنْصِبُهُ يَقُولُ عَنْ ابْنِ عُبَيْدٍ عَنْ مَيْمُونَةَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سیدہ ميمونہ رضی اللہ عنہا کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ سے (جسے ہوئے) گھی میں چوبے کے گر جانے کا مستند ریاضت کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس چوبے کو اور اس کے ارد گرد والے گھی کو نکال کر پھینک دو۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی نے دوسرے صحابی یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے سیدہ ميمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ اور ایک تابعی نے دوسرے تابعی یعنی ابن شہاب زہری نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے۔ روایت کے بقیہ میں راہ میں سے ایک امام مالک رحمۃ اللہ علیہ ہیں لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو واسطوں سے نقل کی ہے اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد علی بن عبد اللہ بصری ہیں اور بقیہ تمام راوی مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔ روایت کے آخر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے دادا استاد معن بن یسیر کا بیان بھی موجود ہے۔

۲۳۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ شَيْمٍ بِنْتِ مُبَيِّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ كَلِمَةٍ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذَا طُعِمَتْ تَفْجَرُ قَعَا اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ وَالْعَرَفُ عَرَفُ الْعَيْنِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی راہ میں مسلمان کو جو بھی زخم آتا ہے قیامت کے دن وہ اسی حالت میں ہوگا جب وہ زخم آیا تھا اس میں سے خون ٹپک رہا ہوگا جس کا رنگ تو خون جیسا ہوگا لیکن اس کی خوشبو مشک کی مانند ہوگی۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

بَابُ ۱۶۶: الْبَوْلُ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ
نہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کا حکم

۲۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزَ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْأَخِرُونَ السَّابِقُونَ وَيَأْتِيهِمْ قَالُ لَا يَبُولُونَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے ہم آخری بھی ہیں اور پہلے بھی ہیں (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں) اسی سند کے امراء نبی اکرم ﷺ کا یہ فرما بھی منقول ہے۔ "کوئی بھی شخص ظہور سے ہوئے پانی میں جو چل نہ پا ہو پینچا پینچا نہ کرے کیونکہ اسی میں غسل کرنا ہوتا ہے۔"



ترجمہ الباب ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حکم بیان کیا ہے کہ کھڑے ہوئے پانی میں پینچا پینچ کرے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

علامہ یحییٰ قرطبی کہتے ہیں اس ترجمہ الباب کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو روایات نقل کی ہیں۔

(۱) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان کہ ہم سب سے آخری اور سب سے پہلے ہیں۔

(۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان کہ کوئی بھی شخص کھڑے ہوئے پانی میں پینچا پینچ نہ کرے۔

یہ دونوں مستقل حدیثیں ہیں اور ان میں سے دوسری حدیث ترجمہ الباب سے مطابقت رکھتی ہے۔ پہلی حدیث کو ذکر کرے کی حکمت کیا ہے اس کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے پھر میں بطور اجمال کہتے ہیں اس بات کا اہتمام موجود ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس حدیث کو اسی طرح سنا اور ان دونوں احادیث کو ایک ساتھ آگے بیان کر دیا ہو اور اس بات کا احتمال بھی موجود ہے کہ امام (جنہوں نے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے) یہاں سے اس روایت کو اس طرح نقل کر دیا ہو لیکن یہ بات محل نظر ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے کوئی بھی روایت اس طرح سے منقول نہیں ہے۔

شیخ ابن کثیر بیان کرتے ہیں اس بات کا امکان موجود ہے کہ اس حدیث کے روای امام کے سامنے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی کوئی حدیث بیان کرتے تو آغا میں یہ حدیث ضرور بیان کرتے کہ ہم سب سے پہلے اور سب سے آخری ہیں اور پھر امام نے اس تمام روایات کو اسی طرح سے آگے نقل کر دیا ہو اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طریقے کی پیروی کی ہو جیسے صحیح بخاری میں جہاد مغاری ایمان نڈر و انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور اختصار کے ابواب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے اسی طرح روایات نقل کی ہیں کہ ان کے آثار میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم سب سے آخری اور سب سے پہلے ہیں اس لیے یہ دونوں روایات دراصل ایک ہی حدیث ہیں جس کا آخری حصہ ترجمہ الباب سے مطابقت رکھتا ہے۔

علامہ یحییٰ قرطبی فرماتے ہیں یہ تاویل محل نظر ہے کیونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پہلی روایت نقل کرنے کے بعد اسی سند کے امراء کہہ کر دونوں کے درمیان فرق کر دیا ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کو ایک تابعی ابو الزناد عبد اللہ بن ذکوان نے دوسرے تابعی عبد الرحمن بن ہریرہ سے روایت کیا ہے اس روایت کے پانچ راویوں میں سے دو شامی اور تین مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



بَاب ۱۶۷ اَيَّا الْقِيَمِ عَلَى ظَهْرِ الْمَصْلِي قَدْ اَوْ جِيْفَةً كَلَمْ تَقْسُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ وَكَانَ اَنْ عَمَرَ

اِذَا رَأَى فِي تَوْبِهِ دَمًا وَهُوَ يُصَلِّي وَضَعَهُ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ إِذَا صَلَّى فِي تَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَنَابَةٌ أَوْ لَغِيرِ الْقِبْلَةِ أَوْ تَيَمَّمَ صَلَّي ثُمَّ أَدْرَكَ الْمَاءَ فِي وَقْتِهِ لَا يُعِيدُ

اگر نمازی کی پشت پر نجاست یا مردار ڈال دیا جائے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ معمول تھا کہ اگر نماز کے دوران انہیں اپنے کپڑے پر خون لگا ہوا نظر آ جاتا تو اسے الگ رکھ دیتے اور نماز جاری رکھتے۔ حضرت ابن مسیب اور شعبی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور (نماز کے دوران پتہ چلے) کہ اس کے کپڑوں پر خون یا منی لگی ہوئی ہے یا اس کا رخ قبلے کی طرف نہیں ہے یا اس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی تھی اور پھر اسی نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے پانی دستیاب ہو گیا (تو ان سب صورتوں میں) نماز کا اعادہ کرنا لازم نہیں ہوگا۔

[illegible]

236- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا قَالَ ح وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيعُ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرِو بْنُ مَيْمُونٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ لَهُ جُلُوسٌ إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَجِيءُ بِسَلَاةٍ جَزُورٍ بَيْنِي فَلَانَ فَيَضَعُهَا عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ فَأَنْبَعَتْ أَشَقَى الْقَوْمِ فَجَاءَ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهَا عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأَنَا أَنْظُرُ لَا أُغْنِي شَيْئًا لَوْ كَانَ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْرِهِ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ يَا أَبَى جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ نَحْفَظْ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ خانہ کعبہ کے پاس نماز ادا کر رہے تھے ابو جہل اپنے ساتھیوں کے ساتھ وہاں بیٹھا ہوا تھا ان میں سے کسی نے کہا کون فلاں قبیلے کے اونٹ کی او جڑی لا کر (حضرت) محمد (ﷺ) کی پشت پر رکھے گا؟ اس وقت جب وہ سجدے میں چلے جائیں تو ان میں سے ایک بد بخت اٹھا اور وہ او جڑی لے آیا وہ منتظر رہا جب نبی اکرم ﷺ سجدے میں گئے تو اس نے وہ او جڑی آپ ﷺ کی پشت پر آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان رکھ دی۔ (حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں) میں یہ منظر دیکھ رہا تھا مگر کچھ کر نہیں سکتا تھا۔ کاش میرے اندر انہیں روکنے کی طاقت ہوتی ادھر وہ سب ہنسی سے بے حال ہو کر ایک دوسرے پر گر رہے تھے۔ نبی اکرم ﷺ سر بسجود ہی رہے آپ ﷺ نے سر مبارک اٹھایا نہیں یہاں تک کہ سیدہ فاطمہ وہاں آئیں تو انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی پشت سے اسے ہٹایا۔ نبی اکرم ﷺ نے سر اٹھا کر انہیں تین مرتبہ دعائے ضرردی: ”اے اللہ! قریش (کے ان بد تمیزوں) کو تباہ کر دے۔“ (حضرت عبد اللہ بن مسعود

فرماتے ہیں، جب نبی اکرم ﷺ نے انکس دعا سے ضروری تو اور بہت خوف و دو ہونے کیونکہ اس کا یہ عقیدہ تھا۔ اس مقدس شے میں مانگی جانے والی دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔ پھر نبی اکرم ﷺ نے اس سب کا اعادہ سے (انکس دعا سے ضروری)۔ اس بعد ایجنٹ اب تیسرے جو کے ہے تھیں، ابی ربیعہ، شیبہ بن رجبہ، ابی بن قتہ، امیہ بن خلف اور مقدس بن اسید (یہ سب اہل بیت سے حوالے ہیں)۔ (راوی کہتے ہیں) ایک ساتویں شخص کا بھی نام تھا جو میں یاد نہیں ہے۔ (حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں) اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جاں ہے۔ میری دعا نے اس کا کام لیا تھا۔ سب کو اس دعا (تو) دیا۔ پھر تم ہو جائے کے بعد اب (امامی مقام کے ایک) گزرت میں (مرد و حالت میں) رہے ہوئے دیکھا ہے۔



ترجمہ الباب ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے کی مساحت کی ہے کہ اگر تمہارے دوسرے ساتویں دعا سے اہل دی جانے تو اس کی ممانعت نہیں ہوتی بلکہ جس شرط نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پستہ کا مساحت پل رہے سے باوجود بدستور رہا رہتا ہے۔ اسی طرح تمہاری کو چاہیے کہ اگر تمہارے دوسرے اس کے حکم پر مساحت اس کا مساحت بدستور رہا رہتا ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بارے میں ایک اثر نقل کیا ہے جس سے مطابقت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے فدا کے دوران اپنے کپڑے پر خون لگا ہوا دیکھا تو اسے اتار کر ایک طرف رکھا۔ علامہ بھی کہتے ہیں یہ تہجد الباب سے مطابقت نہیں رکھتا کیونکہ ترجمہ الباب میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب نماز کی ہر پڑھنا ہو اور تمہارے ساتویں دعا سے اہل دی جانے تو اس کی ممانعت نہیں ہوتی جبکہ اس اثر سے درج ہے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب حضرت ابن عمرؓ سے روایت دو ساتویں دعا سے پڑھنا لگا ہوا دیکھا تو اسے اتار کر ایک طرف رکھا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا مساحت کی موجودگی میں ممانعت نہیں ہوتی اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جسے امام ابن ابی شیبہؓ نے اپنی مساحت بعد حضرت تابعؓ کے حوالے سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بیان کے طور پر نقل کیا ہے

”جب کوئی شخص نماز کے دوران اپنے کپڑے پر خون دیکھے اور اس کے لیے اس کپڑے کو اتار کر رکھ کر مٹا دے تو اسے

اور نہ نماز وہیں چھوڑ کر جا کر پیسے دو کپڑا دھوئے اور پھر وہیں سے نماز پڑھے جہاں پہلے پڑھا تھا۔“

اس کے بعد امام بخاری نے حضرت سعید بن مسیبؓ اور امام شمس کی یہ روایت نقل کی ہے کہ جب کوئی شخص مساحت میں نماز پڑھے اس کے ہاں پر خون یا جنابت لگی ہو یا اس کا زخ قبیلہ کی طرف نہ ہو یا اس نے تیمم کر کے نماز پڑھی ہو اور اس کی نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے اسے پانی مل جائے تو ان تمام صورتوں میں وہ نماز کا اعادہ کرے گا۔

علامہ یعنی لکھتے ہیں ابن بطال نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت سالمؓ حضرت عطاءؓ حضرت عقیؓ حضرت ہریرؓ حضرت طاہرؓ رضی اللہ عنہم کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ جب کوئی شخص نعلی میں جس کپڑوں میں نماز پڑھا لے اور نماز پڑھ لینے کے بعد اسے کپڑوں کی نجاست کا حکم ہو تو اسے شخص پر نماز کا اعادہ جب نہیں ہے۔ امام اور جی اسحاقؓ اور ابوہریرہؓ کی بات کے قائل ہیں۔ حضرت ربیعہؓ اور امام مالکؓ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر تمہارا وقت باقی ہو تو اس کا اعادہ کرے ورنہ نہیں جبکہ امام شافعیؒ

رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فتویٰ ہے کہ اسے ہر صورت میں نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔
سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عمرو بن میمون اور عمرو بن عبد اللہ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبدان کے سوا اس روایت کے تمام راوی کوئی دوسری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ بیان صحابی ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق ایک واقعہ ذکر کیا ہے اور اس کے آخر میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دعائے ضرر کے الفاظ بھی نقل کیے ہیں۔ یوں یہ روایت حدیث فعلی قرار پائے گی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں جن میں سے ایک دوسری سے عالی ہے دوسری سند کے تمام راوی کوئی ہیں۔



بَابُ ۱۶۸: الْبُزَاقُ وَالْمُخَاطُ وَنَحْوُهُ فِي الثُّوبِ

قَالَ عُرْوَةُ عَنِ الْمِسْوَرِ وَمَرْوَانَ

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ حُدَيْبِيَةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَمَا تَنَحَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ

تھوک اور (ناک سے نکلنے والی) بلغم کو کپڑے میں لینا عروہ، مسور اور مردان کے حوالے سے نقل کرتے ہیں جب نبی اکرم ﷺ حدیبیہ تشریف لے گئے اس کے بعد مکمل حدیث ہے جس میں یہ ذکر ہے (قریش کے نمائندے نے واپس جا کر اپنے ساتھیوں کو بتایا) جب نبی اکرم ﷺ تھوک پھینکتے ہیں تو وہ کسی آدمی کی ہتھیلی پر ہی گرتا جسے وہ اپنے چہرے اور جسم پر مل لیتا۔

.....

237- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَزَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ طَوَّلَهُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم نے اپنے کپڑے (چادر وغیرہ کے پلو) میں تھوک پھینکا ہے۔



ترجمہ الباب: سابقہ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے لباس پر نجاست لگنے کا حکم بیان کیا تھا اسی کے ضمن میں اب وہ لباس پر بلغم یا رینٹ لگنے کا حکم بیان کرنے لگے ہیں۔

علامہ عینی لکھتے ہیں: بَصَاقُ کا مطلب منہ سے نکلنے والا لعاب ہے۔ ”مُخَاطُ“ کا مطلب ناک سے نکلنے والا مواد ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تھوک اور بلغم کے ہمراہ ”وغیرہ“ کا لفظ استعمال کیا ہے اس سے مراد پسینہ ہے اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ جانور کے پسینے کا حکم وہی ہوگا جو اس کے لعاب کا حکم ہے تاہم گدھے کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے۔

۱ یعنی بدرالدین محمود ”عمدة القاری“ (254/3)

۲ یعنی بدرالدین محمود ”عمدة القاری“ (261/3)

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمرو بن لہجہ کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب کہ سال نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تحوُّک پھینکا جسے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اپنی ہتھیلی پر یا اور سے اپنے چہرے اور جسم پر مل لیا۔ علامہ بخاری لکھتے ہیں یہ ایک طویل روایت کا حصہ ہے اور یہ کھل روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے منسلک حدیث سے متعلق باب میں نقل کی ہے اس کے علاوہ روایت کے اس ٹکڑے کو انہوں نے لوگوں کے دھوکے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنے سے متعلق ترجمہ الباب میں بطور تلبیہ نقل کیا ہے۔

سند پر تبصرہ۔ اس روایت کے چار رویوں میں سے ایک صحابی ایک تابعی اور دو تابعین ہیں یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے استاد محمد بن یوسف اور ان کے استاد سفیان بن سعید تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ محمد بن یوسف شافعی ہیں اور دیگر تینوں راوی بصری ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دوسری نقل کی ہیں جس میں سے ایک دوسری سے علانی ہے دوسری روایت کو متابعت کے طور پر نقل کیا گیا ہے۔

فحس مسئلہ انسان کا تحوُّک اور عظیم پاک ہے یا ناپاک ہے؟

اختلاف اُمت علامہ بخاری تحریر کرتے ہیں اس حدیث کے ذریعے تحوُّک اور عظم کی طہارت پر استدلال کیا گیا ہے۔ اسکی بطلان کہتے ہیں یہ ایک متفقہ مسئلہ ہے تاہم حضرت سلمان بن عساکر کے بارے میں منقول ہے کہ وہ اسے ناپاک سمجھتے ہیں۔ حسن بن علی کے نزدیک عظم یا تحوُّک کا کپڑے پر لگا ہوا مکروہ ہے جبکہ ابن ابی شیبہ نے اپنے ”مصنف“ میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ تحوُّک اور عظم پاک نہیں ہے اسی طرح ابن حزم نے یہ بات بیان کی ہے کہ حضرت سلمان قاری اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے یہ بات صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ ان کے نزدیک جب لعاب منہ سے جدا ہو جائے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے لیکن بعض شافعیین نے یہ بات بیان کی ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس کی طہارت ثابت ہے تو حدیث نبوی کی حیرانی کی جائے گی اسے کیسے ناپاک قرار دیا جاسکتا۔ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کی کو یہ ہدایت کی ہے کہ وہ اپنے بائیں طرف پیادوں کے نیچے تحوُّک سٹکا ہے۔ خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عمل سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چلی چاروں طرف سے تحوُّک کر لیا تھا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تحوُّک پاک ہوتا ہے کیونکہ کوئی بھی ناری کسی نجاست پر پاؤں رکھے کہ نہ نہیں پڑھ سکتا اور نہ ہی اسکی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے جب کہ لباس کے کسی حصے پر کوئی نجس چیز لگی ہو۔

(علامہ بخاری فرماتے ہیں) میں یہ کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا لعاب دہس سب سے زیادہ پاکیزہ اور صاف ستھرا ہے لیکن سب کے علاوہ باقی افراد کے لعاب دہن کا حکم مختلف ہوگا۔

اگر منہ پاک ہو تو لعاب بھی پاک ہوگا اسی طرح اگر کوئی شخص شراب پی رہا ہو تو اس دوران اس کا لعاب بھی ناپاک ہوگا اسی طرح اگر کسی شخص کے منہ میں سے خون نکل رہا ہو یا کسی دے وغیرہ میں سے پیپ وغیرہ نکل رہی ہو اس کا لعاب بھی ناپاک ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی کے منہ میں سے تھل رہی ہو تو اس کا لعاب بھی ناپاک ہوگا۔ ہمارے اصحاب نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب منہ سے نکلنے والے خون کی مقدار تحوُّک کے برابر ہو تو احتیاط کے طور پر دھو کے نوٹ جانے کا فتویٰ دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر تحوُّک کا رنگ سرخ ہو تو وضو مل جائے گا اور اگر سفید ہو تو نہیں تو نے کا جب تحوُّک کی طہارت کا حکم ثابت ہو گیا تو اس سے یہ مسئلہ ثابت ہو جائے گا کہ اگر تحوُّک پانی میں مل جائے تو اسے ناپاک نہیں کرے گا اور ایسے پانی کے ساتھ وضو کرنا نہ ہوگا اسی طرح کا تحوُّک اگر کسی کھانے میں گر جائے گا تو وہ

کھانا خراب نہیں ہوگا تاہم انسان کی طبیعت ایسے کھانے سے نفرت کرتی ہے اس لیے کراہت سے خالی نہیں ہوگا۔
اس حدیث سے ثابت ہونے والے احکام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لعاب وہن کی تعظیم و توقیر کے طور پر اس سے برکت حاصل کرنے کا مسئلہ بھی ثابت ہوتا ہے۔



بَاب ۱۶۹: لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِالنَّبِيدِ وَلَا الْمُسْكِرِ وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَقَالَ
عَطَاءُ التَّمِيمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْوُضُوءِ بِالنَّبِيدِ وَاللَّبَنِ

نبید یا کسی نشہ آور مشروب کے ذریعے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ حضرت حسن بصری اور ابوالعالیہ کے نزدیک (نبید) سے وضو کرنا مکروہ ہے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں نبید یا دودھ سے وضو کرنے کی بجائے تیمم کر لینا مجھے زیادہ پسند ہے۔



238- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ابن شہاب زہری نے دوسری تابعی ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن سے نقل کیا ہے۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



بَاب ۱۷۰: غَسَلَ الْمَرَأَةُ أَبَاهَا الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ امْسَحُوا عَلَى رِجْلَيْ
فَإِنَّهَا مَرِيضَةٌ

عورت کا اپنے والد کے چہرے سے خون دھونا حضرت ابوالعالیہ نے (اپنے گھر والوں سے کہا تھا) میرے پاؤں پر مسح کر دو۔
(امام بخاری فرماتے ہیں) کیونکہ حضرت ابوالعالیہ بیمار تھے۔



239- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ
السَّاعِدِيِّ وَسَالَهُ النَّاسُ وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَحَدٌ بِأَيِّ شَيْءٍ ذُرْوَى جُرْحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَقِيَ
أَحَدٌ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي كَانَ عَلَيَّ يَجِيءُ بِتُرْبِهِ فِيهِ مَاءٌ وَفَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمَ فَأَخَذَ خَصِيرًا فَأَخْرَقَ فَحَشَى
بِهِ جُرْحَهُ

ابو حازم کہتے ہیں لوگوں نے حضرت سہل بن سعد الساعدی سے پوچھا نبی اکرم ﷺ کے زخموں کا علاج کس طرح کیا گیا؟ اس وقت میرے اور حضرت سہل کے درمیان کوئی اور شخص موجود نہیں تھا تو حضرت سہل نے جواب دیا اب کوئی ایسا شخص باقی نہیں رہا

جو اس بارے میں مجھ سے زیادہ جانتا ہو۔ حضرت علیؓ اپنی ڈھال میں پانی مار رہے تھے اور حضرت فاطمہؓ لڑکائی کر رہی تھیں۔
کے چہرے سے خون دھو رہی تھیں پھر چٹائی کا ایک ٹکڑا جلا کر آپ کے خرم پر رکھا گیا۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ کسی کی سیست و رائل مرے لیے سن
دوسرے کی مدد حاصل کی جاسکتی ہے۔ بشرطیکہ اس میں کوئی یہ شرعی صورت نہ ہو جسکی وہ دوسرے شخص پر حرم وادریست کی ایستہ مقام نہ بنی
ہو جسے دوسرے کے سامنے بے پردہ کرنا یا نہ کرنا نہیں ہے۔

اس موقف کی تائید میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوالہدیہ ابو کاھل نقل کیا ہے۔
حدیث کی قسم یہ روایت بیان صحابی پر مشتمل ہے جس میں بی کر مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ آتے مسد سے متعلق یہ واقعہ آیا۔ ۱۰۰۔
لفظ مسئلہ اگرچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت و کتاب الوصو میں ذکر کیا ہے لیکن یہ حدیث بیان بطور پر کتاب میں
سے نقل کر گئی ہے

مضامین حدیث بخاری کی تکلیف کے وقت علاج کروانا سست ہے اور میدانی جہاد میں بھی مجاہدین کے علاج مو لپے کا خاص حیران
رکھنا چاہیے۔



بَابُ ۱۷۱ السَّوَالِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِشَأْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَسْرَ
مسواک کا بیان حضرت ابن عباسؓ کا یہ واقعہ بیان کرنا کہ یکدم اس میں نبی اکرمؐ کے ہاتھ صبر تو آپ۔ مسو۔



240- حَدَّثَنَا أَبُو الشَّعْثَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ رَيْدٍ عَنْ غُبَّانٍ بْنِ جُوْنِبٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ خَلَعْتُ لَكُمْ ثِيَابِي وَتَمَنَّيْتُ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ بَيْتِي بِمَكَّةَ وَتَكُونَ لِي فِيهَا مَسْكَةٌ يَتَهَوَّعُ
حضرت ابو بردہ اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں میں نبی اکرمؐ کی خدمت میں حاضر ہو تو آپ اپنے ہاتھوں سے مسو
کر رہے تھے مسو کہ آپؐ کے سر میں تھی اور آپؐ کا رخ کر رہے تھے میں جیسے تے کر رہے ہوں



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بات نقل کی ہے کہ مسو کہ بتا بی کر مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ آتے۔ ۱۰۰۔
کی سست ہے۔

مسند پر شجرہ: اس روایت کے پانچ راویوں میں سے دو کوئی اور شجرہ نہیں ہیں۔ اسے ایک تابعی بیان کرتے ہوئے دوسرے تابعی اور
بن حاتم بن عبد اللہ اشعری سے روایت کیا ہے۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث منقطعہ ہے۔

مضامین حدیث اس روایت کا مرکزی مضمون مسو کہ کا بیان ہے۔

مسواک کے بارے میں چار دینیوں کی نکات قابل بحث ہیں

(۱) مسواک کی تعریف کیا ہے۔ (۲) اس کی فضیلت کیا ہے؟ (۳) کیا مسواک کی وجہ سے نماز کا ثواب زیادہ ہو جاتا ہے؟ (۴) کیا ہم سے پہلی شریعتوں میں مسواک کا حکم موجود تھا؟

مسواک کا لغوی معنی: یہ لفظ ”سوک“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی ”کسی چیز کو ملنا“ ہے۔ یہ لفظ مذکر اور مؤنث دونوں طرح سے استعمال ہوتا ہے۔ ”مسواک“ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کے ذریعے دانتوں کو صاف کیا جائے۔ (مخلص) امام نووی لکھتے ہیں ”دانتوں کی صفائی کے لیے عود یا اسی طرح کی کسی اور شاخ کے ذریعے دانت صاف کرنا مسواک کرنا کہلاتا ہے۔“

مسواک کی فضیلت: بہت سی ایسی احادیث منقول ہیں جن میں مسواک کی فضیلت کا ذکر موجود ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان نقل کرتی ہیں:

”مسواک منہ کو صاف کرنے اور اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کا ذریعہ ہے۔“

حضرت انس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں:

”میں تمہیں مسواک کرنے کی بکثرت تاکید کرتا ہوں۔“

تیسری بیان کرتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مسواک کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمیں اس کی اتنی زیادہ تاکید کرتے تھے کہ ہمیں یوں لگتا تھا کہ شاید اس کے بارے میں (قرآن میں) حکم نازل نہ ہو جائے۔

بعض محدثین نے اسی روایت کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

”مجھے (اتنی تاکید کے ساتھ) مسواک کا حکم دیا گیا کہ میں یہ سمجھا کہ شاید اس کے بارے میں مجھ پر قرآن (کی کوئی آیت یا حکم) نازل ہو جائے گا۔“

مسواک کے بعد نماز کی فضیلت: مسواک کرنے کے بعد پڑھی جانے والی نماز کی فضیلت کے بارے میں مختلف احادیث منقول ہیں۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان نقل کرتی ہیں:

”مسواک کرنے کے بعد پڑھی جانے والی نماز مسواک کے بغیر پڑھی جانے والی نماز پر 70 گنا فضیلت رکھتی ہے۔“

.....

۱۔ یعنی بدرالدین محمود عمدة القاری (272/3)

۲۔ نووی، یحییٰ بن شرف ”المجموع“ (326/1)

۳۔ نسائی، احمد بن شعیب ”سنن“ (5) ”سنن کبریٰ“ (34/1) ”طبرانی“ (278) ”ابن حبان“ (160)

۴۔ صحیح بخاری (888)

۵۔ بیہقی، احمد بن حسین ”سنن کبریٰ“ (35/1) ”احمد“ (285/1) ”الموصلی ابو یعلیٰ احمد بن علی“ ”المستدرک“ 6293

۶۔ الموصلی ابو یعلیٰ احمد بن علی ”المستدرک“ (2336) ”کوئی“ عبد اللہ بن محمد بن ابوشیبہ ”المصنف“ (1809)

۷۔ ابن خزیمہ (71/1) ”مستدرک“ (146/1) ”بیہقی“ احمد بن حسین ”سنن کبریٰ“ (38/1)

رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ اٰمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي اَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي اَرْسَلْتَ
فَاِنْ مُتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَانْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاَجْعَلْهُنَّ اٰخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغْتُ اللَّهُمَّ اٰمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي اَنْزَلْتَ قُلْتُ وَرَسُولِكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي اَرْسَلْتَ

حضرت براء بن عازب جب کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بستر پر لیٹنے کا ارادہ کرو تو پہلے نماز کا سا وضو کرو پھر
دائیں پہلو کے بل لیٹو پھر یہ دعا مانگو: "اے اللہ! میں تیری طرف رخ کرتا ہوں اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کرتا ہوں رغبت اور
خوف کے ہمراہ میں تیری پناہ میں آتا ہوں تیرے علاوہ کوئی اور پناہ گاہ یا جائے نجات نہیں ہے۔ اے اللہ! تو نے جو کتاب
نازل کی ہے اور جس نبی کو مبعوث کیا ہے میں ان پر ایمان لاتا ہوں۔" (نبی اکرم ﷺ فرماتے ہیں) اگر تم اسی رات مر بھی جاؤ تو
تم فطرت (اسلام) پر مرو گے اس لیے تم ان کلمات کو اپنے آخری کلام بناؤ۔ (حضرت براء بیان کرتے ہیں) میں نے نبی اکرم
ﷺ کے سامنے یہ دعا دہرائی تو "نبیک" کی جگہ "رسولک" پڑھا تو آپ نے میری تصحیح کرتے ہوئے فرمایا: نہیں! ونبيک الذي
ارسلت (پڑھو)



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں سعد بن عبیدہ اور منصور بن معتمر طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں اس کے چھ راویوں میں سے ابتدائی
چار راوی کوئی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت سے پہلے کوئی ترجمہ الباب قائم نہیں کیا تاہم یہ کتاب الوضو کی آخری حدیث
ہے اور اس کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ انسان کو اپنے دن بھر کے معمولات کے آخر میں رات کو سوتے
وقت وضو کر کے سونا چاہیے یہی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی سنت ہے۔

بِيَدَيْهِ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ

نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں جب نبی اکرم ﷺ غسل جنابت کا آغاز کرتے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوتے پھر اسی طرح وضو کرتے جیسے نماز کے لیے وضو کرتے پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈال کر ان کے ذریعے بالوں کی جڑوں کا خلال کرتے پھر دونوں ہاتھوں کے ذریعے تین مرتبہ سر پر پانی ڈالتے اور پھر پورے جسم پر پانی بہا دیتے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عروہ بن زبیر اور ان کے صاحب زادے ہشام بن عروہ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں جن میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

244- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوئَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رِجْلَيْهِ وَغَسَلَ قَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَى ثُمَّ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ نَحَى رِجْلَيْهِ فغَسَلَهُمَا هَذِهِ غُسْلُهُ مِنَ الْجَنَابَةِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کا یہ بیان نقل کرتے ہیں۔ نبی اکرم ﷺ (غسل کے آغاز میں) اسی طرح وضو کرتے جیسے نماز کے وقت وضو کرتے تھے تاہم اس میں پاؤں نہیں دھوتے پھر اپنی شرم گاہ اور اس پر لگی ہوئی نجاست دھوتے پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہاتے اور پھر دونوں پاؤں دھوتے آپ ﷺ کے غسل جنابت کا طریقہ یہ ہے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک صحابی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے دوسری صحابیہ ام المومنین سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اس کے علاوہ اس روایت کے دو راوی کریم بن ابومسلم اور سالم بن ابوالجعد طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں اس روایت کے تین راوی کوئی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

بَابُ ۱۷۵: غُسْلُ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ

آدمی کا اپنی بیوی کے ساتھ غسل کرنا

245- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْتَمِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ قَدْحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ

سامنے غسل کرنا مناسب نہیں ہے۔ اگرچہ یہ مناسبت معاشرتی رویے کے اعتبار سے ہے شرعی حکم کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اپنی ازواج کے ہمراہ غسل کرنے کے مسئلے کا جائزہ لیتے ہوئے یہ نکتہ فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو غسل کی ضرورت اس وقت پیش آتی جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی کسی زوجہ محترمہ کے ساتھ صحبت کرتے تھے جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ اس عمل کے نتیجے میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ پر بھی غسل واجب ہو جاتا تھا اس بات کا قوی امکان موجود ہے کہ کسی زوجہ کے ہمراہ غسل کرنے کی ضرورت اس وقت پیش آتی تھی جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ نے نماز کی تیاری کرنا ہوتی تھی یعنی علی الصبح فجر کی نماز سے کچھ پہلے اور کیونکہ اس وقت گھروں میں باقاعدہ غسل خانے موجود نہیں ہوتے تھے اور نہ ہی گھروں میں پانی کے ٹکے یا ٹینکیاں ہوتی تھیں بلکہ ایک مشکیزے کے ذریعے ہی ضروریات پوری کرنا ہوتی تھیں اس لیے ایسی صورت میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ تہبند لپیٹ کر ایک ہی برتن کے ذریعے ایک ساتھ غسل کر لیا کرتے تھے۔



بَابُ ۱۷۶: الْغُسْلُ بِالصَّاعِ وَنَحْوِهِ

ایک صاع (کی مقدار میں) پانی سے غسل کرنا۔

.....

246- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ دَخَلْتُ أَنَا وَأَخُو عَائِشَةَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا أَخُوَهَا عَنْ غُسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَتْ بِأَنَاءٍ نَحْوِ مِائَةِ صَاعٍ فَاسْتَسَلَّتْ وَأَقَاضَتْ عَلَى رَأْسِهَا وَبَيْنَنَا وَبَيْنَهَا حِجَابٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ

اللَّهِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَبَهْزٌ وَالْجَدِيُّ عَنْ شُعْبَةَ قَدْرٍ صَاعٍ

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کے ہمراہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں

حاضر ہوا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھائی نے ان سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غسل کا طریقہ دریافت کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

نے پانی کا برتن منگوایا جس میں پانی کی مقدار ایک صاع کے قریب تھی پھر انہوں نے غسل کیا اور اپنے سر پر پانی بہایا اس وقت

ہمارے اور ان کے درمیان پردہ موجود تھا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایک سند میں ”نحو من“ صاع کی جگہ ”قدر

صاع“ کے الفاظ منقول ہیں۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ اگر پانی کی مقدار ایک ”صاع“ کے

برابر ہو تو اس کے ذریعے شرعی غسل کیا جاسکتا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ابو سلمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن اور ابو بکر عبد اللہ بن حفص ان

کے علاوہ دو راوی تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں یعنی شعبہ بن حجاج اور عبد الصمد بن عبد الورث اس روایت میں امام بخاری رحمۃ

اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن محمد بھی بخارا کے رہنے والے ہیں جبکہ بقیہ پانچ راویوں میں سے دو بھری اور تین مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ فعل صحابی پر مشتمل ہے جس کے رویے کا واسطہ ہے پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کی وضاحت کی گئی ہے۔

فلس مسئلہ۔ اس روایت کو بنیاد بنا کر اہل تشیع اہل سنت پر اجماع صحت کرتے ہیں حالانکہ وہ اس میں سے اولیٰ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے رضائی سمجھتے ہیں جبکہ دوسرے صاحب کے بارے میں انہوں نے جو حرج و مرج کر دیا کہ وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھائی تھے یہاں یہ بات کامل غور ہے کہ اس روایت میں واقعہ کی حتمی تصدیق نہ ہو نہیں میں بقیہ تصدیقات و صحت میں کیا جاسکتا ہے اس روایت میں صرف یہ ذکر ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے اور اس عزم و یر میں سے اور میں (۲) یہ احتیاط کے طور پر (۱) پردہ حائل کر لیا تھا اب سوال یہ ہے کہ اس پردے کے دوسری جانب کیا کیمت نہی تھی؟ یا بات حیدر انعم کے کہ یہ سنی دوسری جانب انہوں نے لباس اتارا ہو کہ کو تک ہم کسی اور مقام پر اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ عرب تنہا غسل کرتے وقت بھی مرام تنہا مرد و پرہیز کرتے تھے اور اس بارے میں مرد و عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں اب رہا یہ سو کہ اس وقت انہوں نے یہ فیصلہ نہیں رکھی تھی تو کوئی بھی معقول آدمی یہ تصور نہیں کر سکتا کہ کوئی عام نیک طبع خاتون اپنے عزم و یر میں سے اس سے لیں تاکہ غسل کر سکتی ہے اب رہا یہ سوال کہ عام طور پر کوئی خاتون اپنے عزم و یر میں سے اس سے لیں تاکہ غسل کر سکتی ہے یہ بات درست ہے لیکن سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ واقعہ استثنائی صورت حال پر محمول ہوگا بلکہ واقعہ نقل کر کے اسے اس شخص نے اس واقعہ کے سیاق و سباق کو مکمل طور پر نقل نہیں کیا۔ مزید برآں یہ نکتہ بھی نگاہ سے اوجھل نہیں رہنا چاہیے کہ ہمارے زمانے میں مشینوں پر تیار ہونے والا کپڑا باریک اور ملائم ہوتا ہے لیکن اس زمانے میں تیار ہونے والا کپڑا موٹا اور سخت ہوتا تھا اس لیے کوئی لڑکی سے پہلے غسل کر بھی گئی تو ظاہر کی طور پر ہے پردگی اور جسمانی سادگی کے ظہور کی صورت پیدا ہونے کا امکان نہیں ہو سکتا تھا۔ ۶۔ یہ برآں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک اور پردہ حائل کر دیا تھا اور کلام کے سیاق و سباق سے اس محسوس ہوتا ہے جیسے راویوں نے انہوں کے ترجمے میں تھے پردے کی اوٹ سے صرف گردن سے اوپر سر پر پانی ڈالتے ہوئے دیکھا ہے اور یہ بات کسی عزم کے لیے جارہے۔ یہ تمام صورت اس امکان کے پیش نظر ہوئی کہ اگر یہ واقعہ درست ہو۔

247۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اِذَا قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ اَبِيهِ اَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو جَعْفَرٍ اَنَّكَ كَانَ عِنْدَ جَدِّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ زَاهِدٌ وَرَعِيَّةٌ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْفِطْرِ فَقَالَ يَخْلَعُكَ صَاعٌ فَقَالَ مَا يَخْلَعُكَ فَقَالَ جَدِّكَ يَخْلَعُكَ مِنْ هُوَ اَوْ لَوْ يَمْلِكُ شَخْرًا وَخَيْرًا يَمْلِكُ ثُمَّ اَمَّا هُوَ لَوْ اَبُو جَعْفَرٍ بَيَان کرتے ہیں ایک مرتبہ وہ اپنے والد کے ہمراہ حضرت جابر بن عبد اللہ کی خدمت میں حاضر تھے کچھ اور حاضرین بھی موجود تھے جنہوں نے حضرت جابر سے غسل کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت جابر نے جواب دیا تمہارا یہ ایک صاع (پانی کی مقدار) کافی ہے تو ایک فیص بلائیر سے لے کر تو یہ کافی نہیں ہے تو حضرت جابر نے اپنے جس سنی کے ساتھ سے زیادہ تھے اور جو تم سے زیادہ بہتر تھے (یعنی نبی کریم ﷺ) اس کے لیے تو اتنی مقدار کافی ہوتی تھی۔ (ابو جعفر کہتے ہیں) اس کے بعد حضرت جابر۔ ہمیں نادر چڑھائی اس وقت آپ سے صرف ایک کپڑا (یعنی صرف تنہا یا چادر) پہن کر دکھا تھا۔

—

ترجمہ الباب: یہ روایت ترجمہ الباب: 176 سے متعلق ہے یعنی ایک صاع کی مقدار کے برابر پانی سے غسل کیا جاسکتا ہے اس طرح کی روایات نقل کرنے کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ شرعی احکام کے بارے میں لوگ غیر ضروری شدت پسندی کا شکار نہ ہوں وضو اور غسل بنیادی شرعی احکام میں سے ایک ہیں جن سے ہر شخص کا اکثر واسطہ پڑتا ہے اب اگر لوگ غیر ضروری احتیاط و وہم کی وجہ سے زیادہ پانی استعمال کرنا شروع کر دیں تو ایسے علاقوں کے رہنے والوں کو پریشانی کا سامنا کرنا پڑے گا جہاں پانی عام طور پر دستیاب نہیں ہوتا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کرنے والے راوی حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین رضی اللہ عنہم ہیں جو "امام" باقر کے نام سے مشہور ہیں اس روایت کو امام باقر سے ایک دوسرے تابعی عمرو بن عبد اللہ نے روایت کیا ہے اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن محمد بخارا کے رہنے والے ہیں اور بقیہ پانچ راویوں میں سے تین کوئی اور روایت نہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت بیان صحابی پر مشتمل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے یہ روایت مرفوع متصل ہے۔

...—...—...—...

248- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِمْوْنَةَ كَانَا يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُ أَخِيرًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مِمْوْنَةَ وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى أَبُو نُعَيْمٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ اور سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہما ایک ہی برتن کے ذریعے غسل کر لیا کرتے تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایک اور سند میں یہی بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہما کے بیان کے طور پر منقول ہے۔



ترجمہ الباب: یہ روایت ترجمہ الباب: 176 سے متعلق ہے۔ اگرچہ اس میں پانی کی مخصوص مقدار کا مقدار کے حوالے سے ذکر نہیں ہے لیکن ایک برتن میں تقریباً جتنا پانی آسکتا ہے وہ ترجمہ الباب سے مطابقت رکھتا ہے یہاں یہ بات واضح رہے کہ ہمارے حساب سے ساڑھے چار لیٹر پانی ایک صاع کے برابر ہوتا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی عمرو بن دینار نے دوسرے تابعی جابر بن زید سے روایت کیا ہے اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ابو نعیم فضل بن دکین اور ان کے استاد سفیان بن عیینہ دونوں کوئی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ بیان صحابی پر مشتمل ہے جس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کا ذکر موجود ہے۔ روایت کے آخر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی سند پر تبصرہ بھی کیا ہے۔

—*—*—*

بَابُ ۱۷۷: مَنْ أَقَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا

سر پر تین مرتبہ پانی ڈالنا

...—...—...—...

249- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ

قُلْ قَاتِلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَاتِلُكُمْ وَلَكُمْ عَلَيْهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

حضرت جبریل علیہ السلام کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے سر پر تم مرتے سے ملتا ہوں (حضرت جبریل کہتے ہیں) پھر آپ سے دونوں ہاتھوں کو کاٹا کر لیا۔

ترجمہ: الباب نہایت الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے غسل کرنے کے سنت طریقے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک صحابی حضرت سلیمان بن صرد جیٹو نے دوسرے صحابی حضرت جبریل بن مطعم سے روایت کیا۔ حضرت جبریل بن مطعم رضی اللہ عنہ کے ہوا اس روایت کے تمام راوی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اس حدیث کا مرکزی مضمون غسل کا سنت طریقہ بیان کرنا ہے۔

الکاسانی لکھتے ہیں: غسل میں درج ذیل باتیں مسنون ہیں: غسل کرنے والا سب سے پہلے برتن یا نین یا تھمہ میں سے کراں سے دائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور دونوں ہاتھوں کو کھینچیں تھمہ دھوئے پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر بائیں ہاتھ کے ذریعے اپنی شرم گاہ دھوئے پھر تمام اعضاء وضو کو تین مرتبہ دھوئے لیکن پاؤں دھوئے پھر اپنے سر اور پورے جسم پر تین مرتبہ پانی بہائے پھر وہاں سے ذرا ہٹ کر اپنے پاؤں دھوئے۔

اس کی بنیاد وہ حدیث ہے جو امام المؤمنین سیدہ یحییٰ سے منقول ہے۔ آپ فرماتی ہیں: ایک مرتبہ میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے غسل کے لیے پانی رکھا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے برتن کو بائیں ہاتھ سے تھام کر دائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر اپنے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اس کے ذریعے اپنی شرم گاہ کی دھویا پھر اپنے سر پر دھو کر پھر گلی کی خاک میں پانی ڈالا تھمہ دھویا دونوں بازو دھوئے پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہایا اور پھر وہاں سے ذرا ہٹ کر اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔

(الکاسانی کہتے ہیں) کہ یہ روایت (غسل کے) سنت اور فرض دونوں پر مشتمل ہے۔

غسل مسئلہ: غسل سے پہلے جو وضو کیا جاتا ہے اس میں سر پر مسح کیا جائے گا یا نہیں؟

”ظاہر روایت“ کی روایت کے مطابق سر پر مسح کیا جائے گا تاہم امام حسن بن زیاد سے امام ابو حنیفہ کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ اس وقت سر پر مسح نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس کے بعد سر پر پانی بہانا ہے جس کی بدولت مسح کا مقصد فوت ہو جائے گا۔ یوں مسح کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا اس کے برعکس اگر پہلے سے دھوئے ہوئے عضو پر دوبارہ پانی بہا دیا جائے تو اس سے پہلے بہائے ہوئے پانی کی نفی نہیں ہوتی تاہم درست رائے وہی ہے جو ظاہر روایت میں منقول ہے کیونکہ حدیث میں پورے جسم پر پانی بہانے سے پہلے وضو کرنے کا حکم موجود ہے اور یہ واضح ہے کہ وضو میں اعضاء دھونے کے ساتھ مسح کا حکم بھی موجود ہے، نہ پاؤں اس سے نہیں دھوئے جاتے کیونکہ انہیں دھو کر فائدہ نہیں ہے کیونکہ پانی جسم دھونے کی وجہ سے پاؤں و بازو ملوث ہو جائیں گے البتہ اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ غسل کر رہا ہو جہاں اس کے پاؤں میں غسل کا پانی جمع ہو جاتا ہو۔ مثلاً وہ کسی اونچے پتھر پر ہو تو ایسی صورت میں پہلے پاؤں دھوئے جاسکتے ہیں کیونکہ یہاں پاؤں

کے ملوث ہونے کا اندیشہ نہیں ہے اسی لیے میت کے غسل میں یہ حکم موجود ہے کہ اسے وضو کرواتے وقت اس کے پاؤں پہلے دھوئے جائیں گے کیونکہ میت تختے پر موجود ہوتی ہے اور وہاں پانی اکٹھا نہیں ہوتا۔

ہمارے بعض مشائخ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس عمل کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم غسل کی جگہ سے الگ ہو کر پاؤں دھوتے تھے سے یہ استدلال کیا ہے کہ آپ مستعمل ناپاک ہوتا ہے کیونکہ اگر وہ پاک ہو تو پھر اس سے احتیاط کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس لیے یہ حدیث امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے موقف کی تائید کرتی ہے اور یہ امام محمد کے خلاف حجت ہے۔ (الکاسانی کہتے ہیں) ہمارے خیال میں یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ انسان ناپاک چیز کی طرح، میلی چیز استعمال کرنے سے بھی گریز کرتا ہے جبکہ انبیاء کرام علیہم السلام کی طبیعت میں نظافت کا مادہ بدرجہ اتم موجود ہوتا ہے اور استعمال شدہ پانی بہر حال گندہ ہوتا ہے۔

...—...—...—...

250- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَخْوَلٍ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْرِغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا
حضرت جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالا کرتے تھے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو نقل کرنے والے تابعی بھی حضرت امام باقر علیہ السلام ہیں جن کا نام محمد بن علی ہے۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

مضامین حدیث: یہ روایت ترجمۃ الباب: 177 سے متعلق ہے اور اس کا مرکزی مضمون حدیث: 249 کے مطابق ہے۔

...—...—...—...

251- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَامٍ حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ لِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَتَانِي ابْنُ عَمْرٍو يَعْزُضُ بِالْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ كَيْفَ الْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ ثَلَاثَةَ أَكْفٍ وَيُفِيضُهَا عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ يَفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ لِي الْحَسَنُ إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا
حضرت ابو جعفر بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ حضرت جابر نے مجھ سے کہا آپ کے چچا زاد یعنی حسن بن محمد بن حنفیہ میرے پاس آئے اور پوچھنے لگے غسل جنابت کا طریقہ کیا ہے تو میں نے بتایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ دونوں ہتھیلیوں میں پانی بھر کر سر پر بہایا کرتے تھے اور پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہایا کرتے تھے تو حسن نے مجھ سے کہا میرے بال بہت زیادہ ہیں تو میں نے جواب دیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال تم سے زیادہ تھے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو بھی امام باقر نے نقل کیا ہے اس کے چار راویوں میں سے دو کوئی اور دہرائی ہیں۔

۱۔ کاسانی: "بدرین حدیث" بدائع الصنائع

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث نقل ہے۔

مضان میں حدیث یہ روایت ترمذی الباب 177 سے متعلق ہے اور اس کا مرکزی مضمون حدیث 249 سے متعلق ہے۔
ایک صحابی اور ایک تابعی کا کار کا ہے لیکن اس میں حدیث فعلی کی طرف اشارہ موجود ہے



بَابُ ۱۷۸ الْغُسْلُ مَرَّةً وَاحِدَةً

غسل (میں) ایک مرتبہ (جسمِ مومن)



252- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ صَمْعَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ غُرَيْرُ الْأَعْمَشِ عَنْ صَلَاحِ بْنِ أَبِي الْمُنْعَدِ عَنْ كُرَيْبِ بْنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ عَمْرُوَةُ وَضَعْتُ يَدَيَّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءَ الْغُسْلِ فغسل يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ الْوُضُوءَ
عَلَى يَدَيْهِ فغسل مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ بِالْأُخْرَى ثُمَّ مَضْمَضَ وَنَشَقَّ وَغَسَلَ وَخُفَّهُ وَبَدَّيَهُ ثُمَّ الْفَاطَةَ عَلَى
جَنْبِهِ ثُمَّ تَوَضَّعَ مِنْ مَكَايِدِ الْغُسْلِ فَغَسَّاهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سیدہ عموۃ رضی اللہ عنہا کا یہ بیان نقل کرتے ہیں ایک مرتبہ میں نے نبی اکرم ﷺ کے غسل کرنے کے لیے مانی
دکھا تو آپ نے مجھے دو یا شاید تین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو دھویا اور پھر اپنے پاؤں ہاتھ پر پانی اٹھیل کر اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر
اپنے اس ہاتھ کو کہ میں پر رگڑا پھر کل کی ناک میں پانی ڈالا اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر اپنے پودے جسم پر پانی بھیا
پھر اس جگہ سے ہٹ کر دونوں پاؤں دھوئے۔



ترجمہ الباب جس طرح امام بخاری رحمت اللہ علیہ نے کتاب الوضو میں اس بات کی وضاحت کی تھی کہ وضو کے دوران مخصوص حصہ وضو کم
از کم ایک مرتبہ دھونا فرض ہے البتہ دو یا تین مرتبہ دھونا بھی سنت ہے اسی طرح امام بخاری رحمت اللہ علیہ یہاں اس ترجمہ الباب کے
ذریعے یہ بات واضح کرنا چاہتے ہیں کہ غسل کے دوران بھی سارے جسم کو کم از کم ایک مرتبہ دھونا فرض ہے البتہ دو یا تین مرتبہ دھونا سنت
ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کو ایک صحابی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دوسری جہی یہ امام ابو یوسف سیدہ عموۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا
ہے اس روایت کے بقیہ پانچ راویوں میں سے تین راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی کریم بن سالم اور عمار بن ابی حمزہ اور
کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث نقل ہے۔



بَابُ ۱۷۹ مَنْ بَدَأَ بِالْجَلَابِ أَوْ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ

غسل کے آغاز میں جلاب یا خوشبو لگانا؟



253- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ نَحْوِ الْحَلَابِ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى وَسْطِ رَأْسِهِ

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں نبی اکرم ﷺ غسل جنابت کے وقت تھوڑا سا ”حلاب“ یا اس جیسی کوئی اور چیز لے کر اپنی ہتھیلی پر ڈالتے پھر پہلے سر کے دائیں حصے پر لگاتے پھر بائیں حصے پر لگاتے اور پھر دونوں ہاتھوں کے ذریعے سر کے درمیانی حصے میں لگاتے۔

ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ غسل کے وقت کسی ایسی چیز کا استعمال سنت ہے جس سے جسم صاف ہو اور جس کے استعمال کی وجہ سے بعد میں جسم سے خوشبو آتی ہو یعنی ہم آسان لفظوں میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث سے بالواسطہ طور پر صابن کے استعمال کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔ (بشرطیکہ اس کے اجزاء میں کوئی حرام چیز شامل نہ ہو) سند پر تبصرہ: اس روایت کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کرنے والے قاسم بن محمد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۱۸۰: الْمَضْمُضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ فِي الْجَنَابَةِ

غسل جنابت کے دوران کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا



254- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ صَبَّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا قَافِرًا بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ فَعَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَمَضَّمْضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے نبی اکرم ﷺ کے غسل کے لیے پانی رکھا آپ نے پہلے دائیں ہاتھ کے ذریعے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر اپنا ہاتھ زمین پر رکھ کر مٹی سے ملا پھر اسے دھویا پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر اپنا چہرہ دھویا پھر اپنے سر پر پانی بہایا پھر وہاں سے ہٹ کر دونوں پاؤں دھوئے پھر آپ کی خدمت میں رومال پیش کیا گیا لیکن آپ نے اسے استعمال نہیں کیا۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ غسل کے دوران کلی کی جائے گی اور ناک میں پانی ڈالا جائے گا لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس عمل کو فرض سمجھتے ہیں یا سنت؟ یہ واضح نہیں ہو پایا۔ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں ابن بطلال اور دیگر محدثین نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمہ الباب

کے ذریعے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ غسل میں ناک میں پانی ڈالنا اور کلی کرنا جب نہیں ہے کیونکہ اس ترجمہ الباب کے بعد جو حدیث موجود ہے اس کے الفاظ یہ ہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کے وضو کا سا وضو کیا اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس دوران جو کلی کی گئی اور ناک میں پانی ڈالا گیا وہ غسل کی بجائے وضو کے لیے تھا اور اس بات پر اجماع ہے کہ غسل کے دوران وضو کرنا یا وضو ہو گا تو اس کے توابع بھی ساقط ہو جائیں گے۔ احادیث میں غسل کے دوران وضو کرنے یا کلی وغیرہ کرنے کے بارے میں حورائیات ہیں وہ فضیلت اور کمالات پر محمول ہوں گی۔

سند پر تبصرہ اس روایت کو یک صحابی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دوسری ہی سیدہ سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے جبکہ اس سند میں شکی تا بحین موجود ہیں کہ یہ سلم اور عائشہ اس روایت کے ساتھ ہیں یا نہیں اس میں شک ہے اور بقیہ چار کوئی میں جن میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ عمر بن حفص بھی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

نقص مسئلہ غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا حکم کیا ہے؟

اختلاف اُمت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غسل کے دوران کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سببت ہے۔

امام حسن بصری، ابن شہاب زہری، ربیعہ الراسی، یحییٰ بن سعد ابو عبد الرحمن اور امام شافعی اسی بات کے قائل ہیں۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک غسل میں ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے البتہ کلی کرنا واجب نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب اور متین ثوری کے نزدیک غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا واجب ہے۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا نیز جو جسم پر پانی بہا تا فرض ہے جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سببت ہے اس کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وہ فرمان ہے جس میں اس چیز اس کو فطرت یعنی مت قرار دیا گیا ہے اور ان میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا بھی ذکر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ دونوں عمل وضو میں بھی مست ثبات ہوتے ہیں۔

(صاحب ہدایہ کہتے ہیں) ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے

"اور گرم چھنی ہو چاؤ تو اچھی طرح سے طہارت حاصل کرو۔" (مائتہ و ۶)

اس آیت میں پورے جسم کی تطہیر کا حکم موجود ہے تاہم جسم کے جس حصے تک پانی پہنچا تا ممکن نہ ہو وہ اس حکم سے خارج ہو گا۔ وضو کا معنی طہارت سے مختلف ہے کیونکہ اس میں چہرہ وضو کا حکم ہے جبکہ مہر اور ناک کا اندرونی حصہ چہرے کی تحریف میں شامل نہیں ہوتا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جو حدیث پیش کی ہے وہ حدیث (بے وضو ہونا) کی حاشیہ سے متعلق ہے اس کی دلیل یہی کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے

"یہ دونوں (کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل) جنات میں قرص اور وضو میں سنت ہیں۔"

عسقلانی احمد بن علی بن حجر "فتح الباری" (490/1)

شافعی محمد بن ادریس "الم" (247/1) "قوالی محمد بن شرف" "مناہج العارفين" (581/1) "نور العیون شرف" "مجموع" (362/1) "مقدی عبد اللہ بن احمد

الحنفی" (102/1) "المقرئ" (131/1)

مقدی عبد اللہ بن احمد "المقرئ" (102/1) جعفر الطبرانی علی بن ابی نعیم "المیزان" (17/1)

بَابُ ۱۸۱: مَسْحُ الْيَدِ بِالتَّرَابِ لِتَكُونِ أَنْفَى

ہاتھ اچھی طرح صاف کرنے کے لیے مٹی پر ملنا

.....

255- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ الْحَمْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ

عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَعَسَلَ فَرَجَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ دَلَكَ بِهَا الْحَانِطَ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے حوالے سے نقل کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ نے غسل جنابت کرتے وقت پہلے اپنی شرم گاہ کو ہاتھ کے ذریعے دھویا پھر اس ہاتھ کو دیوار پر مل کر پانی سے دھویا پھر نماز کے وضو جیسا وضو کیا پھر غسل سے فارغ ہونے کے بعد دونوں پاؤں دھوئے۔

ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ غسل کے دوران شرم گاہ کو دھونے کے بعد ہاتھ کو مٹی سے رگڑنا تاکہ وہ اچھی طرح صاف ہو جائے سنت ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں وہ تمام خوبیاں موجود ہیں جو حدیث: 151 کی سند میں ہیں۔ فرق یہ ہے کہ اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حمیدی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

——*

بَابُ ۱۸۲: هَلْ يُدْخِلُ الْجُنُبُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى يَدِهِ قَذَرٌ

غَيْرَ الْجَنَابَةِ وَأَدْخَلَ ابْنُ عُمَرَ وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ يَدَهُ فِي الطَّهْوَرِ وَلَمْ يَغْسِلَهَا ثُمَّ

تَوَضَّأَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ بِأَسَا بِمَا يَنْتَضِخُ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ

کیا جنبی ہاتھ دھونے سے پہلے اپنا ہاتھ برتن میں ڈال سکتا ہے؟ جبکہ اس کے ہاتھ پر کوئی نجاست بھی نہ لگی ہو اور وہ ہاتھ صرف جنبی ہو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں ڈال کر وضو کر لیتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک غسل جنابت کے پانی کے چھینٹوں میں کوئی حرج نہیں ہے۔

.....

256- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ أَخْبَرَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں اور نبی اکرم ﷺ ایک برتن سے غسل کیا کرتے تھے اور ہمارے ہاتھ اس میں ٹکرا جایا کرتے تھے۔

ترجمہ الباب علامہ مکی لکھتے ہیں اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ کیا جی شخص اپنا ہاتھ پانی میں داخل کر سکتا ہے؟ یہاں برتن سے مراد وہ برتن ہے جس میں پانی موجود ہو اور "قد زل" سے مراد ہجاست سے بخاری کے ترجمہ الباب میں یہ بات بھی لکھی ہے کہ وہ نجی ست جنابت کے علاوہ کوئی اور ہو اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شاید جنابت بھی یہ نجی ست ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ موسیٰ لکھی، پاک نہیں ہوتا جس کا صحیح حادثہ سے ثابت ہے۔ بعض حضرات نے کہا کہ یہ تو نہ جنابت کی بات کہ یہاں جنابت سے مراد اس کا حکم ہے اس لیے یہ نجی ست کے ضمن میں شامل ہو گا۔ میں (یعنی) یہ کہتا ہوں کہ جنابت چار ست میں شامل نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ ایک معنوی حقیقت ہے جبکہ جنابت ایک ظاہری حقیقت ہے پھر یہ بات کاہلی غور کے واسطے حکم سے مراد ہو گا اگر شخص مراد ہو تو اس کا یہاں کوئی عمل نہیں ہے اور اگر نجی ست مراد ہو تو ہم پہلے واضح کر چکے ہیں کہ موسیٰ لکھی بھی ایسا ہے اور اگر اس کے اثر سے مراد "مٹی" ہو تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے رد ایک وہ دیکھنے کی بات ہوتی ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت برادر بن مارب رضی اللہ عنہما کے بارے میں ایک نقل کیا۔ لیکن یہ اثر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے جوہر کردہ ترجمہ الباب سے مطابقت نہیں رکھتا کیونکہ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جنابت کا ذکر کیا ہے جبکہ یہاں وہ صرف وضو کا ذکر کر رہے ہیں۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ایک نقل کیا ہے کہ یہ حضرت غسل جنابت کے دوران جسم سے مس ہو کر جدا ہونے والے پانی کے چھینٹوں کا خاص خیال نہیں رکھتے تھے اور یہ بات بعد ازاں بھی نہیں ہے کیونکہ اس دوران پانی کے چھینٹوں سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

نفس مسئلہ کیا جی شخص اپنا ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں ڈال سکتا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو حدیث نقل کی ہے اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کیونکہ ترجمہ الباب کا مفہوم محدود ہے جبکہ حدیث کا مفہوم مطلق ہے پھر ہی اگر وہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بات ثابت کے احاطے سے یہ بعید ہے کہ وہ پہلی مرتبہ پانی میں ہاتھ داخل کرے پہلے انہیں وضو میں کرے۔ غسل۔ اور اس میں دیگر احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پانی میں ہاتھ اٹھا کر سے پہلے سے وضو کرتے تھے جیسا کہ اگلی حدیث میں بھی بات مذکور ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کے تمام راوی مدلی ہیں

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوض متصل ہے یہ حدیث نقل ہے۔

257- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَآلَتِ كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَهُ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنابت غسل کرنے سے پہلے ہاتھ دھویا کرتے تھے۔

مضمون حدیث، یہ روایت ترجمہ الباب 182 سے مختلف ہے اور اس کا مرکزی مضمون بھی وہی ہے جو سابقہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔

یعنی بعد ازاں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (308/3)

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعی موجود ہیں، عروہ بن زبیر اور ہشام بن عروہ اس کے پانچ راویوں میں سے دو بصری اور تین مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ حدیث مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

...—...—...—...

258- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ حَفْصٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةِ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں اور نبی اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے۔

—*—*—*—

مضامین حدیث: یہ روایت ترجمۃ الباب: 182 سے متعلق ہے اور اس کا مرکزی مضمون بھی وہی ہے جو حدیث: 256 میں ذکر کیا گیا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں، ابو بکر بن حفص اور عروہ بن زبیر اس کے پانچ راویوں میں سے دو بصری اور تین مدنی ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں دوسری سند میں عروہ بن زبیر کی بجائے قاسم بن محمد کا ذکر ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

...—...—...—...

259- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ زَادَ مُسْلِمٌ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ
حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ اپنی کسی زوجہ محترمہ کے ہمراہ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے۔

—*—*—*—

ترجمۃ الباب: یہ روایت ترجمۃ الباب: 182 سے متعلق ہے اور اس کا مرکزی مضمون بھی وہی ہے جو حدیث: 256 میں ذکر کیا گیا ہے۔

سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی تین سندیں نقل کی ہیں اور تینوں اسناد میں چار چار راوی ہیں اور چار میں سے تین راوی بصری اور ایک مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: ان تین اسناد میں سے ایک مرفوع متصل ہے اور دو مرفوع معلق ہیں جنہیں متابع کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

—*—*—*—

بَابُ ۱۸۳: مَنْ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فِي الْغُسْلِ

غسل کے دوران دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالنا

260- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَالَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْفَرِ عَنْ كُرَيْبِ بْنِ
أَبِي عَاصِمٍ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسَّلاً وَغَسَّاهُ
فَقَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَّاهُ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ قَالَ سَلِمَانُ بْنُ أَبِي أَرْفَى الذَّكَرِ الثَّانِيَةَ ثُمَّ لَا تَمِزْ بِيَدَيْهِ عَلَى شِمَائِهِ فَغَسَلَ دَحَاهُ
ثُمَّ ذَكَرَ يَدَيْهِ بِالْأَرْضِ أَوْ بِالْحَبْلِ ثُمَّ تَمَضَّضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ رَأْسَهُ وَغَسَلَ تَلْهُمَ صَبَّ عَلَى حَسْبِهِ
تَلْهُمُ فَغَسَلَ تَلْهُمَهُ ثَانِيَةً يَرْفَعُهُ فَقَالَ بِيَدَيْهِ هَكَذَا وَلَمْ يَرْفَعُهُ

حضرت انس عباس رضی اللہ عنہما سیدہ سکونہ رضی اللہ عنہا کا یہ خیال نقل کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے غسل کے لیے پانی لیا اور دھو کر دیا۔ آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا اور اسے ایک یا دو مرتبہ دھویا (راوی سبہاں کہتے ہیں مجھے یہ بات نہیں ہے۔)۔ استاد نے تیسری مرتبہ ہاتھ دھونے کا ذکر کیا ہے یا نہیں؟ پھر آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کے درمیان، میں ہاتھ پر پانی لیا اور شرم گاہ کو دھویا پھر اپنے اس ہاتھ کو زمین یا دیوار سے رگڑا پھر کئی کئی ناک میں پانی ڈالا اور دھویا (دوسرا راوی)۔ اور پھر پورے جسم پر پانی بہایا پھر وہاں سے ہتھ کر دوں یا کس دھونے میں سے کپڑا پیش کیا تو آپ ﷺ ہاتھ نہ دھوئے منع کروا۔

ترجمہ الباب ۱۰۔ اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قسطل کے طریقے میں ایک صحت کا ذکر کیا ہے۔ وہ یہ ہے۔

مسند پر تبصرہ۔ اس روایت کی سند میں دو صحابی حضرت امین عباس بن جعفر اور سیدہ مکتوبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عقیقہ جانی بھی ہیں کہ یہ سہ۔ حدیث کی قسم یہ روایت صرف مرفوعہ متصل سے ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

— — — — —

آب ۱۸۴ تَقْرِيقُ الْغُسْلِ قَالُوا مَوْءُودٌ ذَكَرَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ بَعْدَ مَا جَفَّ قَدَمَاهُ
 غسل اور وضو کے درمیان میں وقف کرنا حضرت انس عمرؓ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے پیر مرتب وضو سے
 اعضا خشک ہوجانے کے بعد پاؤں دھوئے۔

261- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْبُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا غَيْلٌ أَوْ أَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَوْلَى أَبِي عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ سَيْمُونَةُ وَصَفَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا يُغْتَسِلُ بِهِ قَالَ الْفَرَعُ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ الْفَرَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَدَاكِيرَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِلَا زُنْ ثُمَّ مَضْغَصَ وَاسْتَقْرَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ الْفَرَعُ عَلَى حَنَاطِهِ ثُمَّ اشْحَى مِنْ مَقَامِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے نبی اکرم ﷺ کے غسل کرنے کے لیے پانی رکھا۔ آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر انہیں دو یا تین مرتبہ دھویا پھر دائیں ہاتھ کے ذریعے بائیں پر پانی ڈال کر (بائیں ہاتھ کے ذریعے) اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر اپنا وہ ہاتھ زمین پر رگڑا پھر کھلی کی ناک میں پانی ڈالا پھر چہرہ اور دونوں بازو دھوئے پھر تین مرتبہ سر دھویا پھر پورے جسم پر پانی بہایا پھر وہاں سے ہٹ کر دونوں پاؤں دھوئے۔



ترجمہ الباب: حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: (اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے) غسل اور وضو کے ارکان کے درمیان وقفہ کرنے کے جواز کی طرف اشارہ کیا ہے۔ امام شافعی کا فتویٰ یہی ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وضو اور غسل کے دوران مخصوص اعضاء کو دھونا فرض قرار دیا ہے لہذا جو انہیں دھولے گا وہ فرض ادا کر لے گا۔ خواہ وہ انہیں ایک ساتھ دھوئے یا وقفے کے ساتھ دھوئے اس موقف کی تائید حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فعل سے بھی ہو جاتی ہے۔ سعید بن مسیب عطاء بن ابی رباح اور اہل علم کی ایک جماعت اسی بات کی قائل ہے۔ حضرت ربیعہ الرائے اور امام مالک کا فتویٰ یہ ہے کہ جو شخص جان بوجھ کر ایسا کرے اسے دوبارہ وضو کرنا ہوگا البتہ اگر کوئی بھول جائے تو اسے دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ایک اور روایت یہ منقول ہے کہ اگر درمیانی وقفہ مختصر ہو تو سابقہ وضو کو جاری رکھے اور اگر وقفہ طویل ہو جائے تو از سر نو وضو شروع کرے۔ حضرت قتادہ اور امام ابو عبد الرحمن الاوزاعی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ پہلے دھوئے ہوئے اعضاء خشک ہو جائیں تو از سر نو وضو کرے۔ حضرت ابراہیم نخعی نے غسل میں وقفے کی اجازت دی ہے اور وضو میں نہیں دی۔ شیخ ابن المنذر نے یہ تمام فتاویٰ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ سابقہ دھوئے ہوئے عضو کے خشک ہونے کو حدیث قرار نہیں دیا جاسکتا۔ امام طحاوی نے بھی یہ لکھا ہے کہ عضو کا خشک ہونا حدیث نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے وضو ٹوٹ جائے اس لیے اگر وضو کے تمام اعضاء بھی سوکھ جائیں تو طہارت کا حکم پھر بھی باقی رہتا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس کی سند میں وہی تمام خوبیاں ہیں جو حدیث: 257 کی سند میں ہیں۔ اضافی خوبی یہ ہے کہ اس کے بقیہ دوراوی تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



باب ۱۸۵: إِذَا جَامَعَ ثُمَّ عَادَ وَمَنْ دَاَرَ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ

باز بار صحبت کرنا اور تمام بیویوں سے صحبت کر لینے کے بعد ایک ہی مرتبہ غسل کرنا



262- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ

بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ قَالَ ذَكَرْتُهُ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كُنْتُ أَكْتُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يُصْبِحُ مُخْرِمًا يَنْضَحُ طَبِيبًا

ابراہیم بن محمد اپنے والد کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سامنے (حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

”مہما کے ایک فتویٰ کا، کہ کیا تو وہ بیس اللہ تعالیٰ (عبدالرحمن) (عبداللہ بن عمر) پر دم کرے میں نے خود نبی اکرم ﷺ کو دیکھا
 لگائی پھر آپ ﷺ نے کئی کئی بار وہ دم کے پاس (بچے بعد دیکھے) تشریف لے گئے۔ اگلے دن صبح آپ ﷺ نے حرام نہ کر دیا
 جبکہ آپ ﷺ سے وہ خوشنوا رہی تھی۔

ترجمہ الباب یہ ترجمہ الباب کتاب ”الغسل“ کا حصہ ہے غسل کو واجب کرنے والے امور میں ایک صورت یہ ہے کہ کوئی شخص
 بیوی کے ساتھ ازدواجی تعلق قائم کرنے کو اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ ایک شخص کی کئی بیویاں ہیں اگر وہ
 مرتبہ بیکے بعد دیگرے ان سب سے ازدواجی تعلق قائم کرتا ہے تو کیا ہر مرتبہ اس غسل کے بعد اسے نئے غسل سے غسل کرنا
 صورت اس وقت بھی پیش آ سکتی ہے جب کوئی شخص ایک مرتبہ محبت کرنے کے بعد اس عمل کو ایسی بیوی کے ساتھ دوبارہ کرنا چاہے۔
 بخاری رحمت اللہ علیہ نے جو حدیث نقل کی ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دوبارہ یہ عمل کرنے کے لیے غسل کرنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طریقہ عمل سے یہ بات ثابت ہے۔

علامہ حنفی لکھتے ہیں علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ (بچے بعد دیگرے) (دو یا دو سے) (مرتبہ) یعنی تعلق قائم کرنے کے
 درمیانی وقفے میں غسل کرنا مستحب ہے جب نہیں ہے اس وقفے میں وضو کر کے کوئی بھی مہر لے۔ مستحب قرار دیا ہے البتہ شیخ و
 خطابی اور ابن حزم نے اسے واجب قرار دیا ہے۔ تابعین میں سے عطاء بن ابی رباح، ابو ہریرہ، عمارہ، حسن بصری اور ابن سیرین اسی
 بات کے قائل ہیں۔ یہ حضرات اپنے موقف کی تائید میں اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے امام مسلم نے حضرت یوسف صدیق
 کے حوالے سے روایت کیا ہے۔

”جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ دوبارہ محبت کا ارادہ کرے تو اسے پہلو وضو کر لینا چاہیے۔“

مجموعہ علماء کے نزدیک یہ حکم احتیاط کے لیے ہے نہ وجوب کے لیے نہیں ہے جیسا کہ امام بخاری نے اپنی سند کے ہمراہ یہ روایت نقل
 کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خود بعض اوقات ایسی صورت میں وضو نہیں کیا کرتے تھے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں محمد بن حنفیہ اور ان کے صاحب راوی ابی ہریرہ بن عبد اللہ اور ابی سعید
 کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ شعبہ بن جابر اور محمد بن ابی ہریرہ بن عبد اللہ کی روایت کے چھ راویوں میں سے ایک مدلی تھیں بصری اور
 دو کوئی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور حدیث متصل ہے۔

263. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هُثَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ
 مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْزُقُ عَلَى يَسَافِهِ السَّاعِيَةَ أَلَوْ جِدَّةً مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهَرَّ
 إِخْدَى عَشْرَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَنْسٍ أَوْ كَانَ يُطْبِقُهُ قَالَ كُنَّا تَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةً ثَلَاثِينَ وَقَالَ سَجِئَةٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ
 تَتَحَدَّثُ أَنَّ أَنَسَ حَدَّثَهُمْ بِسُورَةٍ

نقلی ہمدانی بن محمد "حدیث القاری" (3: 16/3)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: نبی اکرم ﷺ بعض اوقات رات کے وقت یا دن میں تمام ازواج مطہرات سے (یکے بعد دیگرے) صحبت کر لیا کرتے تھے جن کی تعداد گیارہ تھی۔ قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا آپ میں اتنی طاقت تھی؟ تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: ہم یہ سمجھتے تھے کہ آپ ﷺ کو تیس مردوں کے برابرت حاصل تھی۔ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ایک اور روایت میں ازواج مطہرات کی تعداد گیارہ کی بجائے نو منقول ہے (اور یہی روایت درست ہے)

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے۔

مضامین حدیث: یہ روایت ترجمۃ الباب: 185 سے متعلق ہے اور اس کا مرکزی مضمون وہی ہے جو حدیث: 262 کا ہے۔

نفس مسئلہ: اس روایت میں راوی کا یہ بیان غلط ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک ہی دن یا رات میں 11 ازواج کے پاس تشریف لے جایا کرتے تھے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حرم اقدس میں بیک وقت 9 سے زیادہ ازواج قیام پذیر نہیں رہی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کے آخر میں ایک اور سند کے حوالے سے ازواج مطہرات کی تعداد 9 لکھی ہے۔

علامہ عینی تحریر کرتے ہیں: ازواج مطہرات کی تعداد کیا ہے؟ ان کے نکاح کی ترتیب کیا ہے؟ آپ نے ان میں سے کتنی ازواج کے ساتھ ازدواجی تعلق قائم کیا؟ کتنی خواتین کو نکاح کا پیغام بھجوایا لیکن ان سے شادی نہیں کی؟ اور کتنی خواتین نے آپ کے حوالہ عقد میں آنے کی خواہش کا اظہار کیا؟ اس بارے میں سیرت نگاروں کے بیانات مختلف ہیں۔

سب سے پہلے آپ نے سیدہ خدیجہ بنت خویلد سے شادی کی پھر سیدہ سودہ بنت زمعہ سے شادی کی پھر سیدہ عائشہ بنت ابوبکر سے شادی کی پھر سیدہ حفصہ بنت عمر سے شادی کی پھر سیدہ ام سلمہ سے شادی کی جن کا نام ہند بنت ابوامیہ ہے پھر سیدہ جویریہ بنت حارث سے شادی کی آپ غزوہ مریض کے موقع پر قیدی بنا کر لائی گئیں تھیں پھر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سیدہ زینب بنت زید سے کی ایک روایت کے مطابق آپ کا تعلق بنو قریظہ سے تھا اور بعض روایات کے مطابق آپ کا تعلق بنو نضیر سے تھا۔ آپ قیدی کے طور پر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئی تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سن 6 ہجری میں آپ کو آزاد کر کے آپ سے نکاح کیا۔ حجتہ الوداع سے واپسی کے موقع پر آپ کا انتقال ہوا اور آپ کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ ایک روایت کے مطابق آپ کا انتقال 16 ہجری میں ہوا لیکن پہلی روایت زیادہ درست ہے اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سیدہ ام حبیبہ سے نکاح کیا آپ کا نام رملہ بنت ابوسفیان ہے۔ آپ حضرت امیر معاویہ کی بہن ہیں آپ کے سوا کسی اور صحابیہ کا نام رملہ نہیں ہے اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سیدہ صفیہ بنت حی بن اخطب سے شادی کی۔ آپ حضرت ہارون کی اولاد میں سے ہیں اور غزوہ خیبر کے موقع پر قیدی بنا کر لائی گئیں تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کو شرف زوجیت عطا کیا اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سن ہجری میں ذیقعدہ کے مہینے میں عمرہ قضا کی ادائیگی کے موقع پر مکہ مکرمہ سے دس میل کے فاصلے پر ”سرف“ کے مقام پر سیدہ میمونہ بنت حارث سے نکاح کیا اس کے علاوہ آپ نے سیدہ فاطمہ بنت ضحاک اور سیدہ اسماء بنت نعمان سے بھی نکاح کیا۔

بَاب ۱۸۶ غَسْلُ الْمَذْيِ وَالْوَضُوءِ مِنْهُ

مذی کو دھونا اور سی کی وجہ سے وضو لازم ہوتا

264- حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْدِ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ عَنْ أَبِي خَصْبَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مُدَّاءَ قَامَرُثَ وَجَلَا يَسْأَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ كَانَ ابْنُهُ فَمَالَ فَقَالَ تَوَهَّ وَاعْمِلْ ذِكْرَكَ
حضرت علی بیان کرتے ہیں میری مذی بکثرت خارج ہوتی تھی۔ میں نے ایک شخص کو ہدایت کی کہ وہ نبی اکرم ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کرے (خود اس لیے نہیں پوچھا) کیونکہ آپ ﷺ کی صاحبزادی میری بیہ تھی۔ اس شخص نے آپ ﷺ سے یہ سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے بعد اپنی شرمگاہ کو دھو لو اور پھر وضو کرو۔



ترجمہ الباب۔ اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ توضیح کرنا چاہتے ہیں کہ "مذی" کے خروج کی وجہ سے وضو لازم ہوتا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں درودادی تابعی ہیں ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن حبیب اور عثمان بن عامر کی کثرت ابو حصین ہے اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ہشام بن عبد الملک حج تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بصرہ کے رہنے والے ہیں آپ کے سوا تمام راوی کوفہ میں ہی اقامت پذیر رہے ہیں جن میں حضرت علی شیر خداؒ بھی شامل ہیں۔
حدیث کی قسم یہ حدیث قوی ہے اور یہ مرفوع متصل ہے۔



بَاب ۱۸۷ مَنْ تَطَيَّبَ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ الْوُضُوءُ الطَّيِّبُ

خوشبو لگانے کے بعد غسل کیا اور پھر بھی خوشبو کا اثر باقی رہے گا تم

265- حَدَّثَنَا أَبُو الشَّعْثَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ مُعَمَّرِ بْنِ مُعَمَّرٍ عَنْ ابْنِهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ لَمَّا كُنْتُ لَهَا قَوْلَ ابْنِ عَمْرٍو مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبَحَ مُغْتَسِلًا أَنْ أَصْبَحَ طَيِّبًا فَقَالَتْ عَائِشَةُ مَا طَيِّبٌ وَمُسَوَّلٌ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَخْلَفْ لِي يَسْأَلِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُغْتَسِلًا

عمر بن شاعر کہتے ہیں میں نے سیدہ عائشہ صدیقہؓ سے پوچھا کہ حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول کیا ہے کہ مجھے یہ بات پسند نہیں ہے کہ حالت احرام میں میرے جسم سے خوشبو رہی ہو تو سیدہ عائشہ صدیقہؓ نے پوچھا کہ جواب دیا کہ میں نے خود نبی اکرم ﷺ کو خوشبو لگائی اور پھر آپ ﷺ اپنی زواج کے پاس تشریف لے گئے اور اس کے بعد آپ ﷺ نے احرام باندھ لیا۔



ترجمہ الباب اگرچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو کتاب غسل میں ذکر کیا ہے لیکن حدیث کا مرزا علی مطعون کتاب الحج سے متعلق ہے کیونکہ طہارت احرام میں خوشبو لگانا ممنوع ہے اور یہاں اسی بات کا ذکر ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

نے غسل کے دوران خوشبو استعمال کی تھی جس کا اثر حالت احرام میں بھی باقی رہا۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں محمد بن منشر اور ان کے صاحب زادے ابراہیم بن محمد یہ دونوں حضرات کوفہ کے رہنے والے ہیں جبکہ اگلے دوراوی تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اور یہ دونوں حضرات بصرہ کے رہنے والے ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

...—...—...

266- حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِيْ اِيَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنِ الْاَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتِي اَنْظُرُ اِلَى وَبِصِّ الطَّيِّبِ فِيْ مَفْرِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں حالت احرام میں نبی اکرم ﷺ کی مانگ میں لگی ہوئی خوشبو کا منظر اب بھی میری نگاہ میں ہے۔



ترجمہ الباب: اس حدیث کا تعلق ترجمہ الباب: 187 سے ہے اور اس کا مرکزی مضمون وہی ہے جو حدیث: 265 کا ہے۔
سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں تین تابعین موجود ہیں اسود بن یزید نخعی، ابراہیم نخعی اور حکم بن عتیبة یہ تینوں حضرات کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں بیان صحابی پر مشتمل ہے۔



بَابُ ۱۸۸: تَخْلِيلُ الشَّعْرِ حَتَّىٰ إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ اَرْوَىٰ بَشَرَتَهُ أَقَاضَ عَلَيْهِ
بالوں کا اس قدر خلال کرنا کہ جلد تر ہو جانے کا یقین ہو جائے اور پھر سر پر پانی بہا لینا

...—...—...

267- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ تَخَلَّلَ بِيَدِهِ شَعْرَهُ حَتَّىٰ إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ اَرْوَىٰ بَشَرَتَهُ أَقَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَقَالَتْ كُنْتُ اغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَغْرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں نبی اکرم ﷺ نے غسل جنابت کے آغاز میں پہلے دونوں ہاتھ دھوئے پھر نماز کے وضو کی مانند وضو کیا پھر پانی لے کر اپنے ہاتھوں کے ذریعے بالوں کا خلال کیا یہاں تک کہ جب آپ کو یقین ہو گیا کہ سر کی جلد تر ہو چکی ہے تو آپ ﷺ نے تین مرتبہ سر پر پانی بہایا پھر سارے جسم کو دھولیا۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ بات بھی بیان کی ہے کہ میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتی تھی اور ہم دونوں اس برتن سے اکٹھے چلو میں پانی لیا کرتے تھے۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے غسل سے متعلق ایک اہم حکم بیان کیا ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے اس

بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ شریعی غسل میں پورے جسم پر پانی بہانا فرض ہے اور اس میں سر بھی داخل ہے اور اس کا مسون طریقہ یہ ہے کہ جب انسان اپنے سر پر پانی ڈالے تو اوس کے دو مین خلال کرے اور اس وقت تک کرے جب تک اس بات کا یقین رہو پانے کہ سر کی تمام جگہ گیلی ہو چکی ہے اس کے بعد پورے سر پر تین مرتبہ پانی بہا دو۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں عروہ بن ربیعہ، الدشام بن عروہ، اشام بن عروہ سے روایت نقل کر کے وہ عبد اللہ۔ مبارک نام، بوضیع۔ حل تلافیہ میں سے ایک ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔



بَابُ ۱۸۹ مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجَنَابَةِ ثُمَّ غَسَّلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَلَمْ يُعِزِّدْ

غَسَّلَ مَوَاضِعَ الْوُضُوءِ مَرَّةً أُخْرَى

غسل جنابت میں پہلے وضو کریں پھر سارے جسم کو دوسری بار غسل کرے اور اس دوران وضو کے عضو دوبارہ وضو کی ضرورت نہیں ہے



268- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا الْقُضَيْبِيُّ عَنْ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ثَعْلَبٍ عَنْ قَوْلِ أَبِي عَتَّابٍ عَنْ أَبِي عَتَّابٍ عَنْ مَجْنُونَةَ قَالَتْ وَضِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءًا يَجْنِبُ لَأَكْفَا بِرَبِّهِ عَنِ يَسْأَلِهِ مَرْتَبِي أَوْ قَلَّتْ أَمْ غَسَّلَ فَرَجَهُ ثُمَّ صَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ الْحَبْطِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ مَضَحَ وَسَنَقَ وَغَسَّلَ وَجْهَهُ وَبِزَاعِيهِ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَابْنُ الْعَاءِ ثُمَّ غَسَّلَ جَسَدَهُ ثُمَّ تَتَعَّى فَغَسَّلَ رِجْلَيْهِ قَالَتْ فَاتَّبَعْتُ بِخَرَفَةٍ فَلَمْ يُرِدْهَا فَغَسَّلَ بِنَفْسِ يَدِهِ

حضرت ابن عباسؓ کا یہ سیدہ میمونہؓ کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی اکرمؐ کو وضو کے غسل جنابت کے لیے پانی رکھا تو آپؐ نے سب سے پہلے دائیں ہاتھ کے ذریعے بائیں ہاتھ پر دو یا تین مرتبہ پانی انزال کر (دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر آپؐ نے اپنے پی شرم گاہ کو دھویا پھر پتا ہاتھ دھیں یہ شاید دیوار پر دو یا شاید تین مرتبہ لگا پھر گلی کی ناک میں پانی ڈالا اپنے چہرے اور پاؤں کو دھویا پھر اپنے سر پر پانی ڈالا اور پھر پورے جسم کو دھویا پھر وہاں سے بہت گرد و آلودگی پادوس دھوئے سیدہ میمونہؓ نے فرمائی میں نے (جسم خشک کرنے کے لیے) کپڑا پیش کیا تو آپؐ نے وہ نہیں لیا اور ہاتھوں کے ذریعے اپنے جسم پر چھوئے۔

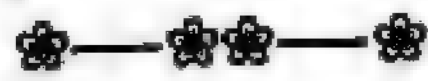


ترجمہ الباب اس رحمتہ الباب سے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شاید اس کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص غسل کے آغاز میں وضو کرے تو بعد میں غسل کے دوران اعضائے وضو کو دوبارہ وضو ضروری نہیں ہے لیکن اگر تہہ الباب کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو حدیث نقل کی ہے اس سے کسی کوئی بات ظاہر نہیں ہوتی بلکہ اس سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بعد میں پورے جسم پر پانی بہا یا تھا جس کا خارجی مطلب یہ ہے کہ پورے جسم میں اعضائے وضو بھی شامل ہوں گے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں وہ تمام خوبیاں موجود ہیں جو حدیث 260 کی سند میں ہیں۔ فرق یہ ہے کہ اس کے آخری دورانی

بصری نہیں بلکہ شامی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۱۹۰: إِذَا ذَكَرَ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهُ جُنُبٌ يُخْرَجُ كَمَا هُوَ وَلَا يَتَيَمَّمُ
اگر مسجد میں پہنچ کر یاد آئے کہ میں جنبی ہوں تو اسی حالت میں مسجد سے باہر آ جائے تیمم کرنے کی ضرورت نہیں ہے



269- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ وَعَدَلَتِ الصُّفُوفُ فَيَأْتِيَانَا خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ فِي مُصَلَّاهُ ذَكَرَ أَنَّهُ جُنُبٌ فَقَالَ لَنَا مَكَانُكُمْ ثُمَّ رَجَعَ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَكَبَّرَ فَصَلَّيْنَا مَعَهُ تَابِعَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ نماز کے لیے اقامت کہہ لی گئی صفیں درست ہو گئیں نبی اکرم ﷺ تشریف لے آئے جب آپ ﷺ جائے نماز پر کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ کو یاد آیا کہ آپ ﷺ جنبی ہیں آپ ﷺ نے ہمیں حکم دیا تم یہیں رہو پھر آپ ﷺ واپس تشریف لے گئے غسل کرنے کے بعد جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا آپ ﷺ نے تکبیر کہہ کر ہمیں نماز پڑھادی۔ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔



ترجمۃ الباب: اس ترجمۃ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مسئلہ ثابت کیا ہے کہ اگر انسان کو مسجد میں داخل ہونے کے بعد یہ یاد آئے کہ وہ جنبی ہے تو وہاں کھڑے ہو کر پہلے تیمم کرنے کی بجائے اسی وقت مسجد سے باہر نکل آئے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طرز عمل سے یہ بات ثابت ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین موجود ہیں عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف اور ابن شہاب زہری جبکہ دوراوی طبقہ تبع تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی یونس بن یزید اور عثمان بن عمر۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جس کے ہمراہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو معلق اسناد متابعات کے طور پر نقل کی ہیں یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۱۹۱: نَفْضُ الْيَدَيْنِ مِنَ الْغُسْلِ عَنِ الْجَنَابَةِ

غسل جنابت کے بعد دونوں ہاتھوں کے ذریعے جسم پونچھنا



270- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ

نفس مسئلہ: اصل بات یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی سنت ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کوئی بھی اچھا کام کرتے وقت ہمیشہ دائیں طرف سے آغاز کیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں:

”جو تے پہننے کنگھی کرنے اور طہارت حاصل کرنے (یعنی ہر اچھے کام کو شروع کرنے) میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دائیں طرف سے آغاز کرنا پسند تھا۔“



بَاب ۱۹۳: مَنْ اغْتَسَلَ غُرْيَانًا وَحْدَهُ

فِي الْخَلْوَةِ وَمَنْ تَسْتَرَّ فَالتَّسْتُرُ أَفْضَلُ وَقَالَ بِهِزُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ مِنَ النَّاسِ

خلوت اور تنہائی میں برہنہ ہو کر نہانا جائز ہے تاہم پردہ کرنا (یعنی غسل کرتے وقت تہبند یا پا جامہ پہن لینا) افضل ہے۔ حضرت بہز بن حکیم اپنے والد سے اور وہ اُن کے دادا کے حوالے سے نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ اس بات کا لوگوں سے زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔“



272- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ غُرَاءً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ دُرٌّ فَذَهَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَقَرَأَ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ فَخَرَجَ مُوسَى فِي الثَّوْبِ يَقُولُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ حَتَّى نَظَرَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى مِنْ بَأْسٍ وَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَنَدَبَ بِالْحَجَرِ سِتَّةً أَوْ سَبْعَةً ضَرْبًا بِالْحَجَرِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ غُرْيَانًا فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَبِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتُكَ عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى وَعِزَّتِكَ وَلَكِنْ لَا غِنَى بِي عَنْ بَرَكَتِكَ وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ غُرْيَانًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں بنی اسرائیل برہنہ ہو کر ایک ساتھ غسل لیا کرتے تھے اور ایک دوسرے کی طرف دیکھ لیا کرتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام تنہا غسل کرتے تھے۔ بنی اسرائیل کے افراد آپس میں یہ کہتے تھے خدا کی قسم! حضرت موسیٰ علیہ السلام ہمارے ساتھ اس لیے غسل نہیں کرتے کہ ان کی شرم گاہ میں کوئی عیب ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک مرتبہ غسل کرتے وقت اپنے کپڑے پتھر پر رکھے تو وہ پتھر ان کے کپڑے لے کر بھاگنے لگا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے بھاگے اے پتھر! میرے کپڑے! اے پتھر! میرے کپڑے! جب بنی اسرائیل نے

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو برہنہ حالت میں بھی گئے ہوتے دیکھا تو انہوں نے اعتراض کیا کہ اللہ کی قسم! حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جسم میں کوئی عیب نہیں ہے (وہ پتھر ایک جگہ رک گیا) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کپڑے پہن کر سے بارگاہ شریعہ کیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ کی قسم! حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پتھر کو چھ یا سات ضربیں لگا دیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ فرماں بھی نقل کرتے ہیں ایک مرتبہ حضرت ایوب علیہ السلام برہنہ ہو کر غسل کر رہے تھے۔ اس پر سونے کی ٹانیاں برسنے لگیں۔ حضرت ایوب علیہ السلام نے انہیں اپنے کپڑے میں سینٹنا شروع کر دیا تو اس نے پورے گھر انہیں عذ کی سے ایوب علیہ السلام) تم جو دکھ رہے ہو کیا میں نے نہیں اس سے بے نیاز کر دیا؟ حضرت ایوب علیہ السلام نے عرض کی جی ہاں! اتیری عزت کی قسم! (تو نے مجھے بے نیاز کر دیا ہے) لیکن میں تیری عطا کردہ نعمت سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ (ام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی مقول ہے اس میں بھی حضرت ایوب کے برہنہ ہو کر غسل کرنے کا ذکر موجود ہے۔



ترجمہ الباب اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جب انسان برہنہ ہو تو مکمل طور پر برہنہ ہو کر غسل کر سکتا ہے تاہم ایسی صورت میں افضل یہی ہے کہ پردہ کر لیا جائے۔
سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد سحاق بن نصر بخاری سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کے علاوہ محمد بن راوی یمن سے تعلق رکھتے ہیں جن میں امام عبدالرازق بن ہمام متعانی بھی شامل ہیں جس کی تالیف 'مصحف عبد الرزق' علامہ حدیث کے بنیادی ماخذ میں شامل ہے۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے جس کے آخر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنا بیان بھی شامل ہے۔
مضامین حدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب کے بعد جو حدیث نقل کی ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے متعلق ہے۔ ترجمہ الباب سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ شاید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اسکی صورت حال کا ذکر کر رہے ہیں جب انسان کی جھیلیاں یا سر وغیرہ کے کنارے پر موجود ہو وہ بے پردگی کا اندیشہ نہ ہو تو انسان مکمل طور پر برہنہ ہو کر غسل کر سکتا ہے کیونکہ ترجمہ الباب سے حدیث موجود ہے۔
حدیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وہاں کی صورت حال سے متعلق ہے تاہم امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے یہ صراحت ہے کہ اسکی صورت میں اگرچہ کسی کی نظر پڑنے کا اندیشہ نہ بھی ہو تو بھی شرم گاہ کو ڈھاپ کر غسل کرنا افضل ہے۔

استنباط احکام ومسائل (۱) اللہ تعالیٰ نبیائے کرم علیہم السلام کو طہری اور باطنی 'جسمانی' اعضاء ہر طرح کے عیب اور قصص سے پاک پیدا کرتا ہے۔ (۲) اس حدیث سے بالواسطہ طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے صادر ہونے والے معجزے کا اثبات ہوتا ہے جو ان کے لیے ہر حرکت میں نمایاں ہے۔

اس روایت کے آخر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ایوب سے متعلق واقعہ نقل کیا ہے جس کے ذریعے یا غلط طور پر یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اسباب اختیار کرنا تو مکمل کے معانی نہیں ہے۔ نیز اس سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ اپنی ضروریات کی تکمیل کے لیے حلال مال کو بیع کرنا جائز ہے۔ نیز حلال مال کے حصول کی طلب اور جو ہش کرنا جائز ہے اس سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ فقر کے مقابلے میں تو انگری میسر آتا ہجرت ہے کیونکہ حضرت ایوب علیہ السلام نے اسے "برکت" قرار دیا ہے تاہم اس کے درمیان کون

شخص یہ اعتراض نہیں کر سکتا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فقر کو اختیار کیا تھا کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں تو انگری فقر سے بہتر ہے اگر آپ یہ سوال کریں کہ انبیاء کے حق میں فقر ہی بہتر ہوتا تو حضرت ایوب بھی فقر کو اختیار کرتے اس کا جواب یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے احوال و مقامات مشیت الہی کے تابع ہوتے ہیں ان کے ذاتی احوال کو عام مخلوق پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔



بَاب ۱۹۴: التَّسْتُرُ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ

لوگوں کی موجودگی میں غسل کرتے وقت پردہ تان لیں



273- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيٍّ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِيٍّ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامَ الْفُتُوحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيٍّ سَيِّدَةُ أُمِّ بَانِيٍّ بِنْتِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بیان کرتی ہیں فتح مکہ کے سال ایک دن میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی آپ ﷺ اس وقت غسل کر رہے تھے۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے پردہ تان رکھا تھا آپ ﷺ نے دریافت کیا کون آیا ہے؟ میں نے عرض کی میں! ام ہانی (رضی اللہ عنہا)



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص پاس موجود ہو تو شرم گاہ ڈھانپے ہوئے ہونے کے باوجود مزید پردہ تان لینا مستحب ہے ہم کسی اور مقام پر اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ عہد نبوی میں خود نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین غسل کرتے وقت تہبند باندھ کر غسل کرتے تھے اس لیے یہاں پردے سے مراد شرم گاہ ڈھانپنا نہیں ہے بلکہ مزید پردہ تان لینا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو تابعین ہیں ابو مرہ یزید اور دوسرے ابو النضر بن ابوامیہ اس روایت کے تمام راوی مدنی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث فعلی ہے۔



274- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ سَرَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ صَبَّ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَعَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ ثُمَّ مَسَحَ بِيَدِهِ عَلَى الْحَائِطِ أَوْ الْأَرْضِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ ثُمَّ تَنَحَّى فَعَسَلَ قَدَمَيْهِ تَابِعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ فَضِيلٍ فِي السُّنَنِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کا یہ بیان نقل کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ غسل جنابت کرنے لگے تو میں نے پردہ تان

لما آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کے ذریعے بائیں ہاتھ پر پانی اُغریل کر دو لوں ہاتھوں کو دھویا پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی اُغریل کر اپنی شرم گاہ اور اس پر لگی ہوئی بھاست کو دھویا پھر آپ سے بنا دو ہاتھ دھو کر یا شاہدوں میں سے کسی کے ہاتھ کے دھو کر یا خود دھو کر یا کسی دھوئے پھر آپ ﷺ نے پورے جسم پر پانی بہا دیا پھر وہاں سے راستہ پر دو لوں پاؤں دھوئے۔ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ابو عمرو شاور اس فیصلہ نے پردہ تارے کے عدا کی حالت میں۔



ترجمہ الباب۔ یہ روایت اس سے پہلے بھی نقل کی جا چکی ہے یہاں سیدہ یحیونہ کا یہ بیان ترجمہ الباب سے ملاحظہ رکھتا ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے پردہ تار دیا۔

سند پر تبصرہ۔ اس روایت کی سند میں تمام خوبیاں حدیث 260 کی سند والی ہیں۔

حدیث کی قسم۔ یہ روایت مرفوع متصل ہے جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بعد اس کو مطلق اسلوب متعلق سے طور پر نقل کیا ہے۔ حدیث نقلی ہے۔



بَابُ ۱۶۵ إِذَا احْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ جب عورت کو حتم ہو جائے (تو اس کا حکم)



275- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبَ سَأَلَتْ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ الْمَرْأَةَ ابْنِ خَلْفَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ قُلَّ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلٍ إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِذَا رَأَيْتِ النَّجَاءَ

ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ ابو طلحہ کی اہلیہ ام سلیم نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ تمہارا سے حیائیں کرتا جب عورت کو حتم ہو جائے تو کیا اس پر غسل کرنا واجب ہوگا؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں جب اسے پانی (لباس پر حتم کا نشان) دکھائی دے (تو اسے غسل کرنا ہوگا)



سند پر تبصرہ۔ اس روایت کو ایک صحابی خاتون سیدہ زینب بنت ابی سلمہ نے اپنی والدہ ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ سے روایت کیا ہے اس کی دوسری خوبی یہ ہے کہ اس کی سند کے دو راوی تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں یعنی عروہ اور ان کے صاحب دس ہشام بن عیسوی خوبی یہ ہے کہ اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن یوسف کے سوا تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم۔ یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔



بَابُ ۱۹۶: عَرَقَ الْجُنُبَ وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ

جنسی کے پسینے کا حکم نیز مسلمان ناپاک نہیں ہوتا

.....

276- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهِ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ فَأَنَحَسَتْ مِنْهُ فَذَهَبَتْ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ آيَنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ جُنُبًا فَكِرِهْتُ أَنْ أُجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ مدینہ منورہ کی کسی گلی میں نبی اکرم ﷺ سے ان کا سامنا ہو گیا وہ اس وقت جنسی تھے (بیان کرتے ہیں) میں ایک طرف ہو کر دوسری جانب نکل گیا، غسل کرنے کے بعد جب میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے دریافت کیا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! تم کہاں چلے گئے تھے؟ میں نے عرض کی میں اس وقت جنسی تھا اس لیے مجھے اچھا نہیں لگا کہ میں اس حالت میں طہارت حاصل کیے بغیر آپ ﷺ کے ہمراہ رہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ! مومن ناپاک نہیں ہوتا۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں ایک ابورافع اور دوسرے بکر بن عبد اللہ اس کی سند کی دوسری خوبی یہ ہے کہ اس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ دیگر تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔



بَابُ ۱۹۷: الْجُنُبُ يَخْرُجُ وَيَمْشِي فِي السُّوقِ وَغَيْرِهِ وَقَالَ عَطَاءٌ يَحْتَجِمُ الْجُنُبُ

وَيُقَلِّمُ أَظْفَارَهُ وَيَحْلِقُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ

جنسی شخص بازار وغیرہ میں چل پھر سکتا ہے۔ حضرت عطاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جنسی سچنے لگو سکتا ہے ناخن کاٹ سکتا ہے سر منڈا سکتا ہے۔ اگرچہ اس نے وضو بھی نہ کیا ہو۔

.....

277- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

حَدَّثَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ وَلَهُ يَوْمَئِذٍ تِسْعُ نِسْوَةٍ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ (بعض اوقات) ایک ہی رات میں اپنی تمام ازواج کے ہاں تشریف لے جاتے تھے (اور غسل کے بغیر ان سب سے یکے بعد دیگرے صحبت کر لیا کرتے تھے) اس وقت آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کی تعداد نو تھی۔



سند پر تبصرہ اس روایت کے قمر راوی امری ہیں۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

278- حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ قَدَاحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ مَا حُجِبَ فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَسَّهَا مَعَ حَتَّى قَعَدَ فَاسْتَلَفَ فَاتَى الرَّحَى فَاغْتَسَلَتْ ثُمَّ جُثْتُ وَهُوَ قَابِضٌ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَ هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ تَبْحَانِ الْيَهُودُ أَمَا هُرَيْرَةُ ابْنُ لَمُوسَ لَا يَنْجُسُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ سے میری ملاقات ہوئی تو میں اس وقت میں تھا آپ ﷺ میرا ہاتھ تھام لیا میں آپ ﷺ کے ساتھ چلا رہا جب آپ ﷺ ایک جگہ ٹھہرے تو میں وہاں سے نکلتا ہوا تھا آپ ﷺ نے فرمایا آ کر میں نے غسل کیا اور دوبارہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ اس وقت ٹھہرے ایک طرف میں تھے آپ ﷺ نے فرمایا ابو ہریرہ ﷺ کہاں پہلے گئے تھے؟ میں نے جواب دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہاں اللہ 'موس' کا پاس نہیں ہوتا۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں تین راوی طبقہ یحییٰ سے متصل رکھتے ہیں ایک طبع میں رافع اور دوسرے یحییٰ ابن ابی نعیم اور تیسرے۔ یہ ابن ابی نعیم اس روایت کی سند میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث یہ روایت اس سے پہلے حدیث 276 میں نقل ہو چکی ہے۔



بَابُ ۱۹۸ كَيْمُوتُ الْجَنْبِ فِي الْمَيِّتِ إِنْ تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يُعْتَسِلَ
جب تک غسل کرے سے پہلے صرف دوسرے کے گھر میں رہنا



279- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ قَبَيْطٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي خَبِيٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلَ عَائِشَةَ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْقُلُ وَهُوَ حُجِبٌ فَأَنْتَ نَعَمْ وَتَوَضَّأَ
حضرت بوسلہ بیان کرتے ہیں میں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ نبی اکرم ﷺ جنابت کی حالت میں سو جا کر کرتے تھے؟ تو سیدہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا ہاں آپ ﷺ وضو کر لیا کرتے تھے۔



ترجمہ الباب اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت میں آپ گھر میں رہ سکتا ہے۔ حدیث بخاری میں لکھی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ بات بیان کی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمہ الباب کے دو حصے میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے معنی کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں جس کے معانی میں

”فرشتے ایسے کسی گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں کوئی کتا، تصویر یا جنبی شخص موجود ہو۔“

میں (علامہ عینی) یہ کہتا ہوں کہ یہ بات بعید از امکان ہے کیونکہ یہ حکم اس جنبی کے بارے میں ہے جو غسل کے بارے میں غیر ضروری طور پرستی کرے بلکہ اسے اپنی عادت بنائے یہاں تک کہ اس کی نماز بھی فوت ہو جائے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد فضل بن دکین کوفہ کے رہنے والے ہیں اس روایت کے دوراوی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف اور یحییٰ بن ابوکثیر طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو اسناد نقل کی ہیں اور یہ دونوں اسناد مرفوع متصل ہیں یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۱۹۹: نَوْمُ الْجُنُبِ جنبی کے سونے (کا حکم)



280- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْرُقُدُ أَحَدَنَا وَهُوَ جُنُبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرُقُدْ وَهُوَ جُنُبٌ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نقل کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کیا کوئی شخص جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وضو کرنے کے بعد جنبی سو سکتا ہے۔



سند پر تبصرہ: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: علامہ عینی لکھتے ہیں شیخ ابو عمر بن عبد البر اندلسی اپنی کتاب ”المتمید“ میں تحریر کرتے ہیں علماء کے درمیان اس بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ حالت جنابت میں سوتے وقت وضو کرنے کا حکم کیا ہے؟ اکثر فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ یہ حکم استحباب کے لیے ہے ایسا کرنا واجب نہیں ہے تاہم اہل علم کا ایک گروہ اسی بات کا بھی قائل ہے کہ جنبی شخص کو جس وضو کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد صرف شرم گاہ، جسم کے کسی دوسرے حصے پر لگی ہوئی نجاست یا دونوں ہاتھ دھونا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں یہ روایت منقول ہے کہ وہ حالت جنابت میں سوتے وقت مکمل وضو نہیں کیا کرتے تھے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جنبی اس وقت تک نہ سوائے جب تک نماز کا سا وضو نہ کر لے۔ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے۔ امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک جنبی شخص کے لیے وضو کیے بغیر سونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مخلص)



باب ۲۰۰ الْجَنْبُ يَتَوَضَّأُ لِمَرِّ يَنَاهُ

جب کسی وضو کر کے سوئے

281- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا الْكَاتِبُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَفْصٍ عَنْ مَتَّعِدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ نَامَ وَهُوَ جُنْبٌ غَسَلَ لِرُجُلِهِ وَتَوَضَّأَ لِلصُّبْحَةِ سَيِّدُنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جنابت کی حالت میں سونا ہوتا تو آپ ﷺ نے اپنے سر پر وضو کر لیا کرتے تھے۔



ترجمہ الباب ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ واضح کیا ہے کہ جب کسی شخص حالت جنابت میں صرف وضو کر لے سکتا ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو حضرات طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں ایک عروہ بن زبیر اور دوسرے عبد الرحمن بن عبد الرحمن اس کی سند میں محمد بن عبد الرحمن نامی راوی کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا زمانہ پایا ہے جس کی انہیں کسی صحابی سے ملاقات کا ثبوت حاصل نہیں ہے۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

نقص مسئلہ: جب کسی شخص حالت جنابت میں سو سکتا ہے؟ یہ مسئلہ سابقہ حدیث میں بیان کیا جا چکا ہے تاہم اس روایت میں اس بات کا وجود ہے کہ سنت یہ ہے کہ اگر حالت جنابت میں فوراً غسل کا روادہ ہو تو نہان وضو کر کے سو جائے تاہم اس میں یہ حکم اضافی ہے کہ روادہ کرنے سے پہلے شرم گاہ کو ڈھو لیا جائے کیونکہ اس طرح ظاہری نجاست پکڑوں وغیرہ پر لگنے کا مکان ختم ہو جاتا ہے۔

282- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ يَالِقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَفْضَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِتْمَامُ أَخْلَافًا وَهُوَ جُنْبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ کوئی شخص جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! جبکہ وضو کر لے۔



سند پر تبصرہ اس روایت کی سند کے در راوی صحیح تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں اور یہ دونوں بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قطعی ہے۔

مضامین حدیث یہ روایت ترجمہ الباب 200 سے متعلق ہے اور اس کا مرکزی مضمون نفس مسئلہ بھی اس کے مطابق ہیں۔

283- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأْ وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ سے ذکر کیا کہ رات کے وقت انہیں جنابت لاحق ہو جاتی ہے تو نبی اکرم ﷺ نے ان سے کہا تم اپنی شرم گاہ کو دھو کر وضو کر کے سو جایا کرو۔



سند پر تبصرہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن یوسف کے سوا تمام راوی مدنی ہیں جن میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: یہ روایت ترجمۃ الباب: 200 سے تعلق رکھتی ہے اور اس کا مرکزی مضمون و نفس مسئلہ بھی اسی کے مطابق ہیں۔



بَابُ ۲۰۱: إِذَا التَّقَى الْخِثَانَانِ

جب مرد اور عورت کی شرم گاہ مل جائے (تو اس کا حکم کیا ہوگا)



284- حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَلَهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ تَابَعَهُ عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ شُعْبَةَ مِثْلَهُ وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ مِثْلَهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا أَجْوَدُ وَأَوْكَدُ وَأَنَا بَيْنَا الْحَدِيثُ الْآخِرَ لَا خِلَافَ لَهُمُ وَالْغُسْلُ أَحْوَضُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں جب کوئی شخص عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے اور مشقت اٹھائے (یعنی صحبت کرے) تو اس پر غسل واجب ہو جائے گا۔ یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حکم زیادہ مناسب اور زیادہ تاکید ہے ہم نے دوسری روایات اس بارے میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان اختلاف کی وجہ سے نقل کی ہیں تاہم غسل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے۔



ترجمۃ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں وہ تمام روایات نقل کی ہیں جن میں غسل سے متعلق احکام پائے جاتے ہیں ان احکام کا تعلق مختلف جزئیات کے ساتھ ہے جس میں یہ حکم بھی شامل ہے کہ کون سی صورتوں میں غسل واجب ہو جاتا ہے اس ترجمۃ الباب میں ایسی ہی ایک صورت کا ذکر کیا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے پانچ راویوں میں سے تین طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی نفع بن رافع، حسن بن یسار اور قتادہ بن دعامہ۔
حدیث کی قسم: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اس روایت کی چار سندیں نقل کی ہیں یہ چاروں اسناد متصل ہیں ان میں سے دو مرفوع

نقص مسئلہ کیا صرف محبت کے ذریعے غسل واجب ہو جاتا ہے یا اس کے لیے اور بنیادی شرط ہے؟

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو روایت نقل کی ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ غسل ایذا یا جرح غسل کے بہت بڑے سبب اس کے لیے ازالہ شرط نہیں ہے۔ تمام فقہاء بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

مذاہرین میں سے وہ لوگ ہر بات کے قائل ہیں کہ غسل کے وجود کے لیے اور ال شرط ہے۔

— — — — —

بَابُ ۲۰۲ غَسْلُ مَا يُصِيبُ مِنْ قُرْجِ الْمَوَائِدِ

مررت کی شرم گاہ کی رنجرت کو دھونا

— — — — —

202 - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَرِثِ عَنْ الْحُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَبِيبٍ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَافٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَبِيبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ فَقَالَ أَتَأْتِ إِذَا جَافَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ لَدِيمٍ يُسَمِّنُ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرِ بْنَ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَبِي سَلَمَةَ وَكُفَيْبَ وَهَيْبَ اللَّهِ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ هُرَاقَةَ بْنَ الرَّبِيعِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا ثَوْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عطاء بن یداریان کہتے ہیں کہ حضرت زید بن خالد الجعفی سے انہیں بتایا کہ سایہ مرتبہ انہوں نے حضرت عثمان سے یہ مسئلہ دریافت کیا جب کوئی شخص اپنی عورت سے محبت کرے اور خزاں ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جواب دیا وہ شخص وضو کر لے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ بھی بتایا کہ میں نے یہ بات بھی کرم رضی اللہ عنہ سے کہی ہے۔ حضرت خالد کہتے ہیں میں نے بھی سوال حضرت علی ابن ابی طالب سے حضرت زید بن عوام سے حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور حضرت ابی بن کعب رضوان اللہ علیہم اجمعین سے پوچھا تو انہوں نے مجھے بھی حکم بتایا۔ (اس روایت کے راوی بھی کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے بتایا ہے کہ حضرت ابی حنیفہ نے انہیں بتایا تھا کہ نبی کریم رضی اللہ عنہ کی زبان میں یہ حکم ہے۔

— — — — —

ترجمہ الباب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو ترجمہ الباب قائم کیا ہے اس کے بعد ہی حدیث اس ترجمہ کے ساتھ آئی ہے۔

۱۔ فیضانِ نبوی عبداللہ بن علی "المستقی" (98/1) القرآن علی من ابیہم کہ الہ "۱۷۱/۱" کسان "ابو بکر بن مسعود" (۱۳۵/۱) شافعی محمد بن

ابن "۱۳۵/۱" نووی علی بن شرف "روایت العاصم" (101/1) الخ "۱۷۱/۱" نووی علی بن شرف "المعراج" (۱۳۵/۱) عقدی عبداللہ بن احمد

المعراج (203/1)

ع طابری علی بن احمد بن حزم "المعراج" (247/1)

تاہم اس روایت کے ذریعے اشارۃً ترجمۃ الباب میں موجود مسئلہ ثابت ہوتا ہے اور وہ یوں کہ جب کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ صحبت کرے گا تو لازمی طور پر عورت کی شرم گاہ کی رطوبت اس مرد کی شرم گاہ پر لگے گی اس رطوبت کو دھولینا چاہیے۔

سند پر تبصرہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو سندیں نقل کی ہیں۔ پہلی سند کی خوبی یہ ہے کہ اسے ایک صحابی زید بن خالد نے جو حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے نام سے مشہور ہیں دوسرے صحابی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس کے علاوہ اس کی سند میں تین راوی تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ عطاء بن یسار عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف اور یحییٰ بن ابوکثیر اس روایت کے آٹھ راویوں میں سے چار مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں اور تین بصرہ کے رہنے والے ہیں۔

اس روایت کی دوسری سند میں تین تابعین موجود ہیں۔ عروہ بن زبیر عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف اور یحییٰ بن ابوکثیر اس روایت کے سات راویوں میں سے تین مدنی اور تین بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ حدیث قوی ہے لیکن اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے الفاظ موجود نہیں ہیں اس کے علاوہ اس میں حضرت عثمان غنی، حضرت علی، حضرت زبیر بن عوام، حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور حضرت ابی بن کعب رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فتاویٰ موجود ہیں۔

نفس مسئلہ: اس روایت کا بنیادی مسئلہ یہی ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ صحبت کرتا ہے تو کیا محض شرم گاہ کو عورت کی شرم گاہ میں داخل کر دینے کی وجہ سے غسل لازم ہو جائے گا؟ یا اس کے لیے انزال ہونا شرط ہے؟

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت میں پانچ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اس مسئلے کے بارے میں یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک غسل کے وجود کے لیے انزال شرط ہے اور محض ایلاج سے صرف وضو لازم آتا ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں: غسل کے وجود کے لیے انزال شرط ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے حضرت عثمان غنی، حضرت علی بن ابوطالب، حضرت زبیر بن عوام، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت رافع بن خدیج، حضرت ابوسعید خدری، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابویوب انصاری، حضرت ابن عباس، حضرت زید بن ثابت، حضرت نعمان بن بشیر اور بہت سے انصار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اسی بات کے قائل ہیں۔ تابعین میں سے عطاء بن ابی رباح، ابوسلمہ بن عبد الرحمن، ہشام بن عروہ اور اعمش اسی بات کے قائل ہیں۔

ابو جعفر طحاوی تحریر کرتے ہیں اس نوعیت کے آثار کی وجہ سے بعض اہل علم نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ جب کوئی شخص فرج میں وطی کرے اور اسے انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا جبکہ اہل علم کا ایک دوسرا گروہ اس بات پر قائل ہے کہ ایسے شخص پر غسل کرنا واجب ہوگا۔ (اس کے بعد امام ابو جعفر طحاوی نے وہ روایات نقل کی ہیں جن سے اس موقف کی تائید ہوتی ہے جن میں سے ایک وہ حدیث ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سابقہ ترجمۃ الباب میں نقل کیا ہے) اس کے علاوہ امام ابو جعفر طحاوی نے ایسی روایات نقل کی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین غسل کے وجوب کے لیے انزال کو شرط قرار دیتے ہیں انہوں نے اپنے اس موقف سے رجوع کر لیا تھا۔

امام طحاوی اپنی سند کے ہمراہ محمود بن لبید کا یہ بیان نقل کرتے ہیں ایک مرتبہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ایسے شخص

کے بارے میں سوال کیا جواپنی بیوی کے ساتھ محبت کرتا اور پھر کردی کی وجہ سے اسے زنا نہیں ہوتا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ وہ غسل کرے گا۔ میں نے کہا حضرت ابی بن کعبؓ جو اس بات کے قائل تھے کہ اس شخص کے لیے غسل کرنا ضروری نہیں تو حضرت زیدؓ نے جواب دیا حضرت ابی بن کعبؓ نے انتقال سے پہلے اس موقف سے رجوع کر لیا تھا۔

امام غزالیؒ فرماتے ہیں ہم نے جو روایات ذکر کی ہیں ان سے ان لوگوں کے موقف کی تائید ہوجاتی ہے جو کہ قائل ہیں کہ محض شرم گاہوں کے گل جانے کی وجہ سے غسل واجب ہوجاتا ہے اگر ہم عقلی اعتبار سے اس مسئلے کا جائزہ لیں تو ہم جیسے جیسے قرآن میں وہی حدیث کا باعث ہے تاہم اس میں اختلاف ہے کہ یہ حدیث چھوٹی ہے یعنی اس کے ذریعے صرف مسواک و وضو سے پاکیزگی بڑی ہے یعنی اس کے ذریعے غسل لازم ہوتا ہے تو جب ہم وہی سے متعلق دیگر احکام کا جائزہ لیتے ہیں تو ہم اس مسئلے سے متاثر ہوتے ہیں۔ محض وہی کی وجہ سے مرد و عورت کا تہہ اور حج لازم ہوجاتا ہے اس کے لیے ازالہ شرم گاہوں سے اس کے برعکس کرکونی شخص کو نہ علاوہ عورت کے جسم کے کسی اور حصے پر نہ عراج کرتا ہے تو حج کے دوران اس پر قربانی دینا لازم ہوگا جبکہ عورت سے اس کی کسی نہ ہوگی تاہم اگر اسے ازالہ ہوجائے (تو روزہ نوت چاہئے گا) اگرچہ یہ عمل مرد و عورت کے لیے واجب نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ زنا کرتا ہے تو اس پر حد جاری ہوگی۔ اگرچہ یہ اس نے ہو ہوئیں اگر وہی شخص عورت کے علاوہ جسم کے کسی اور حصے کے ساتھ زیادتی کرتا ہے تو اب اس پر حد جاری نہیں ہوتی بلکہ وہ توبہ کا مستحق ہوگا۔ مختصر یہ کہ زنا و ہواصورتوں میں صرف وہی کے ذریعے وہ تمام صورتیں ثابت ہوجاتے ہیں جو ان کے علاوہ وہی کے ذریعے ثابت ہوجاتے ہیں اس سے یہ ثابت ہوجاتا ہے کہ ہمیں ایک ایسا حدیث ہے جس کے ذریعے شدید عہد ثابت ہوگا اور وہ حکم غسل ہے۔

اسی مسئلے پر ایک اور پہلو سے غور کیا جائے تو یہ بات سامنے آتی ہے کہ بہت سے مسائل ہیں جن میں محض شرم گاہوں کے گل جانے کی وجہ سے ہی حکم ثابت ہوجاتا ہے اور اگر بعد میں ازالہ ہوجائے تو اس کی وجہ سے حریہ کون حکم ثابت نہیں ہوتا۔ جیسے حد کے وجہ سے عہد کے لزوم وغیرہ کے لیے محض شرم گاہوں کا ایک دوسرے کے ساتھ گل جانا کافی ہے۔ زنا ہونے کی صورت میں مزید کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ غسل کے واجب کے لیے محض شرم گاہوں کا گل جانا کافی ہے۔ ازالہ ہونے سے مزید کوئی حکم ثابت نہیں ہوگا۔

——***

286- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّعَ الرَّجُلُ الْمَرْءَ فَلَمْ يَبْرُلْ قَالَ يَغُصُّ مَا نَشَأُ لَمْ يَتَوَضَّعْ وَيَقْلِبْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْعَسَلُ أَحْوَجُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْخَرَجَ وَالْمَنَاءَ يَخْلُصَانِ وَابْتِغَاءُ نَهْيِ

حضرت ابی ایوب انصاریؓ بیان کرتے ہیں حضرت ابی بن کعبؓ نے کہیں بتایا کہ انہوں نے (یعنی حضرت ابی نے) عرض کی یا رسول اللہؐ! جب کوئی شخص عورت کے ساتھ محبت کرے اور اسے ازالہ نہ ہو (تو اس کا کیا حکم ہے؟) ابی انہم رجعتا نے جواب دیا عورت (کی شرم گاہ سے) نکلنے والی (دھوپ یا نہایت) گرمی سے اور پھر وہ مسکر کر مارجے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایسی صورت میں غسل کرے میں زیادہ احتیاط ہے۔ آخری حکم یہی ہے ہم نے یہ روایت اس لیے بیان

کی کیونکہ اس بارے میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے تاہم پانی (یعنی غسل) زیادہ بہتر طور پر پاک کر دیتا ہے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک صحابی حضرت زید بن خالد جو حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے نام سے مشہور ہیں نے دوسرے صحابی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جبکہ اس میں دو راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک حضرت عروہ بن زبیر اور دوسرے ان کے صاحب زادے ہشام بن عروہ اس روایت کے چھ راویوں میں سے چار مدنی اور دو بصری ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: اگرچہ اس روایت کا مرکزی مفہوم یہ ہے کہ محض ”ایلاج“ کی وجہ سے غسل واجب نہیں ہوتا لیکن کیونکہ اس روایت میں یہ حکم موجود ہے کہ عورت کی شرم گاہ سے لگی ہوئی رطوبت کو دھو لینا چاہیے اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا باب: 202 کے تحت اسے نقل کر دیا ہے۔

روایت کے آخر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ اگرچہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان اس مسئلے کے بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے یعنی محض ”ایلاج“ کی بدولت غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟ تاہم پھر بھی احتیاط اسی میں ہے کہ ایسی صورت میں غسل کر لیا جائے۔



کتاب الحيض

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ)

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "لوگ تم سے جعل (کے حکم) کے بارے میں سوال کرتے ہیں تم انہیں بتاؤ کہ یہ ناپاکی ہے جس کے ایام میں عورتوں سے لگ رہو اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان کی قربت تمہارے لئے حرام ہے اور جب وہ پاکی ہو جائیں تو جس طرح اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے ان کے پاس جاؤ یہ حکم اللہ تعالیٰ کثرت توہر کرنے والوں اور اچھی طہارت سے طہارت حاصل کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔"



بَاب ۲۰۳ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْحَيْضِ

وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى نَبَايِ أَدَمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَوَّلُ مَا أُنْزِلَ الْفَحِصُ عَلَى نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَعِدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْخَرُ حَيْضٍ كَأَخَارِ كَيْسٍ هُوَ نَبِي الْأَرَمِ ﷺ نَعْنِي أَنَّهُ دَفَّرَ مَا يَأْتِي فِيهِ مِنْ حَيْضٍ كَأَخَارِ بِيَارِ اسْرِيلَ (کی خواجین) سے ہوا۔ مام بخاری رشتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں: نبی اکرم ﷺ کا فرمان زیادہ قابل اعتبار ہے۔



257- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُبَيْحَانُ قَالَ سَمِعْتُ عَفَّالَ بْنَ خَمْسٍ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ يَقُولُ خَرَجْتُ لَا بَرِيءَ إِلَّا الْخَجُّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرَفٍ حِصَّتْ فَدَخَلَ عُمَرُ وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا أَبُوبَكْرٍ فَقَالَ مَا لَكَ الْهَيْبُ قُلْتُ لَمْ يَكُنْ قَالَ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى سَاتِ أَدَمَ فَافِصِي مَا يَقْبِضِي الْمَتَاعَ غَيْرَ أَنْ لَا تَطْهُرِي بِالنَّجَسِ قَالَتْ وَحُضِّي وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْقَبْرِ

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں (عہد رسالت آپ ﷺ میں) ہم حج کے لیے روانہ ہوئے "سرف" کے مقام پہنچ کر مجھے حیض آ گیا نبی اکرم ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی آپ ﷺ نے دریافت کیا تمہیں کیا ہوا ہے؟ کیا حیض آ گیا ہے؟ میں نے عرض کی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا اس چیز کو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بنیوں کے لیے مقرر کر دیا ہے۔ لہذا تم بیت اللہ کے طواف کے علاوہ (حج کے) وہ تمام ارکان ادا کرو جو دوسرے حاجی ادا کرتے ہیں۔ سیدہ عائشہ

صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں (اس موقع پر) نبی اکرم ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے ایک گائے قربان کی۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کرنے والے راوی قاسم بن محمد بن ابوبکر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سگے بھتیجے ہیں اور قاسم بن محمد بن ابوبکر سے یہ روایت ان کے صاحب زادے عبدالرحمن بن قاسم نے نقل کی ہے اس روایت کے چھ راویوں میں سے چار مدنی ہیں ایک بصری اور ایک کوئی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بیان پر مشتمل ہے جس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان اور ایک فعل کا ذکر بھی موجود ہے۔



بَابُ ۲۰: غَسْلُ الْحَائِضِ رَأْسَ رُؤُوسِهَا وَتَرْجِيلُهَا

حائضہ عورت کا اپنے شوہر کا سر دھونا اور اس کی کنگھی کرنا



288- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُرْجِلُ رَأْسَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں حیض کی حالت میں نبی اکرم ﷺ کے بالوں میں کنگھی کر دیا کرتی تھی۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان بعد میں نقل کی جانے والی حدیث کے مضمون سے مطابقت رکھتا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) عورت کے لیے مستحب ہے کہ وہ اپنے شوہر کی خدمت کرے اگرچہ اس کے ذمہ بنیادی فرض یہی ہے کہ وہ شوہر کے گھر میں رہے اور اسے صحبت کی جائے۔ (۲) حائضہ عورت کا پس خوردہ (جوٹھا) ناپاک نہیں ہوتا۔ (۳) حائضہ کے چھونے سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی۔ (۴) بیوی کی اجازت اور رضامندی کے ساتھ اس سے گھریلو امور میں کام لیا جاسکتا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ہشام بن عروہ نے دوسرے تابعی عروہ بن زبیر سے روایت کیا ہے جو ہشام کے والد ہیں اس سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا تمام راوی مدنی ہیں جن میں امام مالک بھی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث تقریری ہے۔



289- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ

عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ جُرَيْجٍ يَقُولُ سَمِعْتُ الْمَرْأَةَ وَهِيَ جُنُبٌ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى هَيْنٍ

وَكُلُّ ذَلِكَ يَخْدُمُنِي وَلَيْسَ عَلَيَّ أَحَدٌ فِي ذَلِكَ بَأْسٌ أَخْبَرَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تُرْجِلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنِينٌ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ يُدْنِي لَهَا رَأْسَهُ وَهِيَ

فِي حُجْرَتِهَا فَتُرْجَلُ وَهِيَ حَائِضٌ

حضرت عروہ سے کسی نے پوچھا کیا میری مائندہ بیوی میری خدمت کر سکتی ہے؟ یا جی بڑی میرے قریب آ سکتی ہے؟ تو ۶۰۰ دے
نے جواب دیا میری اپنی بیوی اس حالت میں میری خدمت کرتی ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے مجھے سیدہ عائشہ صدیقہ براء
نے بتایا ہے کہ بعض اوقات ایب بھی ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ براء حالت جنس میں نہیں آتی کرم رحمۃ اللہ علیہ مسجد میں مختلف تھے آپ
رحمۃ اللہ علیہ نے پناہ سیدہ عائشہ صدیقہ براء کی طرف بڑھایا اور سیدہ عائشہ صدیقہ براء نے آپ کی کھجی کر دی حال تک وہ وہاں تھیں۔

ترجمہ الباب یہ حدیث بھی ترجمہ الباب ۲۰۴ سے متعلق ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں عروہ بن ربیع اور بشام بن عروہ تاہل ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث تقریری کی حیثیت رکھتی ہے۔

استنباط احکام و مسائل (۱) اگر کوئی مختلف پناہ سیدہ عائشہ صدیقہ براء کا مکان میں ٹوٹے گا۔ (۲) اگر کوئی شخص یہ
حلف اٹھے کہ وہ ملاں گھر میں داخل نہیں ہو گا یا باہر نہیں آئے گا تو جسم کا بعض حصہ داخل یا خارج کرے۔ اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔

(۳) بیوی سے گھر بیرون امور میں اس کی رضامندی کے ساتھ خدمت بجا جائے۔ (۴) مردوں کے لیے یا مسلمانوں اور عرب و عجم
اختیار کرنا جائز ہے۔ (۵) مائندہ عورت مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ (۶) اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس موقوفہ کی رائے ہو

جائی ہے کہ جنس عورت کو چھوینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔



بَابُ ۲۰۵ قَوْلُهُ الرَّجُلُ فَوْ حَجَرٍ أَمْرًا بِهِ هَوَى حَائِضٌ وَكَانَ أَبُو وَالِ بْنِ يُوسُفَ خَدَامَتَهُ هَوَى
حَائِضٌ إِلَى أَبِي ذَرٍّ قَتَلَتْهُ بِالسُّحْبِ قَتَمَسِكَ بَعْدَ لَقَاتِهِ

آوی کا اپنی بیوی کی گود میں (سر رکھ کر) قرآن کی تلاوت کرتا جبکہ وہ عورت حائضہ ہو حضرت ابو ذر نے اپنی کمر کو حضرت
ابو ذر کی خدمت میں بھیجا تھا وہ کثیر حائضہ تھی کمراسی حالت میں وہ قرآن مجید کو قیت سے پڑھ کر لے آئی تھی۔



۲۹۰ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ ذَكْوَانَ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ عَسْوَرٍ مِنْ صَاحِبَةِ نَأْمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ غَابِسَةَ حَدَّثَتْهَا

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَبَّرُ فِي حَجَرٍ وَأَنَّ حَائِضًا قَامَتْ بِقُرْآنِ الْفَرَّانِ

سیدہ عائشہ صدیقہ براء بیان کرتی ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں سر رکھتے تھے میں اس وقت حالت جنس میں ہوتی تھی مگر
آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی تلاوت کر لیا کرتے تھے۔



ترجمہ الباب یہ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو مسائل کا ذکر کیا ہے ایک مسئلہ یہ ہے کہ کوئی شخص بی حائضہ بیوی کی گود

میں سر رکھ کر قرآن کی تلاوت کر سکتا ہے۔ یہ مسئلہ بعد میں نقل شدہ حدیث سے مطابقت رکھتا ہے اور اس کے ساتھ دوسرے مسئلہ یہ ہے کہ کوئی

مائندہ عورت غلاف میں پہنے ہوئے قرآن مجید کو تمام سکتی ہے اس بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ذر کے نقل سے

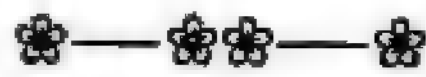
مختلف ایک روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ذر اس کا نام شقی بن سلمہ ہے آپ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نصیب ہوا لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

زیارت کا شرف حاصل نہیں ہوا تاہم حضرت ابو داؤد کو بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت اور ان سے احادیث روایت کرنے کا شرف حاصل ہے۔ ترجمہ الباب کی دوسری شخصیت حضرت ابو زرین کا نام مسعود بن ملک الاسدی ہے آپ کوفہ کے رہنے والے ہیں اور تابعین کے طبقے میں شامل ہیں یعنی ترجمہ الباب کی اس روایت کا تعلق تابعین کے عمل کے ساتھ ہے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک صحابیہ سیدہ صفیہ بن شیبہ نے دوسری صحابیہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد فضل بن دکین اور ان کے استاد زہیر بن معاویہ کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ حدیث مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی و تقریری ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون حائضہ عورت سے متعلق بعض احکام کی وضاحت ہے۔ نفس مسئلہ: کیا حائضہ عورت قرآن کو چھو سکتی ہے؟ کیا حائضہ عورت قرآن کی تلاوت کر سکتی ہے؟



بَاب ۲۰۶: مَنْ سَمِيَ النِّفَاسَ حَيْضًا

حيض کو "نفاس" کا نام دینا



291- حَدَّثَنَا الْمُحْكِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصْطَجِعَةً فِي خَيْمَةٍ إِذْ حِضْتُ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حَيْضَتِي فَقَالَ أَنْفَسْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَلَدَعَانِي فَأَصْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخَيْمَةِ

ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں ایک دن میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک ہی لحاف میں لیٹی ہوئی تھی اسی دوران مجھے حیض آ گیا میں فوراً لحاف سے نکلی اور مخصوص کپڑے پہن لیے (واپس آئی) تو آپ ﷺ نے دریافت کیا تمہیں نفاس (حیض) آیا ہے؟ میں نے عرض کی جی ہاں! آپ ﷺ نے مجھے اپنے پاس بلایا تو میں اسی لحاف میں آپ ﷺ کے ہمراہ لیٹ گئی۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ احادیث میں نفاس کا لفظ اپنے مخصوص معنی سے ہٹ کر بھی استعمال ہوا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک صحابیہ سیدہ زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دوسری صحابیہ ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے اس کے علاوہ اس کی سند میں دو راوی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف اور یحییٰ بن ابوشیر طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں جبکہ بقیہ دو راوی ہشام بن ابوعبد اللہ اور یحییٰ بن ابراہیم تبع تابعین میں شامل ہیں۔ یاد رہے کہ یحییٰ بن ابراہیم امام اعظم ابوحنیفہ کے تلامذہ میں شامل ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بیان پر مشتمل ہے جس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے الفاظ

طرز عمل کا ذکر موجود ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) حائضہ بیوی کے ساتھ ایک ہی طرف میں بیٹھا جائے۔ (۲) عورتوں کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ جس کے ایام کے لیے الگ کپڑے رکھیں جو عام دنوں کے لباس سے مختلف ہوں۔ (۳) قرآن مجید میں حیض اور نیری سے دور رہنے کا جو حکم موجود ہے اس سے مراد وظیفہ زوجیت اور نہایت دور کر کے ہے، بارہنا ہے۔



کتاب ۲۰۶ مَبَاشَرَةُ الْعَائِضِ

حائضہ عورت سے مباشرت کرنا



292- حَدَّثَنَا قَبِيضَةُ قَالَتْ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَيْسُورٍ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَغْتَسِلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُدُبَى وَاجِدًا بِلَاغَةِ حُبِّهِ وَكَانَ يَأْتُرُنِي بِالْعَرِيَةِ الْكَبِيرَةِ وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يُعْصِرُ رَأْسَهُ بِلِيٍّ وَهُوَ مُخَيَّضٌ فَأَعْيَلَهُ وَأَنَا حَائِضٌ

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں میں اور نبی اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل لیا کرتے تھے حالانکہ ہم دونوں بھی بہت تھے۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا کہ میں حالت حیض میں ہوتی آپ ﷺ مجھے حکم دیتے تھے میں راز (تہینہ یا جامہ) لاندھ جی تھی اور آپ ﷺ مجھ سے مباشرت کر لیتے بعض اوقات ایسا بھی ہوا کہ آپ ﷺ (مسجد میں) ٹھکھکھتے ہوئے اور اپنا سر میری طرف (یعنی میرے حجرے کی کڑکی میں سے) بڑھادیتے تھے اور میں حالت حیض میں ہی اسے دھو جاتی تھی۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جانے والی روایت میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعض معمولات کا ذکر کیا ہے جن میں سے ایک بات یہ بھی ہے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی روجہ محترمہ حالت حیض میں ہوتی تھیں تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کے ساتھ مباشرت کر لیا کرتے تھے اور حدیث کے اسی ایک مضمون کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب کا عنوان قرار دیا ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں تین راوی ایہ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یعنی اسود بن یزید، یحییٰ بن ابی انیم، یحییٰ بن منصور بن مسعود اس سند میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سوا تین راوی کو ذکر کرنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

مضامین حدیث بیوی کے ساتھ تعلقات کی نوعیت اس روایت کا مرکزی مضمون ہے۔

لکھنؤ مسئلہ حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت سے مراد کیا ہے؟

اختلاف اُمت اس کی مختلف صورتیں ہیں۔

(۱) مباشرت کی ایک قسم ہا تھا قح حرم سے اور وہ یہ کہ کوئی شخص جان بوجھ کر عورت کی گلی شرم گاہ میں محبت کرے اور اس کی حرمت اجماع سے ثابت ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اس کے جوار کا قائل ہو تو سے نہ وہ اہل علم سے خارج قرار دیا جائے گا اور اگر

کوئی شخص اسے حرام سمجھتے ہوئے اس کا ارتکاب کرے تو وہ توبہ کرے لیکن کیا اس شخص پر کوئی کفارہ لازم ہوگا یا نہیں اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

بعض اہل علم کے نزدیک اس شخص پر کفارہ لازم ہوگا جن میں قتادہ، اوزاعی، احمد، اسحاق بن راہویہ شامل ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قدیم قول بھی یہی ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں صحبت کا وہی حکم ہوگا جو روزے کی حالت میں صحبت کا حکم ہے اور روزے کی حالت میں صحبت کرنے سے بالاتفاق کفارہ لازم ہوتا ہے۔

لیکن اکثر اہل علم کے نزدیک اس فعل کے مرتکب پر صرف استغفار لازم ہے فقہاء احناف اسی بات کے قائل ہیں۔ سفیان ثوری نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر کوئی شخص بھول کر یا حیض سے لاعلمی کی وجہ سے یا اس فعل کی حرمت سے لاعلمی کی وجہ سے یا کسی زبردستی کی وجہ سے یہ کام کرے تو اس پر گناہ اور کفارہ دونوں لازم نہیں ہوں گے لیکن اگر کوئی شخص حیض اور اس کی حرمت سے واقف ہونے کے باوجود جان بوجھ کر ایسا کرے تو اس نے اللہ کی نافرمانی کا ارتکاب کیا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تصریح کی ہے کہ یہ ایک کبیرہ گناہ ہے اس پر توبہ کرنا لازم ہے۔

جن حضرات نے توبہ کے ساتھ کفارے کو بھی لازم قرار دیا ہے ان کے درمیان پھر یہ اختلاف ہے کہ کفارے کی مقدار کیا ہوگی؟ بعض حضرات نے اس بارے میں ایک حدیث بھی نقل کی ہے لیکن اس حدیث کو محدثین نے غیر مستند قرار دیا ہے تاہم ان فقہاء کے درمیان اختلاف ایک یا نصف دینار کا کفارہ ہے۔

جو حضرات صرف توبہ کے وجوب کے قائل ہیں وہ یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ حیض کی حالت میں صحبت کرنے کو اس لیے ممنوع قرار دیا گیا ہے کیونکہ اس حالت میں عورت کی شرم گاہ نجاست آلود ہوتی ہے اس لیے جس طرح پچھلی شرم گاہ میں صحبت کرنے سے کفارہ لازم نہیں آتا اسی طرح یہاں بھی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

(ب) مباشرت کی دوسری قسم بالاتفاق جائز ہے اور اس کا تعلق ناف سے لے کر گھٹنے تک ہے اس مخصوص حصے کے علاوہ عورت کے پورے جسم کو چھونا، معانقہ کرنا یا بوسہ دینا جائز ہے اور اس کی دلیل وہ تمام روایات ہیں جن میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس عمل کا ذکر موجود ہے۔

(ج) مباشرت کی تیسری قسم تعلق ناف اور گھٹنے کے درمیانی حصے کے ساتھ ہے لیکن اس میں اگلی یا پچھلی شرم گاہ داخل نہیں ہوگی۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حرام ہے۔ ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسف بھی اس بات کے قائل ہیں شوافع اور مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے تابعین میں بیشتر حضرات کا موقف یہی ہے ان میں سعید بن مسیب، شریح، طاؤس، عطاء بن ابی رباح، سلیمان بن یسار اور قتادہ شامل ہیں۔

امام محمد بن حسن شیبانی اور ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسف کے نزدیک خون کے مخصوص مقام کے علاوہ بقیہ حصے کے ساتھ مباشرت جائز ہے۔

تابعین اور ان کے بعد آنے والے آئمہ میں عکرمہ، مجاہد، شعبی، نخعی، حکم، ثوری، اوزاعی، احمد، اسحاق بن راہویہ اس میں شامل ہیں۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کسی کو جواب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا تھا:

”صحبت کے علاوہ تم کچھ بھی کر سکتے ہو۔“

بَابُ ۲۰۸: تَرْكُ الْحَائِضِ الصَّوْمِ

حائضہ کا روزہ ترک کرنا

.....

295- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَبِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَاظِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ قُلْنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ وَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ دِينِهَا

حضرت ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں نبی اکرم ﷺ عید الاضحیٰ یا شاید عید الفطر کی نماز ادا کرنے کے لیے عید گاہ تشریف لے جا رہے تھے آپ ﷺ کا گزر خواتین کے پاس سے ہوا تو آپ ﷺ نے انہیں مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”اے خواتین! تم صدقہ کیا کرو کیونکہ مجھے دکھایا گیا ہے کہ جہنم میں اکثریت تمہاری ہے۔ خواتین نے عرض کی وہ کیوں یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ نے فرمایا تم لعنت بہت زیادہ کرتی ہو اور شوہر کی ناشکری کرتی ہو دین اور عقل کے اعتبار سے ناقص مخلوق ہو مگر بڑے عقل مند مردوں کی عقل ماؤف کر دیتی ہو۔ خواتین نے عرض کی ہمارے دین اور عقل میں کیا کمی ہے؟ یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ نے فرمایا کیا عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے نصف حصے کے برابر نہیں ہے؟ خواتین نے عرض کی جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا یہ ان کی عقل کی کمی کی وجہ سے ہے (پھر پوچھا) کیا جب عورت حائضہ ہوتی ہے تو وہ نماز روزہ ترک نہیں کر دیتی؟ خواتین نے عرض کی جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا یہی ان کے دین کی کمی ہیں۔



ترجمہ الباب: حدیث میں نبی اکرم ﷺ کے فرمان کا یہ حصہ ترجمہ الباب سے مطابقت رکھتا ہے کہ حیض کے دوران عورت نماز نہیں پڑھتی اور روزہ نہیں رکھتی۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں دو راوی طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں ایک عیاض بن عبد اللہ القریشی اور دوسرے زید بن اسلم حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون خواتین کی تعلیم و تربیت ہے ان کی عام کوتاہیوں کی نشاندہی اور ان کوتاہیوں سے باز رہنے کی تلقین ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) امام کو چاہیے کہ وہ کچھ لوگوں کے ساتھ مل کر عید گاہ کی طرف جائے۔ (۲) صدقہ و خیرات کرتے رہنا چاہیے کیونکہ اس کے ذریعے انسان کی کوتاہیوں کا کفارہ ادا ہو جاتا ہے ویسے بھی قرآن نے یہ عمومی حکم بیان کیا ہے:

”ان الحسنات يذهبن السيئات“

”بے شک نیکیاں گناہوں کو ختم کر دیتی ہیں۔“

(۳) عیدین کے موقع پر بطور خاص لوگوں کو عطا کی گئی تھی کہ چاہیے۔ (۴) عیدین کے موقع پر لوگوں کو اس سے ساتھ صدقہ و خیرات کرنا چاہیے تاکہ غریب مسکین بھائی بھی عید کی خوشی میں شریک ہو سکیں۔ (۵) عید یعنی عید کے وقت تک لکھا ہے۔ اکرم اللہ نے خواتین کو بطور خاص صدقہ و خیرات کی تلقین اس لیے کی کیونکہ ان کی طبیعت پر عمل کا رنگ غالب ہوتا ہے۔ (۶) عیدین عیدین کی نماز کے لیے گھروں سے نکل سکتی ہیں۔ مگر چار سو سال کے دورے میں عہد کی آراء مختلف ہیں تاہم ہم کسی اور مقام میں موصوع پر تفصیل سے گفتگو کریں گے۔ (۷) کسی بھی نعمت کی ناشکری کرنا مہلکتی مذہباً حرام ہے۔ (۸) مشکوٰۃ میں اس نعمت کا لالچ کا استعمال شدہ مضمون ہے۔ (۹) احادیث میں لفظ "کفر" اپنے مخصوص اصطلاحی معنی کی بجائے صرف ملوث معنی "ناشکر" میں بھی استعمال ہوا ہے۔ (۱۰) خواتین کی تعلیم و تربیت کا خاص خیال رکھا جائے۔



بَابُ ۲۰۹ تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا نَاسَ أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا قَرَأَهُ لِجَنبِ نَابٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ أَحْتِبَابِهِ وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ كُنَّا نَقْرَأُ مِنْ مَنُحَرَجٍ نَحْبِسُ فَيُجَبِّرُونَ تَنْكِهَهُ وَبَدَعُوا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ هِرْفَنَ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَإِذَا فِيهِ نَسَمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَأَى أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةِ آيَةِ، الْآيَةَ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ حَابِرٍ حَاصِلٌ عَادَ لَمَسَّكَ بِتِلْكَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَا نُسْتَوِي وَقَالَ لِحَكِيمِ بْنِ قَادِسٍ وَأَنْ جَبَّ زِلَالٌ لَهُ فَرَوَّجُلٍ (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ مِنْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ)

حاجہ عورت بیت اللہ کے طواف کے علاوہ تمام مناسک ادا کرے گی حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ قرآنی دیا ہے کہ عورت کے ایک آیت پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک جتنی قرآن پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ نبی اکرمؐ کا ہر حالت میں اللہ کا ذکر کرنا ہوتا ہے۔ سیدہ ام حبیبہؓ فرماتی ہیں میں یہ حکم دیا چاہتا تھا کہ ہم کھڑے ہو کر لاہی (عید گاہ) میں لائیں تاکہ وہ بھی تحریکات اور دعا میں شریک ہوں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں مجھے حضرت ابو سفیانؓ نے بتایا ہے ہر قلؓ نے ی کریمؐ کا مکتوب لکھوا کر اسے پڑھا جس کا آغاز یہ تھا "اللہ کے نام کے ساتھ" عورتوں کو جوں جو رحمن اور رحیم ہے۔ اسے اہل کتاب اس بات کی طرف آؤ جو تمہارے اور تمہارے درمیان قدر مشترک ہے اور وہ یہ کہ ہم صرف اللہ کی عبادت کریں گے کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے۔ (۱) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ایہ آیت غلط مفسرین تک ہے۔ حضرت عطاءؓ حضرت جابرؓ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہؓ نے دعا کی حالت میں میں بیت اللہ کے طواف کے علاوہ تمام مناسک حج ادا کیے تاہم انہوں نے نماز بھی ادا نہیں کی۔ حضرت عقیلؓ فرماتے ہیں میں جنتا بہت کی حالت میں جا اور روع کر رہا ہوں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے "اور میں پرانے کا نام نہ یاد کیا" اس سے تہ کیا؟



مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا جِئْنَا سَرِفَ طَمِئْتُ
فَدَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ مَا يَبْكِيكِ قُلْتُ لَوِ دِدْتُ وَاللَّهِ إِنِّي لَمْ أَحِجَّ الْعَامَ قَالَ
لَعَلَّكِ نَفْسٌ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي
بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ہم نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ حج ادا کرنے کے لیے روانہ ہوئے ”سرف“ کے مقام پر پہنچ کر
مجھے حیض آ گیا، نبی اکرم ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی آپ ﷺ نے دریافت کیا تم کیوں رو رہی ہو؟ میں
نے عرض کی مجھے یہ پسند ہے کہ میں اس سال حج نہ کرتی۔ آپ ﷺ نے فرمایا شاید تمہیں حیض آ گیا ہے؟ میں نے عرض کی جی
ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا یہ وہ چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے لیے مقرر کیا ہے تم بیت اللہ کے طواف
کے علاوہ وہ تمام افعال ادا کرو جو دیگر حاجی کرتے ہیں یہاں تک کہ تم پاک ہو جاؤ۔



ترجمہ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک طویل ترجمہ الباب نقل کیا ہے۔

اس میں سب سے پہلے حائضہ خواتین کے بارے میں یہ حکم بیان کیا ہے کہ وہ بیت اللہ کے طواف کے علاوہ حج کے دیگر تمام ارکان حالت
حیض میں ادا کر سکتی ہیں اور یہ بات بعد میں منقول حدیث کے مضمون سے مطابقت رکھتی ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابراہیم نخعی کا یہ فتویٰ بیان کیا کہ حائضہ عورت قرآن کی ایک آیت کی تلاوت کر
سکتی ہے۔

اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ فتویٰ ہے کہ جنبی شخص قرآن کی قرأت کر سکتا ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نبی اکرم ﷺ کے اس معمول کا ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ ہر حال میں اللہ کا ذکر کیا کرتے
تھے یعنی مابین السطور سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ حالت جنابت میں بھی اللہ کا ذکر کیا کرتے تھے۔

اس کے بعد سیدہ ام عطیہ کا یہ بیان ہے کہ زمانہ نبوی ﷺ میں حائضہ خواتین کو یہ حکم ملا تھا کہ وہ تکبیرات اور دعائیں سب کے ساتھ
شریک ہوں اس کے ذریعے بھی امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حالت حیض میں تکبیرات کہنا اللہ کا ذکر کرنا ہے اور ایسا کرنا جائز
ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے حضرت ابوسفیان کا بیان نقل کیا ہے جس میں رومی
فرماں روا کے نام نبی اکرم ﷺ کے مکتوب مبارک کا ذکر موجود ہے جس میں اس بات کا تذکرہ بھی ہے کہ اس مکتوب میں قرآن کی آیت
لکھی ہوئی تھی اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ناپاک شخص بھی قرآن کی آیت کو چھو سکتا ہے اور پڑھ سکتا ہے کیونکہ رومی فرماں روا بہر حال
ناپاک غیر مسلم تھا۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا جابر کے حوالے سے یہ بات نقل کی ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حالت حیض
میں طواف بیت اللہ کے سوا حج کے تمام مناسک ادا کیے تھے اور اس سے بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے تجویز کردہ عنوان کی تائید ہوتی
ہے سب سے آخر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حکم بن عتبہ الکوفی کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ میں حالت جنابت میں جانور ذبح کر لیتا

ہوں اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نقل کیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس جانور کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اسے کھانا چارٹر نہیں اور حکم بن حنیہ لکھنی کا حالت جنابت میں چار نو دینہ کرتا کہ بات کی دلیل ہے کہ اس حالت میں نہ کاؤ کر کرنا جائز ہے۔

گویا اس ترجمہ باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حاشہ خواہم سے متعلق تین احکام پر بحث کی ہے

(I) حاکم عورت کا طوف کے ساتھ نماز کا کب حج اور کرتا۔

(II) حاکم عورت کا قرآن کی صرف ایک آیت کی تلاوت کرنا

(III) حاکم عورت کا اللہ کا ذکر کرنا اور ذکر جو قرآن کے علاوہ ہو۔

ان تینوں کے ساتھ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بالواسطہ طور پر چھٹی سے حکام پر بھی بحث کی ہے کہ آیا وہ قرآن کی آیات یا کلام اللہ کا ذکر کر سکتا ہے؟

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد فیصل بن وکیس کو قہرے رہتے والے ہیں جب اس کے ابتدائی تین راویوں میں سیدنا محمد بن یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو بکر بن محمد بن قاسم بن محمد حضرت ابو ہریرہ بن عبد اللہ بن عمر بن عبد الرحمن قاسم بن محمد کے صاحبزادے ہیں یہ تینوں صاحبان مدینہ منورہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



بَابُ ۲۱۰ اِلِیْسَیۃَ حَاطِیۃٍ

تھانہ کا بیات

297- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ لَهَا عَلِيٌّ إِنَّ ابْنِي خُبَيْشَ يَرْسُولُ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَطْفِرُ إِلَّا ذَعُ الصَّلَاةُ فَذَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا ذَلِكَ عَزْفٌ وَلَكِنْ مَالِئِصَّةٌ فَإِذَا أَقْبَلَبَ الْخَبِصَةَ فَاتَّزَى بِكِي الصَّلَاةُ فَأَذْهَبَ قَلْبُهَا فَاغْبِطِي غَدِثَ الذَّامِّ وَحَبْلِي

سیدنا عائشہ صدیقہ اعظمیہ بیان کرتی ہیں کہ طہریت میں جو حیض نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ! میں کبھی پاک نہیں ہوتی تو کیا میں نہ نہ چڑھا کروں؟ تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا یہ کسی اور رنگ کا حوض سے حیض نہیں ہے جب حیض سے مخصوص ایام آجائیں تو تم نماز پڑھنا چھوڑ دیا کرو اور جب وہ مخصوص مدت گزر جائے تو خون احوال کو ماریں۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عروہ اور ہشام تابعین ہیں اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے سوا تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

استحاضہ کی تعریف

حيض یا نفاس کے مخصوص اوقات کے علاوہ جو خون عورت کی شرم گاہ سے کسی بیماری یا خرابی کی بدولت خارج ہوتا ہے اسے استحاضہ کہا جاتا ہے۔

اس کی درج ذیل چھ صورتیں ہوں گی:

- (i) ایسی کم سن بچی کا خون نکلنا جو ابھی حیض کی عمر تک نہ پہنچی ہو۔
 - (ii) کسی بالغ لڑکی یا عورت کو حیض کی کم از کم مدت سے کم خون آنا۔
 - (iii) کسی بالغ لڑکی یا عورت کو حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت کے بعد بھی خون آنا۔
 - (iv) کسی بالغ لڑکی کی مخصوص عادت کے بعد بھی اتنے دن تک خون آئے جو حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت سے تجاوز کر جائے۔
 - (v) بچے کی پیدائش کے بعد نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت گزر جانے کے بعد خون آنا۔
 - (vi) حاملہ عورت کا خون خارج ہونا یہ صرف احناف اور حنابلہ کے نزدیک استحاضہ شمار ہوگا۔
- استحاضہ کی دو بنیادی قسمیں ہیں:

- (1) بلوغت کے آغاز میں استحاضہ شروع ہو جائے اس کی مزید دو قسمیں ہیں:
 - (i) اس کا آغاز حیض کے ذریعے ہو۔ (ii) اس کا آغاز حمل کے دوران ہو۔
- (2) بلوغت کے بعد لڑکی کی ماہانہ عادت بن جائے اور اس کے بعد استحاضہ شروع ہو جائے اس کی بھی دو قسمیں ہیں:
 - (i) استحاضہ کا آغاز حیض کی مخصوص عادت سے متعلق ہو۔
 - (ii) استحاضہ کا آغاز نفاس کی مخصوص عادت سے متعلق ہو۔

پہلی قسم کا حکم

جو استحاضہ بلوغت کے آغاز میں حیض کے بعد شروع ہو یعنی لڑکی کو خون آنا شروع ہو پھر مسلسل جاری رہے ایسی صورت میں خون کی آمد کے ابتدائی دس دن جو احناف کے نزدیک حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت ہیں حیض شمار ہوں گے اور ان کے بعد آنے والا خون استحاضہ شمار ہوگا اور اس کے بعد اگر مسلسل یہی شکایت باقی رہ گئی ہے تو ہر ماہ میں اسی حساب سے دس ایام کو حیض اور بقیہ بیس ایام میں استحاضہ قرار دیا جائے گا۔

یہ حکم بیان کرنے کی حکمت یہ ہے کہ عورت کو لگاتار خون آتا رہے گا لیکن خون کی اس آمد کے دوران جو دس دن حیض کے لیے مخصوص کیے گئے ہیں ان میں عورت کو نماز ترک کرنا ہوگی اور اس پر حائضہ کے مخصوص احکام ملے ہوں گے یعنی قرآن کو چھونا مسجد میں داخل ہونا وغیرہ لیکن بقیہ بیس دنوں میں وہ عورت نماز پڑھے گی وضو کرے گی قرآن چھو سکے گی مسجد میں داخل ہو سکے گی وغیرہ۔ اگرچہ خون کی آمد کا سلسلہ بدستور جاری رہے۔

۱۔ حصکفی 'علاء الدین' "در مختار" (224) 'شرعیالی' حسن بن عمار "مرآۃ الفلاح" (25) 'المالکی' احمد بن محمد دردر "الشرح الکبیر" (207/1) 'شرعی' محمد الخطیب "مغنی المحتاج" (108/1) 'کشاف القناع' (226/1)

دوسری قسم کا حکم

دوسری قسم یہ ہے کہ حیض میں کسی عورت کی عادت مخصوص ہو جائے اس کی دوسو مرتبہ ہیں

(۱) وہ عادت حیض کے زیادہ سے زیادہ ایام کے مطابق ہو۔

(۲) وہ عادت زیادہ سے زیادہ ایام سے کم ہو۔

شرعی طور پر حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت خلاف کے نزدیک دس دن ہے بالعرض کسی عورت کی عادت پانچ دن ہو اور اسے یہ پانچ دن گزرنے کے بعد بھی خون آتا رہے تو اگر خون کی آمد کا یہ سلسلہ دس تک چارکی رہے اور پھر ختم ہو جائے تو یہ دس دن حیض شمار ہوں گے لیکن اگر خون کی آمد کا سلسلہ دس دن کے بعد بھی چارکی رہے تو پھر ابتدائی پانچ دن حیض شمار ہوں گے جو اس کی مخصوص عادت ہوگی اور بقدر تمام ایام استحاضہ شمار ہوں گے۔

استحاضہ والی عورت کے مخصوص احکام

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں مستحاضہ عورت جسے حیض اب کے طور سے آئے کی تطہیر ہو جس کی تکمیر چھوٹی رہتی ہو، اگر جس نے رحم سے خون نکلتا بند نہ ہوئے سب ہر نماز کے لیے وضو کریں گے اور پھر اس وضو کے درمیان اس وقت میں جتنے چاہیں قرآن یا کوئی اور آیت پڑھ سکتے ہیں۔



تَاب ۲۱۱ غَسِلَ دَمَ الْحَيْضِ

حیض کا خون دھونا



298- حَدَّثَنَا غَسِلَ الدِّمُ بْنُ يُوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْفَضْلِ عَنْ اِسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهَا قَالَتْ سَأَلْتُ اَمْرَأَةً رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَرَأَيْتَ اِذَا أَصَابَ لَوْنُهَا الْمَقَمُّ مِنَ الْحَيْضَةِ تَكَيْفَ تَضَعُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا أَصَابَ ثَوْبٌ اِخْتِذَاكَ الْمَقَمُّ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَعْرِضْهُ ثُمَّ لَتَعْرِضْهُ بِنَاءً ثُمَّ لَتَضْلِي فِيهِ

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ بیان کرتی ہیں ایک خاتون نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر ہم میں سے کسی کے کپڑوں پر حیض کا خون لگ جائے تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ نبی اکرم ﷺ نے جواب دیا جب قرم میں سے کسی نے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو اسے کھرچ کر پانی سے دھو لے اور پھر انہی کپڑوں میں مار پڑھ لے۔



تند پر تبصرہ اس روایت کی سند کے دو راوی تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں یعنی ہشام بن عروہ اور ابن ابی ہریرہؓ، علیہما السلام، حضرت زہیر بن عوامؓ کے پوتے پوتی ہیں اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اسے مستحاضہ عورت کی روایت میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

نفس مسئلہ: اس حدیث میں حیض کے خون کی نجاست کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ اس نجاست کو دور کرنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔
(۱۳) ”تقرص“ کا مطلب ہے دھوتے وقت انگلیوں کے پوروں سے ملنا اور ”نضح“ کا مطلب ہے پانی سے دھونا یہ حکم اس لیے دیا گیا تاکہ دوسوہ باقی نہ رہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں کیونکہ صابن کا استعمال عام ہے اس لیے صابن کے ذریعے ضروری پاکیزگی حاصل ہو جاتی ہے۔

.....

299- حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا تَحِيضُ ثُمَّ تَقْتَرِصُ الدَّمَ مِنْ ثَوْبِهَا عِنْدَ طَهْرِهَا فَتَغْسِلُهُ وَتَنْضَحُ عَلَى سَائِرِهِ ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں جب ہم میں سے کوئی خاتون حائضہ ہوتی تو طہارت کے وقت وہ اس خون کو کھرچ کر اس حصے کو دھوتی اور پورے کپڑے پر پانی چھڑک کر اسی میں نماز پڑھ لیتی۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں قاسم بن محمد سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھتیجے اور عبد الرحمن بن قاسم بن محمد کے صاحبزادے ہیں یوں اس روایت کے ابتدائی تین راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل اور یہ بیان صحابی پر مشتمل ہے جس کے حدیث کے تقریری ہونے کا امکان موجود ہے۔
نفس مسئلہ: اس روایت کا مضمون ترجمۃ الباب: 211 اور حدیث: 298 سے مطابقت رکھتا ہے لیکن دونوں جگہ پر سند ایک دوسرے سے مختلف ہے۔



بَابُ ۲۱۲: اَعْتِكَافِ الْمُسْتَحَاضَةِ

استحاضہ والی خاتون کا مسجد میں اعتکاف کرنا

.....

300- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ شَاهِينَ أَبُو بَشِيرٍ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرَى الدَّمَ فَرُبَّمَا وَضَعَتِ الطَّنْتَ تَحْتَهَا مِنَ الدَّمَ وَرَعِمَ أَنَّ عَائِشَةَ رَأَتْ مَاءَ الْعُصْفَرِ فَقَالَتْ كَانَ هَذَا شَيْءٌ كَانَتْ فَلَانَةً تَجِدُهُ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ اعتکاف کے لیے بیٹھے تو آپ ﷺ کے ہمراہ ایک ایسی زوجہ محترمہ بھی معتکف ہوئیں جنہیں استحاضہ کی شکایت تھی۔ جنہیں بعض اوقات اس کے لیے اپنے نیچے کوئی برتن رکھنا پڑتا۔ (اس روایت کے راوی) عکرمہ کہتے ہیں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے ”کسم“ کا پانی دیکھا تو فرمایا اس کی رنگت بالکل اسی طرح ہے جیسے ان کی رطوبت کی تھی۔

سند پر تبصرہ اس روایت کے دورانوی عکرمہ اور خالد بن عبد اللہ تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت بیان صحابی پر مشتمل ہے جس میں حدیث تقریری کا پایہ موجود ہے۔

مضامین حدیث حدیث کا مرکزی مضمون استیضہ سے متعلق ایک مخصوص حکم کی وضاحت ہے۔

استنباط احکام و مسائل (۱) استیضہ کی صورت پاک ہوئی ہے اسی لیے اس کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے لیکن اس کے لیے یہ بات

شرط ہے کہ مسجد اس کے خون کی وجہ سے ناپاک نہ ہو۔ (۲) کہ نہ نبوی ﷺ میں خواتین کی مسجد میں آمد و رفت عام معمول میں شامل تھی

لیکن فقہ کتب بنیادی اصول یہ ہے کہ زمانے اور حالات کی تبدیلی کی وجہ سے احکام تبدیل ہو جاتے ہیں اسی لیے علماء نے خود جس کی مسجد

میں آمد و رفت کو ممنوع قرار دیا ہے۔ (۳) علماء کا یہ فتویٰ کہ دار و دارہ بند کرنے کے لیے ہے لیکن جس مقام پر اس کا تخریب نہ ہو اس

خواتین کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے جیسے حرم مکہ میں خود جن احکاف کر سکتی ہیں کیونکہ وہاں مسجد میں خواتین کی آمد و رفت عام معمول

میں شامل ہے۔

301- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا بَرْبَدُ بْنُ رُجَيْمٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُمَيْلٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُمَيْلٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ افْتَحْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ أَزْوَاجِهِ فَكُنْتُ تَرَى النِّعَمَ وَالصُّغْرَةَ وَالطَّبْطُ تُنَحِّطُ وَهِيَ تُصَلِّي

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک زوجہ محترمہ منکف ہوئی جس جس میں استیضہ کی شکایت تھی

ان کا خون اور زور و رطوبت خارج ہوئی رہتی تھی وہ اپنے بچے بہن رکھتی تھیں اور اسی حالت میں نماز ادا کر لیتی تھیں۔

سند پر تبصرہ اس روایت کے دورانوی عکرمہ اور خالد بن عبد اللہ تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث تقریری ہے۔

لغس مسئلہ اس حدیث کا مضمون ترجمہ الباب 212 اور حدیث 300 سے مطابقت رکھتا ہے اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ کی قوم

کی زوجہ محترمہ کا ذکر ہے اس بارے میں محدثین اور سیرت نگاروں نے جس ازواج مطہرات کے نام ذکر کیے ہیں کہ یہاں ان میں سے

کوئی ایک زوجہ محترمہ مراد ہو سکتی ہیں۔

ام المؤمنین سیدہ سودة بنت زمعة ام المؤمنين سیدہ ام حبیبہ بنت الاعمیان اور ام المؤمنين سیدہ سب بنت جحش۔

302- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ حَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُمَيْلٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ يَتْلُو الْقُرْآنَ فَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ

اَفْتَحْتُ وَهِيَ تُنَحِّطُ

حضرت عکرمہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ ایک ام المؤمنین نے استیضہ کی شکایت کے دوران احکاف کیا تھا۔

سند پر تبصرہ اس روایت کے دورانوی عکرمہ اور خالد بن عبد اللہ تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث تقریری ہے۔

نفس مسئلہ: یہ حدیث بھی ترجمۃ الباب: 212 اور حدیث: 300 301 سے مطابقت رکھتی ہے۔



بَابُ ۲۱۳: هَلْ تُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي ثَوْبٍ حَاضَتْ فِيهِ

کیا عورت حیض والے کپڑوں میں نماز پڑھ سکتی ہے۔



303- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا كَانَ

لَا خَدَانًا إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ تَحِيضُ فِيهِ فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِّنْ دَمٍ قَالَتْ بِرَيْفِهَا فَمَصَعَتْهُ بِظَفْرِهَا

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ہمارے پاس ایک ہی لباس ہوا کرتا تھا اسی میں حیض آ جاتا اگر اس پر خون لگ جاتا تو اسے ترک کر کے ناخنوں سے کھرچ دیتی تھیں۔



ترجمہ: اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ابو نعیم فضل بن دکین کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت متصل ہے لیکن موقوف ہے کیونکہ یہ بیان صحابی پر مشتمل ہے۔

نفس مسئلہ: اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ اگر عورت کے لباس پر حیض کا خون لگ جائے تو اس کپڑے کو دھو کر پاک کیا جاسکتا ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) احناف اس چیز کے قائل ہیں کہ اصل حکم کسی بھی نجاست کو زائل کرنا ہے خواہ یہ فائدہ پانی کے ذریعے حاصل ہو یا کسی اور ذریعے سے حاصل ہو۔ (۲) اس حدیث میں تھوک کے ذریعے ترک کر کے کھرچنے کا جو ذکر ہے وہ نجاست کی خفیف مقدار کے لیے ہے کیونکہ کثیر نجاست کو دھوئے بغیر ختم نہیں کیا جاسکتا۔



بَابُ ۲۱۴: الطَّيِّبُ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ

حیض کے بعد غسل کرتے وقت خوشبو استعمال کرنا۔



304- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ

كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَحِلَ وَلَا نَتَطَيَّبَ وَلَا نَلْبَسَ

ثَوْبًا مَّضْبُوعًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ رُخِصَ لَنَا عِنْدَ الطَّهْرِ إِذَا اغْتَسَلَتْ إِحْدَانَا مِنْ مَّحِيضِهَا فِي بُدَّةٍ مِّنْ كُنُسٍ

أَظْفَارٍ وَكُنَّا نُنْهَى عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ام عطیہ بیان کرتی ہیں ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا منع ہے تاہم بیوہ عورت چار ماہ دس دن تک (اپنے مرحوم شوہر کا سوگ منائے گی) اس دوران سرمہ خوشبو یا رنگین لباس نہیں پہنے گی تاہم ہمیں یہ رخصت دی گئی ہے

کہ جہل سے پاک ہونے کے بعد غسل کے بعد خوشبو استعمال کر سکتی ہے ہمیں چاروں کے ہمارا چلنے سے بھی منع کر دیا گیا تھا۔ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اسکی روایت ایک اور سند کے ہمارا بھی مقبول ہے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں دو راوی ملحق ہیں سے تعلق رکھتے ہیں ایک سیدہ خدیجہ بنت یحییٰ اور اس سے سیدہ بنت یحییٰ اس روایت کے تمام راوی بصرہ میں اکامت گزریں رہے ہیں۔

حدیث کی قسم امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی تین اساتذہ کی ہیں یہ تینوں مرفوع ہیں جنہاں تینوں میں سے ہر مرفوع اور ایک متصل ہے۔

مضافین حدیث حدیث کا مرکزی مضمون یہ عورت سے متعلق سوگ کے احکام کی وضاحت ہے۔

استنباط احکام و مسائل (۱) یہ عورت کے لیے حدت کے ایام کے دوران ریہ و ریت حرام ہے۔ (۲) اس ریہ و ریت میں مرد کا شامہ شوخ کپڑا سے پہننا اور خوشبو کا استعمال شامل ہیں۔ (۳) اس حدیث میں سیدہ خدیجہ سے یہ متنی حکم مذکور ہے کہ جو جو اتمی کو جس سے فرغت کے بعد خوشبو کا استعمال کی اجازت دی گئی ہے لیکن اس سے مردہ خوشبو نہیں ہے جو ریش و ریاض کا حصہ ہے۔ بعض دیگر روایات سے یہ بات ثابت ہے اس سے مردہ خوشبو کے فروغ کے قصور مقام پر خوشبو لگانا ہے کہ مردہ اور ال کے۔



بَابُ ۶۱ قُلِّكَ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا إِنْ تَطَهَّرَتْ مِنَ الْمَجْنُونِ وَكَيْفَ تَعْتَمِلُ
وَتَأْخُذُ فِرْصَةً مُمَسَّكَةً فَتَتَّبِعُ الْوَلَدَ

جہل سے پاک ہونے کے وقت عورت کا اپنی شرم کا کوہ متا دھونا اور خوش ان ملک پہننا کہ کر (معاذی اللہ عنہما لگانا)



305- حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَنصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مَالِي لَبِئَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ بِنِ الْمَجْنُونِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَعْتَمِلُ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مِنْ مِثْلِ لَقَطَطِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ تَطَهَّرُ قَالَ تَطَهَّرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ قَالَ شَبَّانَ اللَّهُ تَطَهَّرِي فَأَجْبَدْنِي الْيَافُكْتُ تَتَّبِعِي بَهَا الْوَلَدَ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہیں ایک خاتون نے نبی اکرم ﷺ سے جہل کے بعد غسل کرنے کا طریقہ دریافت کیا آپ ﷺ نے اسے غسل کا طریقہ بتایا اور یہ حدیث کی کہ تم ایک کپڑا سے کر طہارت حاصل کرو اس نے عرض کی میں اس کے درجے کس طرح طہارت حاصل کروں گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم اس کے درجے طہارت حاصل کرو اس نے عرض کی کس طرح؟ آپ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ طہارت حاصل کرو۔ (سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں) میں نے اسے اپنی طرف کھینچ کر سمجھایا کہ اس کے ذریعے خون صاف کر لیا کرو۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے غسل حیض کا طریقہ بیان کیا ہے اور اس کے بعد نقل کی جانے والی حدیث کا مرکزی مضمون بھی یہی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک صحابیہ سیدہ صفیہ بنت شیبہ نے دوسری صحابیہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد یعنی یحییٰ بن موسیٰ اور ان کے استاد سفیان بن عیینہ دونوں کوئی ہیں۔ حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث: حیض یا نفاس کے بعد غسل کے آغاز میں پاکیزگی کے حصول میں احتیاط کرنا اس حدیث کا مرکزی مضمون ہے۔ نفس مسئلہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب کے آغاز میں ”عورت کا اپنا جسم ملنا“ عنوان قائم کیا ہے لیکن ترجمہ الباب کے بعد مذکور حدیث اور ترجمہ الباب کے بقیہ الفاظ کو سامنے رکھ کر یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس سے مراد خون کے خروج کے مخصوص مقام کو ملنا ہے تاکہ نجاست کا اثر مکمل طور پر زائل ہو جائے جیسا کہ ترجمہ الباب کے بقیہ حصے میں یہ صراحت ہے کہ عورت روئی یا صاف کپڑا لے کر خون کے مخصوص مقام کو صاف کر لے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) مشک آمیز کپڑے کے استعمال کی ہدایت اس بات کی دلیل ہے کہ خواتین کے لیے غسل کے وقت نجاست کے مخصوص مقام پر خوشبو استعمال کرنا مستحب ہے تاکہ بدبو زائل ہو۔ (۲) دینی مسائل دریافت کرنے میں شرم محسوس نہیں کرنی چاہیے۔ (۳) کسی بات پر حیرانگی کا اظہار کرنے کے لیے ”سبحان اللہ“ کہنا چاہیے۔ (۴) پردے سے متعلق مخصوص احکام بیان کرتے وقت اشارے و کنائے سے کام لینا چاہیے۔ (۵) مسائل کی سہولت کے پیش نظر جواب دہرا دینا چاہیے۔ (۶) کسی افضل شخص کی موجودگی میں مفضل سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ (۷) اگر کسی مسئلے کی حقیقت سمجھ نہیں آئی ہو تو بھی اس کے الفاظ من وعن آگے روایت کیے جاسکتے ہیں یعنی آگے روایت کرنے کے لیے روایت کے الفاظ کا فہم شرط نہیں ہے۔ (۸) سوال کرنے والوں سے حسن سلوک اور مہربانی کا مظاہرہ کرنا چاہیے۔ (۹) خواتین سے متعلق مخصوص احکام کی وضاحت کے لیے خواتین کی تعلیم و تربیت کرنی چاہیے۔ (۱۰) ضرورت کے پیش نظر کوئی کم عالم زیادہ بڑے عالم کی موجودگی میں مسائل بیان کر سکتا ہے۔



بَابُ ۲۱۶: غَسْلُ الْمَحِيضِ حیض کے بعد غسل کرنا



306- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ اغْتَسِلُ مِنَ الْمَحِيضِ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مُمَسَّكَةً وَتَوَضَّئِي ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحْيَا فَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ أَوْ قَالَ تَوَضَّئِي بِهَا فَاخْذُثْهَا فَجَذْبُثْهَا فَأَخْبِرْثَهَا بِمَا يُرِيدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک انصاری خاتون نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا حیض گزر جانے کے بعد کس طرح غسل کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پہلے کوئی کپڑا لے کر اس سے تین مرتبہ (اپنی شرم گاہ) صاف کرو۔ (سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی

پس (مجموعی اکرم ﷺ) نے حیا کی وجہ سے ہاتھ دوسری طرف موڑ لیا میں سے اسے ہاتھ کی طرف کھینچ کر سمجھایا کہ نبی اکرم ﷺ کیسا چاہتے ہیں۔

ترجمہ الباب: علامہ بدر الدین محمود احسن لکھتے ہیں

”ترجمہ الباب کا مضمون یہ ہے کہ یہ بات حیض کے بعد غسل کے طریقے کے بیان پر مشتمل ہے۔ حیض کے بعد غسل کا طریقہ وہی ہے جو غسل جنابت کا طریقہ ہے تاہم اس میں (شرم گاہ میں) خوشبو کا استعمال کیا جاتا ہے۔ درحقیقت اس باب کا اثر ادنیٰ طور پر غسل کرنے کو کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ یہ وہی حدیث ہے جو سابقہ باب میں نقل کی جا چکی ہے دونوں جگہ پر صرف یہ مختلف ہے۔

بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ ترجمہ الباب اور اس کے بعد غسل کی جانے والی حدیث کے درمیان کوئی مطابقت نہیں ہے ہم علامہ عینی (یہ کہتے ہیں کہ اگر ترجمہ الباب میں لفظ ”غسل“ میں ”غ“ پر زبر پڑھی جائے اور لفظ ”حیض“ کو ”ہم مکان“ کے طور پر پڑھائے تو اس کا معنی واضح ہو جائے گا۔

مندر پر تبصرہ اس روایت کو بھی ایک مکتوب یہ سیدہ صفیہ نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو حدیث 305 کا ہے تاہم اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد مسلم بن الحجاج اور ت کے استاد وہیب بن خالد بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت عروض متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



بَابُ ٢١٧ اِمْتِشَاطُ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غَيْسِلِهَا مِنَ الْمَحِيضِ
حیض کا غسل کرنے کے بعد کھینچ کر



307- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْلُكْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَتَّيَةِ الْوَدَاعِ فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمْتَعُ وَلَمْ يُسَلِّمِ الْهَدْيَ فَرَعِمْتُ أَهْلاً خَاصَةً وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى ذُكِلَتْ لِي عَنْ عُرْوَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ لِي عَنْ عُرْوَةَ وَأَنَا كُنْتُ تَمْتَعْتُ بِعَمْرٍو فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْقَضَى وَأَمْسَكَ وَأَمْسِكِي عَنْ عَمْرٍو كَلَّ لَقَعْتُ لَهَا لَقِيتُ الْخَجَّ أَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ لِيَنَّ الْهَضْبَةَ فَأَعْمَرْتَنِي مِنَ التَّجْبِيعِ مَكَانَ عَمْرِي أَلَيْسَ نَسَكْتُ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں حجۃ الوداع کے موقع پر نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ میں رو نہ ہوئی میں نے حج تہجد کا احرام باندھا اور مدی (قربانی کا جانور) ساتھ نہیں لائی تھی اسی دوران مجھے حیض ”گیا یہاں تک کہ عربی کی رات“ گئی لیکن میں پا نہ نہیں ہوئی۔ نبی اکرم ﷺ نے مجھے ہدایت کی تم اپنے بال کھول کر اس میں کھینچی کر لو اور ابھی عمرہ ادا نہ کرو میں نے ایسا ہی کیا جب میں حج کے دیگر ارکان سے فارغ ہو گئی تو ”صہ“ کی رات نبی اکرم ﷺ نے (میرے بھائی) حضرت عبدالرحمن کو حکم دیا تو انہوں

نے ”تنعیم“ کے مقام سے مجھے عمرہ کروایا یہ اس عمرے کا بدل تھا جس کی میں نے حج کا احرام باندھتے ہوئے نیت کی تھی۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے غسل حیض کے وقت بالوں میں کنگھی کرنے کا ذکر کیا ہے لیکن آگے جو حدیث ذکر کی ہے اس میں غسل کا ذکر نہیں ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں: داؤدی اور دیگر محدثین نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں ترجمہ الباب سے کوئی مناسبت موجود نہیں ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ”اہلال“ کی وجہ سے کنگھی کرنے کا حکم دیا تھا، غسل کی وجہ سے نہیں دیا تھا۔ کرمانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حج کا احرام باندھنا احرام کے غسل پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ غسل سنت ہے تو جب احرام کے غسل کے وقت کنگھی کرنا سنت ہوگا تو غسل حیض کے وقت بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا کیونکہ اس کا اصل مقصد نظافت کا حصول ہے کیونکہ حیض جو غلیظ نجاست ہے اس کا اثر زائل کرنے کے لیے ایسا کرنا زیادہ ضروری ہے اس لیے جب نفل میں ایسا کرنا سنت ہوگا تو فرض میں بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا۔ ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ اس واقعہ میں حج کا احرام باندھتے وقت غسل کرنے کا حکم صراحتاً مذکور ہے جیسا کہ امام مسلم کی نقل کردہ روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”غسل کر کے حج کا احرام باندھو۔“

ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی عادت ہے کہ وہ تراجم ابواب میں ان امور کی طرف اشارہ کر جاتے ہیں جو دیگر طرق سے ثابت ہوں۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کو ایک تابعی ابن شہاب زہری نے دوسرے تابعی عروہ بن زبیر سے روایت کیا ہے اس کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد موسیٰ بن اسماعیل تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اور بصرہ کے رہنے والے ہیں ان کے علاوہ تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قولی ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کا مرکزی مضمون حائضہ عورت کے لیے حج کے مخصوص احکام کی وضاحت ہے۔

عصریات: ہمارے زمانے میں بکثرت خواتین حج و عمرے کے لیے جاتی ہیں جن میں سے بیشتر خواتین کو حیض یا نفاس سے متعلق شرعی احکام کے بارے میں کچھ پتہ نہیں ہوتا اس لیے مناسب یہ ہے کہ جب خواتین حج یا عمرے کے لیے جائیں تو حج و عمرے کے احکام کی تعلیم کے ساتھ انہیں خواتین کے مخصوص احکام کی بھی تعلیم دی جائے تاکہ وہ اس مقدس سفر کے دوران کسی امکانی گناہ یا بے حرمتی سے بچ سکیں۔



بَابُ ۲۱۸: نَقْضُ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا عِنْدَ غُسْلِ الْمَحِيضِ

حیض کے بعد غسل کرتے وقت سر کے بال کھولنا



308- حَدَّثَنَا غُنَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسْنَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ حَرَّحَ
هُوَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ لَهْلَإٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبَلَّ غُفْرَةً فَلْيَبْسُ قَبِيضَ
لَوْ لَا إِنِّي أَتَيْتُكَ لَا أَهْمُكَ بِغُفْرَةٍ قَالَتْ بَعْضُهُمْ بِغُفْرَةٍ وَأَهْلُ بَعْضُهُمْ بِحَبِّهِ وَكَتَبَ أَمَّا مَعْنَى أَهْلٍ بِغُفْرَةٍ
فَأَذَرَتْ حَبِّي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَمَّا حَافِضٌ فَهَكَذَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي غُفْرَتِي وَابْعِضِي
رَأْسِي وَابْعِضِي لِي وَأَهْلِي بَعْضٌ فَقَعْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْعُصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ فَخَرَّجْتُ إِلَى التَّجْعِيمِ فَأَخْلَعْتُ بِغُفْرَةٍ مَكَانَ غُفْرَتِي فَإِنْ هَسَمْتُ وَلَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدَيْتُ وَلَا
صَوَّمْتُ وَلَا صَدَقْتُ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں (تجذالو راجع کے موقع پر) : والحمد للہ ما پانظر تہ یہی ہم حج کے لیے رو رہے ہو گئے۔ یہی مہاجر
 سے جدیت کی کہ جو عمر کے کبھی احرام باندھتا چاہے تو وہ ایسا کرے (یعنی اس کی ریت کرے) کیونکہ اگر قرآن کا یا و سنا
 نہ ہوتا تو میں بھی عمر کے نیت کر لینا (سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں) : آنحضرت کو اس سے حج کا اجر مہر ہوا اور یہ جو
 عمر کے احرام باندھا (یعنی احرام باندھتے وقت اس کی ریت کر لی) میں سے بھی حج کے ہر اجر عمر کے کبھی ریت کی بھی نہیں
 (اسی دوران میں مجھے جیس آ گیا) اور عرفہ کے دن تک میں اسی حالت میں تھی۔ میں سے کسی کی شکایت تھی کہ ہم حج کے لیے تو
 آپؐ اپنے لیے فرمایا تم عمر کے کوئی حال رہنے دو اپنے پاس کھول کر اس میں کھجوریں کر دو اور حج کے دن اس کو کھجوریں رکھو
 رات آپؐ نے میرے بھائی عبدالرحمن بن ابوبکر کو میرے ہمراہ بھیجا ہم کھجوریں کے مقام پر آئے اور میں سے یہ سابقہ
 عمر کے بدلے میں عمر کرنے کے لیے یہاں سے دوسرا احرام باندھا۔ ہشام بیان کرتے ہیں اس میں بدنی روایا اس قدر
 کچھ نہیں ہوتا۔



ترجمہ الباب یہ ترجمہ الباب سابقہ ترجمہ الباب **217** سے مطابقت رکھتا ہے کیونکہ وہاں خاتون کے ہاں میں کھجوریں کرنے کا ذکر تھا
 اور یہاں بالکل کھولنے کا ذکر ہے۔ ترجمہ الباب کے بعد سابقہ روایت ہی کو سند و درالفاظ کے ذریعے اختلاف سے ساتھ لکھ کر دیا گیا ہے۔
 سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں عروہ و ہشام جیسا کہ ہمیں سے تعلق رکھتے ہیں اس سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ساتھ ہی
 اس میں اور ان کے استاد ابواسامہ حماد بن اسامہ دونوں کو ذکر کر کے روئے وائے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

لکھنؤ مسئلہ مسلسل کے دوران عورت کے لیے سر کے بال کو تراش دینا ہے یا نہیں؟

اجتہاد کی دلیل صاحب ہدایہ لکھتے ہیں۔

”مسئل کے وقت عورت کے لیے ہاں کی مینڈھیں کھولنا ضروری نہیں ہے بشرطیکہ پانی ہاں کی جڑوں تک پہنچ سکا ہے نہ کہ
 دھیل وہ حدیث ہے جس کے مطابق نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا تھا
 ”تمہارے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ پانی تمہارے ہاں کی جڑوں تک پہنچ جائے۔“

مسلم ابن الحجاج القشیری ’الملاحیہ‘ (330) حجتی ’مسند ابن العقیل‘ (251) ترمذی ’مسند ابن مسعود‘ (105) سابق احمد بن حنبلہ

’اسنن‘ (131) ’ابن ماجہ‘ (603) ’بخاری‘ (181) ’مسند ابی یوسف‘ (315/6)

(صاحب ہدایہ کہتے ہیں) صحیح یہ ہے کہ عورت کے لیے مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں ہے۔ ابن ہمام لکھتے ہیں ”دیگر محدثین نے سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ بیان نقل کیا ہے:

”میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم! میرے سر میں مینڈھیاں بہت زیادہ ہیں، کیا غسل جنابت کے وقت میں انہیں کھولا کروں؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، نہیں! تمہارے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ تم اپنے سر پر تین مرتبہ پانی بہالو اور پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہا کر پاک ہو جاؤ۔“

ابن ہمام کہتے ہیں اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا واجب نہیں ہے۔

ابن ہمام مزید لکھتے ہیں اسی طرح ایک اور روایت میں یہ بات مذکور ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ پتہ چلا کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ خواتین غسل کے وقت اپنے بالوں کو کھول لیا کریں تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا مجھے ابن عمرو پر حیرت ہے کہ وہ خواتین کو غسل کے وقت بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں، وہ انہیں بال منڈوا لینے کا حکم کیوں نہیں دیتے؟ میں خود نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ ایک ہی برتن سے غسل کرتی رہی ہوں اور میں اپنے سر پر صرف تین چلو پانی بہالیا کرتی تھی۔“

اسی طرح ابوداؤد کی روایت میں یہ بات موجود ہے کہ بعض حضرات نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بالوں کی مینڈھیاں کھولنے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”مرد انہیں کھولیں گے اور اپنے سر کو اس طرح دھوئیں گے کہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچ جائے لیکن خواتین کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ دونوں ہتھیلیوں میں پانی بھر کر تین چلو سر پر ڈال لیں۔“



بَابُ ۲۱۹: قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ (مُخَلَقَةٌ وَغَيْرُ مُخَلَقَةٍ) اللہ تعالیٰ کے فرمان مخلقة و غیر مخلقة کی تفسیر



309- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ وَكَلَّ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ يَا رَبِّ نُطْفَةٌ يَا رَبِّ عُلَقَةٌ يَا رَبِّ مُضْغَةٌ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهُ قَالَ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا الرِّزْقُ وَالْأَجَلُ فَيَكْتُبُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ

حضرت انس بن مالک نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ نے ”رحم“ پر ایک فرشتہ مقرر کیا ہے جو یہ کہتا ہے اے نطفے کے پروردگار! اے جے ہوئے خون کے پروردگار! اے گوشت کے لوتھڑے کے پروردگار! (میرے لیے کیا حکم ہے؟) پھر جب اللہ تعالیٰ کسی (بچے) کو پیدا کرنے کا ارادہ کر لے تو وہ پوچھتا ہے: یہ لڑکا ہوگا یا لڑکی؟ خوش بخت ہوگا یا بد بخت؟ (یعنی مومن

۱۔ الفرغانی، علی بن ابوبکر ”الہدایہ“ 28:

۲۔ مسلم (331) بیہقی، احمد بن حسین ”سنن کبریٰ“ (181/1)

۳۔ سجستانی، سلیمان بن اصف ”السنن“ 255 (سیواسی، کمال الدین محمد بن عبد الواحد ”فتح القدیر“ (63/1)

یا کافر؟ اس کا رزق کتنا ہوگا؟ اس کی رعیت کتنی ہوگی؟ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں) وہ فرشتے یہ سب اس وقت لکھ دیتا ہے۔ (بخاری)

سند پر تبصرہ: اس روایت کے تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔



باب ۶۶۰ کَيْفَ تَهْلُ الْعَائِضُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

حافظ عورت حج یا عمرے کا احرام کس طرح باندھے



310- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَّاعِ فَبَايَعَنَا مِنْ أَهْلِ بَعْمَنَةَ وَمَنَا مِنْ أَهْلِ بَحْجٍ فَقَضَيْنَا حَجَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْرَجَ بَعْمَنَةَ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحْلِلْ وَمَنْ أَخْرَجَ بَعْمَنَةَ وَأَهْدَى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحْلِلَ بِسَبْعٍ هَذِيهٍ وَمَنْ أَهْلُ بَحْجٍ فَلْيُتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ فَحَبِطْتُ فَلَمْ أَزَلْ حَاتِئًا حَتَّى تَكُنَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِبَعْمَنَةَ فَهَامَسَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْضِيَ رَأْسِي وَأَتَشَبَّطَ وَأَهْلِي بَحْجٍ وَأَتَزَلَّ الْعُمْرَةَ فَقَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَيْثُ قَبِلْتُ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِيُّ وَأَمَرَنِي أَنْ أَغْتَبِرَ حَتَّى أَغْتَبِرَ مِنْ تَبَعِهِمْ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں حجۃ الوداع کے موقع پر ہم نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ اور نبیوں کے ہم میں سے بعض نے عمرے کا احرام باندھا تھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا تھا۔ ہم کہنا گئے نبی اکرم ﷺ نے رشور فرمایا جس نے عمرے کا احرام باندھا تھا اور وہ قربانی کا جانور ساتھ نہیں لایا وہ اپنا احرام کھول دے اور جس نے حج کا احرام باندھا تھا وہ اپنا حج دائر کرے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں اسی دوران مجھے بعض گھبراہٹ اور غم کے دن تک یہ قرار ہوا کہ میں نے صرف عمرے کا احرام باندھا تھا۔ نبی اکرم ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ اپنے بال کھول کر کٹھکھی کرو اور حج کا احرام باندھ لو۔ عمرہ ہی الحال رہے وہ میں نے یہی ہی کیا جب میں نے حج کے تمام ارکان ادا کر لیے تو آپ نے میرے بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر کو میرے ہمراہ ”تخیم“ بھیجا جہاں سے میں نے سابقہ عمرے کی جگہ عمرہ ادا کرنے کے لیے احرام باندھا۔



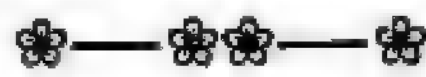
ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا عنوان یہ ہے کہ اگر کسی عورت نے حج یا عمرے کے لیے روانہ ہونا ہو اور وہ عمار میں سے جس سے جائے تودہ کیا کرے یعنی ترجمہ الباب کے ذریعے امام بنوری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگر سفر حج یا عمرہ کے آغاز میں عورت کو حیض آ جائے تودہ حج یا عمرے کا احرام باندھ سکتی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کے دو راوی عروہ بن ربیعہ اور ابن شہاب زہری نامی ہیں جبکہ قتیل بن خالد اور لیث بن سعد صحابہ تابعین کے طبقے

سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور حدیث قوی ہے۔

نفس مسئلہ: اصل مسئلہ یہ ہے کہ حیض والی عورت کے لیے حالت حیض کے دوران نماز پڑھنا درست نہیں ہے اسی طرح عورت ایسی حالت میں روزے بھی نہیں رکھ سکتی لیکن ایسی حالت میں حج کا احرام باندھ سکتی ہے کیونکہ مختلف عبادات کے احکام ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں جیسے نماز اور روزہ دونوں حائضہ عورت کے لیے ممنوع ہیں لیکن ایام گزر جانے کے بعد وہ نماز کی قضا نہیں کرے گی لیکن روزے کی قضا کرنا ہوگی۔ حج کا معاملہ اس سے مختلف ہے اس کی وضاحت کے لیے حج کے ارکان اور ان سے متعلق احکام سے واقفیت ضروری ہے کیونکہ یہ مقام اس موضوع سے متعلق نہیں ہے اس لیے ہم اس موضوع پر کتاب الحج میں تفصیل سے گفتگو کریں گے۔



بَابُ ۲۲۱: اِقْبَالُ الْمَحِيضِ وَادْبَارُهُ وَكُنَّ نِسَاءً يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ

بِالدَّرَجَةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ فَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْقَصَّةَ الْبَيْضَاءَ تُرِيدُ بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ وَبَلَغَ بَنْتُ زَيْدٍ بِنِ ثَابِتٍ أَنَّ نِسَاءً يَدْعُونَ بِالْمَصَابِيحِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يَنْظُرْنَ إِلَى الطُّهْرِ فَقَالَتْ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا وَعَابَتْ عَلَيْهِنَّ

حیض کی آمد اور بندش کا بیان خواتین کا یہ معمول تھا کہ ڈبیہ میں کپڑا وغیرہ رکھ کر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کرتی تھیں اس پر زرد رطوبت لگی ہوتی تو سیدہ عائشہ ہدایت کرتی تھیں ابھی جلدی نہ کرو جب تک صاف کپڑا نہ ہو یعنی اچھی طرح حیض سے پاک نہ ہو جاؤ۔ حضرت زید بن ثابت کی صاحب زادی کو کسی نے بتایا کہ خواتین نصف رات کے وقت اٹھ کر چراغ کی روشنی میں یہ دیکھتی ہیں کہ میں پاک ہو گئی ہوں تو صاحب زادی نے فرمایا پہلے کی عورتیں تو اس طرح نہیں کرتی تھیں پھر آپ نے ایسی عورتوں کی مذمت کی۔



311- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَلَدَعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْتَسِلِي وَصَلِّي

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں فاطمہ بنت ابوحیش کو استحاضہ کی شکایت تھی انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کسی اور رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے جب حیض کے (مخصوص ایام) آجائیں تو نماز ترک کر دیا کرو اور جب (وہ دن) گزر جائیں تو غسل کر کے نماز پڑھنا شروع کر دیا کرو۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کا مرکزی عنوان حیض کا آغاز ہونا اور اس کا ختم ہونا ہے۔ ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو آثار نقل کیے ہیں جن میں سے ایک ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے متعلق ہے جبکہ دوسرا صحابی رسول حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی صاحب زادی سے متعلق ہے۔ ترجمہ الباب کے بعد نقل کی جانے والی حدیث میں حیض کے آغاز (اقبال) اور اختتام

ادبار کا ذکر ہے اور یہی الفاظ ترجمۃ الباب کے عنوان سے مناسبت رکھتے ہیں۔

سند پر تبصرہ۔ اس روایت کی سند میں عروہ اور بشام نامی ہیں اور وہی ہیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبداللہ بن محمد بخاری سے روایت والے ہیں جبکہ ان کے استاد صدیق بن عبید کو کون سے روایت والے ہیں۔

حدیث کی قسم۔ یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

نقص مسئلہ۔ فیض ایک اہم فطری حقیقت ہے، مدام نے بعض شرعی احکام کو اس عارضے سے متعلق کیا ہے جس میں سب سے اہم مقام کا مغز نما اور روزے کی اور نیکی ہے کیونکہ ان مخصوص ایام میں عورت نماز ادا کرنے کی پابندی نہیں ہوتی اور جب یہ مخصوص اوقات تو بہ نماز پڑھنا اس پر فرض ہوگا۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے کی قومیں میں انبیاء جلیلہ ورحمہم اللہ علیہم غالب تھا اس لیے وہ اس بات کا اہتمام کرتی تھیں کہ انہیں فیض کے ختم ہو جانے کا خوف نہ چل جائے تاہم اس کی کوئی وضاحت روزہ کے وقت نہیں ملتی۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی سے متعلق روایت کا ملبوم یہی ہے کہ عورت رات کے وقت ٹھوکر چرائی رات میں یہ دیکھا کرتی تھیں کہ اس کا فیض ختم ہو چکا ہے تاکہ وہ غسل کر کے فجر نماز ادا کر سکیں اس طرح سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی خدمت میں روئی کے ٹکڑے بھیجے تاکہ مقصد بھیجی جی تھا کہ لڑکھ روئی کی دھنکی میں رکھا تاکہ ختم ہوتے ہی درود پڑھا کر رکھیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ عنوان بھی ہی لیے قائم کیا ہے کہ عورتیں کو اس امر کی تلقین نہ جائے کہ وہ اپنے قصوں یا مرام اور رفت کا خاص خیال رکھیں تاکہ وہ صحیح طریقے سے عبادت کی اور نیکی سے قائل ہو جائیں۔

استنباط احکام و مسائل۔ (۱) انساں کو یہی احکام اور معاملات کا خاص خیال رکھنا چاہیے۔ (۲) عورتوں کو یہی معاملات کا خیال نہ رکھنا چاہیے۔ (۳) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی سے ملے۔ (۴) ثابت ہوتا ہے کہ روئی کا مطلب غیر ضروری شدت پسندی نہیں ہے۔



بَابُ ۲۲۲ لَا تَقْصِي الْخَائِضَ الصَّلَاةَ وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ دَاكِبُ سَعِيدٍ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُ الصَّلَاةَ

حافظہ عورت نمازوں کی قضا نہیں کرے گی حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابی حنیفہ قدس سرہ نے نبی اکرم ﷺ سے کہا ہے (کہ فیض کے دوران عورت نماز پڑھنا چھوڑ دے۔



312- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمْدَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ امْرَأَةً

لِعَائِشَةَ أَخْبَرَتْ بِأَنَّهَا صَلَّاتُهَا إِذَا ظَهَرَتْ فَقَالَتْ أَخْبَرُونِي أَتَبَّ كُنَّا نَجِئُهَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَلَا يَأْمُرُونَهَا أَنْ تَقْرَأَ فَلَا تَقْرَأُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک عورت نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کیا پاکہ ہونے کے بعد ہمیں عورتوں کی قضا ادا کرنا ہوگی؟ تو سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کیا تم ضرور یہ ہوئی کہ تم سیدہ کے زمانے میں ہمیں بھی عورتوں کی قضا ادا کرنا ہوگی؟

کرتا تھا لیکن آپ نے تو ہمیں اس کا حکم نہیں دیا۔



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب کے ذریعے اس حکم کی وضاحت کی گئی ہے کہ حائضہ عورت پاک ہو جانے کے بعد نمازوں کی قضا نہیں کرے گی اس بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے دو معلق روایات نقل کی ہیں۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں معاذہ بنت عبد اللہ اور قتادہ بن دعامہ تابعین میں شامل ہیں جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد موسیٰ بن اسماعیل اور ان کے استاد ہمام بن یحییٰ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سوا اس روایت کے تمام راوی بھری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث تقریری ہے۔

مضامین حدیث: حدیث کلہم کزى مضمون واضح ہے تاہم اس میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سوال کرنے والی خاتون سے یہ کہنا کہ کیا تم ”حروریہ“ ہو؟ قابل غور ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں بعض شدت پسندوں کا ایک گروہ خود کو حقیقی مسلمان کہتا تھا یہ لوگ شرعی احکام و مسائل میں غیر ضروری شدت اختیار کرتے تھے ان کا خاص مرکز ”حرورہ“ نامی علاقہ تھا اس لیے اس فرقے کے لوگوں کو ”حروری“ کہا جاتا ہے۔

عصریات: سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے طرز عمل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بعض اوقات کسی مخصوص فرقے یا مکتبہ فکر کے ماننے والوں کو ان کے رہائشی علاقے کی بجائے ان کے نظریاتی خطے کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے جیسے ہمارے زمانے میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پیروکاروں کو ”نجدی“ کہا جاتا ہے کیونکہ ان کا مرکز ”نجد“ ہے اسی طرح ہندوستان ایک چھوٹے سے گاؤں ”دیوبند“ سے تعلق رکھنے والے مکتبہ فکر کے ماننے والے دیوبندی کہلاتے ہیں۔ اہل سنت کو بھی مولانا احمد رضا خان سے نسبت کی وجہ سے ”بریلوی“ کہا جاتا ہے۔

فرقہ دارانہ اختلاف سے ہٹ کر دیکھا جائے تو بھی کسی شہر کی نسبت کسی مخصوص نسبت کے اظہار کے لیے استعمال کی جاتی ہے جیسے ”چشت“ ایک خطے کا نام ہے لیکن تصوف کے ایک مخصوص سلسلے کے افراد خود کو اپنے مشائخ کی نسبت سے ”چشتی“ کہتے ہیں یہ اس خاص خطے کی بجائے وہاں کے رہنے والے چند بزرگوں اور ان کے متبعین سے نسبت کا اظہار ہے۔

شیخ احمد جام چشتی فرماتے ہیں ۔

عاشقانِ خواجگانِ چشت را از قدم تا سر نشانے دیگر است



بَابُ ۲۲۳: النُّومُ مَعَ الْحَائِضِ وَهِيَ فِي ثِيَابِهَا

جب حائضہ عورت نے حیض کے مخصوص کپڑے پہن رکھے ہوں تو اس کے ہمراہ سونا



أَمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ حَضُّتْ وَأَتَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَمَلَةِ فَأَسْتَلْتُ فَعَرَجْتُ مِنْهَا فَأَحَدْتُ لِبِيبِ
جَوَظَيْنِ فَلَيْسَتْهَا لَقَدْ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتُ فَلَمْ يَقُمْ فَذَعَا بِي فَأَذْجَسِي فَقَعِي فِي الْعَمَلَةِ
لَمَّا كُنْتُ وَخَدَّيْنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ هَالِكٌ وَكُنْتُ أَغْتَابِلُ أَمَّا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ رَأْيِهِ وَاجِدٌ مِنَ الْخَبَائِدِ

سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ایک مرتبہ مجھے حیض آیا میں اس وقت نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک حاد میں تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے بھی اور چاکر حاض کے مخصوص کپڑے پہن لیے (دوسری آئی) تو آپ ﷺ نے مجھ سے پوچھا کیا تمہیں حیض آیا ہے؟ میں نے عرض کی جی ہاں آپ ﷺ نے مجھے اپنے پاس لایا اور اپنے ساتھ حاد میں لایا۔ سیدہ ام سلمہ نے یہ بات بھی بیان کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ روزے کی حالت میں میرے سر پر کرتے تھے اور میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک عی برتن سے غسل جنابت کر لیتی تھی۔



ترجمہ الباب ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے کی وضاحت کی ہے کہ اگر عورت حاد ہو تو اس کا شوہر اس کے ہمراہ سو سکتا ہے اگرچہ اس عورت نے حیض کا مخصوص لباس پہن رکھا ہو۔ یہ حکم بعد میں نقل کی جانے والی حدیث سے واضح ہے۔
استنباط احکام و مسائل (۱) شوہر حادہ بیوی کے ساتھ ایک ہی حاد میں سو سکتا ہے۔ (۲) جب عورت حیض آجائے تو سے چاہے کہ وہ مخصوص کپڑے پہن لے نبی اپنی شرم گاہ پر مخصوص کپڑا باندھ لے تاکہ خون کے ذریعے ناف یا شرم گاہ کی ناپاک نہ ہو۔
سند پر تبصرہ اس روایت کو ایک صحابیہ سیدہ سہب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دوسری صحابیہ جوہرہ کی آمدہ بھی ہیں امام ابو یوسف سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے اس روایت کی سند میں عبداللہ بن عبد الرحمن اور یحییٰ بن ابی کثیر راہی ہیں اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد سعد بن حصص اور ان کے استاد شہاب بن عبد الرحمن کو کے روئے دئے ہیں۔
حدیث کی قسم یہ حدیث معروف متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔



بَابُ ۲۲۹ مَنِ اتَّخَذَ ثِيَابَ الْحَيْضِ يَسُوئُ ثِيَابَ الطَّهْرِ

حیض کے لیے مخصوص کپڑے رکھنا جو طہر کے کپڑوں کے علاوہ ہوں



314- حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطَبَّعَةً فِي عَمَلَةٍ فَاسْتَلْتُ فَأَحَدْتُ لِبِيبِ جَوَظَيْنِ فَقَالَ أَتَيْتُ فَلَمْ يَقُمْ فَذَعَا بِي فَأَصْطَحْتُ فَقَعِي فِي الْخَبَائِدِ
سیدہ ام سلمہ بیان کرتی ہیں میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ حاد میں تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے بھی اور چاکر حاض کے مخصوص کپڑے پہن لیے۔ آپ نے دریافت کیا کیا تمہیں حیض آیا ہے؟ میں نے عرض کی جی ہاں آپ ﷺ نے مجھے اپنے پاس لایا اور اپنے ساتھ حاد میں لایا۔ سیدہ ام سلمہ نے یہ بات بھی بیان کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ روزے کی حالت میں میرے سر پر کرتے تھے اور میں نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک عی برتن سے غسل جنابت کر لیتی تھی۔

ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے وہی روایت نقل کی ہے جو سابقہ ترجمہ الباب کے بعد نقل کی تھی لیکن یہاں انہوں نے ایک دوسرا مسئلہ ثابت کیا ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں وہی تمام خوبیاں ہیں جو سابقہ روایت کی سند میں ہیں۔ فرق یہ ہے کہ یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد معاذ بن فضالہ اور ان کے استاد ہشام بن حسان بصری ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

استنباط احکام و مسائل: خواتین کو چاہیے کہ اگر گنجائش میسر ہو تو حیض کے ایام کے دوران وہ لباس پہنیں جو حیض کے لیے مخصوص ہو۔ عام طور پر شارحین نے اس روایت کا یہی مفہوم بیان کیا ہے لیکن یہاں اس بات کا امکان موجود ہے کہ حیض کے مخصوص کپڑے سے مراد وہ کپڑا ہو جو عورتیں اپنی شرم گاہ پر باندھتی ہیں اور یہی معنی زیادہ مناسب محسوس ہوتا ہے کیونکہ زمانہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں عام خواتین اور بالخصوص ازواج مطہرات کے پاس عام طور پر ایک یا دو جوڑے ہوتے اور وہ دو جوڑے بھی کرتے اور تہبند کی شکل میں ہوتے تھے اس لیے یہ مشکل نظر آتا ہے کہ حیض کے مخصوص ایام کے لیے کوئی الگ جوڑا رکھا گیا ہو اور بالخصوص الگ جوڑا ہو بھی تو محض تہبند اور کرتا تبدیل کر لینے سے کوئی خاص فرق نہیں پڑ سکتا جبکہ یہ ممکن ہے کہ کسی پرانے کپڑے کا ٹکڑا شرم گاہ پر رکھنے کے لیے ہو جس کی وجہ سے خون اپنے مخصوص مقام سے تجاوز نہ کر سکے۔



بَابُ ۲۲۵: شُهُودُ الْحَائِضِ الْعِيْدَيْنِ وَدَعْوَةُ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَزِلْنَ الْمُصَلِّي

حائضہ خواتین کا عید (کی نماز کے اجتماع) اور دعائیں شریک ہونا مگر نماز میں شریک نہ ہونا



315- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيْدَيْنِ فَقَدِمَتِ امْرَأَةٌ فَزَلَّتْ قَصْرَ بَيْتِي خَلْفِي فَحَدَّثْتُ عَنْ أُخْتِهَا وَكَانَ زَوْجُ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي بَيْتٍ قَالَتْ كُنَّا نُدَاوِي الْكَلْمَى وَنَقُومُ عَلَى الْمَرَضَى فَسَأَلْتُ أُخْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ قَالَ لِيْلِبْنَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَلْيَشْهَدْ الْخَيْرَ وَدَعْوَةُ الْمُسْلِمِينَ فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ سَأَلْتُهَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَابِي نَعَمْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ بَابِي سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ وَلْيَشْهَدْ الْخَيْرَ وَدَعْوَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّي قَالَتْ حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ فَقَالَتْ أَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَكَذَا وَكَذَا

حفصہ بیان کرتی ہیں ہم جو ان عورتوں کو عیدین کے اجتماع میں شریک ہونے سے روکا کرتے تھے۔ بنو خلف کے محل میں کوئی مہمان خاتون آئی جس نے ہمیں اپنی بہن کے بارے میں بتایا جس کا شوہر نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ بارہ غزوات میں شریک ہوا تھا اور ان میں چھ غزوات میں اس کی بہن بھی شریک ہوئی تھیں۔ وہ خاتون بتانے لگی کہ ہم زخمیوں کی مرہم پٹی کیا کرتی تھیں بیماروں کی دیکھ بھال کیا کرتی تھیں تو میری بہن نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا اگر ہمارے پاس بڑی چادر نہ ہو تو کیا ہم باہر

کل مکئی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ایسی صورت میں کوئی عورت اپنی ساتھی عورت کی بڑی چادر کا حصہ اپنے اوپر ڈالے اور بھلائی اور دعوت کے امور میں شریک ہو۔ حصہ کتنی ہیں؟ سیدہ ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہاں آئیں تو میں نے ان سے پوچھا: یا آپ نے نبی اکرم ﷺ کی رہائی اس بار میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مجھے اپنے والد کی قسم میں! سیدہ ام عطیہ کی عادت تھی کہ وہ ہر بات کے آغاز میں یہ کہا کرتی تھیں مجھے، اپنے والد کی قسم! آپ سے بتایا کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ شہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ”جو ان پردہ نشین اور کھنڈ عورتیں بھلائی اور دعوت میں مسلمانوں کے ہمراہ شریک ہوں تاہم حاد عورتیں نماز میں شریک نہ ہوں۔“ حصہ کتنی ہیں میں نے (حیرت سے) پوچھا کیا حاد بھی؟ تو سیدہ ام عطیہ سے جب دیا گیا وہ حرفہ وغیرہ میں موجود نہیں ہوتی ہیں؟



ترجمہ الباب ترجمہ: اسباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حاکمہ خواتین کا عیدین کی جماعتی دعائیں شرکت کا حکم بیان کیا ہے اور یہ صراحت کی ہے کہ وہ نماز میں شریک نہیں ہو سکتی ہیں۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں حصہ بنت میرین اور ابوب میں کیساں طبقہ تاہمیں سے تعلق رکھتے ہیں اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد احمد بن مسلام شام کے رہنے والے ہیں ان کے علاوہ دیگر تمام راوی ہمسو کے رہنے والے ہیں۔
حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث روایت کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ مسلم معاشرے کی جماعتی سرگرمیوں میں خواتین کو بھی شریک کیا جائے شریعت کسی نکتے کا اندیشہ نہ ہو۔

حصر بات ہمارے زمانے میں مذہبی جماعات میں خواتین کی شرکت ابھی مخصوص تنظیموں نے اجتماعات ہر رنگ کے انہیں حیرانوں کی حاضری تک محدود ہیں عیدین میں عورتوں کی شرکت کا انتظام ان مساجد میں کیا جاتا ہے یہاں چند کھانا یا قصود ہو بعض مذہبی تنظیمیں اپنا حلقہ اثر بناتے ہیں جیسے جمعیۃ نمازیں خواتین کی شرکت کا بھی اہتمام کرتی ہیں۔ اگرچہ یہ رائے فقہاء سے تو ایسی نہیں تھی کیے جاتے ہیں کہ عورتوں کا اس طرح کے اجتماعات میں شریک ہونا بالکل گھروں سے باہر نکلا بھی نئے کا باعث ہے۔



باب ۲۲۶: إِنْ خَاصَّتْ فِي شَهْرٍ ثَلَاثٌ جُمُعٍ وَمَا يَصْدُقُ النِّسَاءُ فِي الْخُفْيِ وَالْخُفْيِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَخْتَصِمَنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِنَّ مِنْ حُجْمٍ) وَنَدَّ كُرْ عَنْ عَلِيٍّ وَشُرَيْحٍ ابْنِ جَعْفَرٍ بِسَيِّئَةٍ مِنْ بَطْلَانِيَةِ أَهْلِهَا مَعْنَى يَوْمِ نَدَّ عَنْهُمَا ثَلَاثًا فِي شَهْرِ حُجْرَتِهَا وَقَالَ عَطَاءٌ لَقُرْآنُهَا مَا تَحْكُمُتُ وَبِهِ قَدَالُ ابْنِ الزَّيْعَمِ وَقَالَ عَطَاءُ الْخُفْيُ يَوْمٌ إِلَى خَمْسٍ عَشْرَةٍ وَقَالَ مُجِيرٌ عَنْ أَبِيهِ سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ النِّسَاءِ تَرَى الْقُرْآنَ بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ قَالَ النِّسَاءُ أَغْلَى بَدَلًا

اگر کسی عورت کو ایک ہی ماہ میں تین مرتبہ حیض آجائے؟ حیض اور جس کے بارے میں عورت کے بیاں پر اہتمام کیا جائے گا بشرطیکہ ایسا ممکن ہو اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے ”اس عورتوں کے لیے یہ چار نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے رحم میں جو پیدا کیا ہے اسے چھپائیں۔“ حضرت علیؓ اور قاضی شریحؒ کا یہ نثری مقلد سے کہ اگر کسی عورت کا دس اور چالیس مرتبہ یہ

گواہی دیدے (کہ یہ عورت سچ بولتی ہے اور وہ عورت یہ کہے) اسے ایک ماہ میں تین مرتبہ حیض آیا ہے تو اس عورت کی بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ حضرت عطاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ حیض میں عورت کے مخصوص ایام کا اعتبار کیا جائے گا۔ حضرت ابراہیم نخعی کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ حضرت عطاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ حیض کی مدت ایک دن سے پندرہ دن تک ہے۔ معمر کہتے ہیں کہ میرے والد نے ابن سیرین سے یہ مسئلہ دریافت کیا ایک عورت کو اس کے مخصوص ایام کے بعد بھی پانچ دن تک مزید خون آتا رہتا ہے (تو اس کا کیا حکم ہے؟) ابن سیرین نے جواب دیا اس بارے میں عورتیں ہی بہتر بتا سکتی ہیں۔

.....

316- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا الْيَوْمَ الَّتِي كُنْتَ تَحِيضِينَ فِيهَا تَغْتَسِلِي وَصَلِي

سیدہ عائشہ بیان کرتی ہیں فاطمہ بنت ابوحبیش نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کی مجھے استحاضہ کی شکایت ہے میں پاک ہوتی ہی نہیں ہوں۔ کیا میں نمازیں نہ پڑھا کروں تو آپ نے فرمایا یہ کسی اور رنگ کا خون ہے اپنے مخصوص ایام میں جن میں تمہیں پہلے حیض آیا کرتا تھا نماز ترک کر دیا کرو پھر (جب وہ دن گزر جائیں) تو غسل کر کے نماز پڑھنا شروع کر دو۔



ترجمہ الباب: شریعت نے خواتین سے متعلق بعض احکام کو حیض سے متعلق کیا ہے جن میں سے ایک حکم یہ بھی ہے کہ اگر کسی عورت کو اس کا شوہر طلاق دیدے تو اس کی عدت تین حیض ہوگی۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب میں یہ مسئلہ پیش کیا ہے کہ اگر کوئی عورت یہ دعویٰ کرے کہ اسے ایک ماہ میں تین مرتبہ حیض آچکا ہے تو اس دعویٰ کی حیثیت کیا ہوگی؟ اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور قاضی شریح کے حوالے سے ایک واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قاضی شریح کا نام ابوامیہ شریح بن الحارث الکندی ہے انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا زمانہ نصیب ہوا لیکن انہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ملاقات کا شرف حاصل نہیں ہوا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا اور انہوں نے یہ فرائض حجاج بن یوسف کے زمانے تک سرانجام دیے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے اسے امام دارمی نے اپنی سند کے ہمراہ نقل کیا ہے۔ عامر شعبی روایت کرتے ہیں ایک مرتبہ ایک خاتون حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئی جس کا اپنے سابقہ شوہر سے جھگڑا چل رہا تھا جو اسے طلاق دے چکا تھا اس نے یہ کہا کہ میں ایک ماہ میں تین دفعہ حائضہ ہو چکی ہوں (لہذا میری عدت ختم ہو چکی ہے اور میرے شوہر کو مجھ سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں رہا) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قاضی شریح کو یہ ہدایت کی کہ وہ اس مقدمے کا فیصلہ کریں۔ قاضی شریح نے یہ فیصلہ دیا کہ اگر اس عورت کے خاندان کا کوئی دین دار شخص اس بات کی گواہی دے کہ یہ عورت واقعی ایک ماہ میں تین مرتبہ حائضہ ہو چکی ہے تو عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا جائے گا اور وہ گواہی اس حوالے سے ہوگی کہ اس نے ایک ماہ میں اسے تین مرتبہ نماز پڑھنا ترک کرتے اور دوبارہ شروع کرتے دیکھا ہوا اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ بہت بہترین فیصلہ ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں یہ اصول نقل کیا ہے کہ حیض کی مدت اور صل سے بارے میں عورتوں کے بیان کی تصدیق کی جائے گی اور اس کی دلیل میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان پیش کیا ہے
 ”ان عورتوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے احکام میں جو تخلیق کیا ہے اسے چھپائیں۔“
 یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ حیض اور حمل کے بارے میں عورت کے بیان کی تصدیق کی جائے گی بشرطیکہ کسی اور چیز سے اس کی تردید نہ ہوتی ہو۔

ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور قاضی شریعہ کا وہ نقل کرنے کے بعد حضرت عطاء بن ابی ریان رضی اللہ عنہ کا وہی نقل کیا ہے اور اس کی تائید میں حضرت ربیع بن خثیم رضی اللہ عنہ کا وہی نقل کیا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ عورت کی مدت میں قرآن پر مشتمل ہوتی ہے۔ احتلاف کے نزدیک اس سے مراد حیض اور شفع کے برابر ایک اس سے مراد طہر ہے۔ عطاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ مدت میں ”قرآن“ کا اعتبار عام حادث کے مطابق کیا جائے گا۔

ترجمۃ الباب میں جس مسئلے کو موضوع بحث بنایا گیا ہے اس میں اصل سوال یہ ہے کہ حیض یا طہر کی کم، رکنم اور زیادہ سے زیادہ مدت کیا ہے؟

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں حضرت عطاء رضی اللہ عنہ کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ حیض کی شرعی مدت کم از کم ایک دن اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابن سیرین کا ایک واقعہ نقل کیا ہے جس کے مطابق عورتوں سے متعلق ایک مسند ان سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ جواب دیا اس بارے میں عورتیں زیادہ بہتر جانتی ہیں۔ نفس مسئلہ سے قطع نظر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس کے دو لیے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ابن سیرین کی رائے یہ ہے کہ حیض کے بارے میں عورت کا بیان قابل اعتبار شمار ہوگا۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں ہشام اور عروہ تابعی ہیں اس سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد احمد بن محمد اللہ شام کے کہتے والے ہیں جبکہ ان کے استاد احمد بن اسحاق کوئٹہ کے کہتے والے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

نفس مسئلہ اس حدیث میں غلط فہمی انتہائی کمزور ہے اور قہر ذکر کیا گیا ہے جس کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں ہدایت کی تھی کہ تم اپنے مخصوص ایام میں نماز ترک کر دیا کرو۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس بارے میں عورت کا بیان قوی اور قابل اعتبار شمار ہوگا۔

اختلاف امت یہ طے ہے کہ بالغ لڑکی اور خواہش کو حیض مانتا ہے اور یہ بھی طے ہے کہ ہر عورت کے مخصوص ایام دوسروں سے مختلف ہوتے ہیں۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے کہ حیض کی کم از کم مدت یہ ہے؟ اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت کیا ہے؟ جب آپ اس کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت کا تعین کر لیں گے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ طہر کی کم از کم اور زیادہ سے زیادہ مدت مختلف ہو سکتی ہے اس اختلاف کا نتیجہ اس وقت سامنے آتا ہے جب کسی عورت کو اتنا صدقہ کی شکایت ہو جائے اس وقت یہ فیصلہ

کرتا ہوتا ہے کہ وہ کتنے یا کم نماز روزہ ترک کیے کہے گی اور کتنے دن اسے نماز پڑھنا ہوگی؟
 ہر اور حیض کے ایام کی تعداد کے تعین کے ذریعے ایسی صورت کا جواب بھی پیش کیا جاسکتا ہے جب کسی عورت کو ایک مرتبہ حیض ختم

ہو جانے کے بعد مختصر وقفے کے بعد دوبارہ خون دکھائی دے۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک حیض کی کم از کم کوئی مخصوص مدت نہیں ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حیض کی کم از کم مدت ایک دن اور ایک رات ہے۔

احناف کے نزدیک حیض کی کم از کم مدت تین دن اور تین راتیں ہیں اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔
صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”حیض کی کم از کم مدت تین دن اور تین راتیں ہیں اس سے کم مدت تک آنے والا خون استحاضہ شمار ہوگا اس کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے:

”کنواری لڑکی اور شادی شدہ عورت کے لیے حیض کی کم از کم مدت تین دن اور تین رات ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔“

ابن ہمام لکھتے ہیں اس روایت کو دارقطنی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے نقل کیا ہے اور اس کے راویوں میں سے بہرہ ملک اور علاء بن کثیر پر تنقید کی ہے اس کے علاوہ طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہ روایت بھی نقل کی ہے:

”حیض کی مدت تین چار پانچ چھ سات آٹھ نو دس دن ہو سکتی ہے جو اس سے زائد ہو وہ استحاضہ ہوگا۔“

دارقطنی نے یہ وضاحت کی ہے کہ اس روایت کو اعمش سے صرف ہارون بن زیاد نے نقل کیا ہے اور وہ ضعیف راوی ہیں۔

اس کے علاوہ ابن عدی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے:

”حیض تین چار پانچ چھ سات آٹھ نو دس دن تک ہو سکتا ہے جب اس سے تجاوز کر جائے تو وہ استحاضہ ہوگا۔“

اس روایت کی سند میں حسن بن دینار نامی راوی کو کمزور قرار دیا گیا ہے اور یہ روایت موقوفاً نقل کی گئی ہے۔ حسن کے بارے میں

ابن عدی کہتے ہیں کہ ان کی کوئی ایسی روایت نہیں ہے جو بھلائی کا انکار کیا جاسکے تاہم یہ ضعیف راوی ہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے۔

شوافع اور حنابلہ بھی اسی بات کے قائل ہیں۔

۱۔ القرطبی محمد بن احمد بن رشد ”بدایۃ المجتہد“ (48/1)

۲۔ المادردی علی بن محمد بن حبیب ”المجادی الکبیر“ (389/1)

۳۔ دارقطنی علی بن عمر ”السنن“ (218) البیہقی علی بن ابوبکر ”مجمع الزوائد“ (280/1) الفرغانی علی بن ابوبکر ”الہدایہ“ (14/1)

۴۔ دارقطنی علی بن عمر ”السنن“ (209/1)

۵۔ ابن عدی (301/3)

۶۔ سیواسی محمد بن عبد الواحد ”فتح القدیر“ (164/1)

۷۔ تنوخی یحییٰ بن سعید ”المدونہ“ (54/1) الترمذی (206/1)

۸۔ شافعی محمد بن ادریس ”الام“ (64/1) نووی یحییٰ بن شرف ”المجموع“ (380/2) المادردی علی بن محمد بن حبیب ”المجادی الکبیر“ (389/1) مقدسی

عبد اللہ بن احمد ”المغنی“ (320/1)

کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے انہیں غسل کرنے کا حکم دیا اس لیے وہ ہر نماز کے وقت غسل کیا کرتی تھیں۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عروہ اور ابن شہاب تابعی ہیں اس کے راویوں میں سے محمد بن عبدالرحمن کا انتقال کوفہ میں ہوا تھا۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس روایت کی دو اسناد نقل کی ہیں۔

——***

بَابُ ۲۲۹: الْمَرْأَةُ تَحِيضُ بَعْدَ الْإِقَاضَةِ

اگر کوئی عورت طواف زیارت کے بعد حائضہ ہو جائے؟

....—....—....

319- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُصَيْنٍ قَدْ حَاضَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحِيضُنَا أَلَمْ تَكُنْ طَائِفًا مَعَكُنَّ فَقَالُوا بَلَى قَالَ فَاخْرُجِي

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کو بتایا کہ سیدہ صفیہ بنت حنی کو حیض آ گیا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: لگتا ہے ان کی وجہ سے رُکنا پڑے گا (پھر آپ ﷺ نے خود ہی دریافت کیا) کیا انہوں نے تمہارے ہمراہ طواف زیارت نہیں کیا تھا؟ ہم نے عرض کی: جی ہاں! تو آپ ﷺ نے فرمایا تو اب وہ بھی روانہ ہو سکتی ہیں۔

——***

ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں مذکور مسئلے کا تعلق حج کے ساتھ ہے یہ بات ہم پہلے واضح کر چکے ہیں کہ حائضہ عورت کے لیے بیت اللہ کا طواف کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کے لیے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے یہاں یہ بات ذہن نشین کر لیں کہ حج میں دو طرح کے طواف ہوتے ہیں ایک طواف افاضہ جسے طواف زیارت کہا جاتا ہے اور دوسرا طواف وداع طواف افاضہ حج کا بنیادی رکن ہے جس کے بغیر حج مکمل نہیں ہوتا جبکہ طواف وداع کی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تلقین کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں لوگوں کا یہ معمول تھا کہ وہ (حج کرنے کے بعد) کہیں سے بھی واپس چلے جایا کرتے تھے تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ہدایت کی کوئی شخص اس وقت تک واپس نہ جائے جب تک وہ سب سے آخر میں بیت اللہ کا طواف نہ کرے۔

امام نووی لکھتے ہیں اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ طواف وداع واجب ہے۔

ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ طواف افاضہ کر لینے کے بعد حائضہ عورت طواف وداع کے

بغیر مکہ مکرمہ سے واپس جاسکتی ہے۔

۱۔ صحیح مسلم (3115)

۲۔ نووی شرح مسلم (427/1)

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عمرہ بنت عبد الرحمن بن یزید بن محمد اور عبد اللہ بن ابوبکر تائیں ہیں اس کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد عبد اللہ بن یوسف کے ساتھ قریبی رابطہ ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

320- حَدَّثَنَا مُقَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُلاَوسٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ تَيْمُوزَ إِذَا خَاصَتْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لِي أَوْ ابْنُ مَرْوَةَ إِنَّهُ لَا تَيْمُوزُ ثُمَّ تَيْمُوزُ يَقُولُ تَيْمُوزُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ حائضہ کو یہ رخصت حاصل ہے کہ اگر (حج پر روانہ ہونے وقت) سے حیض آ جائے تو وہ واپس چل جائے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے یہ فتویٰ دیتے تھے کہ وہ عورت واپس نہیں جاسکتی لیکن پھر اس میں سے یہ فتویٰ دیا کہ وہ واپس جاسکتی ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حائضہ کو رخصت عطا کی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد معنی بن اسد اور ابن کے استاد وہب بن خالد بصرہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوعہ متصل ہے لیکن اس میں مراحات کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے الفاظ کا ذکر نہیں ہے۔
مسئلہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ حائضہ خواتین کو یہ اجازت دی گئی ہے کہ وہ طواف واداعیہ کے بغیر واپس جاسکتی ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے اس بات کے قائل تھے کہ حائضہ خواتین طواف واداعیہ کے بغیر واپس نہیں جاسکتی لیکن پھر انہوں نے یہ فتویٰ دیا کہ وہ واپس جاسکتی ہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں اجازت عطا کی ہے۔

امام مسلم نے باب 407 میں "طواف واداعیہ کے وجوب اور اس سے متعلق حائضہ خواتین کی رخصت" کے عنوان کے تحت اس موضوع سے متعلق روایات نقل کی ہیں۔

باب ۴۰. إِذَا زَاتِ الْمُسْتَحَاضَةُ الطُّهْرَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّي وَكَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَيَأْتِيهَا رُجُوعُهَا إِنْ صَلَّاتِ الصَّلَاةُ أَكْثَرُ
 اگر استحاضہ والی عورت پاک ہو جائے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ ایسی عورت غسل کر کے نماز ادا کرے خواہ ایک گھڑی باقی ہو اور اس کے نماز پڑھ لینے کے بعد اس کا شراب اس کے ساتھ محبت کر سکتا ہے کیونکہ نماز پڑھنا ضروری ہے۔

321- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ زُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ غُرَافَةَ عَنْ غُرَافَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَبِصَةُ فَذَبِي بِمَسْوُوقَةٍ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِي عَلَى الدَّمِ

وَصَلَّى

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان نقل کرتی ہیں جب حیض آجائے تو نماز پڑھنا ترک کر دو اور جب وہ ختم ہو جائے تو خون دھو کر نماز پڑھنا شروع کر دو۔



ترجمۃ الباب: حیض ایک فطری حقیقت ہے جو ہر عورت کو لاحق ہوتی ہے۔ شریعت نے بعض احکام اس سے متعلق کیے ہیں جن میں سے بعض کا تعلق دینی معاملات سے ہے جیسے ان ایام میں نماز نہ پڑھنا قرآن کی تلاوت نہ کرنا روزہ نہ رکھنا وغیرہ جبکہ بعض احکام کا تعلق دنیاوی امور کے ساتھ ہے جیسے حیض والی عورت کے ساتھ اس کا شوہر صحبت نہیں کر سکتا اب اگر کوئی عورت حیض اور طہر کے درمیان فرق نہیں کرے گی تو اس کے لیے دینی و دنیاوی دونوں طرح کے معاملات میں پیچیدگی پیدا ہو جائے گی۔

بعض اوقات بعض خواتین کو استحاضہ کی شکایت ہو جاتی ہے جس کے دوران مسلسل مواد خارج ہوتا رہتا ہے لیکن استحاضہ کے احکام حیض سے مختلف ہیں۔ استحاضہ کے دوران عورت نماز بھی پڑھے گی روزہ بھی رکھے گی اور اس دوران اس کا شوہر اس کے ساتھ صحبت بھی کر سکتا ہے لیکن اصل الجھن اس وقت درپیش ہوتی ہے جب کسی عورت کو استحاضہ کی شکایت کے دوران حیض آجائے اس کی شرم گاہ سے مواد کے خروج کا سلسلہ جاری ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اس دوران کون سے ایام حیض شمار ہوں گے اور کن دنوں کو صرف استحاضہ قرار دیتے ہوئے عورت کو نماز پڑھنے کا حکم دیا جائے گا؟

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ترجمۃ الباب اسی مسئلے سے متعلق قائم کیا ہے یعنی جب استحاضہ والی عورت طہر دیکھے تو اس کا حکم کیا ہوگا؟ استحاضہ والی کے عورت کے ظہر دیکھنے کی وضاحت شارحین نے یہ کی ہے کہ حیض کے خون اور استحاضہ میں خارج ہونے والے مواد کی رنگت میں فرق ہوتا ہے اور اسی فرق کو سامنے رکھ کر عورت حیض اور استحاضہ کے درمیان فرق کر کے حیض اور طہر کے احکام پر عمل پیرا ہو سکتی ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے بعد جو روایت نقل کی ہے وہ پہلے بھی ذکر کی جا چکی ہے جس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک خاتون کے استفسار کے جواب میں یہی ارشاد فرمایا تھا کہ جب حیض آجائے تو تم نماز پڑھنا ترک کر دو اور جب وہ ختم ہو جائے تو خون دھو کر نماز پڑھنا شروع کر دو۔

یعنی استحاضہ والی عورت کو جب حیض کے ختم ہونے کا اندازہ ہو جائے تو وہ طہر کی طرح غسل کر کے نماز ادا کرے گی کیونکہ استحاضہ میں ہر نماز کے لیے وضو کے علاوہ دیگر تمام احکام طہر وابلے ہوتے ہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے استحاضہ والی عورت سب سے پہلے غسل کر کے نماز ادا کرے گی اگرچہ ایک پہر ہی کیوں نہ ہو اور اس کا شوہر اس کے ساتھ صحبت کر سکتا ہے کیونکہ نماز بہر حال زیادہ اہمیت کی حامل ہے۔

علامہ عینی بیان کرتے ہیں اس فتوے کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ہمراہ نقل کیا ہے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب استحاضہ کی حالت میں حیض ختم ہونے پر نماز پڑھنے کو جائز قرار دیا جاسکتا ہے تو صحبت کے جواز کا حکم بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگا۔

کتاب النہج

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں عروہ اور ہشام تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد محمد بن یحییٰ اور ان کے استاد زبیر بن معاویہ کی طرف سے روئے والے ہیں۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

— — —

کتاب ۲۳۱ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُسْتَمَاءِ وَنَسَبُهَا
نفاں والی عورت کی ناز جنازہ پڑھے وہ اس کے طریقہ کا بیان

— — —

322- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَىٰ سَمِعَ قَالَ أَخْبَرَنَا شَيْبَانَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ
سَمُرَةَ بِنْتِ حَنْظَلٍ أَنَّ امْرَأَةً مَاتَتْ فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدِمَ وَسَطُهَا
حضر سمرہ بن حنظل بیان کرتے ہیں ایک خاتون حمل کی حالت میں فوت ہو گئی۔ نبی کریم ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی
اور اس (کی میت کے) وسط کے (مقابل میں) کھڑے ہوئے۔

— — —

سند پر تبصرہ اس روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد احمد بن حنبل بیان بغدادی کے روئے والے ہیں۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

مضامین حدیث علامہ یحییٰ لکھتے ہیں اس روایت میں جس خاتون کا ذکر ہے وہ اہم کعب انصاریہ ہیں۔ امام مسلم نے اپنی سند کے ہمراہ ان کا نام ذکر کیا ہے جبکہ حافظ ابویوسف نے بھی یہ کرم رضوان اللہ علیہما اجمعین کے تذکرے کے دور میں انہیں انصاریہ قرار دیا ہے اس حدیث میں لفظ "ماتت فی بطن" میں "فی" کا تلبیخ غور ہے کیونکہ یہ لفظ بعض اوقات علت میں استعمال کرنے کے لیے آتا ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

"ایک عورت بطن کی وجہ سے جہنم میں داخل ہو گئی۔"

اس روایت "فی بطن" کا لفظ موجود ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے هَلَلْتُ الدِّي لِحَسَنِي

"(ہلکے مصرعے کہا) یہ وہی (خوبصورت شخص ہے یعنی حضرت یوسف) جن کی وجہ سے تم مجھے سلامت کیا کرتی تھیں۔"

یہاں بھی لفظ "فی" علت بیان کرے کے لیے استعمال ہوا ہے لہذا حدیث کا مفہوم یہ ہوگا کہ وہ عورت بیٹ کی کسی بیماری کی وجہ سے انتقال کر گئی تھی۔

امام الشیخ کہتے ہیں بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ روایت کا مفہوم یہ ہے کہ اس عورت کا نفاں نفاں کی حالت میں ہو تھا کیونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے عنوان میں یہی بات بیان کی ہے۔

کرمائی لکھتے ہیں بھی بیان کرتے ہیں بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہاں ترجمۃ الباب جو پڑھتے ہوئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو مہم ہوا ہے کیونکہ انہوں نے "ماتت فی بطن" کا یہ مطلب مراد دیا ہے کہ بچہ کی پیدائش کے وقت اس عورت کا انتقال ہوا لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ اس عورت کا انتقال بیٹ کی کسی بیماری کی وجہ سے ہوا ہے پھر کرمائی لکھتے ہیں میں یہ کہتا ہوں کہ یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

علیہ کا وہم نہیں ہے کیونکہ انہوں نے کتاب الجنائز میں دو مقام پر یہ روایت نقل کی ہے۔

(۱) باب: اگر نفاس کے دوران کسی عورت کا انتقال ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا

(۲) باب: عورت کی نماز جنازہ کے دوران امام کہاں کھڑا ہو؟

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: ایک مرتبہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء میں ایک نفاس والی عورت کی نماز جنازہ پڑھی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میت کے وسط (کے مقابل میں) کھڑے ہوئے۔
(کرمانی کہتے ہیں) اس لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا تجویز کردہ ترجمہ الباب کا عنوان ٹھیک ہے اور یہ معترض کا اپنا وہم ہے۔



باب ۲۳۲:



323- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ مِنْ كِتَابِهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالَتِي مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَكُونُ حَائِضًا لَا تُصَلِّي وَهِيَ مُفْتَرِشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى خُمْرَتِهِ إِذَا سَجَدَ أَصَابَتِي بَعْضُ ثَوْبِهِ

عبداللہ بن شداد بیان کرتے ہیں میں نے اپنی خالہ اور نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ وہ حالت حیض میں نماز نہیں پڑھا کرتی تھیں اور خود نبی اکرم ﷺ کی جائے نماز کے سامنے لیٹ جایا کرتی تھیں۔ آپ اپنی چادر پر نماز پڑھتے تھے جب آپ سجدے میں جاتے تو آپ کے لباس کا کچھ حصہ میرے جسم سے مس ہو جاتا۔



ترجمہ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس ترجمہ الباب کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا۔

مضامین حدیث: اس روایت کے ذریعے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اگر مرد کا جسم یا لباس حیض والی عورت کے جسم سے مس کر جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوتا اسی مسئلے کی تائید اس روایت سے بھی ہو جاتی ہے جس کے مطابق سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اعتکاف کے دوران مسجد سے اپنا سر میری طرف بڑھا دیتے تھے اور میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بالوں میں کنگھی کر دیا کرتی تھی حالانکہ میں اس وقت حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عبداللہ بن شداد اور سلیمان بن فیروز طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں یہ دونوں حضرات کوفہ کے رہنے والے ہیں جبکہ وضاح بن عبداللہ اور یحییٰ بن حماد تبع تابعین میں شامل ہیں اور ان کے بعد والے تمام راوی بصری ہیں۔
حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

کِتَابُ التَّيَمُّمِ



بَابُ ۲۳۲: وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ)
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: "اگر تمہیں (پانی نہ ملے تو تم ہاتھوں سے تم کو چھو کر اس کے مسح کر دے اور اپنے چہرہ سے اس ہاتھوں سے مسح کر لو۔"



324- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ غَابِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالنَّيْلَةِ أَوْ بِذَاتِ الْخَنْزِ انْقَطَعَ جَفَدٌ لِي قَالَتُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْيَمَانَةِ وَأَقَامَ النَّاسُ صَفًّا وَلَكِسُوا عَنِّي مَاءً فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي نَجْرٍ الْقَيْسِيِّ فَقَالُوا لَا تَرَى مَا صَنَعَتْ غَابِشَةُ قَالَتُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَكِسُوا عَنِّي مَاءً وَلَكِسَ مِنْهُمْ مَاءَ فَعَاءَ أَبُو نَجْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبٌ رَأْسُهُ عَلَى فُجْعِدِي قَدْ تَمَّ فَقَالَ حَسْبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَكِسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَكِسَ مِنْهُمْ مَاءَ فَقَالَتْ غَابِشَةُ لَهَا نَجْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَخُونُوا وَحَلَّ بِطَنِي بَدَهُ لِي تَحَاصِرُ مِنِّي فَلَا يَنْصَرِفُونَ مِنَ النَّحْرِ إِلَّا مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فُجْعِدِي هَدَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِجْرًا أَصْبَحَ عَلَى خَبَرٍ مَاءً قَالَتُمْ اللَّهُ أَهْلُ الشَّيْءِ فَيَسْمُونُ فَقَالَ أَسْبَدُ لِي الْخَصْبُ مَا هِيَ بِأَوَّلٍ يَرْتَحِكُكُمْ يَا أَلِ أَبِي نَجْرٍ قَالَتْ فَتَبَتَا الْخَبْرَ الْبَدِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَاصْنَا الْبَعْدَ تَخَنُّتَا

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کر رہی ہیں کہ مرتبہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ سفر کر رہے تھے جب ہم بیرون آیا شاید اسے انجوش کے مقام پر پہنچے تو میرا ہانگہ ہو گیا اس کی تلاش کے لیے نبی کریم ﷺ وہیں تک گئے اور آپ ﷺ کے ہمراہ تہمتا لے گئے اے بھی وہیں ٹھہر گئے اس جگہ پانی موجود نہیں تھا کچھ لوگ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور اس سے کہا آپ سے طالع کیا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی وجہ سے ہم سب کو کسی پریشانی لاحق ہوئی ہے۔ نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ہم سب کو یہاں ڈکنا ہے ہمارے پاس پانی موجود نہیں ہے اور اس جگہ بھی پانی موجود نہیں ہے (سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے (خیمے میں) تشریف لائے۔ نبی اکرم ﷺ اس وقت میرے اوپر سر رکھ کر رہے تھے۔ حضرت

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بولے تمہاری وجہ سے اللہ کے رسول ﷺ اور باقی سب لوگوں کو زکنا پڑا ہے یہاں پانی موجود نہیں ہے اور لوگوں کے پاس بھی پانی ختم ہو چکا ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اسی طرح (دھیمی آواز میں) مجھے ڈانٹتے رہے (بلکہ غصے کی شدت کی وجہ سے) میرے پہلو میں مارتے رہے لیکن نبی اکرم ﷺ کی نیند میں خلل آنے سے بچنے کے لیے میں نے حرکت نہیں کی۔ صبح جب نبی اکرم ﷺ بیدار ہوئے اس وقت قافلے والوں کے پاس (وضو کے لیے) پانی نہیں تھا اسی وقت اللہ تعالیٰ نے آیت تیمم نازل کی سب لوگوں نے تیمم کر کے (نماز ادا کی) اسی موقع پر اسید بن حضیر نے یہ جملہ کہا تھا: ”اے آل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم! یہ آپ کی پہلی برکت نہیں ہے۔“ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں روانہ ہوتے وقت میں جس اونٹ پر سوار ہوئی جب اسے اٹھایا گیا تو وہ ہمارا اس کے نیچے موجود تھا۔

ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سورہ نساء کی آیت: 43 نقل کی ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عبد اللہ بن یوسف کے سوا تمام راوی مدنی ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

مضامین حدیث: یہ روایت دراصل سورۃ النساء: 43 کے شان نزول کا بیان ہے۔

استنباط احکام و مسائل: (۱) اللہ تعالیٰ جب انسان کو کسی پریشانی یا آزمائش میں مبتلا کرتا ہے وہ انسان کے اپنے حق میں بہتر ہوتی ہے

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

”بعض اوقات تم کسی چیز کو ناپسند کرتے ہو حالانکہ وہ تمہارے لیے بہتر ہوتی ہے اور بعض اوقات تم کسی چیز کو پسند کرتے ہو حالانکہ وہ تمہارے حق میں بُری ہوتی ہے۔ (یہ بات) اللہ جانتا ہے مگر تم نہیں جانتے۔“ (البقرہ: 216)

(۲) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین عبادت کی ادائیگی کے لیے نہایت اہتمام کیا کرتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جب انہیں وضو کے لیے پانی دستیاب نہیں ہوا تو وہ بے چینی اور پریشانی کی وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے۔

(۳) صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین عبادت و ریاضت کے شدید ترین اہتمام کے باوجود نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ کے آداب کا خیال رکھتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ پانی کی عدم دستیابی اور وقت کی تنگی کے باوجود انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے آرام میں خلل ڈالنے کی کوشش نہیں کی۔

(۴) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اہل خانہ کی وجہ سے اہل ایمان کو بہت سی برکتیں اور سعادتیں نصیب ہوئی ہیں۔

اگرچہ یہ بات حضرت اسید بن حضیر نے کہی تھی لیکن کلام کے سیاق و سباق سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ یہ بات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علم میں بھی آئی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا انکار نہیں کیا یوں یہ جملہ حدیث تقریری کی حیثیت رکھتا ہے۔

(۵) اس حدیث کی وجہ سے بعض لوگ یہ کہتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو غیب کا علم نہیں تھا کسی

امتی کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علم و فضل کے بارے میں اپنی رائے پیش کرے کیونکہ یہ بات بذات خود ”غیب“ سے تعلق رکھتی ہے کہ خاص اس موقع پر ہمارے بارے میں موجودگی کا علم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو تھا یا نہیں تھا؟

اور اگر بالفرض ہمیں بھی قہر تو یہود میں اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو فائز و ماکرم کیا کیوں کا ظلم عطا کیا یہ نہیں؟

325. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّانٍ هُوَ الْقَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ النُّضَرِ قَالَ أَخْبَرَنَا هُثَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ هُوَ ابْنُ صُلَيْبٍ الْفَقِيرُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيَ حَصْرٌ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ قَبْلِي يَهْرَثُ بِالرُّغَبِ مَجْبُورَةً شَهْرًا وَتُجِثُ لِي لَأَرْضُ سَجْدَةٍ وَظُهُورًا لَأَيْتَارَ رَجُلٍ مِّنْ أُمَّتِي أَذْرَعُهُ الْمَسْرُوعَةُ فَلَيْسَ لِي الْمَغْفِرُومُ وَكَمْ يَجِدُ لَأَخِي أُعْطِيَ الشَّفَاعَةُ وَكَانَ النَّبِيُّ يُنْقِذُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُخْبُثَ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان نقل کرتے ہیں: ”مجھے پانچ خصوصیات عطا کی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو بھی نہیں دی گئیں۔ ایک ماہ صفت تک کے رعب کے ذریعے میری مدد کی گئی تو میں گویا سرے سے کچھ نہ جانتا اور طہارت سے حصول کا ذریعہ بتایا گیا اب میری امت کا جو بھی شخص جس بھی جگہ پر نہر کا وقت پانے کا وہ وہیں نہر کا وقت ہے۔ میرے لیے مالی قیمت کو حلال قرار دیا گیا یہ مجھ سے پہلے کسی کے لیے بھی حلال نہیں کیا گیا مجھے شفاعت (کبریٰ کا منصب) عطا کیا گیا مجھ سے پہلے ہر نبی کو کسی مخصوص قوم کی طرف مبعوث کیا گیا جبکہ مجھے تمام نسلوں اور انسان کی طرف مبعوث کیا گیا ہے۔

مذہب تبصرہ: اس روایت کو نقل کرنے والے تابعی پر یہاں مصیب کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

بحث کی قسم: نیا دہات مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث قوی ہے۔

The reaction scheme shows a substituted benzene ring (with a methyl group and a chlorine atom) reacting with a reagent (likely a reducing agent like LiAlH₄) to form a substituted cyclohexane ring (with a methyl group and a chlorine atom).

بَابُ ٢٣٤ إِذَا لَمْ يَجِدْ مَا وَلَا تُرَاتَا

اگر پانی اور خشکی دونوں ہی دستیاب نہ ہوں؟

◆ ◆ ◆ ◆ ◆

326- حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ فَلَادَتْ فَهَلَكَتْ فَجِئَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلَا فِي جَنَاحِهَا فَادَّرَ تَحْتَهُمُ الصَّلَوةَ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَصَلُّوا فَشَكُّوا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرُوا لِلَّهِ الْيَتِيمَ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ لِقَائِشَةَ خَرَاكِ اللَّهُ خَيْرًا قُلِ اللَّهُ مَا مَرُّ يَبِيدُ أَمْرَ تَكْرَهِيهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرًا

یہ وہ عاشقہ صدیقہ تھیں جنہیں کرتی ہیں کہ انہوں نے (پتی بہن) سیدہ سارہ سے عارضی طور پر ایک بار لیا (جو سہ کے دوران) گم کر دیا۔ انہی اکرم بیگم نے (خاتون کو کر) ایک شخص اس ہار کی تلاش کے لیے بھیجا اور وہ پہل بھی گیا لیکن نہ ملا وقت ہو گا تھا تو لوگوں کے پاس (دھوکے لیے) پائی نہیں تھا انہوں نے نبی کریم ﷺ اس کی شکایت کی تو اس وقت بعد تھائی سے بہت جہم نازل کر دی اس وقت حضرت اسید بن خضیر نے سیدہ عاشقہ صدیقہ سے عرض کیا کہ: "اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے اللہ

کی قسم! جب بھی آپ کو کسی ناگوار صورت حال کا سامنا کرنا پڑا تو ہمیشہ وہ صورت حال آپ کے لیے اور مسلمانوں کے لیے باعث خیر ثابت ہوئی۔“



ترجمہ الباب: ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ اگر انسان کو طہارت کے حصول کے لیے تیمم کے لیے مٹی یا وضو کے لیے پانی نہ مل سکے تو وہ کیا کرے؟ لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بعد جو حدیث نقل کی ہے اس میں صرف پانی کی عدم موجودگی کا ذکر ہے۔

سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند میں عروہ اور ہشام تابعی ہیں جبکہ عبد اللہ بن نمیر کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔
نفس مسئلہ: شریعت نے وضو سے عجز کی صورت میں تیمم کے جواز کا حکم دیا ہے فقہاء نے اس کی مختلف امکافی صورتوں کی نشاندہی کی ہے جنہیں مختصر طور پر یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

☆ وضو سے عجز کی دو بنیادی صورتیں ہیں:

(۱) پانی قریب موجود ہو۔ (۲) پانی قریب موجود نہ ہو۔

☆ اگر پانی قریب موجود نہیں ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) پانی ایک میل کے فاصلے پر موجود ہے۔

(۲) پانی ایک میل سے کچھ کم فاصلے پر موجود ہے۔

☆ اگر پانی ایک میل سے کچھ کم فاصلے پر موجود ہو تو اس وقت تیمم کے جواز کی دو صورتیں ہوں گی۔

(۱) پانی کے پاس جانے کی صورت میں اس بات کا اندیشہ ہو کہ قافلہ نگاہ سے اوجھل ہو جائے گا۔

(۲) قافلہ نگاہ سے اوجھل نہیں ہوگا لیکن یہ قافلے تک پہنچ نہیں پائے گا۔

☆ اگر پانی قریب موجود ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی:

(۱) پانی انسان کی اپنی ملکیت نہیں ہے۔

(۲) پانی انسان کی اپنی ملکیت میں ہے۔

☆ اگر پانی قریب موجود اور اپنی ملکیت میں بھی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) انسان ذاتی کمزوری کی وجہ سے پانی تک نہیں پہنچ سکتا۔

☆ فقہاء نے تیمم کے جواز کے لیے پانی سے جزی کی مختلف صورتیں بیان کی ہیں جنہیں نقد و تبصرے کے ہمراہ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی نے ایک رسالے کی شکل میں مرتب کیا ہے جس کا نام ”سمع الندری فیما یورث العجز عن الماء“ ہے۔

فاضل بریلوی کے بیان کی دقت آفرینی مسلم ہے۔ نیز ان کے زمانے میں طرز تحریر آج کے مروجہ اسلوب بیان سے مختلف تھا اس لیے ہم نے ان کے بیان کردہ فوائد کو یہاں اپنے الفاظ میں اپنی ترتیب کے ساتھ مرتب کیا ہے۔ اہل فہم اسے دیکھ کر اندازہ لگا سکتے ہیں کہ فقہ اسلامی بالخصوص فقہی حنفی کے اس عظیم ”دائرۂ معارف“ کو جدید طرز پر مرتب کرنا کس قدر ضروری ہے اور اس کا طریق کار کیا ہونا چاہیے۔ (محی الدین عفی عنہ)

(2) انسان کی بیماری کی وجہ سے پانی استعمال نہیں کر سکتا۔

☆ اگر پانی قریب موجود ہو اور اپنی ملکیت بھی ہو اور انسان ذاتی کمزوری کی وجہ سے اس تک پہنچ سکا ہو تو اس کی دوسورتمیں ہیں۔
(1) کوئی پانی لا کر دینے والا موجود نہیں ہے۔

(2) کوئی پانی لا کر دینے والا موجود ہے۔

☆ اگر کوئی پانی لا کر دینے والا موجود ہو تو اس کی دوسورتمیں ہیں۔

(1) اس شخص پر اس کی اطاعت لازم ہے جیسے کہ نظام یا اولاد کی صورت میں وہ شخص بااقتدار ہے یا ختم نہیں کر سکتا اور اگر وہ شخص اور۔

ہو جس پر اس کی خدمت لازماً نہ ہو مگر وہ اس کے کہنے پر عمل کرے گا جیسے دوست نبوی مشہور۔

(2) اگر پانی لا کر دینے والا کوئی اور شخص ہے اور وہ اس کام کی اجرت طلب کرتا ہے تو اس کی حریدہ فی ہفتہ میں ہوں گی جن کی وضاحت آئندہ سطور میں کی جائے گی جہاں قاضی فروخت پانی کے متعلق احکام بیان ہوئے گئے۔

☆ اگر پانی قریب موجود ہے اور اس کی اپنی ملکیت بھی ہے لیکن یہ کسی بیماری کی وجہ سے اسے استعمال نہیں کر سکتا تو اس کی پھر دو صورتیں ہوں گی۔

(1) یہ پہلے سے مریض ہے۔

(2) پہلے سے مریض نہیں ہے۔

☆ اگر پہلے سے مریض ہو تو اس کی روز فی صورتیں ہوں گی۔

(1) مرض میں اضافہ ہونے کا اندیشہ ہو۔

(2) مرض کے افاقے میں تاخیر کا اندیشہ ہو۔

نوٹ: اس کے لیے یہ شرط ہے کہ سابقہ تجربے کسی ظاہری علامت یا کسی مستند معائنہ کی تجویز موجود ہو۔

☆ اگر پہلے سے مریض نہیں ہے مگر تجربے کی علامات کسی اور مستند وجہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ دوسو کرنے کی صورت میں بیمار ہو جائے گا۔

نوٹ: یہ تمام احکام اس اصول کے پیش نظر ہیں کہ تیم کو شروع کرنے کا بنیادی مقصد "خرج" کو دفع کرنا ہے اور نہ کہ وہ تمام صورتیں "خرج" کی مختلف شکلیں ہیں۔

☆ اگر پانی پاس موجود ہو اور اس کی اپنی ملکیت نہ ہو تو اس کی دوسورتمیں ہیں۔

(1) وہ پانی وقف ہوگا۔

(2) وہ پانی قاضی فروخت ہوگا۔

☆ اگر وہ پانی وقف ہے تو اس کی مزید دوسورتمیں ہوں گی۔

(1) وہ صرف پینے کے لیے وقف ہوگا و نہ دوسو کرنے کی اجازت نہیں ہوگی۔

(2) وہ پانی مخصوص افراد کے لیے وقف ہوگا اور یہ ان میں شامل نہ ہوگا۔

☆ اگر وہ پانی قاضی فروخت ہو تو اس کی مزید دوسورتمیں ہوں گی۔

(۱) وہ پانی عام قیمت سے مہنگا ہوگا (اس صورت میں خریدنا ضروری نہیں ہے)

(۲) وہ پانی عام قیمت پر دستیاب ہوگا۔

☆ اگر وہ پانی قابل فروخت ہو اور عام قیمت پر دستیاب ہو تو اس کی دو صورتیں ہوں گی:

(۱) یہ آدمی اپنے خریدنے کی استطاعت ہی نہیں رکھتا۔

(۲) اسے خریدنے کی استطاعت رکھتا ہے۔

☆ اگر خریدنے کی استطاعت رکھتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) پانی کی قیمت اس کے پاس موجود ہے (اس صورت میں قیمت ادا کر کے پانی خریدنا ضروری ہوگا)

(۲) پانی کی قیمت اس کے پاس موجود نہیں ہے اب اگر فروخت کنندہ اسے بطور ادھار فروخت کرنے پر تیار ہے تو یہ سودا کرنا ضروری ہوگا

لیکن اگر وہ ادھار فروخت کرنے پر تیار نہیں ہے تو یہ شخص تیمم کر سکتا ہے۔

☆ پانی پاس موجود ہو اپنی ملکیت ہو استعمال کی قدرت بھی ہو یعنی کسی بیماری کا اندیشہ نہ ہو تو بھی اس کی بعض ذیلی صورتیں ہیں:

(۱) وہ پانی اتنی قلیل مقدار میں موجود ہے کہ اگر اس سے وضو کر لیا تو پیاس کا اندیشہ ہوگا اس کی مزید ذیلی صورتیں ہیں:

(i) اپنے پیاسے رہ جانے کا اندیشہ ہو۔

(ii) اپنے ساتھی کے پیاسے رہ جانے کا اندیشہ ہو۔

(iii) اپنے جانور کے پیاسے رہ جانے کا اندیشہ ہو۔ خواہ وہ جانور کتا ہی کیوں نہ ہو جسے پالنا جائز ہے۔

نوٹ: پیاسے رہ جانے کا مطلب پیاس کی شدت سے بیمار، نحیف، قریب المرگ وغیرہ ہو جانا ہے یہاں ضمنی طور پر وہ تمام

صورتیں موجود ہوں گی جن کا ذکر سابقہ سطور میں کیا گیا ہے جیسے قابل فروخت پانی دستیاب ہو سکتا ہے مگر اسے خریدنے کی استطاعت نہیں

دام زیادہ ہیں نقد ادا نیگی نہیں کی جاسکتی، ادھار نہیں ہو سکتا وغیرہ۔

☆ پیاسے رہ جانے کی طرح بھوکے رہ جانے کے اندیشے کی صورت میں بھی پانی محفوظ رکھنا ضروری ہے اور تیمم کیا جاسکتا ہے اس

میں وہ تمام صورتیں شامل ہوں گی جو پیاسے رہ جانے کے ضمن میں بیان کی گئی ہیں۔

☆ اسی مسئلے کی ایک ضمنی صورت یہ ہے کہ انسان کے پاس قلیل مقدار میں پانی موجود ہو اور اس کے لباس یا جسم پر ایسی نجاست لگی

ہوئی ہو جس کی موجودگی میں نماز پڑھنا جائز نہ ہو اب اگر یہ شخص اس پانی سے اس نجاست کو دھوتا ہے تو وضو کے لیے پانی نہیں بچتا ایسی

صورت میں اس نجاست کو دھو کر تیمم کر لے۔

☆ انسان کسی سواری پر سوار ہے اور نیچے اترنے کی صورت میں سواری کے اس سے بدک جانے کا اندیشہ ہے کہ دوبارہ اس پر سوار

ہونا اسے قابو کرنا مشکل ہوگا تو بھی تیمم ہی کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ اس کے پاس تیمم کے لیے مٹی موجود ہو یا پھر سواری کے جسم پر اتنی گرد

پڑی ہوئی ہو کہ اس پر ہاتھ پھیرنے سے ہاتھ خاک آلود ہو جائیں۔

☆ انسان سواری پر سوار ہے لیکن کمزوری کی وجہ سے خود اتر چڑھ نہیں سکتا۔

نوٹ: یہاں وہ تمام ذیلی صورتیں شامل ہوں گی جن کا ذکر سابقہ سطور میں کیا گیا ہے کہ پاس کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جو اترنے

چڑھنے میں اس کی مدد کر سکے یا اگر موجود ہو تو وہ معاوضہ طلب کر لے اس پر پھر تین ذیلی صورتیں ہوں گی معاوضہ ادا کرنے کی استطاعت

نہ ہو گا استطاعت ہو لیکن محاذ و سرحد گناہوں کا محاذ و سرحد مناسب ہو مگر فقہ رقم پانچ سو موجود نہ ہو اور عقل و دماغ پر تیار نہ ہو۔

☆ حضرت سہارنوا اور پاس کوئی محرم موجود نہ ہو۔

☆ تحیم کے جواز کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ انسان کسی کنویں کے پاس موجود ہو اس کی دوڑی صورتیں ہوں گی

(۱) کنویں سے پانی نکالنے کے لیے کوئی آبر موجود نہ ہو۔

(۲) کنویں سے پانی نکالنے کے لیے کپڑا اچھا زاپڑ یا دو کپڑا خوب ہو جائے اب اگر کپڑے کی قیمت ایک درہم سے زیادہ ہو تو تحیم کی اجازت ہے۔

☆ اگر کنویں سے پانی نکالنے کے لیے چٹھی موجود ہو تو اس کی مزید دو بی قسمیں ہوں گی

(۱) کزوری یا بیماری کی وجہ سے یہ خود نکالنے کی طاقت نہیں رکھتا۔

(۲) کوئی دوسرا شخص معاوضے کے عوض میں پانی نکال کر دے سکتا ہے مگر اس میں دو تمام غمی صورتیں پانچ جاتی ہیں۔ قابل فرقت پانی کے حصن میں بیان کی جا چکی ہیں۔

☆ تحیم کے جواز کی بعض صورتیں خواتین کے ساتھ مخصوص ہیں یعنی پردے کی وجہ سے خاتون کا گھر سے باہر نکلنا ممکن نہ ہو اور توں لاکر دینے والا بھی نہ ہو۔

☆ اسی طرح بعض اوقات لوگوں کی موجودگی کی وجہ سے غسل نہیں کیا جاسکتا جیسے کسی کھلے تلاء پر غسل کی حاجت پیش آجائے۔

کوئی آبر دستیاب نہ ہو تو تحیم کیا جائے گا اس کی مزید دو بی صورتیں ہیں۔

☆ ایسی فرض واجب یا سنت نماز کے وقت ہو جائے کہ اندیشہ ہو جس کی قضا کی جاسکتی ہو اور وضو کی صورت میں قرآن میں سنی ہو تو تحیم کر کے نماز پڑھے گا۔



بَابُ ۶۳۵ التَّحِيْمُ اِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ فَوَقَفَ الصَّلَاةَ وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ

وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْعَرَبِيَّةِ عِدَّةُ الْمَاءِ وَلَا يَجِدُ غَيْرَ مِثْلِهِ يَنْتَضِعُ وَاقْتُلَ ابْنُ عُمَرَ

مِنْ اَزْوَاجِهِ بِالْخَوْفِ فَحَضَرَتْ النُّصْرَةُ بِمَرْيَدٍ النِّعَمُ فَصَلَّى ثُمَّ دَخَلَ الْمَدِينَةَ وَالشُّصْرُ مَرْتَبَعَةً قَدَمَهُ يُعَلِّدُ

”حضرت (مقیم) حالت میں گر پڑے اور نہ ملے اور نہ رکاوٹ ختم ہونے کا اندیشہ ہو تو تحیم کر لیا جائے عطاء بن ابی رباح سے یہی

فتویٰ دیا ہے حضرت حسن بصری نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جس مریض (کے قریب کسی جگہ پر) پانی موجود ہو (دو خود ہاں تک پہنچ

سکتا ہو) اور کوئی دوسرا شخص بھی موجود نہ ہو جو اسے پانی لاکر دے سکے تو وہ مریض تحیم کر سکتا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ ایک مرتبہ

”جرف“ کے مقام پر موجود اپنی ردی اراضی سے ابلیس آ رہے تھے ”مرہ اہم“ کے مقام پر عصر کی نماز کا وقت ہو گیا آپ نے

فاضل بریلوی نے ان فتویٰ میں ذکر کیا ہے۔ ان کے بارے میں علماء و فقہانی ذکر کیے ہیں ان میں سے بعض سے اختلاف کیا ہے

اس کے سہا پہل و راہ کی کتاب میں بھی ہے وغیرہ لیکن ہم درست اسی پر اکتفا کرتے ہیں کیونکہ ہم یہاں حدیث تحصیل کے محض نہیں ہو سکتے۔ اصل مسئلہ

فہمونی پیش کرنا تھا کہ کوئی صاحب اسے دیکھ کر اس میں بھی بہت نرمائی کریں اور فقیر کے لئے ان اعمال میں حساسیت کا معاملہ کا باعث نہیں

نہ کم از کم عوامانہ طور پر یہاں تک نہیں۔ مصطفیٰ علی

وہاں نماز ادا کی اور پھر مدینہ منورہ میں داخل ہوئے اس وقت سورج غروب ہونے میں کچھ وقت باقی تھا لیکن آپ نے نماز کا اعادہ نہیں کیا۔

.....

327- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَيْرًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ مَوْلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِي جُهَيْمٍ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ الْأَنْصَارِيُّ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ بَشْرِ جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

اعرج بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام عمیر کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا (عمیر کہتے ہیں) ایک مرتبہ میں سیدہ میمونہ جو نبی اکرم ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں کے آزاد کردہ غلام عبداللہ بن یسار کے ہمراہ حضرت ابو جہیم رمارث انصاری کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت ابو جہیم نے ہمیں بتایا ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ (برجمل) کی طرف تشریف لے جا رہے تھے راستے میں ایک شخص آپ ﷺ سے ملا اس نے آپ ﷺ کو سلام کیا آپ نے پہلے دیوار پر ہاتھ پھیر کر اپنے چہرے اور بازوؤں پر مسح کیا (یعنی تیمم کیا) اور پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت یعنی شہر میں قیام کے دوران میں بھی انسان کو تیمم کی ضرورت پیش آ سکتی ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ الباب میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں ایک اثر بھی نقل کیا ہے جس کے بارے میں علامہ ابن حجر لکھتے ہیں اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک حضر کی حالت میں بھی تیمم کرنا جائز ہے کیونکہ اس روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے جس مقام تک جانے کا حکم ہے اسے شرعی طور پر سفر قرار نہیں دیا جاسکتا اور یہی بات ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتی ہے اس اثر سے بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تیمم کے لیے نماز کے وقت ختم ہونے کے اندیشے کا خیال نہیں رکھتے تھے کیونکہ جب آپ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے اس وقت سورج ابھی بلند تھا لیکن یہاں یہ احتمال موجود ہے کہ شاید وہ یہ سمجھے ہوں کہ میں مقررہ وقت تک مدینہ منورہ تک نہیں پہنچ سکوں گا اور یہاں اس بات کا احتمال بھی موجود ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وہ تیمم حدیث کی وجہ سے نہ کیا ہو بلکہ کیونکہ ان کی عادت تھی کہ وہ ہر نماز کے وقت سابقہ وضو موجود ہونے کے باوجود دوبارہ وضو کیا کرتے تھے اس لیے اس وقت جب انہوں نے نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو اگرچہ وہ پہلے سے با وضو تھے لیکن دوسرے وضو کے بدل کے طور پر انہوں نے تیمم کر لیا۔

سند پر تبصرہ: اس کی سند میں عمیر بن عبداللہ عبدالرحمن بن ہرمز اور جعفر بن ربیعہ طبقہ تابعین سے تعلق رکھتے ہیں۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث فعلی ہے۔

۱۔ مستقلانی احمد بن علی بن حجر "فتح الباری"

◆ ◆ ◆ ◆ ◆

سعید بن عبد الرحمن اپنے والد کے حوالے سے نقل کرتے ہیں: ایک مرتبہ ایک شخص حضرت عمرؓ میں خطاب کی خدمت میں آیا اور انہیں بتایا کہ ایک مرتبہ میں جناب کا شکار ہو گیا اور مجھے پانی دستیاب نہیں ہو سکا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: "جو اس وقت وہاں موجود تھے انے حضرت عمرؓ سے کہا: کیا آپ کو یاد ہے ایک مرتبہ سفر کے دوران میں بھی جیسی صورت لاحق ہوئی تھی؟ آپ نے فرمایا: نہیں۔ پڑھی تھی اور میں نے زمین پر ہونٹ پوٹ ہو کر نماز پڑھ لی تھی اور جب میں سے اس بات کا ذکر ہی کام نہ کیا۔ یہ کہانی آپ نے فرمادیا تھا کہ تمہارے لیے تنہا کافی تھا اور پھر نبی اکرم ﷺ نے اپنی دونوں جھیندیاں رشتہ پر مار کر پہلے اس پر ہونٹ مار دی پھر ان کے ذریعے اپنے چہرے اور پاؤں کو مسح کیا۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں عبد الرحمن بن بركی اور حضرت عمار بن یاسر رحمۃ اللہ علیہ ہیں جبکہ سعید بن عبد الرحمن اور بن عبد اللہ اور حکم بن حسیب تاہم ان کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد آدم اور ان کے استاد شہید تاج العیون کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں ان دونوں صاحبان کے سوا تمام راوی کو فہ کے رہنے والے ہیں۔ حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث غلطی ہے۔

بَابُ ٢٣٧ التَّيْمُ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ

چہرے اور پائوں کوں کا مسح کرنا

◆ ◆ ◆ ◆ ◆

329- حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي الْحَكَمُ عَنْ ذَرٍّ عَنْ سَعِيدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَمَّا بِهِدَا وَحُضِرَ شُعْبَةُ بَيْنَهُمَا الْآزْ عَنْ ثَمٍّ أَذْنَاهُمَا مِنْ يَدِهِ ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَحَقَّهُ وَكَتَبَهُ وَقَالَ السَّطْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ ذَرًّا يَقُولُ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَالَ الْحَكَمُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَمَّا

حضرت سعید بن جبہ الرحمن اپنے والد کے حوالے سے حضرت عماد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں (جو حدیث 328 میں ذکر کیا گیا)

ہے) اس روایت کے راوی شعبہ نے یہ عمل کر کے دکھایا پہلے انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے پھر انہیں اپنے منہ کے قریب کیا (یعنی ان پہ پھونک ماری) پھر ان کے ذریعے اپنے چہرے اور دونوں بازوؤں پر مسح کیا۔ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہی روایت ایک اور سند کے ہمراہ بھی منقول ہے۔)



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند وہی ہے جو حدیث: 328 کی ہے فرق یہ ہے کہ اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حجاج بن منہال السلمی ہیں۔

حدیث کی قسم: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کی تین سندیں نقل کی ہیں یہ تینوں مرفوع ہیں لیکن ان میں سے ایک متصل اور بقیہ دو معلق ہیں۔



330- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ ذَرٍّ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ
سَهْدَ عُمَرَ وَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَأَجَبْنَا وَقَالَ تَقَلَّ فِيهِمَا
 عبد الرحمن بن ابی زئی بیان کرتے ہیں کہ وہ اس وقت حضرت عمر کے پاس موجود تھے جب حضرت عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا (آپ کو یاد ہے) ایک مرتبہ ایک سریے کے دوران ہم جھٹی ہو گئے تھے۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند بھی وہی ہے جو حدیث: 326 کی ہے۔ فرق یہ ہے کہ ان میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد سلیمان بن حرب ہیں جو بصرہ کے رہنے والے ہیں۔



331- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ ذَرٍّ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ
بْنِ أَبِي قَالَ قَالَ عَمَّارٌ لِعُمَرَ تَمَعْتُكَ فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَكْفِيكَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّيْنِ
 عبد الرحمن بن ابی زئی روایت کرتے ہیں حضرت عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا (آپ کو یاد ہے) میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا تھا پھر جب میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا (اور آپ کو یہ واقعہ سنایا) تو آپ نے فرمایا تھا تمہارے لیے چہرے اور بازو کا (مسح کر لینا) کافی تھا۔



سند پر تبصرہ: اس روایت کی سند بھی وہی ہے جو حدیث: 328 کی ہے فرق یہ ہے کہ یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد محمد بن کثیر العبدی ہیں آپ بھی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو اسی سند کے ساتھ ایک اور استاد مسلم بن ابراہیم کے حوالے سے نقل کیا ہے یہ صاحب بھی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔



332 حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَرْبَعَةَ حَدَّثَهُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ قُتَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
فَالٍ حَدَّثَهُ عَنْ عُمَرَ قَالَ لَهُ عَمَلُوا وَسَاقِ الْخَبَرِ
حضرت عبدالرحمن بیان کرتے ہیں میں اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں موجود تھا جب حضرت عمر سے ان سے کہا تھا
(امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اس کے بعد وہی پہلے وہی حدیث کے الفاظ ہیں۔



سند پر تبصرہ اس روایت کی سند بھی وہی ہے جو حدیث **328** اور اس کے بعد والی روایات کی ہے۔



333 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ قُتَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَبُو عَنِ ابْنِهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ لَقَضَرَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَهُ الْأَرْضِ قَمَضَ وَخَفَهُ وَكَفَّهُ
حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر بیان کرتے ہیں حضرت عمرؓ نے بتایا تھا کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر ملا کر ان
کے ذریعے چہرے اور دونوں بازوؤں کا مسح کیا۔



سند پر تبصرہ اس روایت کے تمام راوی بصرہ کے رہنے والے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ حدیث اصلی ہے۔



بَابُ ٢٣٨ - الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَطُوءُ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ وَقَالَ الْحَسَنُ يُخْزِيهِ
التَّيْمُمُ مَا لَمْ يُحْدِثْ قَآءَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَيَّمٌ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَا يَأْسُ
بِالْصَّلَاةِ عَلَى السَّبْحَةِ وَالْتَّيْمُمِ بِهَا

مسح کے وضو کرنے کے لیے پانی (کی عدم دستیابی کی صورت میں اس) کی جگہ پاک مٹی کافی ہے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ
اللہ علیہ فرماتے ہیں جب تک حدیث لاحق نہ ہو اس وقت تک تیمم کافی ہے۔ ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ نے تیمم کر کے
امامت کی تھی۔ حضرت یحییٰ بن سعیدؒ فرماتے ہیں جو زمین سیم و تھور والی ہو وہاں ہمارے پڑھنا اس مٹی کے وسیع تیمم کرنا جائز
ہے۔



334 - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَرُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عُمَرَ
قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَسْرَبُ خَشِيَ كُنَّا فِي إِجْرِ الشَّيْلِ وَقَعَا وَقَعَا وَلَا
وَقَعَا أَخْلَى عِنْدَ الْمَنَافِرِ مِنْهَا قَمَا انْفَقَا إِلَّا خَرَّ الشَّمْسُ وَكَانَ آوَلُ مَنِ اسْتَقْبَطَ قَلَانٌ ثُمَّ قَلَانٌ ثُمَّ قَلَانٌ
يُسَبِّحُهُمْ أَبُو رَجَاءٍ قَلَسَى عُثْمَرُ ثُمَّ عُمَرُ ابْنُ الْعَطَّابِ الرَّابِعُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِجَالًا
لَمْ يُولِطْ خَشِيَ يَكُونُ هُوَ يَسْتَقْبِطُ لَأَنَّا لَا نَدْرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي يَوْمِهِ قَمَا اسْتَقْبَطَ عُمَرُ وَرَأَى مَا أَصَابَ

النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيدًا فَكَبَّرَ وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ فَمَا زَالَ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى اسْتَيْقَظَ بِصَوْتِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ شَكَّوْا إِلَيْهِ الَّذِي أَصَابَهُمْ قَالَ لَا ضَيْرَ أَوْ لَا يَضِيرُ ارْتَحِلُوا قَارَتْحَلْ فَسَارَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ نَزَلَ فَدَعَا بِالْوُضُوءِ فَتَوَضَّأَ وَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْقَضَتْ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ مَا مَنَعَكَ يَا فَلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّيْدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ ثُمَّ سَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَكَى إِلَيْهِ النَّاسُ مِنَ الْعَطَشِ فَنَزَلَ فَدَعَا فَلَانًا كَانَ يُسَمِّيهِ أَبُو رَجَاءٍ نِسْبَةً عَوْفٍ وَدَعَا عَلِيًّا فَقَالَ اذْهَبَا فَابْتَغِيَا الْمَاءَ فَانْطَلَقَا فَتَلَقِيَا امْرَأَةً بَيْنَ مَرَادَتَيْنِ أَوْ سَطِيحَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ عَلَى بَعِيرٍ لَهَا فَقَالَا لَهَا أَيْنَ الْمَاءُ قَالَتْ عَهْدِي بِالْمَاءِ أَمْسَ هَذِهِ السَّاعَةُ وَنَفَرْنَا جُلُوقًا قَالَا لَهَا انْطَلِقِي إِذَا قَالَتْ إِلَى أَيْنَ قَالَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ قَالَا هُوَ الَّذِي تَعْنِينَ فَانْطَلِقِي فَجَانَا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَاهُ الْحَدِيثَ قَالَ فَاسْتَنْزَلُوها عَنْ بَعِيرِهَا وَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ أَفْوَاهِ الْمَرَادَتَيْنِ أَوْ سَطِيحَتَيْنِ وَأَوْكَأَ أَفْوَاهَهُمَا وَأَطْلَقَ الْعَزَالِي وَنُودِيَ فِي النَّاسِ اسْقُوا وَاسْتَقُوا فَسَقَى مَنْ شَاءَ وَاسْتَقَى مَنْ شَاءَ وَكَانَ آخِرُ ذَلِكَ أَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ إِنَاءً مِنْ مَاءٍ قَالَ اذْهَبْ فَافْرِغْهُ عَلَيْكَ وَهِيَ قَائِمَةٌ تَنْظُرُ إِلَى مَا يُفْعَلُ بِمَانِيهَا وَابْنُ اللَّهِ لَقَدْ أَقْلَعَ عَنْهَا وَانَّهُ لَيَجْهَلُ إِلَيْنَا أَنَّهَا أَشَدُّ مِلَّةً مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَ فِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْمَعُوا لَهَا فَجَمَعُوا لَهَا مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسَوِيقَةٍ حَتَّى جَمَعُوا لَهَا طَعَامًا فَجَعَلُوهَا فِي ثَوْبٍ وَحَمَلُوهَا عَلَى بَعِيرِهَا وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا فَقَالَ لَهَا تَعْلَمِينَ مَا رَزَيْنَا مِنْ مَائِكَ شَيْئًا وَلَكِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَسْقَانَا فَأَنْتِ أَهْلُهَا وَقَدْ اخْتَبَسَتْ عَنْهُمْ قَالُوا مَا حَبَسَكَ يَا فَلَانَةُ قَالَتْ الْعَجَبُ لِقَيْنِي رَجُلَانِ فَذَهَبَا بِي إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ فَقَعَلَ كَذَا وَكَذَا قَوْلًا لِلَّهِ إِنَّهُ لَا سَحَرُ النَّاسِ مِنْ بَيْنِ هَذِهِ وَهَذِهِ وَقَالَتْ بِإِصْبَعِهَا الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةَ فَرَفَعَتْهُمَا إِلَى السَّمَاءِ تَعْنِي السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ أَوْ إِنَّهُ لَرَسُولُ اللَّهِ حَقًّا فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ يُغَيِّرُونَ عَلَى مَنْ حَوْلَهَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا يُصِيبُونَ الضَّرْمَ الَّذِي هِيَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمِهَا مَا أُرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ قَدْ يَدْعُونَكُمْ عَمَدًا فَهَلْ لَكُمْ فِي الْإِسْلَامِ فَطَاعُوهَا فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَبَا خَرَجَ مِنْ دِينٍ إِلَى غَيْرِهِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ (الصَّابِيْنِ) فِرْقَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَقْرَأُونَ الزَّبُورَ أَصِيبَ أَمِلْ

حضرت عمران بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ سفر کر رہے تھے رات کے آخری حصے میں پڑاؤ ڈالا گیا قافلے کے تمام افراد سو گئے ویسے بھی مسافر کو نیند بہت پیاری ہوتی ہے ہم سب کی آنکھ سو رچ کی تمازت کی وجہ سے کھلی سب سے پہلے فلاں شخص بیدار ہوا پھر فلاں پھر فلاں (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اس حدیث کے راوی ابو رجاء نے اپنے شاگردوں کے سامنے ان تمام حضرات کے نام بیان کیے تھے لیکن ابو رجاء کے شاگرد عوف (جنہوں نے یہ روایت نقل کی ہے) وہ نام بھول گئے۔ (حضرت عمران فرماتے ہیں) پھر حضرت عمر بن خطاب بیدار ہونے والے چوتھے شخص تھے نبی اکرم ﷺ جب سوتے تھے تو ہم آپ کو بیدار نہیں کرتے تھے بلکہ آپ خود ہی بیدار ہوا کرتے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ ہمیں یہ تو پتہ نہیں ہوتا

تھا کہ خواب کے دوران آپ کے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا ہے۔ (یہی ہو سکتا ہے کہ خواب کے دوران وہی کارول جاری ہو) جب حضرت عمرؓ بیدار ہوئے اور انہوں نے یہ صورت حال دیکھی تو وہ کیونکر غصے کے تیز تھے اسے یہ ہوں نے بعد ازاں سے عجیب کہنا شروع کر دی اور اس وقت تک کہتے رہے جب تک ان کی آواز کی وجہ سے نبی کریمؐ بیدار نہیں ہوئے تب ہی اکرم ﷺ بیدار ہوئے تو لوگوں نے آپ ﷺ کی خدمت میں اس پریشانی کی شکایت پیش کی آپ ﷺ نے فرمایا: "پھر کس نے تم یہاں سے ملنے کی عمارت کی گڑبگڑ لوگ وہاں سے روانہ ہوئے اور کچھ ماحصلے پر پہنچ کر راپڑ پڑا دیا۔ نبی کریمؐ اپنی سواری سے اترے آپ ﷺ نے وضو کے لیے پانی منگو یا پھر وضو کیا پھر وہاں دی گئی آپ ﷺ نے سب کو دعا دی جانی سے غار باغ ہونے کے بعد آپ نے دیکھا کہ ایک شخص لنگ کھڑا ہے اس سے لوگوں کے ساتھ رہا نہیں پڑھی آپ ﷺ اس سے پوچھا: "تو اس اتم سے سب کے ساتھ نماز میں کیوں شریک نہیں ہوئے تو اس سے جواب دیا: "مجھے جنابت تھی ہوئی" یہاں پانی موجود نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "تم تنہی استعمال کر دو تمہارے لیے کافی ہوگی۔ نبی کریمؐ وہاں سے روانہ ہوئے کچھ آگے جا کر لوگوں نے پیاس کی شکایت کی آپ ﷺ اپنی سواری سے اترے اور انھیں وضو دیا (عام عاریتہ رخصتہ اللہ علیہ کہتے ہیں) احمد بن حنبل کے راوی ابو جاد نے اس شخص کا نام روایت کیا تھا لیکن اس کے شمار درونفہم کا نام نہیں ملے اس شخص کے ہمراہ نبی کریم ﷺ نے حضرت علیؓ کو لکھا اور ان دونوں کو حکم دیا کہ تم دونوں جاؤ اور پانی جمع کر دیا۔ دونوں حضرات پانی کی تلاش میں نکل کھڑے ہوئے اس کی حالات ایک عورت سے ہوئی جس نے اپنے دست پر پانی کے دو مشیر سے لادے ہوئے تھے ان دونوں صاحبان نے اس سے پوچھا: "پانی کہاں سے ملے گا؟" اس نے جواب دیا: "پانی مجھے گل اسی وقت ملا تھا" (اسی سے آپ ﷺ نے غصے کا اعذارہ کر سکتے ہیں) ہمارا قافلہ پیچھے رہا ہے اس دن اس عورت سے کہا: "تم ہمارے ساتھ چلو اس نے دریافت کیا: "کہاں؟" اس حضرات نے کہا: "اللہ کے رسول (ﷺ) کی بارگاہ میں دو عورت ہوں وہی جنہیں "صالحی" کہا جاتا ہے۔ یہ حضرات بولنے بالکل وہی اتم چلو یہ حضرات اس عورت کو نبی کریمؐ کی خدمت میں لے گئے اور سارا واقعہ سنایا۔ نبی کریم ﷺ نے حکم دیا اسے اونٹ سے پیچھا تا وہ پھر نبی کریم ﷺ سے ایک برتن منگوں وہاں سے اس مشکیزوں کا پانی انڈیل دیا گیا پھر لوگوں میں طمان کیا گیا کہ وہ خود بھی پانی پئیں اور دوسروں کو بھی پلائیں۔ انہوں نے حرم بھی کیا اور دوسراں کو بھی پلایا سب سے ترس و خفقان آیا جسے جنابت لاحق ہوئی تھی اسے پانی کا ایک برتن دیا گیا۔ آپ ﷺ اسے بدعت کی جا کر کسی سے نہاد۔ وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھ رہی تھی کہ اس کا مختصر سا پانی کتنے لوگوں کے متعلق میں رہا ہے؟ (حضرت عمران کہتے ہیں) خدا کی قسم جب وہ پانی اس عورت کے مشکیزوں میں بھر کر سے وہی دیا تو خدا ان تمام مشکیزوں سے پہلے سے زیادہ بھرے ہوئے عکس ہو رہے تھے۔ نبی کریم ﷺ نے ہدایت کی (کتاب اسامی) انھیں سارے تمام حاضرین مجروح و مجرمین آغاؤں (جو جس کے پاس تھا) لے آئے جب یہ سب کچھ دیکھا تو انہوں نے اسے ایک پڑ سے میں باندھا اور اس پر صلیا کے اونٹ پر لاد کر اس عورت کے نام کر دیا۔ نبی کریم ﷺ نے اس عورت سے کہا: "تم جاتی ہو نہ تم۔ تمہارے پانی کو تم نہیں کیا البتہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں میرا پ کیا ہے۔ وہ عورت وہیں آپ کا غلے میں بیٹھی رہنے لگی اور انہوں نے اس سے پوچھا: "تم کہاں رہ گئیں؟" اس نے جواب دیا: "میرے ساتھ ایک حیرت انگیز واقعہ پیش آیا ہے مجھے داتا نے رو دیا مجھے ان صاحب کے پاس لے گئے جنہیں (ان کے خالقین) صلیا کہتے ہیں۔ میں نے یہ سب دیکھا۔ یہاں اس عورت

نے اپنی درمیانی انگلی اور انگوٹھا آسمان کی طرف بلند کرتے ہوئے کہا اللہ کی قسم! وہ ان دونوں یعنی زمین و آسمان میں موجود تمام لوگوں میں سب سے بڑے جادوگر ہیں (یعنی خرق عادت کا مظاہرہ کرنے والے ہیں) اور بے شک وہ اللہ کے رسول (ﷺ) ہیں۔ حضرت عمران بیان کرتے ہیں: مسلمان آس پاس کے علاقوں کے مشرکین پر حملہ آور ہوتے رہے لیکن وہ عورت جس قبیلے سے تعلق رکھتی تھی، مسلمانوں نے اس قبیلے پر حملہ نہیں کیا۔ ایک دن اس عورت نے اپنے قبیلے والوں سے کہا: میں یہ سمجھتی ہوں یہ لوگ جان بوجھ کر تمہیں نظر انداز کر رہے ہیں اگر تم اسلام کے بارے میں کوئی نرم گوشہ رکھتے ہو تو اسلام قبول کر لو تو وہ تمام قبیلے والے مشرف بہ اسلام ہو گئے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں (لفظ صابی صبا سے ماخوذ ہے اور) صبا کا مطلب ایک دین کو چھوڑ کر دوسرا دین اختیار کرنا ہے۔ ابو العالیہ فرماتے ہیں: صابین عیسائیوں کا ایک فرقہ ہے جو زبور کی کتابت کرتا ہے۔



بَاب ۲۳۹: إِذَا خَافَ الْجُنُبُ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرَضَ أَوِ الْمَوْتَ أَوْ خَافَ الْعَطَشَ تَيْمَّمَ وَيُذَكِّرُ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ أَجْنَبَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتَيْمَّمَ وَتَلَا (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْنِفْ
اگر جنبی شخص کو بیمار یا فوت ہو جانے کا ڈر ہو یا پیاسے رہ جانے کا اندیشہ ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔ یہ روایت مذکور ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرو بن العاص ایک سردرات میں جنبی ہو گئے تو انہوں نے تیمم کر لیا (اور اس کے جواز میں قرآن کی یہ آیت پیش کی) ”اپنے آپ کو قتل نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر بڑا مہربان ہے۔“ یہ بات بھی مذکور ہے کہ جب اس واقعہ کا علم نبی اکرم ﷺ کو ہوا تو آپ ﷺ نے کچھ نہیں کیا۔



335- حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ غُنْدَرٌ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ لَا يُصَلِّيْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ نَعَمْ إِنْ لَمْ أَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا لَمْ أُصَلِّ لَوْ رَخِصْتُ لَهُمْ فِي هَذَا كَانَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُهُمُ الْبَرْدَ قَالَ هَكَذَا يَعْنِي تَيْمَّمَ وَصَلَّى قَالَ قُلْتُ فَأَيْنَ قَوْلُ عَمَّارٍ لِعُمَرَ قَالَ إِنِّي لَمْ أَرِ عُمَرَ قَنَعَ بِقَوْلِ عَمَّارٍ

حضرت ابو وائل روایت کرتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے دریافت کیا اگر کسی شخص کو پانی نہ ملے تو کیا وہ نماز ترک کر دے؟ تو حضرت عبداللہ نے جواب دیا: ہاں! اگر مجھے ایک ماہ تک بھی (وضو کے لیے) پانی نہ ملے تو میں نماز نہیں پڑھوں گا اگر میں لوگوں کو اس کی اجازت دے دوں (کہ وہ بوقت ضرورت تیمم کر لیا کریں) تو جس شخص کو ذرا سی سردی محسوس ہوگی وہ بھی تیمم کر کے نماز پڑھ لیا کرے گا۔ (حضرت ابو وائل کہتے ہیں) میں نے عرض کی حضرت عمار اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث کے بارے میں آپ کیا کہیں گے؟ تو حضرت عبداللہ نے جواب دیا: میں نے نہیں دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بیان پر قناعت کی ہو۔



ترجمہ الباب: اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ اگر انسان کے پاس پانی موجود ہو لیکن

اس کے استعمال کی وجہ سے تیار ہو جائے مگر جانے کیا سے رو جائے کا اندیشہ ہوتا ایسی صورت میں بھی اس ان تخم کر سکتا ہے۔ علی حدیث نے ان تمام جزئیات کو اپنے رسالے "مع اللہ" میں نقل کیا ہے جس کی تفصیل ہم نے اس کتاب میں نقل کی ہے۔
اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمرو بن العاص کا ایک واقعہ نقل کیا ہے جس سے مطابقت میں ہے یہ کہ۔
شہید سرودی کے حوا میں تخم کر دیا تھا۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے حوالے سے روایت نقل کی ہے جس سے مطابقت میں ہے۔
صورت میں تخم کرنے کو درست نہیں سمجھتے تھے کیونکہ اس کا یہ خیال تھا کہ اگر لوگوں کو چھوٹ دی گئی تو وہ اس عمر بھر کا کام پورا کر لیں گے۔

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند میں عبداللہ بن قیس یعنی حضرت ابوسوی اشعری ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود مدنی ہیں۔
بن مسعود سیماں بن مہر ال تابعی ہیں اس روایت کے قمر ہادی کو ذکر ہے وہ اسے ہیں۔

336- حَدَّثَنَا غَزْوَرٌ بْنُ خَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنَا قَالَ تَجْعَلُ خَلْقِي مِنْ سُلْمَةِ قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِذَا اخْتَبْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً كَيْفَ يَصْغُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَضِلُّنَّ حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى لَكَيْفَ نَصْعُ نَقْرُوبَ عَشَارٍ حَتَّى قَالَ لَهُ أَلَيْسَ صَنِىَّ الْمَاءِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ يَكُونُ قَالَ أَلَمْ تَرَ غَزْوَرَ لَمْ يَصْغُ بِدَبْلِكَ بَلْ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَمَعْنَاهُ مِنْ قَوْلِ عَشَارٍ كَيْفَ نَصْعُ بِهِدِهِ أَلَا فَمَا ذَرَى عَبْدُ اللَّهِ مَا يَقُولُ فَقَالَ يَا لَوْ رَحِمَ اللَّهُ لَهْمُ أَبِي هَذَا لَا وَشْتَ إِذَا بَرَدَ عَسَى حَبِيْهُمُ الْمَاءَ أَنْ يَذْعَهُ وَيَكْفَهُ لَقُلْتُ لِحَقِّي قَاتِمًا حَجْرَةَ عَبْدُ اللَّهِ لِهَذَا قَالَ نَعَمْ

حضرت حقیقی بن سلمہ بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابوسوی اشعری کی خدمت میں حاضر تھا حضرت ابوسوی اشعری نے حضرت عبداللہ سے کہا اے ابو عبد الرحمن اگر کوئی شخص چمکی ہو جائے اور اسے پانی نہ ملے تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ حضرت عبداللہ نے جواب دیا وہ اس وقت تک نماز پڑھے جب تک اسے پانی مل جائے۔ حضرت ابوسوی نے جواب دیا آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت حدیث کے بارے میں کیا کہیں گے جس کے مطابق یہی کرم اللہ وجہہ سے کہا تھا کہ تمہارے لیے (تخم کر لینا) کافی ہے؟ تو حضرت عبداللہ نے جواب دیا آپ سے غور نہیں کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیان پر قناعت نہیں کی تھی تو حضرت ابوسوی نے جواب دیا ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیان کو نہیں جانتے قرآن کی آیت کے بارے میں آپ کیا کہیں گے؟ حضرت عبداللہ اس کا کوئی جواب نہ دے سکے تو یہی بولے کہ اگر تم ہی طرح لوگوں کے سامنے رخصت بیان کرنے لگ جاؤ تو غریب ایسا بھی ہوگا کہ جس شخص کو پانی نہ ملے اس کو گواہ دہ پانی و چھوڑ کر تخم کرے گا۔ (حدیث کے راوی غرض کہتے ہیں) میں نے اپنے سنا حضرت حقیقی سے پوچھا کیا حضرت عبداللہ اس بات کو پسند کرتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا ہاں!

سند پر تبصرہ اس روایت کی سند کا ابتدائی حصہ اسی ہے جو حدیث 335 کی سند کا ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے۔ اگرچہ اس کا بیشتر حصہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے متعلق ہے۔



بَابُ ۲۴۰: التَّيْمَةُ ضَرْبَةٌ

تیمم میں صرف ایک مرتبہ زمین پر ہاتھ مارا جائے گا۔



337- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا أَمَا كَانَ يَتَيَّمُّ وَيُصَلِّي قَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَتَيَّمُّ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَجِدْ شَهْرًا فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى فَكَيْفَ تَصْنَعُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَّمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا) فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رُخِصَ لَهُمْ فِي هَذَا لَا وَشَكُّوا إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَتَيَّمُوا الصَّعِيدَ قُلْتُ وَإِنَّمَا كَرِهْتُمْ هَذَا لِذَا قَالَ نَعَمْ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عَمَّارٍ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ فَلَمَّا كَرُثُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا فَضَرَبَ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ نَفَضَهَا ثُمَّ مَسَحَ بِهَا ظَهَرَ كَفِّهِ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهَرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عَمَّارٍ وَزَادَ يَغْلَى عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ عَمَّارٍ لِعُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي أَنَا وَآلَتُ فَأَجْنَبْتُ فَتَمَعَّكْتُ بِالصَّعِيدِ فَآتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفِّهِ وَاحِدَةً

حضرت شقیق بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کی خدمت میں حاضر تھا۔ حضرت ابو موسیٰ نے حضرت عبداللہ سے کہا: اگر کوئی شخص جنبی ہو جائے اور اسے ایک ماہ تک پانی نہ مل سکے تو کیا وہ اس تمام عرصے میں تیمم کر کے نماز پڑھتا رہے گا؟ حضرت عبداللہ نے جواب دیا: اگر اسے ایک ماہ تک بھی پانی نہ ملے تو بھی وہ تیمم نہ کرے۔ حضرت ابو موسیٰ نے کہا: آپ سورہ مائدہ کی اس آیت کے بارے میں کیا کہیں گے جس میں تیمم کا حکم موجود ہے؟ حضرت عبداللہ نے جواب دیا: اگر ہم اس بارے میں لوگوں کو رخصت دینا شروع کر دیں تو وہ وقت دُور نہیں کہ جب اگر کسی کو پانی ٹھنڈا محسوس ہوگا تو وہ بھی مٹی کے ذریعے تیمم کر لے گا۔ (حضرت شقیق کہتے ہیں) میں نے عرض کی کیا آپ صرف اسی وجہ سے تیمم کو ناپسند کرتے ہیں تو حضرت عبداللہ نے جواب دیا: ہاں! حضرت ابو موسیٰ نے کہا: کیا آپ نے وہ روایت نہیں سنی جس کے مطابق حضرت عمار نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کو بتایا تھا کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے اپنے کسی کام سے مجھے بھیجا: راستے میں میں جنبی ہو گیا، مجھے کہیں پانی نہیں ملا تو میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا بالکل اسی طرح جیسے کوئی جانور لوٹ پوٹ ہو جاتا ہے جب میں نے اس بات کا ذکر نبی اکرم ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے لیے اتنا ہی کافی تھا کہ تم یہ کر لیتے پھر نبی اکرم ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر لگائے پھر انہیں جھاڑا اور پھر ان کے ذریعے اپنے بازوؤں اور پھر چہرے کا مسح

کیا۔ حضرت عبداللہؓ نے جو آپؐ نے اس بات پر غور نہیں کیا کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کی بات چیت تھی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایک اور روایت میں اس واقعہ کا بیان الفاظ میں ہے حضرت عمرؓ نے کہا کہ آپؐ نے وہ واقعہ نہیں سنا کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا تھا کہ یہی عزم کچھ ہے مجھے اور آپؐ کو کہیں بھی تھا اور اس دوران میں جنابت کا شکار ہو گیا تو غسل میں لوٹ پوٹ ہو گیا پھر جب ہم اللہ کے سامنے ہمدست میں حاضر ہوئے۔ اس بارے میں بتایا تو آپؐ نے فرمایا تمہارے لیے اس طرح کر بیٹا غی کافی تھا پھر آپؐ نے اپنے چہرے اور اداوں بارادہ پر ایک مرتبہ مسح کیا۔



ترجمۃ الباب اس ترجمۃ الباب کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حجہ کرنے کے لیے زمین پر پکڑے ہاتھ مارنا کالی ہے۔

سنن پر تبصرہ اس روایت میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہدیہ صحابہ سے تعلق رکھتے ہیں جبکہ تعلق بن سلمہ تابعی ہیں۔ یہ تینوں حضرات کو قدس میں قیام پذیر رہے ہیں۔

حدیث کی قسم یہ روایت بیان تابعی پر مشتمل ہے جس میں انہوں نے دو صحابہ کرام کے درمیان مکالمہ کا ذکر کیا ہے اور اس مکالمہ کا تعلق دو دیگر صحابہ کرام کے ساتھ ہے۔ روایت کے آخر میں امام بخاری نے ایک اور سند کے ساتھ اس روایت کو مزید حدیث کے ساتھ نقل کیا ہے۔ تاہم دونوں روایات کے آخر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان منقول ہے کہ تمہارے لئے اس طے کرنا چاہی تھا روایت کا یہ حصہ حدیث نقلی ہے۔

فصل مسئلہ حجہ کے لیے ریش پر کچی مرتبہ ہاتھ مارا جائے گا؟ میرا یہاں ہاتھ کوکوں سے اعضا پر کہاں تک پھیرا؟۔ دونوں کے لگائی تحریر کرتے ہیں ہمارے اندر (احناف) کے نزدیک زمین پر دو مرتبہ ہاتھ مار جائے گا ایک مرتبہ چہرے سے کہہ دے اور دوسری مرتبہ کہیں تک دونوں بازوؤں کا مسح کرنے کے لیے ایک روایت کے مطابق امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی ایسی بات کے قائل ہیں تاہم ایک روایت کے مطابق ان کے نزدیک صرف دونوں ہاتھوں کا گناہوں تک مسح کر لینا کافی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام زہری کے نزدیک دونوں بازوؤں کا بظلوں تک مسح کیا جائے گا جبکہ ابن ابی بکر کے نزدیک دونوں مرتبہ ضرب میں ہاتھ اور چہرے دونوں کا مسح کیا جائے گا۔

صاحب پر یہ لکھتے ہیں: حجہ میں زمین پر دو مرتبہ ضرب لگانا حاتی ہے۔ ایک مرتبہ چہرے کا مسح یا تاہم اور دوسری مرتبہ دونوں بازوؤں کا کہیں تک مسح کیا جاتا ہے اس کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے

”حجہ میں (زمین پر) دو مرتبہ ہاتھ مارا جاتا ہے ایک مرتبہ چہرے کے لیے اور دوسری مرتبہ بازوؤں کے لیے۔“
ابن امام لکھتے ہیں یہ روایت ان الفاظ میں حضرت ابن عمرؓ سے کہہ دے سے منقول ہے اور اسے امام حاکم اور دارقطنی نے نقل کیا ہے۔ تاہم حاکم نے اس کی روایت پر تبصرہ بھی کیا ہے تاہم حاکم اور دارقطنی نے حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ عبد اللہؓ نے اسے حدیث کے الفاظ میں نقل کیا

”کسانی (ابو بکر بن مسعود) ”جائے اصاب“

ع. القرطبی، المل بن ابوبکر، (الہدایہ: 91/1) میثاقی، محمد بن عبد اللہ، (المصنف: 179/1)۔ مطبوعہ طبعی، (180/1)

کیے ہیں:

”تیمم میں ایک مرتبہ چہرے (پر مسح) کے لیے (زمین پر) ہاتھ مارا جائے گا اور ایک مرتبہ کہنیوں پر (بازوؤں پر) مسح کے لیے (زمین پر) ہاتھ مارا جائے گا۔“

حاکم اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں اس کی سند صحیح ہے لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور مسلم نے اسے نقل نہیں کیا جبکہ دارقطنی فرماتے ہیں اس کی سند کے تمام راوی مستند ہیں۔

——*

بَابُ ۲۴۱:

...—...—...

338- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ

الْخُزَاعِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ

تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ

حضرت عمران بن حصین خزاعی بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو الگ کھڑے ہوئے دیکھا جس نے

لوگوں کے ہمراہ نماز نہیں پڑھی تھی تو آپ نے اس سے پوچھا اے فلاں! تم نے سب کے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی؟ اس نے

عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! مجھے جنابت لاحق ہوگئی ہے اور پانی موجود نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مٹی استعمال کرو وہ

تمہارے لیے کافی ہے۔

—*—*—*

ترجمہ الباب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ترجمہ الباب کا کوئی عنوان تجویز نہیں کیا لیکن بعد میں جو حدیث نقل کی ہے اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر جنابت کی حالت لاحق ہو جائے اور غسل کے لیے پانی دستیاب نہ ہو تو تیمم کر کے نماز ادا کر لی جائے یعنی تیمم وضو اور غسل دونوں کے قائم مقام ہے۔

حدیث کی قسم: یہ روایت مرفوع متصل ہے اور یہ ایک سابقہ حدیث: 334 کا جزوی حصہ ہے۔

...—...—...

۱۔ نیشاپوری محمد بن عبد اللہ حاکم "المستدرک" (179/1) دارقطنی علی بن عمر "السنن" (181/1) بیہقی احمد بن حسین "سنن کبریٰ" (207/1) ابی نعیم

علی بن ابوبکر "مجمع الزوائد" (263/1)

۲۔ سیوطی محمد بن عبد الواحد "فتح القدیر" (129/1)

20 مستند کتب سے مفصل

تخریج احادیث

صحیح بخاری، صحیح مسلم، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، جامع ترمذی،
سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، سنن دارمی، سنن دارقطنی، سنن بیہقی،
مسند احمد، مسند ابویعلیٰ، (مسند بزار)، البحر الزخار، مستدرک حاکم، معجم طبرانی،
مصنف عبد الرزاق، الادب المفرد، شعب الایمان، موطا امام مالک

صفحہ نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
صفحہ 1	1- صحیح بخاری	ایمان کا بیان	اولیٰ کا اور دھاریت ہے	52
	2- صحیح بخاری	غلامی کے احکام	غلامی سے آزادی میں غلامی اور مجبور جان	2384
	3- صحیح بخاری	حنا قصب کا بیان	بجرت ہے	3609
	4- صحیح بخاری	نکاح کے احکام	جس سے نکاح سے نکاح کی عیسیٰ سے نکاح کی	4667
	5- صحیح بخاری	قسم اور نہر کا بیان	قسم میں حیات کا عمل و عمل	6194
	6- صحیح بخاری	بٹنے کا بیان	بٹنے کے چھوڑنے کا حکم	6439
	7- صحیح مسلم	ارث کا بیان	اولیٰ کا اور دھاریت ہے	3570
	8- جامع ترمذی	جہاد کی تعلیمات	جہاد کا ہے کہ نئے پیدا کرتا ہے	71
	9- سنن نسائی	طہارت کا بیان	بہتر میں حیات کا بیان	74
	10- سنن نسائی	طلاق کے احکام	کلام کے کتب احکامات میں سے ایک کا اور اگر	2783
	11- سنن نسائی	قسم اور نہر کا بیان	قسم میں حیات کا عمل	3734
	12- سنن ابوداؤد	طلاق کے احکام	طلاق میں حیات کا عمل و عمل	1882
	13- سنن ابی یوسف	رجوع کا بیان	سیت کا بیان	4217
صفحہ 2	1- صحیح بخاری	غلول کی ابتدا	فرشتوں کا بیان	2976
	2- صحیح مسلم	غلامی کا بیان	نذر دہی کے وقت مہر و بی بی آپ عورت مہر سے	4303
	3- صحیح مسلم	غلامی کا بیان	نذر دہی کے وقت مہر و بی بی آپ عورت مہر سے	4304
	4- جامع ترمذی	نبیؐ کا بیان	کرامت میں حیات کا عمل و عمل	3567
	5- سنن نسائی	انکشاف کا بیان	ردی قریب و باغ کے کتب کا بیان	924
	6- سنن نسائی	انکشاف کا بیان	ولی قرآن کو کتب کر کے کا بیان	924
صفحہ 3	1- صحیح بخاری	غلول کی ابتدا	فرشتوں کا بیان	2999
	2- صحیح بخاری	تغیر کا بیان	کتاب انبی میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کہ	34
	3- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	قرآن میں ماس (میسر) کی تفسیر	4541
	4- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4542
	5- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4543
	6- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4544
	7- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4545
	8- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4572
	9- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4573
	10- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4574
	11- صحیح بخاری	قرآن کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4575
	12- صحیح بخاری	آداب کا بیان	آداب کا بیان	5746
	13- صحیح بخاری	تغیر کا بیان	سب سے پہلے آپؐ کو کھانا پڑی ہے جو آپؐ کی عمل میں آئی	6467
	14- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	231
	15- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	133
	16- جامع ترمذی	معاذ کا بیان	ایمان کا بیان	3565
صفحہ 4	1- صحیح بخاری	قرآن پاک کی تفسیر	ارشاد باری تعالیٰ: اے نبیؐ کو لوگوں کو دہانت ہے	4546

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
4547	ارشاد باری تعالیٰ: قرآن جمع کرنا اور پڑھنا ہمارا کام ہے	قرآن پاک کی تفسیر	2- صحیح بخاری	
4548	ارشاد باری تعالیٰ: تم ہمارے پڑھنے کی طرح پڑھو	قرآن پاک کی تفسیر	3- صحیح بخاری	
4556	قرآن کو ترتیل سے پڑھنے کا بیان	قرآن مجید کے فضائل	4- صحیح بخاری	
6970	ارشاد باری تعالیٰ: اپنی زبان کو حرکت نہ دو	توحید کا بیان	5- صحیح بخاری	
679	قرأت کا سننا	نماز کے احکام	6- صحیح مسلم	
680	قرأت کا سننا	نماز کے احکام	7- صحیح مسلم	
3252	سورہ قیامت	قرآن کی تفسیر	8- جامع ترمذی	
926	قرآن کو جمع کرنا	الافتتاح	9- سنن نسائی	
1769	نبی اکرم ﷺ رمضان میں بہت زیادہ سخاوت کرتے تھے	روزے کے احکام	1- صحیح بخاری	حدیث 5
2981	فرشتوں کا بیان	مخلوق کی ابتداء	2- صحیح بخاری	
3290	اوصاف نبوی ﷺ	مناقب کا بیان	3- صحیح بخاری	
4613	جبرائیل، نبی اکرم ﷺ پر قرآن پیش کرتے ہیں	قرآن مجید کے فضائل	4- صحیح بخاری	
4268	نبی اکرم ﷺ تیز آندھی سے زیادہ بخي تھے	فضائل کا بیان	5- صحیح مسلم	
2068	ماہ رمضان میں سخاوت کرنے کی فضیلت	روزے کے احکام	6- سنن نسائی	
49	جبرائیل کا آپ ﷺ سے ایمان اسلام اور احسان کے متعلق پوچھنا	ایمان کا بیان	1- صحیح بخاری	حدیث 6
2484	وعدہ پورا کرنے کا بیان	گواہی کے احکام	2- صحیح بخاری	
2594	جنگ "سجال" کا دوسرا نام	جہاد کے احکام	3- صحیح بخاری	
2719	کیا مسلمان اہل کتاب کو راہ ہدایت کی طرف بلا سکتا ہے؟	جہاد کے احکام	4- صحیح بخاری	
2723	نبی اکرم ﷺ کا لوگوں کو دعوت اسلام دینا	جہاد کے احکام	5- صحیح بخاری	
2756	فرمان نبوی ﷺ رعب کے ساتھ میری مدد کی گئی	جہاد کے احکام	6- صحیح بخاری	
2938	وعدہ پورا کرنے کی فضیلت	جزیہ کے احکام	7- صحیح بخاری	
4188	ارشاد باری تعالیٰ: فرماؤ، اے اہل کتاب آؤ اس بات پر اکتھے ہوں	قرآن کی تفسیر	8- صحیح بخاری	
5522	عورت کا اپنی ماں سے صلہ رحمی کرنا	آداب کا بیان	9- صحیح بخاری	
5790	اہل کتاب کو خط کیسے لکھا جائے؟	اجازت طلب کرنا	10- صحیح بخاری	
6657	حکمران کا اپنے لیے ترجمان کا رکھنا جائز ہے؟	حکمرانی کے احکام	11- صحیح بخاری	
3322	نبی اکرم ﷺ کا ہر قل کی طرف دعوت اسلام کا خط	جہاد کے احکام	12- صحیح مسلم	
2641	مشرکین کی طرف خط کیسے لکھا جائے؟	اجازت طلب کرنا	13- جامع ترمذی	
4470	ذی کو خط لکھنے کا بیان	ادب کا بیان	14- سنن ابوداؤد	
19	ارکان اسلام کا بیان	ایمان کا بیان	1- صحیح مسلم	حدیث 7
20	ارکان اسلام کا بیان	ایمان کا بیان	2- صحیح مسلم	
21	ارکان اسلام کا بیان	ایمان کا بیان	3- صحیح مسلم	
22	ارکان اسلام کا بیان	ایمان کا بیان	4- صحیح مسلم	
2534	ایمان کے کتنے شعبے ہیں؟	ایمان کا بیان	5- جامع ترمذی	
4915	ایمان کے کتنے شعبے ہیں؟	ایمان کا بیان	6- سنن نسائی	
50	ایمان کے کتنے شعبے ہیں؟	ایمان کا بیان	1- صحیح مسلم	حدیث 8
51	ایمان کے کتنے شعبے ہیں؟	ایمان کا بیان	2- صحیح مسلم	

صفحہ نمبر	اسماء و کتب	مکمل کتاب	موضوع	صفحہ نمبر
3- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کی تکمیل دینی اور دنیوی کا بیان	2539	
4- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کے شعور و حالت کا بیان	49 8	
5- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کے شعور و حالت کا بیان	49 9	
6- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کے شعور و حالت کا بیان	4920	
7- سنن ابوداؤد	ایمان کا بیان	ایمان کے شعور و حالت کا بیان	4956	
8- سنن ابی یوسف	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	56	
9- مجمع بخاری	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	6003	
1- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	67	
2- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4910	
3- سنن ابوداؤد	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	2122	
4- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	59	
5- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	2428	
6- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	2552	
7- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	49 3	
8- مجمع بخاری	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	27	
9- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	5787	
10- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	56	
11- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	778	
12- سنن ابوداؤد	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	49 4	
13- سنن ابی یوسف	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4520	
14- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	7244	
15- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	3684	
16- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	64	
17- مجمع بخاری	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	65	
18- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	2439	
19- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4930	
20- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4931	
21- سنن ابوداؤد	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	65	
22- سنن ابی یوسف	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4929	
23- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	62	
24- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	63	
25- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4927	
26- سنن ابوداؤد	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	4923	
27- سنن ابی یوسف	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	66	
28- مجمع مسلم	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	20	
29- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	55 8	

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
6428	جس نے مار پیٹ اور قتل کو کفر پر ترجیح دی	الا کراؤ (مجبوری کا بیان)	3- صحیح بخاری	
60	ان خصال کا بیان جن سے ایمان کی مٹھاس بنتی ہے	ایمان کا بیان	4- صحیح مسلم	
61	ان خصال کا بیان جن سے ایمان کی مٹھاس بنتی ہے	ایمان کا بیان	5- صحیح مسلم	
2548	نہا ترک کرنے کا بیان	ایمان کا بیان	6- جامع ترمذی	
4901	ایمان کا ذاتی	ایمان کا بیان	7- سنن نسائی	
4902	ایمان کی مٹھاس	ایمان کا بیان	8- سنن نسائی	
4903	اسلام کی مٹھاس	ایمان کا بیان	9- سنن نسائی	
4023	مہیبت پر صبر کرنا	فتنوں کا بیان	10- سنن ابن ماجہ	
3500	انصار سے محبت ایمان کی علامت ہے	مناقب کا بیان	1- صحیح بخاری	حدیث 16
108	انصار اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محبت ایمان کی دلیل ہے	ایمان کا بیان	2- صحیح مسلم	
109	انصار اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محبت ایمان کی دلیل ہے	ایمان کا بیان	3- صحیح مسلم	
4933	ایمان کی علامت	ایمان کا بیان	4- سنن نسائی	
3603	انصار کے وفود کا مکہ میں نبی اکرم ﷺ کے پاس آنا اور بیعت عقبہ	مناقب کا بیان	1- صحیح بخاری	حدیث 17
3604	انصار کے وفود کا مکہ میں نبی اکرم ﷺ کے پاس آنا اور بیعت عقبہ	مناقب کا بیان	2- صحیح بخاری	
3698	غزوہ بدر میں ملائکہ کے حاضر ہونے کا بیان	غزوات کا بیان	3- صحیح بخاری	
4515	ارشاد باری تعالیٰ: جب عورتیں تمہارے پاس بیعت کے لئے آئیں	قرآن مجید کی تفسیر	4- صحیح بخاری	
6286	حدود کفارہ ہیں	حدود کے احکام	5- صحیح بخاری	
6303	چور کی توبہ	حدود کے احکام	6- صحیح بخاری	
6365	ارشاد باری تعالیٰ: ومن احياها	دیت کے احکام	7- صحیح بخاری	
6332	ارشاد نبوی ﷺ: تم میرے بعد ایسے امور دیکھو گے جو درست نہیں	فتنوں کا بیان	8- صحیح بخاری	
6660	امام لوگوں سے بیعت کیسے لے	حکمرانی کرنے کا بیان	9- صحیح بخاری	
6673	عورتوں کی بیعت	حکمرانی کرنے کا بیان	10- صحیح بخاری	
6914	اللہ کی مشیت اور ادارے کا بیان	توحید کا بیان	11- صحیح بخاری	
3223	حدود کفارہ ہیں	توحید کا بیان	12- صحیح مسلم	
2324	حدود کفارہ ہیں	توحید کا بیان	13- صحیح مسلم	
3225	حدود کفارہ ہیں	توحید کا بیان	14- صحیح مسلم	
1359	حدود کفارہ ہیں	توحید کا بیان	15- جامع ترمذی	
4080	سن کرا طاعت کرنے پر بیعت	بیعت کے احکام	16- سنن نسائی	
4081	اس بات پر بیعت کہ کسی معاملہ میں جھگڑا نہیں کریں گے	بیعت کے احکام	17- سنن نسائی	
4082	حق بات کہنے پر بیعت	بیعت کے احکام	18- سنن نسائی	
4083	عدل کے ساتھ بات کرنے پر بیعت	بیعت کے احکام	19- سنن نسائی	
4084	ظلم و جبر میں بھی اطاعت کرنے پر بیعت	بیعت کے احکام	20- سنن نسائی	
4091	جہاد کرنے پر بیعت	بیعت کے احکام	21- سنن نسائی	
4092	جہاد کرنے پر بیعت	بیعت کے احکام	22- سنن نسائی	
4107	شرک کرنے والے سے الگ رہنے پر بیعت	بیعت کے احکام	23- سنن نسائی	
4139	بیعت کو پورا کرنے والے کے لئے ثواب	بیعت کے احکام	24- سنن نسائی	

صفحہ نمبر	باب	کتاب	صفحہ نمبر
49 6	اسلام ۱۱ سے پہلے	ایمان کا بیان	25- سنن نسائی
2593	الحدود کفارہ	حدود کے احکام	26- سنن ابن ماجہ
2857	زنت کے احکام	بہار کے احکام	27- سنن ترمذی
3035	مسلمان کا سترین مال پر ہیں ہیں	فلق کی ابتدا	1- صحیح بخاری
3332	اسلام میں موت کی علامت	مناقب کا بیان	2- صحیح بخاری
614 4	بیک موت سے تباہ ہوتے	مقات	3- صحیح بخاری
656	ظن عرب فی القصد	فکس کا بیان	4- صحیح بخاری
4050	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	5- سنن نسائی
3722	فکس کا بیان	فکس کا بیان	6- سنن ابوداؤد
3970	فکس کا بیان	فکس کا بیان	7- سنن ابی داؤد
704	دار کے احکام	دار کے احکام	1- سنن ابوداؤد
64	بہار کے احکام	بہار کے احکام	19 صفحہ
42 5	اور شاہد ادا کرے بیگاہ اور وہ بیک کا حاصل نہیں کرے گا	قرآن کی تفسیر	20 صفحہ
4538	اور شاہد ادا کرے بیگاہ: (یوم یکشف عن صاتی)	قرآن کی تفسیر	21 صفحہ
6175	جنت اور رورخ کے احکام	مقات	1- صحیح بخاری
6088	بیک کا بیان	مقات	2- صحیح بخاری
6885	اور شاہد ادا کرے بیگاہ اور وہ بیک کا حاصل نہیں کرے گا	کسب کا بیان	3- صحیح بخاری
6886	اور شاہد ادا کرے بیگاہ اور وہ بیک کا حاصل نہیں کرے گا	کسب کا بیان	4- صحیح بخاری
267	وہ بیک کا بیان	ایمان کا بیان	5- صحیح بخاری
268	وہ بیک کا بیان	ایمان کا بیان	6- صحیح بخاری
269	وہ بیک کا بیان	ایمان کا بیان	7- صحیح بخاری
270	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	8- صحیح بخاری
271	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	9- صحیح بخاری
287	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	10- صحیح بخاری
2958	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	11- صحیح بخاری
3073	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	12- صحیح بخاری
28	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	13- صحیح بخاری
4270	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	14- صحیح بخاری
4299	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	15- صحیح بخاری
34 5	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	16- صحیح بخاری
6419	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	17- صحیح بخاری
6472	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	18- صحیح بخاری
4403	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	19- صحیح بخاری
2210	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	20- صحیح بخاری
4925	فکس کا بیان	ایمان کا بیان	21- صحیح بخاری

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
حدیث 23	1- صحیح بخاری 2- صحیح مسلم	آداب کا بیان	حیاء کا بیان	5653
		ایمان کا بیان	ایمان کے شعبے	52
	3- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	حیاء ایمان کا حصہ ہے	2540
	4- سنن نسائی	ایمان کا بیان	حیاء کا بیان	4947
	5- سنن ابوداؤد	آداب کا بیان	حیاء کا بیان	4162
حدیث 24	1- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	لوگوں سے اس وقت تک لڑنے کا حکم کرو کہ کہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ	33
حدیث 25	1- صحیح بخاری 2- صحیح مسلم	حج کے احکام	حج مقبول کی فضیلت	1422
		ایمان کا بیان	افضل ترین عمل اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہے	118
	3- جامع ترمذی	جہاد کے فضائل	کون سا عمل افضل ہے	1582
	4- سنن نسائی	حج کے مناسک	حج کی فضیلت	2577
	5- سنن نسائی	جہاد کے احکام	اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کا بدلہ کیا ہے؟	3079
حدیث 26	1- صحیح بخاری 2- صحیح مسلم 3- صحیح مسلم 4- صحیح مسلم	زکوٰۃ کے احکام	ارشاد باری تعالیٰ: یسئلون الناس الحافا کمزور ایمان والے کا تالیف قلب کرنا	1384
		ایمان کا بیان	کمزور ایمان والے کا تالیف قلب کرنا	214
		ایمان کا بیان	کمزور ایمان والے کا تالیف قلب کرنا	215
		زکوٰۃ کے احکام	اس شخص کو زکوٰۃ دینا جس کے ایمان سے منحرف ہونے کا خدشہ ہو	1752
	5- سنن نسائی	ایمان کا بیان	فرمان الہی: قالت الاعراب امنا قل لم تو منوا کی تاویل	4906
	6- سنن نسائی	ایمان کا بیان	فرمان الہی: قالت الاعراب امنا قل لم تو منوا کی تاویل	4907
	7- سنن ابوداؤد	سنت کا بیان	ایمان کی کمی اور زیادتی کی دلیل	4063
	8- سنن ابوداؤد	سنت کا بیان	ایمان کی کمی اور زیادتی کی دلیل	4065
حدیث 27			اس کی تخریج حدیث 11 کے تحت گزر چکی ہے	
حدیث 28	1- صحیح بخاری 2- صحیح بخاری 3- صحیح مسلم 4- صحیح مسلم	غلامی کے احکام	فرمان نبوی: غلام تمہارا ہے بھائی ہیں جو خود کھاؤ انہیں بھی کھلاؤ	2359
		آداب کا بیان	گالی اور لعنت سے ممانعت	5590
		ایمان کا بیان	غلامی کو وہی کھلاؤ اور پہناؤ جو خود کھاتے اور پہنتے ہو	3139
		ایمان کا بیان	غلامی کو وہی کھلاؤ اور پہناؤ جو خود کھاتے اور پہنتے ہو	3140
	5- جامع ترمذی	نیکی اور صلہ رحمی کا بیان	غلام سے احسان کرنے کا حکم	1868
	6- سنن ابوداؤد	آداب کا بیان	غلاموں کے حقوق	4490
	7- سنن ابوداؤد	آداب کا بیان	غلاموں کے حقوق	4491
	8- سنن ابن ماجہ	آداب کا بیان	غلاموں سے احسان کرنے کا حکم	3680
حدیث 29	1- صحیح بخاری 2- صحیح بخاری 3- صحیح مسلم 4- صحیح مسلم 5- صحیح مسلم	دیت کے احکام	فرمان الہی: ومن احیاھا (اور جس نے اسے زندہ کیا)	6367
		فتنوں کا بیان	جب دو مسلمان تلوار کے ساتھ لڑائی کریں	6556
		فتن کا آثار قیامت	جب دو مسلمان تلوار کے ساتھ مقابلہ کریں	5139
		فتن کا آثار قیامت	جب دو مسلمان تلوار کے ساتھ مقابلہ کریں	5140
		فتن کا آثار قیامت	جب دو مسلمان تلوار کے ساتھ مقابلہ کریں	5141
		قتل کی ممانعت	قتل کرنا حرام ہے	4048
	6- سنن نسائی 7- سنن نسائی	قتل کی ممانعت	قتل کرنا حرام ہے	4051

صفحہ نمبر	اسماء و کتب	مکتبہ	باب	صفحہ نمبر
8- سنن نسائی	تعلیم کی مصلحت	تعلیم کرنا حرام ہے	4052	3723
9- سنن نسائی	تعلیم کی مصلحت	تعلیم کرنا حرام ہے	4053	3955
10- سنن نسائی	تعلیم کی مصلحت	تعلیم کرنا حرام ہے	4054	2259
11- سنن ابوداؤد	فتنوں کا بیان	فتنہ کے دور میں لڑائی کرنا منع ہے	3723	5590
12- سنن ابوداؤد	فتنوں کا بیان	جب دوا مسلمانوں کے ساتھ برسرِ پیکار ہوتے ہیں	3955	3139
1- صحیح بخاری	عالمی کے حکام	فرمانِ نبوی: غلام تمہارے بھائی ہیں جو تمہارا کھانا کھائے	2259	3140
2- صحیح بخاری	آداب کا بیان	گالی اور لعنت سے ممانعت	5590	1868
3- صحیح مسلم	بیان کا بیان	غلاموں کو بی بی گھلا کر اور بیٹا اور بیٹیاں کو بیٹا اور بیٹیاں کو بیٹا	3139	4490
4- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	غلاموں کو بی بی گھلا کر اور بیٹا اور بیٹیاں کو بیٹا اور بیٹیاں کو بیٹا	3140	4491
5- جامع ترمذی	نکلی اور صدمہ کی نمایاں	غلام سے حسان کر کے کا حکم	1868	3880
6- سنن ابوداؤد	آداب کا بیان	غلام کے حقوق	4490	3110
7- سنن ابوداؤد	آداب کا بیان	غلام کے حقوق	4491	3174
8- سنن ابوداؤد	آداب کا بیان	غلاموں سے احسان کر کے کا حکم	3880	3
1- صحیح بخاری	ایمان سے متعلق احادیث	ارشادِ باری تعالیٰ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ	3110	4263
2- صحیح بخاری	انبیاء سے متعلق احادیث	ارشادِ باری تعالیٰ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ	3174	4403
3- صحیح بخاری	نبیاء سے متعلق احادیث	ارشادِ باری تعالیٰ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ	3	6407
4- صحیح بخاری	قرآن پاک کی تفسیر	ارشادِ باری تعالیٰ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ	4263	6424
5- صحیح بخاری	قرآن پاک کی تفسیر	ارشادِ باری تعالیٰ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ	4403	178
6- صحیح بخاری	استنباطِ فرائض	جس شخص نے کہہ دیا کہ میں نے ایمان لیا ہے	6407	2993
7- صحیح بخاری	استنباطِ فرائض	تاویل کر رہے ہیں انہوں نے جہان میں (دعا جاتی تھا)	6424	2485
8- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی شان	178	2944
9- جامع ترمذی	قرآن کی تفسیر	سورۃ بقرہ کی تفسیر	2993	5630
1- صحیح بخاری	گواہی کے حکام	دھوکہ دہی کر کے کا حکم	2485	89
2- صحیح بخاری	وہیت کے احکام	ارشادِ باری تعالیٰ: مَن يَدْعُ بِدَعْوَتِهِ يَسْمَعْهَا	2944	90
3- صحیح بخاری	آداب کا بیان	ارشادِ باری تعالیٰ: مَن يَدْعُ بِدَعْوَتِهِ يَسْمَعْهَا	5630	2555
4- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	89	4935
5- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	90	2279
6- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	2555	2942
7- سنن نسائی	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	4935	88
1- صحیح بخاری	علم اور فضیلت	جنگل سے وقت کو لے کر	2279	2556
2- صحیح بخاری	جہنم کے احکام	دھوکہ دہی کر کے کا حکم	2942	4934
3- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	88	4063
4- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	2556	38
5- سنن نسائی	ایمان کا بیان	مناقیق کی نشانیاں	4934	
6- سنن ابوداؤد	سنن کا بیان	ایمان کا یہ دھوکہ دہی	4063	
1- صحیح بخاری	ایمان کا بیان	دھوکہ دہی کر کے کا حکم	38	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
2-صحیح بخاری	ایمان کا بیان	ماہ رمضان میں احتساب کے ساتھ روزے رکھنا ایمان کی علامت ہے	37	
3-صحیح بخاری	روزے کے احکام	رمضان میں روزے رکھنے کا بیان	1769	
4-صحیح بخاری	تراویح کی نماز	رمضان میں نوافل پڑھنے کی فضیلت	1869	
5-صحیح بخاری	تراویح کی نماز	رمضان میں نوافل پڑھنے کی فضیلت	1870	
6-صحیح بخاری	تراویح کی نماز	لیلۃ القدر کی فضیلت	1885	
7-صحیح مسلم	مسافروں کی نماز اور قصر	رمضان میں قیام کرنے کی فضیلت (تراویح)	1268	
8-صحیح مسلم	مسافروں کی نماز اور قصر	رمضان میں قیام کرنے کی فضیلت (تراویح)	1269	
9-جامع ترمذی	روزے کے احکام	ماہ رمضان کی فضیلت	2169	
10-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2170	
11-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2171	
12-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2172	
13-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2173	
14-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2174	
15-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2175	
16-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2176	
17-سنن نسائی	روزے کے احکام	رمضان میں احتساب سے روزے رکھنے کی فضیلت	2177	
18-سنن نسائی	روزے کے احکام	یحییٰ بن ابی بکر اور نصیر بن شیبان کا اختلاف	2178	
19-سنن نسائی	ایمان کا بیان	یحییٰ بن ابی بکر اور نصیر بن شیبان کا اختلاف	4941	
20-سنن ابوداؤد	نماز کا بیان	رمضان میں قیام (نوافل) کا بیان	1164	
21-سنن ابوداؤد	نماز کا بیان	رمضان میں قیام (نوافل) کا بیان	116	
1-صحیح بخاری	جہاد کے احکام	افضل ترین شخص وہ ہے جو اپنے مال اور جان سے جہاد کرتا ہے	2579	حدیث 35
2-صحیح بخاری	جہاد کے احکام	شہادت کی آرزو کرنے کا بیان	2588	
3-صحیح بخاری	جہاد کے احکام	الجهائل والحملان فی السبیل	2750	
4-صحیح بخاری	خمس کی فرضیت	قرمان نبوی: احلت لکم الغنائم	2891	
5-صحیح بخاری	آرزو کا بیان	شہادت کی آرزو	6685	
6-صحیح بخاری	آرزو کا بیان	شہادت کی آرزو	6686	
7-صحیح بخاری	توحید کا بیان	فرمان باری تعالیٰ: ولقد سبقتم کل من اعبادنا المرسلین	6903	
8-صحیح بخاری	توحید کا بیان	فرمان باری تعالیٰ: قل لو کان الجحیم اذ الکلمات ربی	6909	
9-صحیح مسلم	امارت کا بیان	جہاد کی فضیلت	3484	
10-صحیح مسلم	امارت کا بیان	جہاد کی فضیلت	3425	
11-صحیح مسلم	امارت کا بیان	جہاد کی فضیلت	3486	
12-صحیح مسلم	امارت کا بیان	جہاد کی فضیلت	3487	
13-سنن نسائی	جہاد کے احکام	اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے پر جنت دی جائے گی	3071	
14-سنن نسائی	جہاد کے احکام	اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے پر جنت دی جائے گی	3072	
15-سنن نسائی	جہاد کے احکام	اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنے کی آرزو	3101	
16-سنن نسائی	ایمان کا بیان	جہاد کا بیان	4943	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
5981	7-صحیح بخاری	الرقاق	عمل پر بیٹھنے کی	5981
5983	8-صحیح بخاری	الرقاق	عمل پر بیٹھنے کی	5983
5984	9-صحیح بخاری	الرقاق	عمل پر بیٹھنے کی	5984
5985	10-صحیح بخاری	الرقاق	عمل پر بیٹھنے کی	5985
5986	11-صحیح بخاری	الرقاق	عمل پر بیٹھنے کی	5986
1225	12-صحیح مسلم	مسافر کی نماز اور قصر	رات کی نماز کا بیان	1225
1302	13-صحیح مسلم	مسافر کی نماز اور قصر	رات کے قیام میں بیٹھنے کی فضیلت	1302
1303	14-صحیح مسلم	مسافر کی نماز اور قصر	رات کے قیام میں بیٹھنے کی فضیلت	1303
1304	15-صحیح مسلم	مسافر کی نماز اور قصر	رات کے قیام میں بیٹھنے کی فضیلت	1304
1305	16-صحیح مسلم	مسافر کی نماز اور قصر	رات کے قیام میں بیٹھنے کی فضیلت	1305
1307	17-صحیح مسلم	مسافر کی نماز اور قصر	جو شخص نماز میں تھک جائے	1307
1308	18-صحیح مسلم	روزے کے احکام	جو شخص نماز میں تھک جائے	1308
1953	19-صحیح مسلم	روزے کے احکام	رمضان کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے روزے	1953
1954	20-صحیح مسلم	روزے کے احکام	رمضان کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے روزے	1954
1955	21-صحیح مسلم	روزے کے احکام	رمضان کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے روزے	1955
1956	22-صحیح مسلم	روزے کے احکام	رمضان کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے روزے	1956
1957	23-صحیح مسلم	روزے کے احکام	رمضان کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے روزے	1957
5044	24-صحیح مسلم	قیامت کی نشانیاں	جنت کا حصول عمل کی بجائے رحمت الہی ہے	5044
754	25-سنن نسائی	قبلہ کا بیان	(المصلیٰ یکون بینہ و بین الامام سترہ)	754
1598	26-سنن نسائی	رات اور دن کے نوافل	کس وقت قیام کیا جائے؟	1598
1624	27-سنن نسائی	رات اور دن کے نوافل	رات کو زندہ کرنے میں حضرت عائشہ سے اختلاف	1624
1634	28-سنن نسائی	رات اور دن کے نوافل	نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا	1634
2148	29-سنن نسائی	روزے کے احکام	محمد بن ابراہیم کا اختلاف	2148
2307	30-سنن نسائی	روزے کے احکام	نبی اکرم ﷺ کا روزہ	2307
2303	31-سنن نسائی	روزے کے احکام	نبی اکرم ﷺ کا روزہ	2303
2311	32-سنن نسائی	روزے کے احکام	نبی اکرم ﷺ کا روزہ	2311
4949	33-سنن نسائی	ایمان کا بیان	اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ دین	4949
1122	34-سنن ابوداؤد	نماز کے احکام	رات کے وقت نبی اکرم ﷺ کا قیام فرمانا	1122
1161	35-سنن ابوداؤد	نماز کے احکام	ما یومربہ من القصد فی الصلوٰۃ	1161
1163	36-سنن ابوداؤد	نماز کے احکام	ما یومربہ من القصد فی الصلوٰۃ	1163
2079	37-سنن ابوداؤد	نماز کے احکام	نبی اکرم ﷺ کیسے روزہ رکھتے تھے	2079
1700	38-سنن ابن ماجہ	نماز کے احکام	نبی اکرم ﷺ کیسے روزے رکھتے تھے	1700
4228	39-سنن ابن ماجہ	زہد کا بیان	عمل پر استقامت	4228
284	1-صحیح مسلم	ایمان کا بیان	جنت کا زیرین درجہ	284
285	2-صحیح مسلم	ایمان کا بیان	جنت کا زیرین درجہ	285
286	3-صحیح مسلم	ایمان کا بیان	جنت کا زیرین درجہ	286

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
6549	2- صحیح بخاری	فتنوں کا بیان	فرمان نبوی ﷺ: میرے بعد کفر کی طرف نہ لوٹ جانا	
97	3- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	مسلمان کو گالی دینا گناہ ہے	
1906	4- جامع ترمذی	ننگی اور صلہ رحمی کا بیان	گالی دینے کا بیان	
2558	5- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	مومن کا گالی دینا گناہ ہے	
2259	6- جامع ترمذی	ایمان کا بیان	مومن کو گالی دینا گناہ ہے	
4036	7- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4037	8- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4038	9- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4039	10- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4040	11- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4141	12- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4042	13- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4043	14- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
4044	15- سنن نسائی	خون بہانا حرام ہے	مسلمان کو قتل کرنا	
68	16- سنن ابن ماجہ	مقدمہ	ایمان کا بیان	
3929	17- سنن ابن ماجہ	فتنوں کا بیان	مسلمان کو گالی دینا گناہ ہے	
1883	1- صحیح بخاری	تراویح کا بیان	لوگوں کے لڑنے کی وجہ سے لیلۃ القدر کا علم اٹھا لیا گیا	
5589	2- صحیح بخاری	آداب کا بیان	گالی دینے اور لعنت کرنے کی ممانعت	
4404	1- صحیح بخاری	قرآن پاک کی تفسیر	فرمان الہی: عنده علم علم الساعة	
10	2- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	ایمان، اسلام اور احسان کا بیان	
11	3- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	ایمان، اسلام اور احسان کا بیان	
4905	4- سنن نسائی	ایمان کا بیان	ایمان اور اسلام کے اوصاف	
63	5- ابن ماجہ	مقدمہ	ایمان کا بیان	
4034	6- ابن ماجہ	فتنوں کا بیان	قیامت کی نشانیاں	
			اس حدیث کی تخریج حدیث 2 کے تحت ملاحظہ فرمائیں	
2996	1- صحیح بخاری	خرید و فروخت کے احکام	حلال و حرام واضح کر دیا گیا	
1126	2- صحیح مسلم	المساقات	حلال کو اختیار کرنا اور مشابہ کو ترک کرنا	
4317	3- جامع ترمذی	خرید و فروخت کا بیان	شبہات کو ترک کرنے کا بیان	
5614	4- سنن نسائی	خرید و فروخت کا بیان	شبہات سے اجتناب کرنا	
2892	5- سنن نسائی	الاشربة	شبہات چھوڑنے کی ترغیب	
3974	6- سنن ابوداؤد	خرید و فروخت کے احکام	شبہات سے اجتناب	
85	7- سنن ابن ماجہ	فتنوں کا بیان	شبہات کے نزدیک	
492	1- صحیح بخاری	علم کا بیان	ایمان کی حفاظت کا بیان	
1311	2- صحیح بخاری	نماز کے اوقات	ارشاد باری تعالیٰ: منیبین الیہ واتقوہ	
	3- صحیح بخاری	زکوٰۃ کے احکام	زکوٰۃ کی فرضیت	
	4- صحیح بخاری	خمس کا فرض ہونا	خمس کی ادائیگی دین کا حصہ ہے	

صفحہ نمبر	اسماء کتاب	کتاب	باب	تاریخ
5- صحیح بخاری	مناقب کا بیان	الحسن کی طرف سے بہت		3248
6- صحیح بخاری	فرد کا بیان	عبداللہ بن عباس کا		4050
7- صحیح بخاری	فرد کا بیان	عبداللہ بن عباس کا		4021
8- صحیح بخاری	آداب کا بیان	عمر بن الخطاب کا		5708
9- صحیح بخاری	عمر بن الخطاب کا	صحت		6724
10- صحیح بخاری	نوحیہ کا بیان	ارشاد پاک تعالیٰ اور ظلمت اور ظلمت		700
11- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	انصاری، ایمان لائے کا حکم		23
12- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	انصاری، ایمان لائے کا حکم		24
13- صحیح مسلم	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3698
14- صحیح مسلم	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3699
15- صحیح مسلم	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3700
16- صحیح مسلم	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3701
17-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3705
18-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3706
19-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3707
20-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3708
21-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3709
22-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3710
23-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		371
24-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		372
25-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3713
26-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3714
27-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3715
28-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3716
29-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3717
30-	شراب کا بیان	حکمت اور دہائے استعمال کی ممانعت		3719
31-	سیر کا بیان	فحش کا بیان		575
32-	ایمان کا بیان	فحش کی ایمان کی طرف سے		2536
33-	ایمان کا بیان	فحش کی ایمان کی طرف سے		4945
34-	الاشریہ	خلیفہ ابو الدہ		5453
35-	الاشریہ	دلائل علی انفسی مکتوبہ		5597
36-	الاشریہ	سیرتہ محمد کریم کا کتاب		5597
37-	الاشریہ	فی الامریہ		3205
38-	الاشریہ	فی الامریہ		2207
39-	الاشریہ	فی الامریہ		2117
40-	سیر کا بیان	فی الامریہ		157

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
حدیث 52			اس حدیث کی تخریج حدیث 1 کے تحت گزر چکی ہے	
حدیث 53	1- صحیح بخاری	غزوات کا بیان	بدر میں فرشتوں کا اترنا	3705
	2- صحیح بخاری	نفقات کا بیان	نفقہ کی فضیلت	4923
	3- صحیح مسلم	زکوٰۃ کے احکام	قریبی رشتہ داروں پر صدقہ کرنا	1669
	4- جامع ترمذی	نیکی کا بیان	اپنے اہل پر خرچ کرنے کی فضیلت	1888
	5- سنن نسائی	زکوٰۃ کا بیان	کون سا صدقہ افضل ہے	2498
حدیث 54	1- صحیح بخاری	نماز جنازہ کے احکام	ثامہ النبی سعد بن خولہ	1213
	2- صحیح بخاری	وصیت کا بیان	ورثہ کے لئے زیادہ مال چھوڑنا بہتر ہے	2537
	3- صحیح بخاری	وصیت کا بیان	ایک تہائی وصیت کرنے کا بیان	2539
	4- صحیح بخاری	مناقب کا بیان	صحابہ کی ہجرت اور مرتبہ کے لئے دعاء نبوی	3643
	5- صحیح بخاری	غزوات کا بیان	حجۃ الوداع کا بیان	4057
	6- صحیح بخاری	نفقات کا بیان	اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنا	4935
	7- صحیح بخاری	بیماری کا بیان	مریض پر ہاتھ رکھنا	5227
	8- صحیح بخاری	بیماری کا بیان	مریض کا کہنا کہ مجھے درد ہے	5236
	9- صحیح بخاری	دعاؤں کا بیان	بلا کو دور کرنے کے لئے دعا کرنا	5896
	10- صحیح بخاری	فرائض کا بیان	بیٹوں کی وراثت	6236
	11- صحیح مسلم	وصیت کا بیان	ایک تہائی کی وصیت	3076
	12- صحیح مسلم	وصیت کا بیان	ایک تہائی کی وصیت	3077
	13- صحیح مسلم	وصیت کا بیان	ایک تہائی کی وصیت	3078
	14- صحیح مسلم	وصیت کا بیان	ایک تہائی کی وصیت	3079
	15- جامع ترمذی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	2042
	16- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3567
	17- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3568
	18- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3569
	19- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3570
	20- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3571
	21- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3572
	22- سنن نسائی	وصیت کا بیان	ایک تہائی میں وصیت ہوگی	3575
	23- سنن ابوداؤد	وصیت کا بیان	وصیت کرنے والے کے لئے کیا جائز نہیں؟	2480
	1- صحیح بخاری	ایمان کا بیان	دین نصیحت کا نام ہے	56
حدیث 55	2- صحیح بخاری	نماز کا وقت	نماز قائم کرنے پر بیعت	493
	3- صحیح بخاری	زکوٰۃ کا بیان	زکوٰۃ ادا کرنے پر بیعت	1313
	4- صحیح بخاری	خرید و فروخت	حل بیع حاضر لباد بغیر اجر	2012
	5- صحیح بخاری	شروط کا بیان	اسلام میں کوئی شرائط جائز ہیں	2513
	6- صحیح بخاری	شروط کا بیان	اسلام میں کوئی شرائط جائز ہیں	2514
	7- صحیح بخاری	الاحکام	ایمان لوگوں سے بیعت کیسے لے؟	6664

صفحہ نمبر	اسماء کتب	مکتب	ذبیح	صفحہ نمبر
8- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	دین نصیحت کا نام ہے	83	صفحہ نمبر
9- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	دین نصیحت کا نام ہے	84	
10- صحیح مسلم	ایمان کا بیان	دین نصیحت کا نام ہے	85	
11- جامع ترمذی	تنگی اور مسلکی بصیرت	نصیحت کا بیان	1848	
12- سنن مسلمی	بصیرت کا بیان	ہر مسلمان کی پہلائی کرے ہر بصیرت	4086	
13- سنن مسلمی	بصیرت کا بیان	ہر مسلمان کی پہلائی کرے ہر بصیرت	4086	
14- سنن مسلمی	بصیرت کا بیان	ہر پستہ اور پستہ کام پر بصیرت	4104	
15- سنن مسلمی	بصیرت کا بیان	شرک سے بچنے کی کرے ہر بصیرت	4105	
15- سنن مسلمی	بصیرت کا بیان	شرک سے بچنے کی کرے ہر بصیرت	4106	
16- سنن مسلمی	بصیرت کا بیان	پیشی استطاعت کے مطابق ہر بصیرت ہوگی	4 8	
صفحہ نمبر 56		اس کی تخریج حدیث 55 کے تحت ہو گئی ہے		
صفحہ نمبر 57	1 بخاری	حق کا بیان	امانت کا اٹھ جانا	6015
2 احمد	مکتبہ بنی ابراہیم رحمہ	سابقہ مند کا قیہ حصہ	8374	
3- ابویعلیٰ	مسند انس	نابیت الہامی کی روایت	3277	
4- ابویعلیٰ	مسند انس	الہامی کی روایت	4049	
5- مجمع الزوائد	جمہور کا بیان	علم کی وضاحت	1796	
6- مجمع الزوائد	پہلائی اور احسان کا بیان	محبت اور رحم نشینی	565	
7- مجمع الزوائد	علم کا بیان	حدیث کی کتب کی حفاظت	104	
8- سنن بیہقی	7- مسند کاظمی	عورت کا حق اور چالی کا حق نہیں بنے	2094	
صفحہ نمبر 58	1- بخاری	علم کا بیان	حدیث کو تمیز کرنا ضروری ہے	94
2- بخاری	ادب کا بیان	پاؤں پاؤں کا ضروری ہے	58	
3- مسلم	طہارت کا بیان	نکھل پاؤں دھونا ضروری ہے	354	
4- مسلم	طہارت کا بیان	نکھل پاؤں دھونا ضروری ہے	355	
5- مسلمی	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا ضروری ہے	110	
6- ابی داؤد	طہارت کا بیان	چھٹی کمر دھونا ضروری ہے	89	
7- مسند احمد	مکتبہ بنی ابراہیم رحمہ	مسند عبد اللہ بن عمر ابن قاسم	6518	
8- مسند احمد	مکتبہ بنی ابراہیم رحمہ	مسند عبد اللہ بن عمر ابن قاسم	6589	
9- مسند احمد	مکتبہ بنی ابراہیم رحمہ	مسند عبد اللہ بن عمر ابن قاسم	66 7	
10- مسند احمد	مکتبہ بنی ابراہیم رحمہ	مسند عبد اللہ بن عمر ابن قاسم	668	
11- مسند احمد	مکتبہ بنی ابراہیم رحمہ	مسند عبد اللہ بن عمر ابن قاسم	6806	
صفحہ نمبر 59	1- بخاری	علم کا بیان	مسند عبد اللہ بن عمر ابن قاسم	60
2- بخاری	علم کا بیان	علم میں عبادت حاصل کرنا	70	
3- بخاری	علم کا بیان	علم حاصل کرنا ضروری ہے	128	
4- بخاری	خرید و فروخت کا بیان	گواہ کی خرید و فروخت	2057	
5- بخاری	قرآن پاک کی تفسیر	حدیث کی تفسیر	4379	
6- بخاری	کھانے کا بیان	گودھ کا بیان	5024	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
5028	7- بخاری	کھانے کا بیان	کھجور کی برکت	5028
5657	8- بخاری	ادب کا بیان	دین حاصل کرنے میں شرمانا نہیں چاہئے	5657
246	9- صحیح ابن حبان	ایمان کا بیان	اہل ایمان کی صفات	246
244	10- صحیح ابن حبان	ایمان کا بیان	اہل ایمان کی صفات	244
2064	1- نسائی	روزوں کا بیان	روزوں کی فرضیت	2064
2065	2- نسائی	روزوں کا بیان	روزوں کی فرضیت	2065
2066	3- نسائی	روزوں کا بیان	روزوں کی فرضیت	2066
411	4- ابوداؤد	نماز کا بیان	مشرک کا مسجد میں داخل ہونا	411
1396	5- ابن ماجہ	نماز قائم کرنا	مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی فضیلت	1396
12002	6- مسند احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12002
12258	7- مسند احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12258
12541	8- مسند احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	12541
15	9- صحیح ابن حبان	ایمان کا بیان	فرض ایمان	15
13410	10- سنن بیہقی	صدقات کی تقسیم	صدقات شہر والوں میں تقسیم کئے جائیں	13410
2358	11- صحیح ابن خزیمہ	زکوٰۃ کا بیان	فقراء میں زکوٰۃ کی تقسیم	2358
4380	12- المستدرک	مغازی کا بیان	مغازی اور سرایا	4380
4433	13- سنن بیہقی	نماز کا بیان	مشرک مسجد میں داخل ہو سکتا ہے	4433
2722	1- بخاری	جہاد و سیر کا بیان	یہود و نصاریٰ کو دعوت تبلیغ	2722
4072	2- بخاری	غزوات کا بیان	نبی اکرم کا قیصر و کسریٰ کو خطوط بھیجنا	4072
6722	3- بخاری	خبر واحد کا بیان	نبی اکرم کا بادشاہوں کو دعوت اسلام دینا	6722
2075	4- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس کی ابتداء	2075
2644	5- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس کی ابتداء	2644
19118	6- سنن بیہقی	سیر کے احکام	نبی اکرم ﷺ کے دین کا ظہور	19118
2721	1- بخاری	جہاد و سیر کے احکام	یہود و نصاریٰ کو دعوت تبلیغ	2721
5421	2- بخاری	لباس کا بیان	انگوٹھی کا ٹکینہ	5421
5423	3- بخاری	لباس کا بیان	انگوٹھی کا نقش	5423
5425	4- بخاری	لباس کا بیان	چھوٹی انگلی میں انگوٹھی پہننا	5425
5426	5- بخاری	لباس کا بیان	مہر استعمال کرنا	5426
5428	6- بخاری	لباس کا بیان	نبی اکرم جیسی مہر نہ بنوائی جائے	5428
3901	7- مسلم	لباس و زینت کا بیان	نبی اکرم نے چاندی کی انگوٹھی پہنی ہے	3901
3902	8- مسلم	لباس و زینت کا بیان	نبی اکرم نے مہر بنوائی	3902
3903	9- مسلم	لباس و زینت کا بیان	نبی اکرم نے مہر بنوائی	3903
3904	10- مسلم	لباس و زینت کا بیان	نبی اکرم نے مہر بنوائی	3904
5106	11- مسلم	لباس و زینت کا بیان	انگوٹھی کی صفت کا بیان	5106
5183	12- نسائی	زینت کا بیان	نبی اکرم کی انگوٹھی کی صفات	5183
3681	13- ابوداؤد	مہر کا بیان	انگوٹھی بنوانے کا بیان	3681

صفحہ نمبر	اسماء کتب	کتب	باب	صفحہ نمبر
14- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	13	1
15- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	155	2
16- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	170	3
17- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	225	4
18- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	277	5
19- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	299	6
20- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	2973	7
21- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	2666	8
22- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	2106	9
23- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	2849	10
24- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	2873	11
25- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	1330	12
26- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	13407	13
27- احمد	مکتوبین کی بقیہ	مسند انس بن مالک	9577	14
28- شعب الایمان	ایمان 408 وال شعبہ	حدیث کا مجموعہ	6341	15
29- حسن بکری	آداب تاسی	تقریریں	20996	16
30- ابو یوسف	مسند انس	مسند انس	3271	17
1- بخاری	مراۃ کا بیان	مسند انس	454	18
2- مسلم	مسند انس	مسند انس	4042	19
3- ترمذی	مسند انس	مسند انس	2648	20
4- احمد	مسند انس	مسند انس	2090	21
5- مالک	جامع روایات	مسند انس	1515	22
6- مسیح ابن حسان	علم کا بیان	مسند انس	5984	23
7- مسیح بن سنان	علم کا بیان	مسند انس	1625	24
1- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	2956	25
2- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	4054	26
3- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	4294	27
4- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	324	28
5- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	6551	29
6- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	6893	30
7- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	3179	31
8- بخاری	علم کا بیان	مسند انس	3180	32
9- مسلم	علم کا بیان	مسند انس	229	33
10- مسلم	علم کا بیان	مسند انس	9492	34
11- ابن ماجہ	علم کا بیان	مسند انس		35
12- احمد	علم کا بیان	مسند انس		36

صفحہ 66

صفحہ 67

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
19512	13- احمد	بصریوں کی پہلی مسند	ابوبکرہ نفیع بن حارث کی احادیث	19512
19551	14- احمد	بصریوں کی پہلی مسند	ابوبکرہ نفیع بن حارث کی احادیث	19551
19594	15- احمد	بصریوں کی پہلی مسند	ابوبکرہ نفیع بن حارث کی احادیث	19594
1836	16- دارمی	مناسک کا بیان	یوم نحر کو خطبہ دینا	1836
3848	17- صحیح ابن حبان	حج کا بیان	عرفہ اور مزدلفہ میں ٹھہرنا	3848
5973	18- صحیح ابن حبان	رہن کا بیان	جنایات کے احکام	5973
5975	19- صحیح ابن حبان	رہن کا بیان	جنایات کے احکام	5975
5974	20- صحیح ابن حبان	رہن کا بیان	جنایات کے احکام	5974
9703	21- سنن بیہقی	حج کا بیان	قربانی کے دن خطبہ دینا	9703
9872	22- سنن بیہقی	حج کا بیان	محرم کو صفر کہنا مکروہ ہے	9872
11689	23- سنن بیہقی	غضب کا بیان	غضب حرام ہے	11689
68	1- بخاری	علم کا بیان	درس و تدریس کیلئے دن مخصوص کرنا	68
5932	2- بخاری	دعاؤں کا بیان	وقفوں کے ہمراہ دعا کرنا	5932
5047	3- مسلم	جنت و جہنم اور قیامت کی صفات	مختصر وعظ کرنا	5047
5048	4- مسلم	جنت و جہنم اور قیامت کی صفات	مختصر وعظ کرنا	5048
2782	5- ترمذی	سننوں آداب کا بیان	فضاحت بیان کا حکم	2782
3400	6- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	3400
3836	7- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	3836
3854	8- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	3854
3973	9- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	3973
4008	10- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	4008
4177	11- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	4177
4208	12- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبداللہ بن مسعود	4208
5137	13- ابویعلیٰ	مسند عبداللہ بن مسعود	مسند عبداللہ بن مسعود	5137
5032	14- ابویعلیٰ	مسند عبداللہ بن مسعود	مسند عبداللہ بن مسعود	5032
5226	15- ابویعلیٰ	مسند عبداللہ بن مسعود	مسند عبداللہ بن مسعود	5226
1670	16- البحر الزخار	مسند عبداللہ بن مسعود	ابوداؤد کی روایات	1670
1695	17- البحر الزخار	مسند عبداللہ بن مسعود	ابوداؤد کی روایات	1695
4524	18- صحیح ابن حبان	سیر کا بیان	خلافت اور عمارت	4524
5660	1- بخاری	آداب کا بیان	نبی اکرم کا قول آسانی پیدا کرو بھنگی پیدا نہ کرو	5660
3264	2- مسلم	جہاد کے احکام	لوگوں کو سہولت دینے کا حکم	3264
11883	3- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	11883
12698	4- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	12698
480	5- الادب المفرد	کسی کو تسلی دینا	کسی کو تسلی دینا	480
7319	6- ابویعلیٰ	مسند میمونہ	مسند میمونہ	7319
5137	1- ابویعلیٰ	مسند عبداللہ بن مسعود	مسند عبداللہ بن مسعود	5137

حدیث 68

حدیث 69

حدیث 70

صفحہ نمبر	اہل کتاب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
71	2- صحیح ابن حبان	بکرہ کا بیان	خلافت اور عمارت	4524
	1- بخاری	غصہ کی ارضیت	غصہ کی ارضیت کا حکم	2884
	2 بخاری	مناقب کا بیان		3369
	3- بخاری	کتاب دولت کو مضبوطی سے تھامنا	نبی اکرم کا قول بھری امت، تم سے ایک جماعت، بیٹھ، حق پر بیٹھ	6768
	4- بخاری	توحید کا بیان		6906
	5- مسلم	زکوٰۃ کا بیان	تکبیر کی اہمیت	1719
	6- مسلم	زکوٰۃ کا بیان	ماگھنے کی اہمیت	1721
	7 مسلم	امارت کا بیان	نبی اکرم کا قول بھری امت، تم سے ایک جماعت، بیٹھ، حق پر بیٹھ	3548
	8- ابن ماجہ	مقدمہ	نبی اکرم کی رسالت پر ایمان لانا واجب ہے	27
	9- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	1673
	10- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	16246
	11- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	16257
	12- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	6270
	13- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	16284
	14- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	16290
	15- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	16299
	16- احمد	اہل شام کی مسند	سجاد بن یونس ایسویان کی احادیث	16313
	17- الکف	جامع	مسند ابو اسحاق	1400
	18- دارمی	مقدمہ	خلافت کی اقدار	226
	19- دارمی	مقدمہ	خلافت کی اقدار	228
72			اسی حدیث کی تخریج پہلے گر چکی ہے	
73	1- بخاری	زکوٰۃ کا بیان	اتفاق الاماں کی حد؟	1326
	2- بخاری	حکام کا بیان	اچڑھن بھی جائز ہے؟	6608
	3 بخاری	کتاب دولت کو مضبوطی سے تھامنا	فیصلوں کے دادے میں احتیاط کرنا	6772
	4 مسلم	مسافر کی عمار		1352
	5- ابن ماجہ	ذہب کا بیان	حسد کا بیان	4198
	6- احمد	نکولین صفا کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	3469
	7- احمد	نکولین صفا کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	3900
	8- ابویہ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	5227
	9- ابویہ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	5078
	10- صحیح ابن حبان	علم کا بیان	حدیث کھینچنے سے روکنا	90
	11- صحیح ابن حبان	علم کا بیان	حدیث کھینچنے سے روکنا	123
	12- صحیح ابن حبان	علم کا بیان	حدیث کھینچنے سے روکنا	126
	13 شعب الایمان	بیان 199 والی شعبہ	قرآن کی تلاوت کرنا	1971
	14 شعب الایمان	ایمان کا 31 والی شعبہ	لوگوں کے درمیان جھگڑنا	7528
	15- ابویہ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	5186

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
5417	16- ابویعلیٰ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	
1085	17- ابویعلیٰ	مسند ابوسعید خدری	مسند ابوسعید خدری	
5974	18- مصنف عبدالرزاق	قرآن کے فضائل	قرآن کو پاک کرنا	
1890	19- البحر الزخار	مسند عبد اللہ بن مسعود	قیس بن ابوحازم	
20744	20- سنن بیہقی	آداب قاضی	سرکاری فرائض صحیح طریقے سے سرانجام دینا	
7917	21- سنن بیہقی	زکوٰۃ کا بیان	صدقہ کا وجوب	
7918	22- سنن بیہقی	زکوٰۃ کا بیان	صدقہ کا وجوب	
72	1- بخاری	علم کا بیان		حدیث 74
119	2- بخاری	علم کا بیان		
2106	3- بخاری	کرائے کا بیان		
2526	4- بخاری	شرائط کا بیان	الشروط مع الناس بالقول	
3036	5- بخاری	مخلوق کی ابتداء	شیطان اور اس کے لشکر کی صفت	
3148	6- بخاری	انبیاء کی احادیث	خضر اور موسیٰ کی احادیث	
3149	7- بخاری	انبیاء کی احادیث	خضر اور موسیٰ کی احادیث	
4356	8- بخاری	قرآن کی تفسیر	موسیٰ کا قول یوشع کیلئے	
4358	9- بخاری	قرآن کی تفسیر	موسیٰ کا کھانا طلب کرنا	
6179	10- بخاری	ایمان اور نذر کا بیان	بھول کر قسم توڑنا	
6924	11- بخاری	توحید کا بیان	ارادہ و مرضی کا حکم	
4375	1- مسلم	فضائل کا بیان	موسیٰ کے فضائل	حدیث 75
4386	2- مسلم	فضائل کا بیان	خضر کے فضائل	
4387	3- مسلم	فضائل کا بیان	خضر کے فضائل	
4388	4- مسلم	فضائل کا بیان	خضر کے فضائل	
3074	5- ترمذی	تفسیر قرآن	سورۃ کہف کی تفسیر	
20196	6- احمد	مسند انصار	عبد اللہ بن عباس کی حدیث	
20197	7- احمد	مسند انصار	عبد اللہ بن عباس کی حدیث	
140	8- بخاری	وضو کا بیان	وضع الماء عند الخلاء؟	
3473	9- بخاری	مناقب کا بیان	ابن عباس کا ذکر	
6728	10- بخاری	کتاب و سنت کو مضبوطی سے تھامنا	باب	
4526	11- مسلم	فضائل صحابہ	حضرت ابن عباس کے فضائل	
3760	12- ترمذی	مناقب کے بارے میں احادیث	مناقب حضرت ابن عباس	
162	13- ابن ماجہ	مقدمہ	حضرت ابن عباس کی فضیلت	
1743	14- احمد	مسند بنی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس کا آغاز	
1712	15- احمد	مسند بنی ہاشم	مسند فضل بن عباس	
2263	16- احمد	مسند بنی ہاشم	عبد اللہ بن عباس کی مسند کا آغاز	
2288	17- احمد	مسند بنی ہاشم	عبد اللہ بن عباس کی مسند کا آغاز	
3200	18- احمد	مسند بنی ہاشم	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	
62878	18- المستدرک	صحابہ کی معرفت	حضرت عبد اللہ بن عباس کا تذکرہ	
6288	19- المستدرک	صحابہ کی معرفت	حضرت عبد اللہ بن عباس کا تذکرہ	

صفحہ نمبر	اسماء کتب	کتاب	تاریخ	صفحہ نمبر
۷۶	20- صحیح ابن حبان	مناقب صحابہ	7054	7054
1- بخاری	لغات کابیان	نام نگار سے مترجم	463	463
2- بخاری	ازان کابیان	نگار کے مخصوص حکم	6 4	6 4
3- بخاری	تج کابیان	نگار کے تج کا حکم	1724	1724
4- بخاری	فروغ کابیان	چند احوال کے حکم	4060	4060
5- مسلم	لغات کابیان	لغات کے ترجمے کا حکم	80	80
6- مسلم	لغات کابیان	لغات کے ترجمے کا حکم	161	161
7- ترمذی	لغات کابیان	کسی بھی چیز سے روایتی نوٹی	309	309
8- نسائی	تج کابیان	کسی صورت میں روایتی نوٹی	744	744
9- نسائی	تج کابیان	کسی صورت میں روایتی نوٹی	746	746
10- ابوداؤد	تج کابیان	جس شخص کی لافوت ہو جائے وہ ابوداؤد و ترمذی سے	6 4	6 4
11- ابوداؤد	لغات کابیان	گوہا گزرتے سے لافوت نہیں نوٹی	6 5	6 5
12- ابن ماجہ	مدار کی احکامات	کسی طرح لافوتی سے	9137	9137
13- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	1793	1793
14- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	441	441
15- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	7256	7256
16- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	2667	2667
17- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	2749	2749
18- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	2862	2862
19- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	3001	3001
20- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	3 36	3 36
21- احمد	مسند ابی یوسف	مسند ابی یوسف کا آغاز	3275	3275
22- مالک	مدار کی احکامات	لغات کے ترجمے کا آغاز	332	332
23- دارمی	مدار کی احکامات	لغات کے ترجمے کا آغاز	1379	1379
23- صحیح ابن حبان	لغات کابیان	لغات کے ترجمے کا آغاز	2151	2151
24- صحیح ابن حبان	لغات کابیان	لغات کے ترجمے کا آغاز	2393	2393
25- سنن بیہقی	لغات کابیان	سز و کے بغیر مترجم	3971	3971
26- سنن بیہقی	لغات کابیان	آگے سے گوہا گزرتے سے لافوتی نوٹی	3592	3592
1- بخاری	بخاری کابیان	بخاری کے ترجمے کا آغاز	82	82
2- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	406	406
3- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	407	407
4- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	627	627
5- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	645	645
6- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	794	794
7- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	795	795
8- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	11 3	11 3
9- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	3708	3708
10- بخاری	لغات کابیان	نگار کے ترجمے کا آغاز	4982	4982

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
5877	11- بخاری	دعاؤں کا بیان	بچوں کو برکت کی دعا دینا	5877
5943	12- بخاری	غلامی کے احکام	اللہ کی رضا کیلئے کوئی عمل کرنا	5943
6425	13- بخاری	مرتد کو توبہ کی دعوت	اختلاف قرات کا بیان	6425
48	14- مسلم	ایمان کا بیان	عقیدہ توحید پر مرنے والا جنتی ہے	48
1052	15- مسلم	مساجد اور نماز کی جگہوں کا بیان		1052
1202	16- ابوداؤد	نماز کا بیان		1202
652	17- ابن ماجہ	طہارت کا بیان		652
746	18- ابن ماجہ	مساجد اور جماعت کے احکام	گھروں میں مسجد بنانے کا حکم	746
22514	19- احمد	انصار کی بقیہ مسند	محمود بن لبید کی احادیث	22514
22530	20- احمد	انصار کی بقیہ مسند	محمود بن لبید کی احادیث	22530
4534	21- صحیح ابن حبان	سیر کا بیان	خلافت امارت کا بیان	4534
4232	1- مسلم	فضائل کا بیان	اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	4232
18752	2- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	نبی اکرم کی بعثت کی مثال	18752
7311	3- ابویعلیٰ	مسند میمونہ	حضرت ابوموسیٰ کی احادیث	7311
4	4- صحیح ابن حبان	مقدمہ	مسند میمونہ	4
79	1- بخاری	علم کا بیان	سنت کو مضبوطی سے تھامنا	79
4830	2- بخاری	نکاح کا بیان	علم اٹھایا جائے گا اور جہالت ظاہر ہوگی	4830
5149	3- بخاری	پینے کے احکام	آدمیوں کی کثرت اور عورتوں کی قلت	5149
6310	4- بخاری	حدود کا بیان	فرمان الہی کی تفسیر	6310
4825	5- مسلم	علم کا بیان	زنا کا گناہ	4825
2131	6- ترمذی	فتنوں کے بارے میں احادیث	علم کا اٹھ جانا	2131
4035	7- ابن ماجہ	فتنوں کا بیان	قیامت کی نشانیاں	4035
11506	8- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	قیامت کی نشانیاں	11506
11764	9- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس	11764
12069	10- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس	12069
12342	11- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس	12342
12622	12- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس	12622
12753	13- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	12753
13377	14- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	13377
13436	15- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	13436
13564	16- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	13564
2892	17- ابویعلیٰ	مسند انس	سابقہ مسند کا بقیہ حصہ	2892
2931	18- ابویعلیٰ	مسند انس	قنادہ کی روایات	2931
3062	19- ابویعلیٰ	مسند انس	قنادہ کی روایات	3062
3070	20- ابویعلیٰ	مسند انس	قنادہ کی روایات	3070
3085	21- ابویعلیٰ	مسند انس	قنادہ کی روایات	3085
3040	22- ابویعلیٰ	مسند انس	قنادہ کی روایات	3040

حدیث 78

70

حدیث 80

صفحہ نمبر	اسماء و کتب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
صفحہ 81	23- ابو یعلیٰ	مستدرک	تاریخ کی روایات	378
صفحہ 82	24- مصنف میرزا رفیق	علم کا بیان	تاریخ کی روایات	20801
	25- شیخ ابن جریر	تاریخ کا بیان	مستدرک میں پیرا پیرا ہونے والے	6768
	1- بخاری	مناقب کا بیان	حضرت عمر کے مناقب	3405
	2- بخاری	تفسیر کا بیان	مستدرک کے احکام	6489
	3- بخاری	تفسیر کا بیان	ناقصوں سے (11) حصے کی تفسیر	6490
	4- مسلم	صحابہ کے فضائل	حضرت عمر کے فضائل	4404
	5- ترمذی	نبی اکرم کے خواب	نبی اکرم کا حرمہ شمس کیس اور 11222	2709
	6- ترمذی	نبی اکرم کے مناقب	مناقب	3420
7- احمد	مسند بن عباس کی مسند	سابقہ مسند کا فقہی حصہ	5295	
8- احمد	مسند بن عباس کی مسند	سابقہ مسند کا فقہی حصہ	5402	
9- احمد	مسند بن عباس کی مسند	سابقہ مسند کا فقہی حصہ	5868	
10- احمد	مسند بن عباس کی مسند	سابقہ مسند کا فقہی حصہ	6059	
11- احمد	مسند بن عباس کی مسند	سابقہ مسند کا فقہی حصہ	638	
	12- دارمی	خواہش کا بیان	(احزاب میں) انکس و میرور کینا	2060
	13- شیخ ابن جریر	مناقب صحابہ	مناقب صحابہ	6878
	14- سنن نسائی	فلاح کا بیان	علم کی فضیلت	13607
	15- مصنف عبدالرزاق	جامع روایات	صحابہ کرام کا ذکر	20384
صفحہ 83	1- بخاری	علم کا بیان	دینی حرام کے وقت سوال و جواب	21
	2- بخاری	حج کا بیان	حجروں کے نزدیک سوار کی پیرا بہ دینا	621
	3- بخاری	حج کا بیان	حجروں کے نزدیک سوار کی پیرا بہ دینا	622
	4- بخاری	حکم اور دھوکے کا حکم	بھوس کرشمہ اور	6172
	5- مسلم	حج کا بیان	قریبی سے پہلے سر منڈوانا	2301
	6- مسلم	حج کا بیان	قریبی سے پہلے سر منڈوانا	2302
	7- مسلم	حج کا بیان	قریبی سے پہلے سر منڈوانا	2303
	8- مسلم	حج کا بیان	قریبی سے پہلے سر منڈوانا	2304
	9- مسلم	حج کا بیان	قریبی سے پہلے سر منڈوانا	2305
	10- ترمذی	نبی اکرم کا حج	دینا کرشمہ سے پہلے سر منڈوانا	839
	11- ابوداؤد	مسند کا بیان	کسی ایک دن کو قحط ہو رہا	1722
	12- ابن ماجہ	مسند کا بیان	کسی ایک دن کو قحط ہو رہا	3042
	13- احمد	مسند بن عباس کی مسند	مسند عبداللہ بن عمرو بن العاصی	696
	14- احمد	مسند بن عباس کی مسند	مسند عبداللہ بن عمرو بن العاصی	62509
	15- احمد	مسند بن عباس کی مسند	مسند عبداللہ بن عمرو بن العاصی	62593
	16- احمد	مسند بن عباس کی مسند	مسند عبداللہ بن عمرو بن العاصی	6663
	17- احمد	مسند بن عباس کی مسند	مسند عبداللہ بن عمرو بن العاصی	67326
	18- مالک	حج کا بیان	حج کے احکام	837
	19- دارمی	مسند کا بیان	کسی ایک دن کو قحط ہو رہا	1828

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
84 حدیث	20- داری	مناسک کا بیان	کسی ایک منک کو مقدم کرنا	1829
	1- بخاری	حج کا بیان	حلق سے پہلے ذبح کرنا	1606
	2- بخاری	حج کا بیان	حلق سے پہلے ذبح کرنا	1607
	3- بخاری	حج کا بیان	حلق سے پہلے ذبح کرنا	1608
	4- بخاری	حج کا بیان	حلق سے پہلے ذبح کرنا	1619
	5- بخاری	حج کا بیان	شام کے بعد ری کرنا	1620
	6- بخاری	حج کا بیان	شام کے بعد ری کرنا	6173
	7- مسلم	حج کا بیان	بھول کر قسم توڑنا	2306
	8- نسائی	حج کا بیان	قربانی سے پہلے حلق کروانا	3017
	9- ابوداؤد	حج کا بیان	شام کے بعد ری کرنا	1692
	10- ابن ماجہ	مناسک حج	سرمنڈوانا اور بال کٹوانا	3040
	11- ابن ماجہ	مناسک حج	کسی ایک منک کو مقدم کرنا	3041
	12- احمد	مناسک کا بیان	کسی ایک منک کو مقدم کرنا	1760
	13- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس	2222
	14- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا آغاز	2295
	15- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا آغاز	2516
	16- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا آغاز	2595
	17- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا آغاز	2689
85 حدیث	1- بخاری	جمعے کا بیان	مسند ابن عباس کا آغاز	978
	2- بخاری	زکوٰۃ کا بیان	زکوٰۃ کا بیان	1323
	3- بخاری	مناقب کا بیان	رد ہونے سے پہلے صدقہ کرنا	3340
	4- بخاری	قرآن کی تفسیر	اسلام میں نبوت کی نشانیاں	4269
	5- بخاری	قرآن کی تفسیر	جب ایمان نفع نہیں دے گا	4270
	6- بخاری	ادب کا بیان	جب ایمان نفع نہیں دے گا	5577
	7- بخاری	غلامی کے احکام	سخاوت کی تعریف و بخل کی مذمت	6025
	8- بخاری	مرتد کو توبہ کیلئے کہنا	نبی اکرم کے فرمان کی تشریح	6423
	9- بخاری	فتنوں کا بیان	نبی اکرم کے فرمان کی تشریح	6537
	10- بخاری	فتنوں کا بیان	فتنوں کا ظہور	6582
	11- بخاری	فتنوں کا بیان	قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی	6588
	12- مسلم	زکوٰۃ کا بیان	(قرب قیامت میں) آگ نکلتا	1681
	13- مسلم	زکوٰۃ کا بیان	صدقے کی ترغیب	1682
	14- مسلم	علم کا بیان	صدقے کی ترغیب	4827
	15- ابوداؤد	فتنوں کا ذکر	علم کا اٹھ جانا	3713
	16- ابن ماجہ	فتنوں کا بیان	فتنوں کا ذکر اور ان کی نشانیاں	4037
	17- ابن ماجہ	فتنوں کا بیان	قیامت کی نشانیاں	4042
	18- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	قرآن اور علم کا رخصت ہو جانا	6889
	19- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7176
	20- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7234

صفحہ نمبر	تعداد کتب	کتب	نام	رقم
21-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ	1533
22-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ	1787
23-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9026
24-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9162
25-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9518
26-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9841
27-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9980
28-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9306
29-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	10389
30-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9443
31-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ و کا بقیہ منہ	9505
32-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ	9532
33-1	1	مکتوبین کی بقیہ منہ	مستند ابو ہریرہ	9561
34-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین و احادیث	6718
35-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	6323
36-1	1	مستند ابو ہریرہ	شہدائے کربلا کی روایات	6511
37-1	1	تاریخ کا بیان	امت مسلمین کی روایات	6661
1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	509
2-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	7035
3-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	1255
4-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	23688
5-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	25716
6-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	25752
7-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	40
8-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3 4
9-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	6 452
1-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	23
2-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	24
3-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3698
4-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3699
5-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3700
6-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3701
7-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3705
8-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3706
9-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3707
10-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3708
11-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	3709
12-1	1	مستند ابو ہریرہ	امت مسلمین کی روایات	37 0

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
3711	13- مسلم	پینے کی چیزوں کا بیان	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3711
3712	14- مسلم	پینے کی چیزوں کا بیان	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3712
3713	15- مسلم	پینے کی چیزوں کا بیان	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3713
3714	16- مسلم	پینے کی چیزوں کا بیان	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3714
3715	17- مسلم	پینے کی چیزوں کے احکام	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3715
3716	18- مسلم	پینے کی چیزوں کے احکام	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3716
3717	19- مسلم	پینے کی چیزوں کے احکام	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3717
3718	20- مسلم	پینے کی چیزوں کے احکام	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3718
3719	21- مسلم	پینے کی چیزوں کے احکام	شراب کے برتنوں کی ممانعت	3719
1525	22- ترمذی	نبی اکرم کی سیر کا بیان	خمس کے بارے میں احادیث	1525
2536	23- ترمذی	ایمان کے بارے میں احادیث	ایمان میں فرائض کا اضافہ	2536
4945	24- نسائی	ایمان اور اس کے راستے	خمس کی ادائیگی	4945
5453	25- نسائی	پینے کی چیزوں کے حکام	شراب کی مختلف قسموں کے احکام	5453
5549	26- نسائی	پینے کی چیزوں کے حکام	شراب کے برتنوں کے استعمال کی ممانعت	5549
5597	27- نسائی	پینے کی چیزوں کے حکام	شراب کی حرمت کی وضاحت	5597
3205	28- ابوداؤد	پینے کی چیزوں کے حکام	برتنوں کے احکام	3205
3207	29- ابوداؤد	پینے کی چیزوں کے حکام	برتنوں کے احکام	3207
3210	30- ابوداؤد	پینے کی چیزوں کے حکام	برتنوں کے احکام	3210
4057	31- ابوداؤد	سنت کا بیان	امید کو روک کرنا	4057
1905	32- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	1905
2347	33- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2347
2369	34- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2369
2476	35- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2476
2494	36- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2494
2518	37- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2518
2632	38- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2632
2923	39- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2923
2991	40- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا بقیہ حصہ	2991
3087	41- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا بقیہ حصہ	3087
3130	42- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا بقیہ حصہ	3130
3232	43- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا بقیہ حصہ	3232
3338	44- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند ابن عباس کا بقیہ حصہ	3338
1071	1- ترمذی	رضاعت کا بیان	رضاعت میں ایک عورت کی گواہی کافی ہے	1071
3278	2- نسائی	نکاح کا بیان	رضاعت میں گواہی	3278
3127	3- ابوداؤد	فیصلوں کا بیان	رضاعت میں گواہی	3127
15562	4- احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	عقبہ بن حارث کی احادیث	15562
18608	5- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	عقبہ بن حارث کی احادیث	18608
2155	6- داری	نکاح کا بیان	رضاعت میں ایک عورت کی گواہی	2155

حدیث 88

صفحہ نمبر	اسماء کتب	مکتب	باب	صفحہ نمبر
صفحہ 89	7- صحیح ابن حبان 1- مسلم 2- مسلم 3- مسلم 4- مسلم 5- ترمذی 6- احمد 7- صحیح ابن حبان 8- البحر الرقاع 9- صحیح ابن حبان	وضاحت کا بیان طلاق کا بیان طلاق کا بیان طلاق کا بیان طلاق کا بیان قرآن کی تفسیر مسند بشرہ طلاق کا بیان مسند عمر بن خطاب	وضاحت کا بیان ایلاء کے احکام ایلاء کے احکام ایلاء کے احکام ایلاء کے احکام مورد تحریم کی تفسیر مسند عمر کا بیان ایلاء کے احکام عمر کے روایات طلاق کے احکام	4218 2704 2705 2706 2707 3240 217 4187 206 4268
صفحہ 90	1- مسلم 2- ابن ماجہ 3- احمد 4- احمد 5- احمد 6- دارمی 7- سنن بیہقی 8- صحیح ابن حبان 9- مسند عبد الرزاق	ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان سکونین کی تفسیر شامیوں کی مسند الصادقین کی مسند ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان	ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان ما زاد کا بیان	713 974 7871 16448 21312 1231 5366 2137 3726
صفحہ 91	1- مسلم 2- مسلم 3- مسلم 4- مسلم 5- ترمذی 6- ابو داؤد 7- ابو داؤد 8- ابو داؤد 9- ابن ماجہ 10- ابن ماجہ 11- احمد 12- احمد 13- احمد 14- ابن کثیر 15- سنن بیہقی 16- صحیح ابن حبان 17- سنن بیہقی 18- سنن بیہقی 19- سنن بیہقی	گرمی ہوئی چیز کا بیان گرمی ہوئی چیز کا بیان گرمی ہوئی چیز کا بیان گرمی ہوئی چیز کا بیان رسول اکرم کے احکام گرمی ہوئی چیز کا بیان گرمی ہوئی چیز کا بیان گرمی ہوئی چیز کا بیان گرمی ہوئی چیز کا بیان احکام کا بیان احکام کا بیان شامیوں کی مسند شامیوں کی مسند مسند انصار یصلوں کا بیان نکاح کے احکام نکاح کا بیان نکاح کا بیان نکاح کا بیان	باب باب باب باب گرمی ہوئی چیز اور گندہ اوست اور بکری کا بیان گرمی ہوئی چیز کی قریبت گرمی ہوئی چیز کی قریبت گرمی ہوئی چیز کی قریبت گندہ ہونے سے احکام گرمی ہوئی چیز کے احکام حضرت زید بن خالد عقی کی بیان احادیث حضرت زید بن خالد عقی کی بیان احادیث حضرت زید بن خالد عقی کی بیان احادیث گرمی ہوئی چیز کے بارے میں فقہان کا کون سی گرمی ہوئی چیز کو افشاء یا تار ہے نکاح کے احکام گرمی ہوئی چیز اور غیر ہونے کا استعمال کرتے ہیں کون سی گرمی ہوئی چیز افشاء یا تار ہے کون سی گرمی ہوئی چیز افشاء یا تار ہے	3247 3248 3249 3250 1293 1451 1452 453 2495 2498 16472 6431 20697 1248 2298 4898 12281 12297 12299

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
4890	لقطہ کے احکام	لقطہ کا بیان	20- صحیح ابن حبان	حدیث 92
18602	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ	لقطہ کا بیان	21- مصنف عبدالرزاق	
4355		فضائل کا بیان	1- مسلم	
7303	مسند میمونہ	مسند میمونہ	2- ابو یعلیٰ	
106	حدیث لکھنے کی ممانعت	علم کا بیان	3- صحیح ابن حبان	
6245	مخلوق کا آغاز	تاریخ کا بیان	4- صحیح ابن حبان	
6429	نبی اکرم ﷺ کی سیرت	تاریخ کا بیان	5- صحیح ابن حبان	
3601	زہری کی روایات	مسند انس	6- مسند ابو یعلیٰ	
3689	ابوسفیان کی روایات	مسند انس	7- مسند ابو یعلیٰ	
20796	قیامت کی علامات	علم کا بیان	8- مصنف عبدالرزاق	
4351	غیر ضروری سوالات کی ممانعت	فضائل کا بیان	1- مسلم	حدیث 93
4352	غیر ضروری سوالات کی ممانعت	فضائل کا بیان	2- مسلم	
4353	غیر ضروری سوالات کی ممانعت	فضائل کا بیان	3- مسلم	
4354	غیر ضروری سوالات کی ممانعت	فضائل کا بیان	4- مسلم	
11602	مسند انس بن مالک	مکرمین کی بقیہ مسند	5- احمد	
12198	مسند انس بن مالک	مکرمین کی بقیہ مسند	6- احمد	
12324	مسند انس بن مالک	مکرمین کی بقیہ مسند	7- احمد	
12355	مسند انس بن مالک	مکرمین کی بقیہ مسند	8- احمد	
12672	مسند انس کا بقیہ حصہ	مکرمین کی بقیہ مسند	9- احمد	
13173	مسند انس کا بقیہ حصہ	مکرمین کی بقیہ مسند	10- احمد	
2647	شروع میں علیک السلام کہنا مکروہ ہے	مسنون آداب کا بیان	1- ترمذی	حدیث 94
3573	نبی اکرم کے کلام کے بارے میں روایات	مناقب کے بارے میں احادیث	2- ترمذی	
12744	مسند انس بن مالک کا بقیہ حصہ	مکرمین کی بقیہ مسند	3- احمد	
12830	مسند انس بن مالک کا بقیہ حصہ	مکرمین کی بقیہ مسند	4- احمد	
219	نبی اکرم کی رسالت پر ایمان لانا فرض ہے	ایمان کا بیان	1- مسلم	حدیث 96
2563	کنیز آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نکاح کا بیان	2- مسلم	
1035	کنیز آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نبی اکرم کا نکاح	3- ترمذی	
3292	کنیز آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نکاح کا بیان	4- نسائی	
3293	کنیز آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نکاح کا بیان	5- نسائی	
1757	کنیز آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نکاح کا بیان	6- ابوداؤد	
1946	کنیز آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نکاح کا بیان	7- ابن ماجہ	
18711	ابوموسیٰ اشعری کی احادیث	کوفیوں کی پہلی مسند	8- احمد	
18743	ابوموسیٰ اشعری کی احادیث	کوفیوں کی پہلی مسند	9- احمد	
18777	ابوموسیٰ اشعری کی احادیث	کوفیوں کی پہلی مسند	10- احمد	
18808	ابوموسیٰ اشعری کی احادیث	کوفیوں کی پہلی مسند	11- احمد	حدیث 97
18825	ابوموسیٰ اشعری کی احادیث	کوفیوں کی پہلی مسند	12- احمد	
18880	ابوموسیٰ اشعری کی احادیث	کوفیوں کی پہلی مسند	13- احمد	
2146	کنیز کو آزاد کر کے نکاح کرنے کی فضیلت	نکاح کا بیان	14- داری	

صفحہ نمبر	اسماء کتب	کتب	باب	صفحہ نمبر
15-الادب المفرد	علامہ کفر باہر دورا	علامہ کفر باہر دورا	باب	203
16-ایضائی	مسند مسعود	مسند مسعود	باب	7756
17-شعب الایمان	ایمان کا 69 وال شعب	آقا کے علامہ حلق	باب	8609
18-مصنف عبدالرزاق	ملاح کا بیان	کتب کی آواز کو 2 قرا اور	باب	1302
19-سنن نسائی	نکار کا بیان	کتب کو آواز کے اس سے نکال کر	باب	4038
20-سنن نسائی	نکار کا بیان	کتب کو آواز کے اس سے نکال کر	باب	14039
21-صحیح ابن حبان	ایمان کا بیان	قرآن ایمان	باب	227
22-صحیح ابن حبان	نکار کا بیان	نکار کے حکام	باب	4053
97-صحیفہ	1-مسلم	نماز میں کتب	باب	1464
	2-مسلم	نماز میں کتب	باب	1465
	3-مسلم	نماز میں کتب (مید گاہ)	باب	1476
	4-مسلم	نماز میں کتب	باب	551
	5-ابن داؤد	نماز کا بیان	باب	965
	6-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	1263
	7-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	1803
	8-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	1879
	9-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	1958
	10-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	2061
	11-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	2402
	12-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	2443
	13-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	2904
	14-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	2940
	15-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	2986
	16-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	3056
	17-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	3144
	18-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	3162
	19-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	3186
	20-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	3953
98-صحیفہ	1-سنن نسائی	نماز کا بیان	باب	11515
	2-صحیح ابن قریبہ	نماز کا بیان	باب	1436
	3-سنن نسائی	نماز کا بیان	باب	6289
	4-سنن نسائی	نماز کا بیان	باب	6292
98-صحیفہ	1-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	8503
	2-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	233
	3-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	6466
100-صحیفہ	1-مسلم	نماز کا بیان	باب	4828
	2-قرطبی	نماز کا بیان	باب	2576
	3-ابن ماجہ	نماز کا بیان	باب	5

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
6222	4- احمد	مکرمین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن عمرو بن عاص	6222
6498	5- احمد	مکرمین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن عمرو بن عاص	6498
6602	6- احمد	مکرمین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن عمرو بن عاص	6602
241	7- داری	مقدمہ		241
4571	8- صحیح ابن حبان	سیر کا بیان	حکام کی اطاعت کرنا	4571
460	9- المعجم صغیر	"ز" سے شروع ہونے والے نام	زکریا نامی راوی کی روایات	460
2423	10- البحر الزخار	مسند عبد اللہ بن عمرو	مسند عبد اللہ بن عمرو	2423
2422	11- البحر الزخار	مسند عبد اللہ بن عمرو	مسند عبد اللہ بن عمرو	2422
6719	12- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	امت میں نو وارد ہونے والے فقہ	6719
1660	13- شعب الایمان	ایمان کا 17 واں شعبہ	علم کی طلب کا بیان	1660
20933	14- سنن بیہقی	آداب قاضی	جلیل کا فتویٰ یا فیصلہ دینے کا گناہ	20933
4768	1- مسلم	بھلائی اور آداب کا بیان		4768
1853	2- نسائی	جنازے کے احکام		1853
1592	3- ابن ماجہ	جنازے کے احکام		1592
10683	4- احمد	مکرمین کی بقیہ مسند	مسند ابوسعید خدری	10683
10869	5- احمد	مکرمین کی بقیہ مسند	مسند ابوسعید خدری	10869
11261	6- احمد	مکرمین کی بقیہ مسند	مسند ابوسعید خدری	11261
1279	7- ابویعلیٰ	مسند ابوسعید خدری	مسند ابوسعید خدری	1279
2944	8- صحیح ابن حبان	جنازے کے احکام	صبر کا بیان	2944
9743	9- شعب الایمان	ایمان کا سترواں شعبہ	صبر کا بیان	9743
238	1- مستدرک حاکم	کتاب الایمان	کتاب الایمان	238
3927	2- ابویعلیٰ	مسند انس بن مالک	عبد العزیز بن صہیب کی روایات	3927
5116	3- ابویعلیٰ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	5116
20139	4- مصنف عبد الرزاق	جامع موضوعات	جس کا بچہ مر جائے	20139
7238	5- سنن بیہقی	جنازے کے احکام	بچوں کے مرنے پر حاصل ہونے والا اجر	7238
7240	6- سنن بیہقی	جنازے کے احکام	بچوں کے مرنے پر حاصل ہونے والا اجر	7240
9744	7- شعب الایمان	ایمان کا سترواں شعبہ	صبر کا بیان	9744
9748	8- شعب الایمان	ایمان کا سترواں شعبہ	صبر کا بیان	9748
9749	9- شعب الایمان	ایمان کا سترواں شعبہ	صبر کا بیان	9749
151	10- الادب المفرد	بچے کی وفات کا ثواب	بچے کی وفات کا ثواب	151
5122	1- مسلم	جنت اور اس کی صفات	حساب کتاب کا اثبات	5122
5123	2- مسلم	جنت اور اس کی صفات	حساب کتاب کا اثبات	5123
2350	3- ترمذی	قیامت کی صفات		2350
3260	4- ترمذی	قرآن کی تفسیر	سورۃ الشقاق کا بیان	3260
2689	5- ابوداؤد	جنازے کے احکام	عورتوں کی عیادت کرنا	2689
23069	6- احمد	مسند انصار کا بقیہ حصہ	حضرت عائشہؓ کی احادیث	23069
23464	7- احمد	مسند انصار کا بقیہ حصہ	حضرت عائشہؓ کی احادیث	23464
23574	8- احمد	مسند انصار کا بقیہ حصہ	حضرت عائشہؓ کی احادیث	23574

حدیث 101

حدیث 102

حدیث 103

صفحہ نمبر	کتاب	باب	صفحہ نمبر
9-1	مسند احمد	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	23625
10-1	مسند احمد	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	23810
11-1	مسند احمد	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	24340
12-1	مسند احمد	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	24525
13-1	شعب الایمان	ایمان کا ثبوت اور شیعہ	369
104-1	مسلم	سج کا بیان	2419
2-1	ترمذی	بی اکرم کا حج	737
3-1	مسلم	مناکب حج	2827
4-1	مسند احمد	اولیٰ ہونے کی سند	15778
5-1	مسند احمد	خاکا کی سند	29907
6-1	سنن بیہقی	جریمہ کا بیان	7296
7-1	سنن بیہقی	کلام کا بیان	3658
105-1	مسلم	مال غنیمت کی تقسیم	379
2-1	مسلم	مال غنیمت کی تقسیم	380
3-1	مسند احمد	بہر یوں کی سند	19492
4-1	مسند احمد	بہر یوں کی سند	19512
5-1	مسند احمد	بہر یوں کی سند	9594
6-1	مسند احمد	بہر یوں کی سند	1836
7-1	راوی	مناکب کا بیان	
8-1	صحیح ابن حبان	رمی کا بیان	5974
9-1	صحیح ابن حبان	رمی کا بیان	5979
10-1	صحیح ابن حبان	سج کا بیان	3848
11-1	سنن بیہقی	سج کا بیان	9703
12-1	سنن بیہقی	سج کا بیان	16775
13-1	صحیح ابن حبان	رمی کا بیان	5973
14-1	ابو یوسف	مسند دار بن داود	1622
15-1	سنن بیہقی	سج کا بیان	9872
16-1	شعب الایمان	ایمان کا ثبوت اور شیعہ	5489
17-1	صحیح ابن حبان	مناکب کا بیان	2973
106-1	مسلم	مقدم	2
2-1	ترمذی	بی اکرم کا حج	2584
3-1	ابن ماجہ	مقدم	31
4-1	ابن ماجہ	مسند مشرہ و مشرہ	595
5-1	ابن ماجہ	مسند مشرہ و مشرہ	953
6-1	ابن ماجہ	مسند مشرہ و مشرہ	1022
7-1	ابن ماجہ	مسند مشرہ و مشرہ	1225
8-1	بخاری	مسند علی بن ابی طالب	905
9-1	مسند علی بن ابی طالب	مال غنیمت کی تقسیم	22614

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
513	10- ابو یعلیٰ	مسند علی بن ابوطالب	مسند علی بن ابوطالب	513
627	11- ابو یعلیٰ	مسند علی بن ابوطالب	مسند علی بن ابوطالب	627
4825	12- شعب الایمان	ایمان کا ۳۳ شعبہ	زبان کی حفاظت	4825
903	13- بحر زخار	مسند علی بن ابوطالب	ربیع بن حراش کی روایات	903
3166	1- ابوداؤد	علم کا بیان	نبی اکرم کی طرف جھوٹ منسوب کرنے کا شدید گناہ ہونا	3166
36	2- ابن ماجہ	مقدمہ	جان بوجھ کر نبی اکرم کی طرف جھوٹی بات منسوب کرنا شدید گناہ ہے	36
1339	3- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند زبیر بن عوام	1339
235	4- داری	مقدمہ	حدیث نقل کرتے وقت احتیاط کی جائے	235
667	5- ابو یعلیٰ	مسند زبیر بن عوام	مسند زبیر بن عوام	667
4001	6- ابو یعلیٰ	مسند انس	علی بن زید کی روایات	4001
4	1- مسلم	مقدمہ	نبی اکرم کی طرف جھوٹی منسوب کرنے کا شدید گناہ ہونا	4
2585	2- ترمذی	علم کے بارے میں احادیث	جھوٹی احادیث روایت کرنے کی ممانعت	2585
22	3- ابن ماجہ	مقدمہ	حدیث رسول کی تعظیم	22
11504	4- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس بن مالک	11504
11667	5- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس بن مالک	11667
11711	6- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس بن مالک	11711
12241	7- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس بن مالک	12241
12303	8- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس بن مالک	12303
12337	9- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس بن مالک	12337
12627	10- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس کا بقیہ حصہ	12627
12712	11- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس کا بقیہ حصہ	12712
12853	12- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس کا بقیہ حصہ	12853
13450	13- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس کا بقیہ حصہ	13450
13459	14- احمد	مکرمین کی مسند کا بقیہ حصہ	مسند انس کا بقیہ حصہ	13459
238	داری	مقدمہ	حدیث نقل کرنے میں احتیاط کا بیان	238
240	داری	مقدمہ	حدیث نقل کرنے میں احتیاط کا بیان	240
15909	1- احمد	اہل مدینہ کی مسند	حضرت سلمہ ابن اکوع	15909
15927	2- احمد	اہل مدینہ کی مسند	حضرت سلمہ ابن اکوع	15927
28	3- صحیح ابن حبان	مقدمہ	سنت کو مضبوطی سے تھامنا	28
6982	4- صحیح ابن حبان	مناقب صحابہ	مناقب صحابہ	6982
349	5- مستدرک حاکم	علم کا بیان	علم کا بیان	349
4	1- مسلم	مقدمہ	جھوٹی حدیث بیان کی ممانعت	4
3981	2- مسلم	آداب کا بیان	ابوالقاسم کنیت رکھنے کی ممانعت	3981
4206	3- مسلم	خواب کا بیان	حدیث جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھے ہی دیکھا	4206
4207	4- مسلم	خواب کا بیان	حدیث جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھے ہی دیکھا	4207
2206	5- ترمذی	رسول اکرم کا خواب	خواب کی تعبیر بیان کرنا	2206
4314	6- ابوداؤد	آداب کا بیان	ابوالقاسم کنیت رکھنے کا حکم	4314
3725	7- ابن ماجہ	آداب کا بیان	نبی اکرم کا سامنا اور کنیت ایک ساتھ رکھنا	3725

صفحہ نمبر	تاریخ	موضوع	نمبر	صفحہ نمبر
3891	18-10-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	1-10	محکمہ اعلیٰ تعلیم
6871	10-11-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	11-12-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
7073	12-13-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	13-14-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
7218	14-15-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	15-16-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
7238	16-17-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	17-18-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
7333	18-19-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	19-20-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
7403	20-21-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	21-22-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
7761	22-23-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	23-24-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
852	24-25-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	25-26-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
8732	26-27-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	27-28-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
8768	28-29-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	29-30-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
8948	30-31-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	31-32-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
974	32-33-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	33-34-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9226	34-35-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	35-36-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9486	36-37-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	37-38-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9514	38-39-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	39-40-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9553	40-41-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	41-42-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9587	42-43-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	43-44-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9675	44-45-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	45-46-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9697	46-47-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	47-48-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9728	48-49-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	49-50-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9801	50-51-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	51-52-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
9977	52-53-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	53-54-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
10077	54-55-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	55-56-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
10218	56-57-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	57-58-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
0308	58-59-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	59-60-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
3285	60-61-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	61-62-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
2774	62-63-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	63-64-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
32	64-65-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	65-66-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
2053	66-67-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	67-68-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
4653	68-69-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	69-70-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
4663	70-71-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	71-72-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
4664	72-73-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	73-74-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
4665	74-75-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	75-76-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
3927	76-77-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	77-78-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
2648	78-79-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	79-80-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
565	80-81-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	81-82-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم
743	82-83-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم	83-84-19	محکمہ اعلیٰ تعلیم

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
759	10- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	759
832	10- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	832
908	10- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	908
913	10- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	913
944	10- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	944
2250	10- داری	دیت کے احکام	مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا	2250
451	11- ابو یعلیٰ	مسند علی بن ابوطالب	مسند علی بن ابوطالب	451
18508	12- مصنف عبدالرزاق	دیت کا بیان	ذمی کے بدلے میں مسلمان کی دیت	18508
16335	13- سنن بیہقی	نفقات کا بیان	قصاص کے احکام	16335
2414	1- مسلم	حج کا بیان	مکہ کی حرمت کا بیان	2414
2415	2- مسلم	حج کا بیان	مکہ کی حرمت کا بیان	2415
1725	3- ابو داؤد	مناسک کا بیان	مکہ کی حرمت کا بیان	1725
3164	4- ابو داؤد	علم کا بیان	علمی بات تحریر کرنا	3164
2614	5- ابن ماجہ	دیت کے احکام	مقتول کے ورثاء کا اختیار	2614
6944	6- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ کا بیان	6944
2487	7- داری	خرید و فروخت کے احکام	حج کے دوران گری ہوئی چیز اٹھانا مطلق ہے	2487
60	8- سنن دارقطنی	حدود اور دیت کے احکام	حدود اور دیت کے احکام	60
16470	9- سنن بیہقی	نفقات کا بیان	قصاص میں اختیار کا بیان	16470
2592	1- ترمذی	نبی اکرم کا علم	رخصت کے احکام	2592
3772	2- ترمذی	مناقب کا بیان	حضرت ابو ہریرہ کے مناقب	3772
7084	3- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7084
8863	4- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	8863
483	5- داری	مقدمہ	علمی بات تحریر کرنے کی رخصت	483
357	6- مستدرک حاکم	علم کا بیان	علم کا بیان	357
20489	7- مصنف عبدالرزاق	علم کا بیان	علم کا بیان	20489
7152	8- صحیح ابن حبان	مناقب صحابہ	مناقب صحابہ	7152
3089	1- مسلم	وصیت کے احکام	وصیت ترک کرنا	3089
3090	2- مسلم	وصیت کے احکام	وصیت ترک کرنا	3090
3091	3- مسلم	وصیت کے احکام	وصیت ترک کرنا	3091
1834	4- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	1834
2544	5- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	2544
2835	6- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	2835
2945	7- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	2945
3165	8- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	3165
6597	9- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	نبی اکرم ﷺ کے مرض کا بیان	6597
9757	10- مصنف عبدالرزاق	غزوات کا بیان	نبی اکرم ﷺ کے مرض کی ابتداء	9757
2122	1- ترمذی	فتنوں کا بیان	فتنوں کے بارے میں پیشین گوئیاں	2122
25334	2- احمد	بقیہ مسند انصار	حضرت ام سلمہ کی احادیث	25334

صفحہ نمبر	اسماء کتب	کتاب	ذاتی	صفحہ نمبر
3- ہنگ	ہانچ	مردوں کیلئے کس طرح کا لباس پہنا کر ہے	1422	صفحہ نمبر
4- صحیح ابن حبان	دکان کا بیان	تقریر اور قراعت	691	
5- مستدرک حاکم	فتور کا بیان	فتور کا بیان	8552	
6- مصنفہ عبدالرزاق	علم کا بیان	فتور کا بیان	70748	
7- شعب الایمان	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	3085	
8- شعب الایمان	ایمان کا بیان	ایمان کا بیان	10489	
9- ایضی	مسند ام سلمہ	مسند ام سلمہ	6988	
1- مسلم	صحابہ کے فضائل	صحابہ کے فضائل	4605	صفحہ نمبر 116
2- ترمذی	فتور کا بیان	فتور کا بیان	2177	
3- ابوداؤد	غلام	غلام	3784	
4- احمد	حکمر بن عمار کی حد	مسند عبداللہ بن عمر کا بیان	9360	
5- احمد	حکمر بن عمار کی حد	مسند عبداللہ بن عمر کا بیان	5735	
6- احمد	حکمر بن عمار کی حد	مسند عبداللہ بن عمر کا بیان	5873	
7- سنن بیہقی	نہانہ کا بیان	عشا کی نماز سے پہلے سونا کرنا ہے	2173	
8- مصنفہ عبدالرزاق	علم کا بیان	ایک حدیث	20534	
9- صحیح ابن حبان	چنانچہ کا بیان	مہربانی سے حقیقی احکامات	2989	
1- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1274	صفحہ نمبر 117
2- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1275	
3- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1276	
4- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1277	
5- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1278	
6- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1279	
7- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	280	
8- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	128	
9- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے کوئل میں دعا گنا	1282	
10- ترمذی	نہانہ کا بیان	کسی کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا	215	
11- ترمذی	نہانہ کا بیان	تہی اکرم کے وقت کے کوئل	405	
12- نسائی	حاصل اور تم کا بیان	جود سے جود ہے جسے جود کہتے ہیں	438	
13- نسائی	امامت کا بیان	اکرم جنتی نبی ہو تو اس پر دستہ کی کھڑے ہونے کا طریقہ	797	
14- نسائی	تعلیق کا بیان	خیر سے کسے دکان دھونا گنا	109	
15- نسائی	رات کا قیام	نہانہ کا قیام	1607	
16- ابوداؤد	طہارت کا بیان	رات کے کوئل سے پہلے سونا کرنا	53	
17- ابوداؤد	نہانہ کا بیان	دوپہ کی نماز میں سے اسے کس طرح کرنا ہے	56	
18- ابوداؤد	نہانہ کا بیان	رات کے کوئل کا بیان	1148	
19- ابوداؤد	نہانہ کا بیان	رات کے کوئل کا بیان	149	
20- ابوداؤد	نہانہ کا بیان	رات کے کوئل کا بیان	150	
21- ابوداؤد	نہانہ کا بیان	رات کے کوئل کا بیان	1151	
22- ابوداؤد	نہانہ کا بیان	رات کے کوئل کا بیان	1157	

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
1158	رات کے قوافل	نماز کا بیان	23- ابو داؤد	
1160	سوتے وقت وضو کرنا	ادب کا بیان	24- ابو داؤد	
4386	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	25- ابو داؤد	
1812	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	26- احمد	
1915	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	27- احمد	
2056	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	28- احمد	
2133	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	29- احمد	
2211	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	30- احمد	
2288	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	31- احمد	
2358	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	32- احمد	
2428	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	33- احمد	
3003	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	34- احمد	
3026	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	35- احمد	
3101	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	36- احمد	
3131	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	37- احمد	
3153	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	38- احمد	
3187	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	39- احمد	
3206	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	40- احمد	
3299	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	41- احمد	
3310	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	42- احمد	
3322	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	43- احمد	
3360	مسند عبد اللہ بن عباس	مسند بنی ہاشم	44- احمد	
1227	اگر ایک مقتدی ہو تو وہ کہاں کھڑا ہو	نماز کے احکام	45- دارمی	
4609	عشاء کے بعد چار نوافل پڑھنا	نماز کا بیان	46- سنن بیہقی	
4910	تین یا پانچ وتر پڑھنا	نماز کا بیان	47- سنن بیہقی	
4547	حضرت ابو ہریرہ کی فضائل	صحابہ کے فضائل	1- مسلم	حدیث 118
4549	حضرت ابو ہریرہ کی فضائل	صحابہ کے فضائل	2- مسلم	
258	اگر کسی شخص سے کوئی علمی بات پوچھی جائے اور وہ اسے چھپائے	مقدمہ	3- ابن ماجہ	
6976	مسند ابو ہریرہ	مکرمین کی بقیہ مسند	4- احمد	
7380	مسند ابو ہریرہ	مکرمین کی بقیہ مسند	5- احمد	
8057	مسند ابو ہریرہ کا بقیہ حصہ	مکرمین کی بقیہ مسند	6- احمد	
7153	مناقب صحابہ	مناقب صحابہ	7- صحیح ابن حبان	
3704	سورۃ بقرہ کی تفسیر	تفسیر کا بیان	8- مستدرک حاکم	
4547	حضرت ابو ہریرہ کے فضائل	صحابہ کے فضائل	1- مسلم	حدیث 119
4549	حضرت ابو ہریرہ کے فضائل	صحابہ کے فضائل	2- مسلم	
258	اگر کسی شخص سے کوئی علمی بات پوچھی جائے اور وہ اسے چھپائے	مقدمہ	3- ابن ماجہ	
5976	مسند ابو ہریرہ	مکرمین کی بقیہ مسند	4- احمد	
7380	مسند ابو ہریرہ	مکرمین کی بقیہ مسند	5- احمد	

صفحہ نمبر	اسلام اسکیم	کتاب	باب	صفحہ نمبر
صفحہ 120	۱-۸	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	8057
صفحہ 121	۱-۲	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	98
	3-4	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	4062
	5-6	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	4072
	7-8	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	18376
	9-10	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	8420
	11-12	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	8498
	13-14	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	1840
	15-16	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	5940
	17-18	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	87
	19-20	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	9982
	21-22	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	5326
	23-24	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	5586
	25-26	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	5592
	27-28	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	2020
	29-30	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	428
	31-32	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	9703
	33-34	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	4385
	35-36	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	4386
	37-38	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	4387
	39-40	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	4388
	41-42	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	3074
	43-44	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	2092
	45-46	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	2099
	47-48	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	1924
	49-50	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	3525
	51-52	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	9926
	53-54	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	990
	55-56	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	315
	57-58	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	273
	59-60	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	903
	61-62	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	904
	63-64	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	18771
	65-66	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	8805
	67-68	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	18905
	69-70	مکمل قرآن مجید	مسجد پر ہر روز کا وقت	793

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
4636	جہاد فضیلت	سیر کے احکام	14- صحیح ابن حبان	حدیث 124
2520	جہاد کے احکام	جہاد کا بیان	15- المستدرک	
9567	شہید کے احکام	جہاد کا بیان	16- مصنف عبدالرزاق	
19055	جہاد کی نیت	سیر کے احکام	17- سنن بیہقی	
19056	جہاد کی نیت	سیر کے احکام	18- سنن بیہقی	
2301	قربانی کرنے سے پہلے سر منڈوانا	حج کا بیان	1- مسلم	
2302	قربانی کرنے سے پہلے سر منڈوانا	حج کا بیان	2- مسلم	
2303	قربانی کرنے سے پہلے سر منڈوانا	حج کا بیان	3- مسلم	
2304	قربانی کرنے سے پہلے سر منڈوانا	حج کا بیان	4- مسلم	
2305	قربانی کرنے سے پہلے سر منڈوانا	حج کا بیان	5- مسلم	
839	قربانی سے پہلے سر منڈوانے کے بارے میں روایات	نبی اکرم کا حج	6- ترمذی	
1722	حج کے دوران کسی رکن کو مقدم یا مؤخر کرنا	مناسک کا بیان	7- ابوداؤد	
3042	کسی ایک منک کو مقدم کرنا	مناسک کا بیان	8- ابن ماجہ	
6196	مسند عبداللہ بن عمرو	مکرمین صحابہ کی مسند	9- احمد	
6509	مسند عبداللہ بن عمرو	مکرمین صحابہ کی مسند	10- احمد	
6593	مسند عبداللہ بن عمرو	مکرمین صحابہ کی مسند	11- احمد	
6663	مسند عبداللہ بن عمرو	مکرمین صحابہ کی مسند	12- احمد	
6736	مسند عبداللہ بن عمرو	مکرمین صحابہ کی مسند	13- احمد	
837	حج کے بارے میں احادیث	حج کا بیان	14- مالک	حدیث 124
1828	کسی ایک منک کو مقدم یا مؤخر کرنا	مناسک کا بیان	15- دارمی	
1829	کسی ایک منک کو مقدم یا مؤخر کرنا	مناسک کا بیان	16- دارمی	
71	مواقیات حج	حج کا بیان	1- سنن دارقطنی	
2418	عبداللہ بن عمرو کی احادیث	مسند عبداللہ بن عمرو	2- البحر الزخار	
3877	خلق اور ذبح کا احکام	حج کا بیان	3- صحیح ابن حبان	
72	مواقیات حج	حج کا بیان	4- سنن دارقطنی	
68	مواقیات حج	حج کا بیان	5- سنن دارقطنی	
78	مواقیات حج	حج کا بیان	6- سنن دارقطنی	
74	مواقیات حج	حج کا بیان	7- سنن دارقطنی	
75	مواقیات حج	حج کا بیان	8- سنن دارقطنی	
69	مواقیات حج	حج کا بیان	9- سنن دارقطنی	
312	مسند علی بن ابوطالب	مسند علی بن ابوطالب	10- ابویعلیٰ	
2949	کسی ایک منک کو مقدم کر دینا	مناسک کا بیان	11- صحیح ابن خزیمہ	
3878	خلق اور ذبح کے احکام	حج کا بیان	12- ابن حبان	حدیث 125
9711	حج کے اعمال میں تقدیم و تاخیر	حج کا بیان	13- سنن بیہقی	
5002	یہودیوں کا روج کے بارے میں سوال کرنا	قیامت جنت و جہنم کی صفات	1- مسلم	
3066	سورۃ بنی اسرائیل کی تفصیل	قرآن کی تفسیر	2- ترمذی	
3505	مسند عبداللہ بن مسعود	مکرمین صحابہ کی مسند	3- احمد	
3703	مسند عبداللہ بن مسعود	مکرمین صحابہ کی مسند	4- احمد	

صفحہ نمبر	کتاب	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
5- احمد	مسند عبد اللہ بن مسعود	4077	حدیث نمبر
6- مسیح ابن حبان	علم کابیان	98	
7- ابو یوسف	مسند عبد اللہ بن مسعود	5390	
8- ابو یوسف	مسند عبد اللہ بن مسعود	1529	
1- مسلم	رجح کابیان	2367	حدیث 126
2- مسلم	رجح کابیان	2368	
3- مسلم	رجح کابیان	2369	
4- مسلم	رجح کابیان	2370	
5- مسلم	رجح کابیان	2371	
6- مسلم	رجح کابیان	2372	
7- مسلم	رجح کابیان	2373	
8- مسلم	رجح کابیان	2374	
9- ترمذی	فی کرم کابج	801	
10- نسائی	مسند کابج	2651	
11- نسائی	مسند کابج	2653	
12- نسائی	مسند کابج	2654	
13- مالک	مسند کابج	2861	
14- ابو داؤد	مسند کابج	1733	
15- ابن ماجہ	مسند کابج	2946	
16- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	23162	
17- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	23248	
18- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	23475	
19- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	23568	
20- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	23683	
21- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	23897	
22- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	24266	
23- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	24290	
24- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	24836	
25- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	24905	
26- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	24955	
27- احمد	مسند انصار کابجہ حصہ	25055	
28- مالک	رجح کابیان	710	
29- دارمی	مسند کابیان	1793	
30- دارمی	مسند کابیان	1794	
31- مسیح ابن حبان	رجح کابیان	3818	
32- احمد	مسند کابیان	764	
حدیث 127	احمد	47	احمد
حدیث 128	مسلم		

احمد روایت کرتی کہ میں نے امام احمد کی منکر و حیر
ت حید کے عقیدے پر عرض کیا کہ اللہ امت میں جائے گا

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
11882	2- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	مسند انس بن مالک	11882
12145	3- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	مسند انس بن مالک	12145
13071	4- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	مسند انس بن مالک	13071
13245	5- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	مسند انس بن مالک	13245
20987	6- احمد	مسند انصار	معاذ بن جبل کی روایت	20987
	7- شعب الایمان	ایمان کا دوسرا شعبہ	رسولوں پر ایمان	
	8- صحیح ابن حبان	بھلائی اور احسان کا بیان	اطاعت اور اس کا ثواب	
	9- ابویعلیٰ	مسند انس بن مالک	عبدالعزیز بن صہیب کی روایات	
	10- ابویعلیٰ	مسند انس بن مالک	ابو عمران الجونی کی روایات	
47	1- مسلم	ایمان کا بیان	توحید کے عقیدے پر مرنے والا جنت میں جائے گا	47
11882	2- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	سید انس بن مالک	11882
12145	3- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	سید انس بن مالک	12145
13071	4- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	مسند انس کا بقیہ حصہ	13071
13245	5- احمد	مکرمین کی بقیہ مند	مسند انس کا بقیہ حصہ	13245
20987	6- احمد	مسند انصار	معاذ بن جبل کی روایات	20987
471	1- مسلم	حیض کا بیان	خروج منی سے عورت پر غسل کا وجوب	471
113	2- ترمذی	طہارت کا بیان	عورت کے احتلام کا حکم	113
195	3- نسائی	طہارت کا بیان	عورت کے احتلام کا حکم	195
196	4- نسائی	طہارت کا بیان	عورت کے احتلام کا حکم	196
197	5- نسائی	طہارت کا بیان	عورت کے احتلام کا حکم	197
592	6- ابن ماجہ	مسنون طہارت	عورت کے احتلام کا حکم	592
25295	7- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ ام سلمہ کی روایات	25295
25367	8- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ ام سلمہ کی روایات	25367
25397	9- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ ام سلمہ کی روایات	25397
25865	10- احمد	بقیہ مسند انصار	حضرت ام سلیم کی احادیث	25865
106	11- مالک	طہارت کا بیان	احتلام کے بعد غسل کرنا عورت پر واجب ہے	106
813	12- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عورت کا احتلام	813
1167	13- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کے احکام	1167
6895	14- ابویعلیٰ	مسند ام سلمہ	مسند ام سلمہ	6895
458	1- مسلم	حیض کا بیان	اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	458
106	2- ترمذی	طہارت کا بیان	مذی کے احکام	106
152	3- نسائی	طہارت کا بیان	منی اور مذی کے احکام	152
193	4- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کس طرح ٹوٹتا ہے	193
194	5- نسائی	طہارت کا بیان	منی کی وجہ سے غسل واجب ہے	194
431	6- نسائی	غسل و تیمم کا بیان	منی کی وجہ سے غسل واجب ہے	431
432	7- نسائی	غسل و تیمم کا بیان	مذی سے وضو لازم ہوتا ہے	432
433	8- نسائی	غسل و تیمم کا بیان	مذی سے وضو لازم ہوتا ہے	433

صفحہ نمبر	اسماء کتب	مکتوبات	باب	صفحہ نمبر
4	سنائی	فصل در تہذیب کایان	حدیث سے وضو لازم ہوتا ہے	434
10	سنائی	فصل در تہذیب کایان	حدیث سے وضو لازم ہوتا ہے	435
11	ایزادآور	طہارت کایان	حدیث کے احکام	178
12	ایزادآور	طہارت کایان	حدیث کے احکام	19
13	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	5
14	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	434
15	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	676
6	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	770
17	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	806
18	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	814
19	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	826
20	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	848
21	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	930
22	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	960
23	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	976
24	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	108
25	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	112
26	احمد	مسند مشرہ و بشرہ	مسند علی بن ابی طالب	1174
27	والنگ	طہارت کایان	حدیث ناچھ سے وضو لازم ہوتا ہے	76
132	1- سنن بیہقی	نماز کایان	کپڑوں پر قرئی گتے کا حکم	4731
2- سنن بیہقی	نماز کایان	کپڑوں پر ہندی گتے کا حکم		4230
3- سنن بیہقی	طہارت کایان	قرئی اور روئی سے غسل واجب نہیں ہوتا	21	
4- سنن بیہقی	طہارت کایان	مٹی کے شراب سے غسل واجب ہوتا	52	
5- سنن بیہقی	طہارت کایان	حدیث اور روئی سے وضو نہ جاتا ہے	81	
6- سنن سنی	مسند علی	حسین بن علی		563
7- بحر انوار	مسند علی	مسند علی		803
8- مسند ابویعلیٰ	مسند علی	مسند علی		458
9- مسند ابی یعلیٰ	مسند علی	شرم کا ہر قسم		457
10- مجمع الزوائد	سوا کایان	حدیث کی صورت		23
11- مجمع البحرین	سوا کایان	حدیث سے وضو لازم آتا ہے		20
12- مجمع البحرین	سوا کایان	محمد بن حنفیہ کی روایات		8
13- بحر رعد	مسند علی	حدیث سے وضو کا وجوب		659
14- مجمع الزوائد	کتاب القصر	مسند علی		19
15- ابویعلیٰ	مسند علی	لواحق و صر		314
16- مجمع الزوائد	مسند علی	حدیث کے احکام		86
17- مسند مشرہ و بشرہ	طہارت کایان	حدیث اور روئی سے وضو لازم آتا ہے		656
18- سنن بیہقی	طہارت کایان	موافقت و حرام کایان		562
1- تہذیب	یہ کرم کچ			761

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
2603	اہل مدینہ کا میقات	نبی اکرم کا حج	2- نسائی	
2604	اہل شام کا میقات	نبی اکرم کا حج	3- نسائی	
2607	اہل نجد کا میقات	نبی اکرم کا حج	4- نسائی	
1476	مواقیات کا بیان	مناسک کا بیان	5- ابوداؤد	
2905	تمام مواقیات	مناسک کا بیان	6- ابن ماجہ	
4223	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	7- احمد	
4327	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	8- احمد	
4356	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	9- احمد	
4815	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	10- احمد	
4826	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	11- احمد	
4843	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	12- احمد	
4865	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	13- احمد	
4925	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	14- احمد	
5071	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	15- احمد	
5235	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	16- احمد	
5273	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	17- احمد	
5589	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	18- احمد	
5866	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	19- احمد	
5916	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	20- احمد	
5975	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	21- احمد	
6101	مسند عبد اللہ بن عمر	مکرمین صحابہ کی مسند	22- احمد	
640	مواقیات ہلال	حج کا بیان	23- مالک	
641	مواقیات ہلال	حج کا بیان	24- مالک	
1723	حج کے مواقیات	مناسک کا بیان	25- دارمی	
3761	حج کی مواقیات	حج کا بیان	26- صحیح ابن حبان	
5475	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	27- مسند ابویعلیٰ	
5803	مسند عبد اللہ بن عمر	مسند عبد اللہ بن عمر	28- مسند ابویعلیٰ	
8988	اہل مدینہ و شام کا میقات	حج کا بیان	29- سنن بیہقی	
3759	مواقیات حج	حج کا بیان	30- صحیح ابن حبان	
3760	مواقیات حج	حج کا بیان	31- صحیح ابن حبان	
8987	اہل مدینہ و شام کا میقات	حج کا بیان	32- سنن بیہقی	
2593	احرام باندھے بغیر میقات عبور کرنا مکروہ ہے	مناسک حج کا بیان	33- صحیح ابن خزیمہ	
2012	محرم کیلئے کیا جائز ہے؟	حج کا بیان	1- مسلم	حدیث 134
2013	محرم کیلئے کیا جائز ہے؟	حج کا بیان	2- مسلم	
2014	محرم کیلئے کیا جائز ہے؟	حج کا بیان	3- مسلم	
763	محرم کیلئے کیا پہننا جائز نہیں ہے؟	نبی اکرم کا حج	4- ترمذی	
2618	محرم میں کپڑے نہ پہنے	مناسک حج	5- نسائی	
2619	محرم میں کپڑے نہ پہنے	مناسک حج	6- نسائی	

جلد نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
7- سنائی	مناکب ح	محرر محمد بن یحییٰ		2621
8- سنائی	مناکب ح	حالت انعام علی بن یحییٰ		2626
9- سنائی	مناکب ح	حالت انعام علی بن یحییٰ		2627
10- سنائی	مناکب ح	حوادث و کتب سے		2632
11- سنائی	مناکب ح	حوادث انعام علی بن یحییٰ		2633
12- حیدر آباد	مناکب ح	محرر محمد بن یحییٰ		1554
13- انیس پور	مناکب ح	محرر محمد بن یحییٰ		2920
14- انیس پور	مناکب ح	محرر محمد بن یحییٰ		2923
15- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4222
16- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4252
17- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4300
18- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4500
19- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4603
20- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4636
21- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4664
22- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4761
23- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4831
24- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4860
25- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4885
26- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4919
27- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4946
28- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		4979
29- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5056
30- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5073
31- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5170
32- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5205
33- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5269
34- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5238
35- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5291
36- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5964
37- احمد	مکمل بن محمد بن یحییٰ	مسند عبد اللہ بن عمر		5984
38- مالک	حج کا بیان	حالت انعام علی بن یحییٰ		624
39- مالک	حج کا بیان	حالت انعام علی بن یحییٰ		625
40- دارمی	مناکب کا بیان	محرر محمد بن یحییٰ		730
41- دارمی	مناکب کا بیان	محرر محمد بن یحییٰ		1732
42- صحن دار قطن	حج کا بیان	حج کے احکام		63
43- ابویوسف	مسند عبد اللہ بن عمر	مسند عبد اللہ بن عمر		3533
44- ابویوسف	مسند عبد اللہ بن عمر	مسند عبد اللہ بن عمر		5425

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
3784	45- صحیح ابن حبان	حج کا بیان	احرام کے احکام	3784
5812	46- ابو یعلیٰ	مسند عبد اللہ بن عمر	مسند عبد اللہ بن عمر	5812
		کتاب الوضوء		
330	1- مسلم	طہارت کا بیان	نماز کیلئے وضو لازم ہے	330
71	2- ترمذی	طہارت کا بیان	ہوا سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	71
55	3- ابو داؤد	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	55
7732	4- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7732
7875	5- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7875
573	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	نواقص وضو	573
530	2- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	حدث سے وضو لازم ہوتا ہے	530
11	3- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان		11
2211	4- مصنف عبد الرزاق	نماز کا بیان	نماز کا انتظار	2211
769	5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	کامل وضو کرنا	769
1123	6- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	فرض نماز کے لئے وضو ضروری ہے	1123
3469	7- سنن بیہقی	نماز کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹ جائے	3469
362	1- مسلم	طہارت کا بیان	وضو میں غم و توجھیل کو طول دینے کا استحباب	362
363	2- مسلم	طہارت کا بیان	وضو میں غم و توجھیل کو طول دینے کا استحباب	363
4296	3- ابن ماجہ	زہد کا بیان	حوض کوثر کا ذکر	4296
8061	4- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ کا بقیہ حصہ	8061
8386	5- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ کا بقیہ حصہ	8386
8828	6- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ کا بقیہ حصہ	8828
10360	7- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ کا بقیہ حصہ	10360
53	8- مالک	طہارت کا بیان	وضو کے بارے میں احکام	53
259	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جسم پر پانی بہانا مستحب ہے	259
2742	2- شعب الایمان	ایمان کا ۳۰واں شعبہ	وضو کی فضیلت	2742
6140	3- ابو یعلیٰ	مسند ابو ہریرہ	شہر بن حوشب کی روایات	6140
1049	4- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کی فضیلت	1049
7241	5- صحیح ابن حبان	مناقب صحابہ	امت محمدیہ کی فضیلت	7241
2746	6- شعب الایمان	ایمان کا ۳۰واں شعبہ	وضو کی فضیلت	2746
540	1- مسلم	فیض کا بیان	طہارت ختم ہونے میں شک کافی نہیں	540
160	2- نسائی	طہارت کا بیان	ہوا کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	160
150	3- ابو داؤد	طہارت کا بیان	اگر وضو ٹوٹنے کے بارے میں شک ہو	150
506	4- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	صرف حدیث کی وجہ سے وضو ٹوٹتا ہے	506
15847	5- احمد	اہل مدینہ کی مسند	حضرت عبد اللہ بن زید کی روایات	15847
25	1- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	وضو صرف یقین سے واجب ہوتا ہے	25
1018	2- صحیح ابن خزیمہ	نماز کا بیان	نماز کو وضو ٹوٹنے کا شک ہونا	1018
1249	3- ابو یعلیٰ	مسند ابوسعید خدری	مسند ابوسعید خدری	1249
538	4- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹنے کا شک ہونا	538

538	نماز کے دوران وضو نہ کرنے کا شک	طہارت کا بیان	5- مختلف وجوہ ازراہ فق	9- مختلف وجوہ ازراہ فق
باب	نماز کے دوران چلی جا	طہارت کا بیان	6- سن بتی	6- سن بتی
3464	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	7- سن بتی	7- سن بتی
3466	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	8- سن بتی	8- سن بتی
5519	طلائی شے شک کا حکم	طہارت کا بیان	9- سن بتی	9- سن بتی
74	لوہی شے وضو	وضو کا بیان	10- سن بتی	10- سن بتی
78	وضو کے بعد سے وضو	وضو کا بیان	11- سن بتی	11- سن بتی
557	وضو کا حکم	طہارت کا بیان	12- سن بتی	12- سن بتی
775	وضو کا حکم	طہارت کا بیان	13- سن بتی	13- سن بتی
770	شک کی وجہ سے وضو نہ کرنا	طہارت کا بیان	14- سن بتی	14- سن بتی
77	شک کی وجہ سے وضو نہ کرنا	طہارت کا بیان	15- سن بتی	15- سن بتی
3465	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	16- سن بتی	16- سن بتی
3467	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	17- سن بتی	17- سن بتی
533	نماز کے دوران وضو نہ کرنے کا شک	طہارت کا بیان	18- مختلف وجوہ ازراہ فق	18- مختلف وجوہ ازراہ فق
3483	نماز میں ہوا کا مصداق	نماز کا بیان	19- سن بتی	19- سن بتی
2666	نماز میں ہوا کا مصداق	نماز کا بیان	20- سن بتی	20- سن بتی
274	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	1- سن بتی	1- سن بتی
1275	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	2- سن بتی	2- سن بتی
1276	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	3- سن بتی	3- سن بتی
1277	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	4- سن بتی	4- سن بتی
1278	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	5- سن بتی	5- سن بتی
1279	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	6- سن بتی	6- سن بتی
280	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	7- سن بتی	7- سن بتی
12821	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	8- سن بتی	8- سن بتی
1282	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	9- سن بتی	9- سن بتی
215	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	10- سن بتی	10- سن بتی
405	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	11- سن بتی	11- سن بتی
438	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	12- سن بتی	12- سن بتی
197	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	13- سن بتی	13- سن بتی
3706	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	14- سن بتی	14- سن بتی
3799	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	15- سن بتی	15- سن بتی
245	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	16- سن بتی	16- سن بتی
227	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	17- سن بتی	17- سن بتی
604	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	18- سن بتی	18- سن بتی
2245	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	19- سن بتی	19- سن بتی
2246	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	20- سن بتی	20- سن بتی
2247	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	21- سن بتی	21- سن بتی
25	نماز کے دوران وضو نہ کرنا	نماز کا بیان	22- سن بتی	22- سن بتی

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
2258	5- مسلم	حج کا بیان	عرفات سے مزدلفہ منتقلی	2258
2259	6- مسلم	حج کا بیان	عرفات سے مزدلفہ منتقلی	2259
2260	7- مسلم	حج کا بیان	عرفات سے مزدلفہ منتقلی	2260
2261	8- مسلم	حج کا بیان	عرفات سے مزدلفہ منتقلی	2261
605	9- نسائی	موافقت کا بیان	مغرب اور عشاء کو کس طرح اکٹھا پڑھا جائے	605
2974	10- نسائی	حج کے مناسک	عرفات سے واپسی پر سواری سے اترنا	2974
2975	11- نسائی	حج کے مناسک	عرفات سے واپسی پر سواری سے اترنا	2975
3005	12- نسائی	حج کے مناسک	رمی کے وقت تلبیہ نہ پڑھیں	3005
3006	13- نسائی	حج کے مناسک	رمی کے وقت تلبیہ نہ پڑھیں	3006
3030	14- نسائی	حج کے مناسک	رمی کے وقت تلبیہ نہ پڑھیں	3030
3031	15- نسائی	حج کے مناسک	عرفات سے واپسی	3031
3032	16- نسائی	حج کے مناسک	عرفات سے واپسی	3032
1641	17- ابوداؤد	حج کے مناسک	حاجی کب تلبیہ نہ پڑھے	1641
1644	18- ابوداؤد	حج کے مناسک	حاجی کب تلبیہ نہ پڑھے	1644
3030	19- ابن ماجہ	حج کے مناسک	حاجی کب تلبیہ نہ پڑھے	3030
3031	20- ابن ماجہ	مناسک کا بیان	حاجی تلبیہ کہنا کب ختم کرے	3031
1882	21- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	1882
2301	22- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	2301
20747	23- احمد	مسند انصار	حضرت اسامہ بن زید کی روایت	20747
20761	24- احمد	مسند انصار	حضرت اسامہ بن زید کی روایت	20761
20804	25- احمد	مسند انصار	حضرت اسامہ بن زید کی روایت	20804
797	26- بالک	حج کا بیان	محصور حاجی کے احکام	797
1806	27- دارمی	مناسک کا بیان	دونمازیں اکٹھی پڑھنا	1806
1954	28- صحیح ابن حبان	نماز کا بیان	دونمازوں کو جمع کرنا	1954
9584	29- سنن بیہقی	حج کا بیان	حج کے احکام	9584
3857	30- صحیح ابن حبان	حج کا بیان	عرفہ اور مزدلفہ میں ٹھہرنا	3857
100	1- نسائی	طہارت کا بیان	کانوں کا مسح کرنا	100
101	2- نسائی	طہارت کا بیان	سر کے ہمراہ کانوں کا مسح کرنا	101
118	3- ابوداؤد	طہارت کا بیان	موٹروں پر مسح کرنا	118
397	4- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	ایک چلو کے ذریعے کلی کرنا	397
2291	5- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	2291
244	6- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	چہرے کا دھونا	244
344	7- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	آیت وضو کی قرأت	344
2591	1- مسلم	نکاح کا بیان	صحبت کے وقت کیا دعا پڑھی جائے	2591
1012	2- ترمذی	نبی اکرم کا نکاح	صحبت کے وقت کیا دعا پڑھی جائے	1012
1846	3- ابوداؤد	نکاح کا بیان	نکاح کے احکام	1846
1909	4- ابن ماجہ	نکاح کا بیان	صحبت کے وقت کیا دعا پڑھی جائے	1909
1770	5- احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبداللہ بن عباس	1770

حدیث 140

حدیث 141

صفحہ نمبر	اسماء و نسب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
۵-۸	مسند یوسف	مسند عبداللہ بن عباس	۱۸۰۹	۱
۶-۱۰	مسند یوسف	مسند عبداللہ بن عباس	۲۰۶۹	۲
۸-۱۰	مسند یوسف	مسند عبداللہ بن عباس	۲۴۲۴	۳
۹-۱۰	مسند یوسف	مسند عبداللہ بن عباس	۲۴۶۰	۴
۱۰-۱۱	نکاح کا بیان	صحبت کے وقت کی دعا	۲۱ ۵	۵
۱۱-۱۲	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۰۴۶۶	۶
۱۲-۱۳	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۹۸۳	۷
۱۳-۱۴	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۰۴۶۵	۸
۱۴-۱۵	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۴۱۵۴	۹
۱۵-۱۶	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۵۶۳	۱۰
۱۶-۱۷	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۵	۱۱
۱۷-۱۸	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۶	۱۲
۱۸-۱۹	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۹	۱۳
۱۹-۲۰	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۴	۱۴
۲۰-۲۱	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۲۹۲	۱۵
۲۱-۲۲	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۱۵۰۹	۱۶
۲۲-۲۳	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱ ۵۴۵	۱۷
۲۳-۲۴	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۲۴۸۸	۱۸
۲۴-۲۵	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۶۶۷	۱۹
۲۵-۲۶	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۴۵۵	۲۰
۲۶-۲۷	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۱۴۰۷	۲۱
۲۷-۲۸	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۸۸۹	۲۲
۲۸-۲۹	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۳۹۰۲	۲۳
۲۹-۳۰	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۳۹۱۴	۲۴
۳۰-۳۱	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۳۹۳	۲۵
۳۱-۳۲	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۳۹۴۰	۲۶
۳۲-۳۳	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۹۷۵۲	۲۷
۳۳-۳۴	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۷۱۳	۲۸
۳۴-۳۵	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۴۵۲۶	۲۹
۳۵-۳۶	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۷۰۵۳	۳۰
۳۶-۳۷	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۲۵۵۳	۳۱
۳۷-۳۸	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۷۰۵۵	۳۲
۳۸-۳۹	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۶۲۸۰	۳۳
۳۹-۴۰	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۳۸۸	۳۴
۴۰-۴۱	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۲۱	۳۵
۴۱-۴۲	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۲۲	۳۶
۴۲-۴۳	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۸	۳۷
۴۳-۴۴	نکاح کا بیان	نکاح کے وقت کی دعا	۸	۳۸

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
314	5- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف نہ کرنا منع ہے	314
22414	6- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت ابو ایوب انصاری کی احادیث	22414
22424	7- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت ابو ایوب انصاری کی احادیث	22424
22457	8- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت ابو ایوب انصاری کی احادیث	22457
22474	9- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت ابو ایوب انصاری کی احادیث	22474
1416	10- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حکم	1416
445	11- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	رخصت کا حکم	445
1440	12- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حکم	1440
5741	13- ابو یعلیٰ	مسند عبد اللہ بن عمر	پاکیزگی کا حکم	5741
433	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	قبلہ رخ کی ممانعت	433
435	15- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	قبلہ رخ کی ممانعت	435
500	16- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	تین پھروں سے استنجا کرنا واجب ہے	500
10	17- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	استقبال قبلہ کا حکم	10
390	1- مسلم	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	390
23	2- نسائی	طہارت کا بیان	گھروں میں رخصت	23
11	3- ابو داؤد	طہارت کا بیان	استقبال قبلہ کی رخصت	11
317	4- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	عمارت میں استقبال قبلہ کی رخصت	317
4749	5- احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن عمر	4749
408	6- مالک	نماز کا بیان	استقبال قبلہ کی رخصت	408
665	7- دارمی	طہارت کا بیان	استقبال قبلہ کی رخصت	665
438	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عمارت میں رخصت کا حکم	438
1421	2- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	1421
2774	3- سنن بیہقی	نماز کا بیان	پاؤں کو کشادہ رکھنا	2774
5741	4- ابو یعلیٰ	مسند عبد اللہ بن عمر	مسند عبد اللہ بن عمر	5741
440	5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عمارت میں رخصت کا حکم	440
4035	1- مسلم	سلام کا بیان	عورتوں کا قضائے حاجت کیلئے جانا	4035
23155	2- احمد	انصار کی بقیہ مسند	سیدہ عائشہ کی احادیث	23155
24682	3- احمد	انصار کی بقیہ مسند	مسند عائشہ کا بقیہ حصہ	24682
25126	4- احمد	انصار کی بقیہ مسند	مسند عائشہ کا بقیہ حصہ	25126
13793	5- سنن بیہقی	نکاح کا بیان	آیت حجاب کا شان نزول	13793
13791	6- سنن بیہقی	نکاح کا بیان	آیت حجاب کا شان نزول	13791
1421	1- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	1421
438	2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عمارت میں رخصت کا حکم	438
440	3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عمارت میں رخصت کا حکم	440
5741	4- ابو یعلیٰ	مسند عبد اللہ بن عمر	مسند عبد اللہ بن عمر	5741
399	1- مسلم	طہارت کا بیان	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	399
400	2- مسلم	طہارت کا بیان	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	400
45	3- نسائی	طہارت کا بیان	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	45

صفحہ نمبر	آیت	کتاب	ایہا کتب	حدیث نمبر
39	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	طہارت کا بیان	4- ابو داؤد	حدیث 50
11657	مسند فاس میں ہاتھ	سکھنے کی بات	5- احمد	
12293	مسند فاس میں ہاتھ	سکھنے کی بات	6- احمد	
2636	مسند فاس کا بقیہ	سکھنے کی بات	7- احمد	
327	مسند فاس کا بقیہ	سکھنے کی بات	8- احمد	
35	مسند فاس کا بقیہ	سکھنے کی بات	9- احمد	
67	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	طہارت کا بیان	10- دارمی	
674	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	طہارت کا بیان	11- دارمی	
1442	پانی کی کھلم	طہارت کا بیان	1- صحیح ابن حبان	
86	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	وضو کا بیان	2- صحیح ابن خزیمہ	حدیث 151
87	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	وضو کا بیان	3- صحیح ابن خزیمہ	
88	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	وضو کا بیان	1- صحیح ابن خزیمہ	حدیث 153
87	پانی کے ذریعے استنجا کرنا	وضو کا بیان	2- صحیح ابن خزیمہ	
392	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	1- مسلم	حدیث 154
393	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	2- مسلم	
394	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	3- مسلم	
3780	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	پیشے کے حکام	4- مسلم	
15	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	5- ترمذی	
18	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	پیشے کے حکام	6- ترمذی	
24	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	7- نسائی	
47	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	8- نسائی	
29	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	9- نسائی	
306	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	10- ابو داؤد	
8004	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	طہارت کا بیان	11- ابن ماجہ	حدیث 154
21484	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	12- احمد	
2522	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	3- احمد	
2584	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	4- احمد	
2595	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	15- احمد	
271	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	16- احمد	
78	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	17- دارمی	
79	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	18- صحیح ابن خزیمہ	
15020	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	19- صحیح ابن خزیمہ	
546	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	20- سنن نسائی	
79	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	21- سنن نسائی	حدیث 154
15020	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	1- صحیح ابن خزیمہ	
4	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	2- سنن نسائی	
546	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	3- صحیح ابن حبان	
	دائیں ہاتھ سے استنجا کر کے کی نماز	وضو کا بیان	4- سنن نسائی	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
5-صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	دا میں ہاتھ سے شرمگاہ نہ پکڑو	68	155 حدیث
6-سنن بیہقی	طہارت کا بیان	استنجاء کے احکام	527	156 حدیث
1-ترمذی	طہارت کا بیان	پتھر کے ذریعے استنجاء کرنا	17	
2-نسائی	طہارت کا بیان	پتھر کے ذریعے استنجاء کرنے کی رخصت	42	
3-ابن ماجہ	طہارت کا بیان	پتھر کے ذریعے استنجاء کی اجازت	310	
4-احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	3502	
5-احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	3770	
6-احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	3850	
7-احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	4069	
8-احمد	مکفرین صحابہ کی مسند	مسند عبد اللہ بن مسعود	4203	
9-ابو یعلیٰ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	5336	
10-سنن بیہقی	نماز کا بیان	بول اور روٹ کی نجاست	4245	
11-سنن بیہقی	طہارت کا بیان	استنجاء کے احکام	529	
1-ترمذی	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنے کے بارے میں احادیث	40	157 حدیث
2-نسائی	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا	79	
3-نسائی	طہارت کا بیان	کانوں کا مسح کرنا	100	
4-نسائی	طہارت کا بیان	سر کے ہمراہ کانوں کا مسح کرنا	101	
5-ابوداؤد	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا	119	
6-ابوداؤد	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا	397	
7-ابن ماجہ	طہارت کا بیان	ایک چلو کے ذریعے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا	405	
8-ابن ماجہ	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنے کے بارے میں احادیث	433	
9-ابن ماجہ	طہارت کا بیان	کانوں کا مسح کرنا	17911	
10-احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	1968	
11-احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2291	
12-احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس	2913	
13-احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس کا بقیہ حصہ	2947	
15-احمد	مسند نبی ہاشم	مسند عبد اللہ بن عباس کا بقیہ حصہ	692	
16-دارمی	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا	693	
17-دارمی	طہارت کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا	5598	
18-ابو یعلیٰ	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	378	
19-سنن بیہقی	طہارت کا بیان	وضو کا طریقہ	380	
20-سنن بیہقی	طہارت کا بیان	مکرر وضو کرنا	4	
21-سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	نبی اکرم ﷺ کے وضو کا طریقہ	171	
22-صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا جائز ہے	124	
23-مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	وضو کا طریقہ	292	
24-بحر ذخار	مسند عمر بن خطاب	اسلم کی روایات	15836	
1-احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	حضرت عبد اللہ بن زید کی احادیث	15857	158 حدیث
2-احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	حضرت عبد اللہ بن زید کی احادیث		

صفحہ نمبر	باب	تکلمہ	اسلام کی کتاب	صفحہ نمبر
691	دوسری خدمت کو کرنا	طہارت کا بیان	3- اداری	159
1094	قرض و ہبہ	طہارت کا بیان	4- حج ان حبان	
170	12- دوسری خدمت کو کرنا	وضو کا بیان	5- حج ان خزیرہ	
533	طہارت کے احکام	طہارت کا بیان	6- دستہ دو رکعت کا حکم	
5598	مسند عبد اللہ بن مسعود	مسند عبد اللہ بن مسعود	7- ایہ یسلی	
376	دوسری خدمت کو کرنا کا بیان	طہارت کا بیان	8- سنہ بتکلی	
377	دوسری خدمت کو کرنا کا بیان	طہارت کا بیان	9- سنہ بتکلی	
380	وضو میں غرار	طہارت کا بیان	10- سنہ بتکلی	
4	نبی اکرم ﷺ کا وضو	طہارت کا بیان	11- سنہ دار قطنی	
6	نبی اکرم ﷺ کا وضو	طہارت کا بیان	12- سنہ دار قطنی	
9	تہنیک کی دلیل	طہارت کا بیان	13- سنہ دار قطنی	
1084	قرض و ہبہ	طہارت کا بیان	14- حج ان حبان	
13	قرض و ہبہ	طہارت کا بیان	15- حج ان حبان	
173	دوسری خدمت کو کرنا کا حکم	وضو کا بیان	16- حج ان خزیرہ	
331	بعض اعضاء کو طاق بخور بعض کو بقیہ تعداد میں دھونا	وضو کا بیان	17- حج ان خزیرہ	
332	کامل وضو کا طریقہ	طہارت کا بیان	1- مسلم	160
336	کامل وضو کا طریقہ	طہارت کا بیان	2- مسلم	
83	وضو کی تفصیلات	طہارت کا بیان	3- مسلم	
84	گلی کرنا اور نہ گلی میں پانی ڈالنا	طہارت کا بیان	4- سنہ دار قطنی	
96	گوشتے ہاتھ سے روئیے کی جگہ سے	طہارت کا بیان	5- سنہ دار قطنی	
97	نبی اکرم ﷺ کے وضو کا طریقہ	طہارت کا بیان	6- ابو داؤد	
98	نبی اکرم ﷺ کے وضو کا طریقہ	طہارت کا بیان	7- ابو داؤد	
442	مسند عثمان بن عفان	مسند عثمان بن عفان	8- ابو داؤد	
527	مسند عثمان بن عفان	مسند عثمان بن عفان	9- احمد	
690	تہنیک کو دوسری خدمت کو کرنا	طہارت کا بیان	10- احمد	
245	چھوٹے کو دوسری خدمت کو کرنا	طہارت کا بیان	11- دارمی	
350	ناک میں طاق تعداد میں پانی ڈالنا	طہارت کا بیان	12- سنہ بتکلی	
87	ناک میں پانی ڈالنے کا حکم	طہارت کا بیان	1- مسلم	
403	ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا	طہارت کا بیان	2- سنہ دار قطنی	
6923	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	3- ابن ماجہ	
6999	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	4- احمد	
7140	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	5- احمد	
7405	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	6- احمد	
7818	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	7- احمد	
8668	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	8- احمد	
8843	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	9- احمد	
9590	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	10- احمد	
	مسند ابو ہریرہ	مسند ابو ہریرہ	11- احمد	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
30	12- مالک	طہارت کا بیان	وضو کا طریقہ	30
660	13- داری	طہارت کا بیان	ناک میں پانی ڈالنا	660
697	14- داری	طہارت کا بیان	ناک میں پانی ڈالنا	697
1438	15- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	1438
127	16- 1- معجم الصغیر	الف سے شروع ہونے والے نام	احمد نامی اساتذہ کی روایات	127
75	17- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	طاق تعداد میں پتھر استعمال کرنا	75
1439	18- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	1439
236	19- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنے کا بیان	236
507	20- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	طاق پتھر استعمال کرنا	507
1410	21- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	1410
561	22- المستدرک	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	561
9803	23- مصنف عبدالرزاق	عنقاری کا بیان	طاق تعداد	9803
224	24- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا	224
509	25- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	طاق پتھر استعمال کرنا	509
202	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	برتن میں داخل کرنے سے پہلے ہاتھوں کو دھونا	202
1439	2- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پاکیزگی کا حصول	1439
4	3- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	بیدار ہونے کے بعد ہاتھ دھونا	4
1063	4- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1063
321	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا فرض ہے	321
321	2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا فرض ہے	321
323	3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا فرض ہے	323
166	4- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	پاؤں دھونے میں احتیاط	166
1088	5- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1088
1055	6- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1055
161	7- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	پاؤں دھونے میں احتیاط	161
162	8- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	پاؤں دھونے میں احتیاط	162
62	9- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا	62
63	10- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا	63
2362	11- بحر زخار	مسند عبداللہ بن عمرو	حدیث عبداللہ بن عمرو	2362
1060	1- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1060
221	2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	برتن میں ہاتھ داخل کرنا	221
139	3- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	وضو اور نماز کا انکار	139
218	4- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	برتن میں ہاتھ داخل کرنا	218
245	5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	چہرے کو بار بار دھونا	245
14	6- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	نبی اکرم کا وضو	14
1058	7- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1058
3	8- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	تین مرتبہ وضو کی فضیلت	3
263	9- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر کا مسح	263

صفحہ نمبر	اسماء کتاب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
10	سنن نسائی	طہارت کا بیان	پاؤں پاؤں دھونا	255
11	سنن نسائی	طہارت کا بیان	پاؤں پاؤں دھونا	37
12	مشیمہ الامامین	ایمان کا 3واں شعبہ	بخون کی نقیصت	2720
13	سنن نسائی	سازگار بیان	نار میں مشعل و شمع کا بیان	3611
2	مسلم	طہارت کا بیان	کھلی پاؤں دھونا جس سے	347
2	ترمذی	طہارت کا بیان	ایک پاؤں کے خطاب کی وجہ سے	39
3	ترمذی	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا اگر چہ ہے	109
4	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	825
5	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7459
6	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	7482
7	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	8685
8	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	8997
9	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	8936
10	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	9186
11	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	9642
12	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	9711
13	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	9858
14	احمد	سکھوین کی بقیہ مسند	مسند ابو ہریرہ	10054
15	دارقطنی	طہارت کا بیان	ایک پاؤں کے خطاب کی وجہ سے	701
16	سنن نسائی	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا اگر چہ ہے	373
17	مسند عبد الرحمن	طہارت کا بیان	پاؤں دھونا	67
2	مسلم	حج کا بیان	سورانی پر چڑھنے وقت خیر بڑھنا	2035
2	مسلم	حج کا بیان	کھڑک شہر علی سے داخل ہونا مستحب ہے	2203
3	ترمذی	طہارت کا بیان	جوزیہ میں دھونا	116
4	ابوداؤد	نبی اکرم کا احترام ہونا	نبی اکرم کا احترام ہونا	509
5	صحیح ابن ماجہ	حج کا بیان	سواقیت حج	3763
6	سنن نسائی	حج کا بیان	تلبیہ بڑھنا	9062
7	سنن نسائی	حج کا بیان	مٹی جانتے وقت تیسرے پر عمامہ مستحب ہے	9016
1	مسلم	چنانچہ کے احکام	میت کو غسل	557
2	مسلم	چنانچہ کے احکام	میت کو غسل دینا	1581
3	ترمذی	چنانچہ کے احکام	میت کو اسی طرف سے تدفین دینا	1861
4	ابوداؤد	چنانچہ کے احکام	میت کو غسل دینے کا طریقہ	2735
5	سنن نسائی	چنانچہ کے احکام	میت کو وضو کر دینا	6725
6	صحیح ابن ماجہ	چنانچہ کے احکام	مریض کے احکام	3032
7	سنن نسائی	چنانچہ کے احکام	جس کی ابتلا وادائیں چاہیے ہے کہ	6726
1	مسلم	طہارت کا بیان	دائیں ہاتھ سے وضو کرنا	395
2	مسلم	طہارت کا بیان	دائیں ہاتھ سے وضو کرنا	396
3	ترمذی	حج کا بیان	دائیں ہاتھ سے وضو کرنا مستحب ہے	353

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
4- نسائی	غسل و تیمم کا بیان	دائیں طرف سے وضو کیا جائے	418	
5- نسائی	زیست کا بیان	دائیں طرف سے نکلی کی جائے	5145	
6- ابو داؤد	لباس کا بیان	جوتا پہننے کے آداب	3611	
7- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	وضو میں دائیں طرف سے آغاز کرنا	395	
8- احمد	مسند انصار کا بقیہ حصہ	سیدہ عائشہ کی احادیث	23486	
9- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23841	
10- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23989	
11- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24157	
12- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24204	
13- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24369	
14- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24484	
15- احمد	بقیہ مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24581	
16- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	دائیں طرف سے آغاز مستحب ہے	10164	
17- شعب الایمان	ایمان کا ۳۰ واں شعبہ	بالوں کو صاف ستھرا رکھنا چاہیے	65466	
1- مسلم	فضائل کا بیان	نبی اکرم کے معجزات	4224	
2- مسلم	فضائل کا بیان	نبی اکرم کے معجزات	4225	
3- ترمذی	مناقب کا بیان	نبی اکرم کی نبوت کا اثبات	3564	
4- نسائی	طہارت کا بیان	برتن سے وضو کرنا	75	
5- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	معجزات کا بیان	6539	
6- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	اگر وضو کے لئے پانی نہ ہو	949	
1- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا	77	
2- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	11898	
3- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12040	
4- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12233	
5- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12266	
6- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12331	
7- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12767	
8- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12789	
9- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	13105	
10- احمد	مکثرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	13567	
11- مالک	طہارت کا بیان	وضو کے احکام	57	
1- مسلم	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	418	
2- مسلم	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	419	
3- مسلم	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	420	
4- مسلم	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	421	
5- ترمذی	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	84	
6- نسائی	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	63	
7- نسائی	طہارت کا بیان	کتے کے جوٹھے کا حکم	64	

صفحہ نمبر	باب	کتاب	اسماء و کتاب	صفحہ نمبر
65	کئے گئے جو غمے پائی کو ہم ادا جائے	طہارت کا بیان	8- سنائی	
333	کئے گئے جو غمے کا غم	پانی کے حکام	9- سنائی	
336	برتن کوئی سے جو پڑ جائے	پانی کے حکام	10- سنائی	
337	برتن کوئی سے جو پڑ جائے	پانی کے حکام	11- سنائی	
65	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	12- ابو داؤد	
66	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	13- ابو داؤد	
357	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	14- ابن ماجہ	
358	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	15- ابن ماجہ	
7043	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	16- احمد	
735	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	17- احمد	
7286	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	18- احمد	
7348	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	19- احمد	
780	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	20- احمد	
8804	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	21- احمد	
9	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	22- احمد	
946	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	23- احمد	
9549	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	24- احمد	
9831	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	25- احمد	
9862	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	26- احمد	
9948	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	27- احمد	
990	مسند ابو جریر	مسکونین کی بقیہ مسند	28- احمد	
60	دوسرے حکام	طہارت	29- مالک	
187	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	30- سنن بیہقی	
335	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	31- مصنف عبد الرزاق	
256	ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی روایت	الف سے شروع ہوئے اس کے بعد	32- محمد بن یحییٰ	
1188	پانی میں داخل	طہارت کا بیان	33- سنن بیہقی	
1217	پانی کا چھلکا	طہارت کا بیان	34- سنن بیہقی	
1	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	35- سنن دارقطنی	
2	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	36- سنن دارقطنی	
1294	مجمیع کا پانی	طہارت کا بیان	37- صحیح ابن ماجہ	
1796	مجمیع کا پانی	طہارت کا بیان	38- صحیح ابن ماجہ	
97	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	39- صحیح ابن ماجہ	
98	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	40- صحیح ابن ماجہ	
8515	ترتیب و وقت کے حکام	طہارت کا بیان	41- مصنف عبد الرزاق	
58	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	42- سنن بیہقی	
18	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	43- سنن بیہقی	
1257	قلیل غس کا پانی	طہارت کا بیان	44- سنن بیہقی	
2	کئے گئے جو غمے سے بہتر کرنا	طہارت کا بیان	45- سنن دارقطنی	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
حدیث 172	1- مسلم	سلام کا بیان	جانور کو کھلانے پلانے کی فضیلت	4162
	2- ابوداؤد	جہاد کے احکام	جانوروں سے حسن سلوک کے آداب	2187
	3- احمد	مکفرین کی بقیہ مند	مسند ابو ہریرہ	8519
	4- احمد	مکفرین کی بقیہ مند	مسند ابو ہریرہ	10281
	5- احمد	مکفرین کی بقیہ مند	مسند ابو ہریرہ	10334
	6- مالک	جامع	کھانے پینے کے احکام	1455
حدیث 172	1- صحیح ابن حبان	بھلائی اور احسان	پڑوسی کے احکام	544
	2- سنن بیہقی	زکوٰۃ کا بیان	پانی سے سیراب ہونے والے کھیت کے احکام	7898
	3- سنن بیہقی	اخراجات کا بیان	چوپایوں کے اخراجات	16245
	4- شعب الایمان	ایمان کا ۲۰ واں شعبہ	کھانا کھلانا اور پانی پلانا	3372
	5- الادب المفرد	جانوروں سے حسن سلوک	جانوروں سے حسن سلوک	383
	6- صحیح ابن حبان	بھلائی اور احسان	پڑوسی کے احکام	543
	7- صحیح ابن حبان	بھلائی اور احسان	پڑوسی کے احکام	540
	8- صحیح ابن حبان	نماز کا بیان	مساجد کا بیان	1656
	9- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	مسجد میں کتوں کا آنا	300
	10- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	کتے کو چھونے کا حکم	1196
	11- سنن بیہقی	نماز کا بیان	خنگ زمین پاک ہے	4345
	12- سنن بیہقی	نماز کا بیان	خنگ زمین پاک ہے	4344
حدیث 173	1- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3560
	2- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3561
	3- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3562
	4- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3563
	5- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3564
	6- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3565
	7- مسلم	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	3566
	8- ترمذی	شکارے کے بارے میں احادیث	کتے کے شکار کا حکم	1385
	9- ترمذی	شکارے کے بارے میں احادیث	کتے کے شکار کا حکم	1389
	10- ترمذی	شکارے کے بارے میں احادیث	کتے کے شکار کا حکم	1390
	11- ترمذی	شکارے کے بارے میں احادیث	کتے کے شکار کا حکم	1391
	12- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	شکار بھیجے وقت بسم اللہ پڑھنا	4190
	13- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	جس جانور پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو	4191
	14- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	تریت یافتہ کتے کا شکار	4192
	15- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	اگر کتا شکار کو مار دے	4194
	16- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	اگر کتے کے ہمراہ ایک اور کتا موجود ہو	4195
	17- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	اگر کتے کے ہمراہ ایک اور کتا موجود ہو	4196
	18- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	اگر کتے کے ہمراہ ایک اور کتا موجود ہو	4107
	19- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	اگر کتے کے ہمراہ ایک اور کتا موجود ہو	4198
	20- نسائی	شکار اور ذبیحہ کے احکام	اگر کتے کے ہمراہ ایک اور کتا موجود ہو	4199

صفحہ نمبر	اشارہ کتاب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
21- نسائی	شکار اور جگہ کے احکام	شکار کے احکام	4700	4700
22- نسائی	شکار اور جگہ کے احکام	شکار کے احکام	4701	4701
23- ابو داؤد	شکار کے احکام	شکار کے احکام	2464	2464
24- ابو داؤد	شکار کے احکام	شکار کے احکام	2465	2465
25- ابو داؤد	شکار کے احکام	شکار کے احکام	2466	2466
26- ابو داؤد	شکار کے احکام	شکار کے احکام	2468	2468
27- ابن ماجہ	شکار کا بیان	شکار کے احکام	399	399
28- ابن ماجہ	شکار کا بیان	شکار کے احکام	3203	3203
29- ابن ماجہ	شکار کا بیان	شکار کے احکام	3205	3205
30- ابن ماجہ	شکار کا بیان	شکار کے احکام	3206	3206
31- احمد	کوئیوں کی مسند کا آغاز	شکار کے احکام	17534	17534
32- احمد	کوئیوں کی مسند کا آغاز	شکار کے احکام	17588	17588
33- احمد	کوئیوں کی مسند کا آغاز	شکار کے احکام	17544	17544
34- احمد	کوئیوں کی مسند کا آغاز	شکار کے احکام	17547	17547
35- سنن دارمی	شکار کا بیان	شکار کے احکام	1918	1918
173 صفحہ	36- سنن بیہقی	شکار اور روئے کا بیان	19388	19388
174 صفحہ	1- صحیح ابن خریزہ	منازل کا بیان	360	360
	2- ابو یوسف	مسند ابو حریزہ	6430	6430
175 صفحہ	1- مسند	خیر کا بیان	540	540
	2- نسائی	طہارت کا بیان	602	602
	3- ابو داؤد	طہارت کا بیان	150	150
	4- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	606	606
	5- احمد	المرحہ کی ہدایت کا آغاز	5847	5847
175 صفحہ	1- صحیح ابن خریزہ	وضو کا بیان	25	25
	2- صحیح ابن خریزہ	وضو کا بیان	1018	1018
	3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	3464	3464
	4- سنن بیہقی	منازل کا بیان	1559	1559
	5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	1249	1249
	6- ابو یوسف	مسند ابو سعید خدری	537	537
	7- مصنف طہارہ اوق	طہارت کا بیان	538	538
	8- مصنف طہارہ اوق	طہارت کا بیان	3466	3466
	9- سنن بیہقی	منازل کا بیان	24	24
	10- صحیح ابن خریزہ	وضو کا بیان	28	28
	11- صحیح ابن خریزہ	وضو کا بیان	557	557
	12- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	575	575
	13- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	770	770
	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	771	771
	15- سنن بیہقی	طہارت کا بیان		

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
16- سنن بیہقی	نماز کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹ جانا	3465	
17- سنن بیہقی	نماز کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹ جانا	3467	
18- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹ جانا	533	
19- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹ جانا	3463	
20- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹنے کا شک ہونا	534	
21- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹنے کا شک ہونا	536	
22- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	نماز کے دوران وضو ٹوٹنے کا شک ہونا	6526	
23- مصنف عبدالرزاق	جنائزہ کے احکام	جنائزہ میں شرکت کے بعد واپس آنا	6527	
1- مسلم	حیض کا بیان	مذی کے احکام	458	
2- ترمذی	طہارت کا بیان	منی اور مذی کے احکام	106	
3- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کس طرح ٹوٹتا ہے	152	
4- نسائی	طہارت کا بیان	منی کے خروج سے غسل واجب ہو جاتا ہے	193	
5- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	منی کے خروج سے غسل واجب ہو جاتا ہے	431	
6- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	مذی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	432	
7- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	مذی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	433	
8- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	مذی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	434	
9- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	مذی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	435	
10- ابوداؤد	طہارت کا بیان	مذی کے احکام	178	
11- ابوداؤد	طہارت کا بیان	مذی کے احکام	179	
12- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	572	
13- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	584	
14- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	626	
15- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	770	
16- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	806	
17- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	814	
18- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند علی بن ابوطالب	826	
19- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	848	
20- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	930	
21- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	960	
22- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	976	
23- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	1018	
24- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	1121	
25- احمد	مسند عشرہ مبشرہ	مسند علی بن ابوطالب	1174	
26- مالک	طہارت کا بیان	مذی کے خروج سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	76	
27- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	مذی کے احکام	604	
28- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	مذی اور ودی ناقص وضو ہیں	562	
29- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	مذی ناقص وضو ہے	18	
30- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	مذی ناقص وضو ہے	19	

حدیث 176

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
31- ابو یعلیٰ	مسند علی	مسند علی	مسند علی	314
32- سنن بیہقی	صراط کا بیان	صراط کا بیان	حدیث ۱۱۱۱ تا ۱۱۱۲	563
1- مسلم	جنتی کا بیان	جنتی کا بیان	انزال الی سے غسل واجب ہو جاتا ہے	524
2- احمد	مسند مشرق و مغرب	مسند مشرق و مغرب	حدیث عثمان بن عفان	420
3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	بھگوانے عقیقہ کے غسل واجب ہو جاتا ہے	794
4- صحیح ابن حبان	علم کا بیان	علم کا بیان	حدیث ثمر بن کر سے روایت	127
5- صحیح ابن قریبہ	وضو کا بیان	وضو کا بیان	صحبت کر کے سے غسل لازم نہیں ہوتا	224
6- مصنف عبد الوہاب	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	غسل کے موجبات	957
1- مسلم	جنتی کا بیان	جنتی کا بیان	انزال الی سے غسل واجب ہو جاتا ہے	521
2- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	انزال الی سے غسل واجب ہو جاتا ہے	598
3- احمد	مکحولین کی بقیہ مسند	مکحولین کی بقیہ مسند	مسند ابو سعید خدری	136
4- احمد	مکحولین کی بقیہ مسند	مکحولین کی بقیہ مسند	مسند ابو سعید خدری	775
5- احمد	مکحولین کی بقیہ مسند	مکحولین کی بقیہ مسند	مسند ابو سعید خدری	1459
6- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	بھگوانے عقیقہ کے غسل واجب ہوتا ہے	795
7- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	غسل کے احکام	1121
1- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حج کا طریقہ پڑھنے کا احکام	2245
2- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حج کا طریقہ پڑھنے کا احکام	2246
3- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حج کا طریقہ پڑھنے کا احکام	2247
4- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے حروف جانا	2256
5- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے حروف جانا	2257
6- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے حروف جانا	2258
7- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے حروف جانا	2259
8- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے حروف جانا	2260
9- مسلم	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے حروف جانا	2261
10- سنن	مرواۃ کا بیان	مرواۃ کا بیان	ماز میں کر کے کا طریقہ	405
1- سنن	منا سبک حج	منا سبک حج	حرف سے الہی پڑھائی سے اثر	2974
12- سنن	منا سبک حج	منا سبک حج	حرف سے الہی پڑھائی سے اثر	2975
12- ابو داؤد	منا سبک حج	منا سبک حج	حرف سے الہی	1641
13- ابو داؤد	منا سبک حج	منا سبک حج	حرف سے الہی	1644
14- ابی داؤد	حج کا بیان	حج کا بیان	حرف سے الہی	797
15- دارمی	منا سبک کا بیان	منا سبک کا بیان	حرف سے الہی	1806
16- صحیح ابن قریبہ	منا سبک کا بیان	منا سبک کا بیان	حرف سے الہی	285
17- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	اسے ساتھی کو وضو کرانا	390
1- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	موروں پر مسح کرنا	404
2- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	موروں پر مسح کرنا	405
3- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	موروں پر مسح کرنا	406
4- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	موروں پر مسح کرنا	407
5- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	موروں پر مسح کرنا	408

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
409	8- مسلم	طہارت کا بیان	پیشانی اور عمامے پر مسح کرنا	409
410	7- مسلم	طہارت کا بیان	پیشانی اور عمامے پر مسح کرنا	410
411	8- مسلم	طہارت کا بیان	پیشانی اور عمامے پر مسح کرنا	411
412	9- مسلم	نماز کا بیان	اگر امام نہ آئے تو کسی اور شخص کو امام مقرر کر دیا جائے	412
640	10- مسلم	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کا حکم	640
90	11- ترمذی	طہارت کا بیان	موزوں کے اوپری حصے پر مسح کرنا	90
91	12- ترمذی	طہارت کا بیان	عمامے پر مسح کرنا	91
93	13- ترمذی	طہارت کا بیان	خادم کا آقا کو وضو کروانا	93
78	14- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کے آغاز میں کلائی تک ہاتھ دھونا	78
81	15- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کے آغاز میں کلائی تک ہاتھ دھونا	81
130	16- نسائی	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کرنا	130
538	17- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کے بارے میں روایات	538
543	18- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	موزے کے اوپری اور نیچے والے حصے پر مسح کرنا	543
17432	19- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17432
17440	20- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17440
17454	21- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17454
17461	22- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17461
17469	23- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17469
17496	24- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17496
17510	25- احمد	کوفیوں کی مسند کا آغاز	حضرت مغیرہ بن شعبہ کی احادیث	17510
64	26- مالک	طہارت کا بیان	(نبی اکرم کا) موزوں پر مسح کرنا	64
707	27- دارمی	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کا بیان	707
1323	28- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کرنا	1323
1815	29- سنن بیہقی	وضو کا بیان	نبی اکرم کا موزوں پر مسح کرنا	1815
734	30- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	موزوں اور عمامہ پر مسح کرنا	734
5982	31- صحیح ابن خزیمہ	ایمان کا اثنا لیسواں شعبہ	کھڑے ہو کر کھانا پینا	5982
1057	32- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1057
1340	33- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کرنا	1340
368	34- ابو یعلیٰ	مسند علی بن ابوطالب	مسند علی بن ابوطالب	368
1274	1- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1274
1275	2- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1275
1276	3- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1276
1277	4- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1277
1278	5- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1278
1279	6- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1279
1280	7- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1280
1281	8- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1281
1282	9- مسلم	مسافر کی نماز	رات کے نوافل میں دعا مانگنا	1282

حدیث 181

صفحہ نمبر	کتاب	باب	صفحہ نمبر
10- تقریبی	نور کا بیان	نور کا بیان	215
11- سانی	فصل دوم کے احکام	نور کا بیان	39
12- سانی	ادامت کے احکام	نور کا بیان	90
13- سانی	تخلیق کے احکام	نور کا بیان	107
14- سانی	قیام کمال کے احکام	نور کا بیان	1602
15- ایروڈ	جہان کا بیان	نور کا بیان	53
16- ایروڈ	مار کے احکام	نور کا بیان	416
17- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	148
18- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	149
19- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	1150
20- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	1151
21- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	157
22- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	1158
23- ایروڈ	نماز کے احکام	نور کا بیان	1160
24- ایروڈ	ادب کا بیان	نور کا بیان	4386
25- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	1784
26- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	182
27- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	2096
28- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	2133
29- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	2211
30- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	2288
31- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	2358
32- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	2428
33- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3003
34- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3026
35- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3101
36- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	33
37- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3153
38- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	387
39- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3299
40- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3310
41- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3322
42- احمد	مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	3340
43- ایک	نور کے احکام	نور کا بیان	245
44- احمد	نور کے احکام	نور کا بیان	1227
45- مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	نور کا بیان	2592
46- مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	نور کا بیان	4784
47- مسند عبد اللہ بن عباس	نور کا بیان	نور کا بیان	4708

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
1675	48- صحیح ابن خزیمہ	نماز کا بیان	رمضان کے علاوہ دیگر جماعت	1675
3866	49- مصنف عبدالرزاق	نماز کا بیان	ایک شخص کا دوسرے کی امامت کرنا	3866
422	50- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	بے وضو حالت میں وضو کرنا	422
1509	1- مسلم	نماز کسوف کا بیان	نماز کسوف کے دوران نبی اکرم کے سامنے جنت کا پیش کیا جانا	1509
2035	2- نسائی	جنازے کے احکام	قبر کے عذاب سے پناہ مانگنا	2035
1255	3- ابن ماجہ	اقامت نماز	نماز کسوف کا بیان	1255
25688	4- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت اسماء بنت ابوبکر کی روایات	25688
25716	5- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت اسماء بنت ابوبکر کی روایات	25716
25752	6- احمد	انصار کی بقیہ مسند	حضرت اسماء بنت ابوبکر کی روایات	25752
401	7- مالک	نماز کا حکم	نماز کسوف کا بیان	401
3114	8- صحیح ابن حبان	جنازے کے احکام	مریض سے متعلقہ احکام کا بیان	3114
6452	9- سنن بیہقی	نماز خسوف کا بیان	نماز کسوف کے بعد خطبہ	6452
3510	10- سنن بیہقی	نماز کا بیان	نماز کے دوران اشارہ کرنا	3510
346	1- مسلم	طہارت کا بیان	نبی اکرم کے وضو کا طریقہ	346
30	2- نسائی	طہارت کا بیان	سترہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنا	30
96	3- نسائی	طہارت کا بیان	غسل کی مقدار	96
97	4- نسائی	طہارت کا بیان	سر کے مسح کا طریقہ	97
103	5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	نبی اکرم کا وضو کا طریقہ	103
428	6- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	سر کا مسح کرنا	428
15836	7- احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	عبداللہ بن زید کی روایت	15836
15843	8- احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	عبداللہ بن زید کی روایت	15843
15857	9- احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	عبداللہ بن زید کی روایت	15857
15864	10- احمد	اہل مدینہ کی مسند کا آغاز	عبداللہ بن زید کی روایت	15864
29	11- مالک	طہارت کا بیان	وضو کا طریقہ	29
173	12- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	وضو میں بعض اعضاء کو طاق یا جفت تعداد میں دھونا	173
138	13- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	وضو میں کتنی دفعہ عضو دھویا جائے	138
1084	14- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1084
270	15- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	مکمل سر کا مسح درست ہے	270
155	16- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	دونوں ہاتھوں سے سر کا مسح مستحب ہے	155
5	17- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	سر کا مسح	5
379	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	اعضاء کو ایک دو تین مرتبہ دھونا	379
231	2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا	231
1077	3- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	وضو کے فرائض	1077
230	4- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا	230
213	5- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	وضو کا مسنون طریقہ	213
7314	1- ابویعلیٰ	مسند سیدہ میمونہ	مسند سیدہ میمونہ	7314
891	2- ابویعلیٰ	مسند ابو حنیفہ	مسند ابو حنیفہ	891
558	3- صحیح ابن حبان	احسان و جلالی	صحیح و نام نشینی	558

صفحہ نمبر	اسلام کتب	کتاب	صفحہ نمبر
185	1- شیخ ابن حبان	سیر کا بیان	مواضع کا بیان
	2- حضرت عبداللہ ربیع	مغازی کا بیان	خرم و عریض
	3- سنن بیہقی	جہاد کے احکام	جہاد کا بیان
	4- شعب کا بیان	یمان کا چہرہ و بیہ شعب	یمان اکرم کی عظیم و بکرہ
187	1- مسلم	نفسا کی کا بیان	مہربوت کا ثبات
	2- سنن ذی	مناقب کا بیان	مہربوت کا بیان
188	1- مسلم	جہاد کا بیان	بی اکرم کے صو کا طریقہ
	2- سنن ابی	جہاد کا بیان	فصل کی مقدار
	3- سنن ابی	جہاد کا بیان	سر کے سرخ کا طریقہ
	4- ابو داؤد	جہاد کا بیان	بی اکرم کے صو کا طریقہ
	5- ابن ماجہ	جہاد کا بیان	سر کے سرخ کا طریقہ
	6- احمد	سند ابی ہریرہ	حضرت عبداللہ بن ربیع کی روایت
	7- احمد	سند ابی ہریرہ	حضرت عبداللہ بن ربیع کی روایت
	8- احمد	سند ابی ہریرہ	حضرت عبداللہ بن ربیع کی روایت
	9- مسوط	سند ابی ہریرہ	صو کا طریقہ
	10- دارمی	سند ابی ہریرہ	وہر نہ و صو کر
189	1- سنن بیہقی	جہاد کا بیان	ایک ساتھ لگی کرنا اور ایک ساتھ نہیں پائی اٹھنا
	2- سنن ابی	جہاد کا بیان	بی اکرم کے صو کا طریقہ
	3- سنن ابی	جہاد کا بیان	فصل کی مقدار
	4- ابو داؤد	جہاد کا بیان	بی اکرم کے صو کا طریقہ
	5- ابن ماجہ	جہاد کی سنتیں	سر کے سرخ کا طریقہ
	6- احمد	سند ابی ہریرہ	حضرت عبداللہ بن ربیع کی روایت
	7- احمد	سند ابی ہریرہ	حضرت عبداللہ بن ربیع کی روایت
	8- احمد	سند ابی ہریرہ	حضرت عبداللہ بن ربیع کی روایت
	9- مالک	سند ابی ہریرہ	صو کا طریقہ
	10- دارمی	سند ابی ہریرہ	وہر نہ و صو کر
	11- صحیح ابن حبان	جہاد کا بیان	صو کے کر بعض
	12- سنن بیہقی	جہاد کا بیان	ایک ساتھ لگی کرنا اور ایک ساتھ نہیں پائی اٹھنا
	3- سنن دارقطنی	جہاد کا بیان	سر کا سرخ کرنا
	14- صحیح ابن حبان	جہاد کا بیان	صو کے کر بعض
190	1- سنن ابی	جہاد کا بیان	خود قرآن اور قرآن کا تمیض و صو کر
	2- ابو داؤد	جہاد کا بیان	غور کے صو کے بیچ ہوئے پائی سے صو کرنا
	3- ابن ماجہ	جہاد کی سنتیں	صیاں بی کی کا ایک ساتھ اٹھنا و صو کرنا
	4- احمد	مکحول بن سہام کی سند	سند عبداللہ بن عمر
	5- احمد	مکحول بن سہام کی سند	سند عبداللہ بن عمر
	6- احمد	مکحول بن سہام کی سند	سند عبداللہ بن عمر
	7- احمد	مکحول بن سہام کی سند	سند عبداللہ بن عمر

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
8- مالک	مکفرین صحابہ کی مسند	میاں بیوی کا ایک ساتھ وضو کرنا	40	
9- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	بیوی کے ساتھ صحبت کرنا	1265	
1- مسلم	فرائض کا بیان	کلالہ کی وراثت کا حکم	3031	حدیث 191
2- مسلم	فرائض کا بیان	کلالہ کی وراثت کا حکم	3032	
3- مسلم	فرائض کا بیان	کلالہ کی وراثت کا حکم	3033	
4- مسلم	فرائض کا بیان	کلالہ کی وراثت کا حکم	3034	
5- ترمذی	فرائض کے بارے میں احادیث	بیٹوں اور بیٹیوں کا وراثت میں حصہ	2022	
6- ترمذی	فرائض کے بارے میں احادیث	بہنوں کی وراثت کے احکام	2023	
7- ترمذی	قرآن کی تفسیر	سورۃ النساء کی تفصیل	2941	
8- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کے نیچے ہوئے پانی سے نفع حاصل کرنا	138	
9- ابوداؤد	فرائض کا بیان	کلالہ کے احکام	2500	
10- ابوداؤد	فرائض کا بیان	اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو	2501	
11- ابن ماجہ	فرائض کا بیان	کلالہ کے احکام	2718	
12- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند جابر بن عبد اللہ	13671	
13- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند جابر بن عبد اللہ	13779	
14- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند جابر بن عبد اللہ	14468	
15- دارمی	طہارت کا بیان	آب مستعمل سے وضو کرنا	727	
16- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	آب مستعمل کا حکم	1266	
17- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	آب مستعمل پاک ہے	1155	
18- سنن بیہقی	وراثت کے احکام	ذوی الارحام سے وراثت نہ ملنا	12445	
1- مسلم	فضائل کا بیان	نبی اکرم کے معجزات	4224	حدیث 192
2- مسلم	مناقب کا بیان	نبی اکرم کے معجزات	4225	
3- ترمذی	مناقب کا بیان	نبی اکرم کی نبوت کی علامات	3564	
4- نسائی	طہارت کا بیان	برتن سے وضو کرنا	75	
5- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا	77	
6- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	11591	
7- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	11698	
8- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12042	
9- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12233	
10- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12266	
11- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12331	
12- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12767	
13- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	12789	
14- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	13105	
15- احمد	مکفرین کی بقیہ مسند	مسند انس بن مالک	13567	
16- مالک	طہارت کا بیان	وضو کے احکام	57	
17- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہر طرح کی چیز سے طہارت حاصل کی جاسکتی ہے	115	
18- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	معجزات کا بیان	6545	

صفحہ نمبر	موضوع	تذکرہ حیات	صفحہ نمبر
193	1- اعظمی 2- مجمع الزوائد 3- مستدرک حاکم 4- سنن بیہقی 5- درر النقی	مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم	7314 24 600 5 10
194	1- مسلم 2- نسائی 3- نسائی 4- ابوداؤد 5- ترمذی 6- احمد 7- احمد 8- احمد 9- مالک 10- دارمی	مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم	246 96 97 103 428 15836 5657 15864 29 69
195	1- بخاری 2- بخاری 3- بخاری 4- مسلم 5- مسلم 6- ابن ماجہ 7- احمد 8- احمد 9- احمد 10- سنن بیہقی 11- مصنف عبدالرزاق	مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم	674 625 2399 630 63 1607 22974 23715 24725 19 9754 230
196	1- سنن بیہقی 2- مجمع الزوائد 3- مجمع الزوائد 4- مصنف عبدالرزاق 5- بخاری 6- سنن بیہقی 7- سنن بیہقی 8- سنن دارقطنی	مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم	1077 1079 138 191 20 237 13
197	1- بخاری 2- بخاری 3- بخاری 4- بخاری	مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم مستدرک حاکم	3307 3308 3309 3310

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
5- مسلم	فضائل کا بیان	نبی اکرم کے معجزات	4224	
6- مسلم	فضائل کا بیان	نبی اکرم کے معجزات	4225	
7- ترمذی	مناقب کا بیان	نبی اکرم کی نبوت کی نشانیاں	3564	
8- نسائی	طہارت کا بیان	برتن سے وضو کرنا	75	
9- نسائی	طہارت کا بیان	وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا	77	
10- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	11591	
11- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	11898	
12- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	12040	
13- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	12233	
14- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	12266	
15- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	12331	
16- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	12767	
17- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	12789	
18- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	13105	
19- احمد	مکثرین کی مسند	مسند انس بن مالک	13567	
20- مالک	طہارت کا بیان	وضو کے احکام	95	
21- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہر طرح کے برتن سے وضو کیا جاسکتا ہے	117	
22- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	شیشے کے برتن سے وضو کرنا جائز ہے	124	
23- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہر طرح کے برتن سے وضو کیا جاسکتا ہے	116	
24- ابویعلیٰ	مسند انس	ثابت البنانی کی روایات	3329	
25- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	معجزات کا بیان	6546	
26- ابویعلیٰ	مسند انس	ثابت البنانی کی روایات	3327	
1- مسلم	حیض کا بیان	غسل کیلئے پانی کی مستحب مقدار	490	
2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	وقت کی کمی	956	
1- احمد	عشرہ مبشرہ کی مسند	مسند عمر بن خطاب	83	
2- مالک	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کا بیان	103	
3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح	1319	
حدیث 200	طہارت کا بیان	اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	1324	
1- سنن بیہقی	وضو کا بیان	موزوں پر مسح کرنے کی رخصت کا بیان	198	
1- بخاری	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کرنا	118	
2- نسائی	طہارت کی سنتیں	موزوں پر مسح کرنا	555	
3- ابن ماجہ	اہل شام کی مسند	عمامے پر مسح کرنا	16607	
4- احمد	اہل شام کی مسند	حضرت عمرو بن امیہ کی احادیث	16953	
5- احمد	اہل شام کی مسند	حضرت عمرو بن امیہ کی احادیث	21440	
6- احمد	اہل شام کی مسند	حضرت عمرو بن امیہ کی احادیث	5353	
حدیث 202	لباس کا بیان	اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	408	
1- بخاری	طہارت کا بیان	جنگ کے دوران اولیٰ جب پہننا		
2- مسلم	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کرنا		
حدیث 203				

صفحہ نمبر	اسماء کتب	کتب	باب	صفحہ نمبر
3- مسلم	طہارت کا بیان	مردوں پر کمر کرنا	409	409
4- سنن نسائی	طہارت کا بیان	مردوں پر کمر کرنا	378	378
1- بخاری	کھانے کا بیان	گوشت کا اور انگوٹھ کے ذریعے نوچی کرنا	4985	4985
2- مسلم	حیض کا بیان	ہنگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہ کرنا	531	531
3- مسلم	حیض کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہ کرنا	532	532
4- سنن	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہ کرنا	84	84
5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہ کرنا	59	59
6- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے کی وجہ سے	481	481
7- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	1884	1884
8- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2046	2046
9- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2079	2079
10- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2172	2172
11- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2282	2282
12- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2393	2393
13- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2414	2414
14- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2787	2787
15- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2857	2857
16- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	2942	2942
17- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	3142	3142
18- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	3181	3181
19- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	3229	3229
20- احمد	مسند بخاری	مسند عبد اللہ بن عباس	3256	3256
21- مالک	طہارت کا بیان	ہنگ پر کی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں	82	82
22- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1140	1140
23- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1143	1143
24- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1144	1144
25- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	41	41
26- شعب الایمان	ایمان کا 39واں شعبہ	کھانے پینے کے آداب	5874	5874
27- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1142	1142
28- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا	42	42
29- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1153	1153
30- مسند عبد الرزاق	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں کرنا	636	636
31- سنن نسائی	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں کرنا	721	721
32- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1131	1131
33- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش دھو	1151	1151
34- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں کرنا	38	38
35- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	ہنگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں کرنا	39	39
1- بخاری	اذان کا بیان	جس کے بعد دو زبان اولیٰ اور ثانی	634	634

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
2706	2- بخاری	جہاد اور سیر کا بیان	چھری کے احکام	2706
4988	3- بخاری	کھانے کا بیان	چھری کے ذریعے گوشت کاٹنا	4988
5002	4- بخاری	کھانے کا بیان	بکری کے شانے اور پہلو کا گوشت	5002
5041	5- بخاری	کھانے کا بیان	جب کھانا دسترخوان پر موجود ہو	5041
533	6- مسلم	حیض کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ٹوٹنے کا حکم منسوخ ہے	533
534	7- مسلم	حیض کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ٹوٹنے کا حکم منسوخ ہے	534
1759	8- ترمذی	کھانے کے بارے میں احادیث	چھری کے ذریعے گوشت کاٹ کر کھانا جائز ہے	1759
721	9- دارمی	طہارت کا بیان	(گوشت کے کھانے کے بعد) وضو نہ کرنا جائز ہے	721
1141	10- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1141
724	11- شعب الایمان	ایمان کا بیان	گوشت کھانے کا حکم	724
725	12- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا	725
744	13- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا	744
208	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا	744
2759	1- بخاری	وضو کا بیان	حدث ہوئے بغیر وضو کرنا	208
3874	2- بخاری	جہاد اور سیر کا بیان	جنگ کے دوران زور راہ ساتھ لے کے جانا	2759
4965	3- بخاری	مغازی کا بیان	غزوہ خیبر کا بیان	3874
4971	4- بخاری	کھانے کا بیان	نایمنا اور لنگڑے کیلئے جنگ میں شریک ہونا ضروری نہیں ہے	4965
5034	5- بخاری	کھانے کا بیان	ستو کا بیان	4971
186	6- بخاری	کھانے کا بیان	کھانے کے بعد کلی کرنا	5034
485	7- نسائی	طہارت کا بیان	ستو کھانے کے بعد کلی کرنا	186
1523	8- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں	485
15421	9- احمد	اہل مکہ کی مسند	حضرت سعد بن ابی وقاص کی مسند	1523
83	10- احمد	اہل مکہ کی مسند	حضرت سوید بن نعمان کی احادیث	15421
5822	11- مالک	طہارت کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے	83
1155	12- شعب الایمان	ایمان کا بیان	کھانے پینے کے احکام	5822
764	13- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1155
535	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	دودھ پینے کے بعد کلی کرنا	764
25585	1- مسلم	حیض کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو لازم ہونے کا حکم منسوخ ہے	535
44	2- احمد	مسند انصار	سیدہ میمونہ کی احادیث	25585
1131	3- سنن ترمذی	وضو کا بیان	گوشت کھانے کے بعد کلی کرنا ضروری نہیں	44
1140	4- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1131
1143	5- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1140
1144	6- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1143
1153	7- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1144
38	8- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو	1153
39	9- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو ضروری ہے	38
40	10- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو ضروری ہے	39
	11- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو ضروری ہے	40

صفحہ نمبر	کتاب	صفحہ نمبر
12	صحیح ابن خزیمہ	41
13	ابو یعلیٰ	24
14	ابو یعلیٰ	2017
5	ابو یعلیٰ	3759
16	شعب الایمان	5824
1- جلدی	مشردہ کتابیات	5179
2- مسلم	حضر کا بیان	531
3- سندی	طہارت کا بیان	82
4- نسائی	طہارت کا بیان	187
5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	168
6- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	491
7- احمد	مسند ابوشامہ	850
8- احمد	مسند ابوشامہ	1903
9- احمد	مسند ابوشامہ	2893
10- احمد	مسند ابوشامہ	2997
11- احمد	مسند ابوشامہ	3357
12- صحیح ابن خزیمہ	بوسو کا بیان	47
3- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	683
14- سنن نسائی	طہارت کا بیان	762
15- ابویعلیٰ	مسند ابن عباس	248
16- سنن نسائی	طہارت کا بیان	763
1- مسلم	مسند ابن عباس	1309
2- نسائی	طہارت کا بیان	162
3- ابوداؤد	ماز کا بیان	1115
4- ابن ماجہ	ماز کا بیان	1360
5- احمد	مسند اصبار	2359
6- احمد	مسند اصبار	2448
7- احمد	مسند اصبار	24517
8- احمد	مسند اصبار	25031
9- احمد	مسند اصبار	25105
10- مالک	اذان کے احکام	239
11- دارقطنی	ماز کا بیان	1347
12- صحیح ابن خزیمہ	ماز کا بیان	907
13- صحیح ابن حبان	ماز کا بیان	2583
14- سنن نسائی	ماز کا بیان	4832
1- نسائی	فصل اور خبر کا بیان	439
2- احمد	فصل اور خبر کا بیان	11993
3- احمد	فصل اور خبر کا بیان	12062

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
13120	4- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک	
2801	5- ابویعلیٰ	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
2791	6- صحیح ابن حبان	نماز کا بیان	نماز جمعہ کا باب	
907	7- صحیح ابن خزیمہ	نماز کا بیان	نماز جمعہ کا باب	
1819	8- صحیح ابن خزیمہ	جمعہ کا بیان	نماز جمعہ کا باب	
1075	9- مستدرک الحاکم	جمعہ کا بیان	نماز جمعہ کا باب	
2800	10- ابویعلیٰ	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
2802	11- ابویعلیٰ	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
2803	12- ابویعلیٰ	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
4222	13- مصنف عبدالرزاق	نماز کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
13646	14- مصنف عبدالرزاق	طلاق کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
18064	15- مصنف عبدالرزاق	عقل کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
18744	16- مصنف عبدالرزاق	گری ہوئی چیز کے بیان میں	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
4832	17- سنن بیہقی	نماز کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
4834	18- سنن بیہقی	نماز کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
6019	19- سنن بیہقی	جمعہ کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
6020	20- سنن بیہقی	جمعہ کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
6022	21- سنن بیہقی	جمعہ کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
21002	22- سنن بیہقی	جمعہ کا بیان	مسند ابوقلابہ عبداللہ بن زید	
53	1- ترمذی	طہارت کا بیان	ہر نماز کے وقت وضو کرنا	
54	2- ترمذی	طہارت کا بیان	ہر نماز کے وقت وضو کرنا	
146	3- ابوداؤد	طہارت کا بیان	ایک وضو سے زیادہ نمازیں پڑھنا	
502	4- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	ہر نماز کے وقت وضو کرنا	
11896	5- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک	
12106	6- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک	
12547	7- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک	
13237	8- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک	
714	9- دارمی	طہارت کا بیان	ہر نماز کے وقت وضو کرنا	
211	حدیث 212	وضو کا بیان	اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	
1273	1- بخاری	وضو کا بیان	پیشاب وضو	
1289	2- بخاری	جنائزے کا بیان	قبر پر شاخ لگانا	
5592	3- بخاری	جنائزے کا بیان	غیبت کی وجہ سے قبر میں عذاب ہونا	
5595	4- بخاری	ادب کا بیان	غیبت کے احکام	
439	5- بخاری	ادب کا بیان	چغلی کبیرہ گناہ ہے	
65	6- مسلم	طہارت کا بیان	پیشاب کی نجاست کی دلیل	
31	7- ترمذی	طہارت کا بیان	پیشاب کے چھینٹوں سے بچنے کی شدید تلقین	
2041	8- نسائی	طہارت کا بیان	پیشاب کے چھینٹوں سے بچنا	
	9- نسائی	جنائزے کا بیان	قبر پر شاخ لگانا	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	موضوع	صفحہ نمبر
70- احمد دارقوتی	طہارت کا بیان	چند شایب سے بچنا	9	9
11- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	چند شایب سے بچنا	341	341
12- احمد	سند روایت	سند صحابہ میں نہیں	877	877
13- ابوی	طہارت کا بیان	چند شایب سے بچنا	732	732
حدیث 214	1- بخاری	وہو کا بیان	2 4	2 4
حدیث 215	2- بخاری	ادب کا بیان	5564	5564
حدیث 216	3- مسلم	طہارت کا بیان	427	427
	4- مسلم	طہارت کا بیان	428	428
	5- مسلم	طہارت کا بیان	429	429
	6- ترمذی	طہارت کا بیان	37	37
	7- نسائی	طہارت کا بیان	54	54
	8- نسائی	طہارت کا بیان	56	56
	9- نسائی	پانی کے احکام	927	927
	10- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	521	521
	11- احمد	نکاح کی حد	1 638	1 638
	12- احمد	نکاح کی حد	1 689	1 689
	13- احمد	نکاح کی حد	1 248	1 248
	14- احمد	نکاح کی حد	1 2515	1 2515
	15- احمد	نکاح کی حد	1 2889	1 2889
	16- مالک	طہارت کا بیان	129	129
	17- سودی	طہارت کا بیان	733	733
حدیث 217	1- بخاری	آداب کا بیان	5663	5663
	2- ترمذی	طہارت کا بیان	127	127
	3- نسائی	طہارت کا بیان	56	56
	4- نسائی	پانی کے احکام	328	328
	5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	324	324
	6- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	522	522
	7- احمد	سند صحابہ میں	6957	6957
	8- احمد	سند صحابہ میں	7467	7467
	9- احمد	سند صحابہ میں	10129	10129
حدیث 218	1- مصنف عبدالرزاق	ماز کا بیان	1660	1660
	2- صحیح ابن خزيمة	وسو کا بیان	293	293
	3- ابوی	سند احادیث میں	2557	2557
	4- ابوی	سند احادیث میں	3676	3676
	5- سنن بیہقی	تہارت کا بیان	4340	4340
	6- سنن داؤد	طہارت کا بیان	2	2

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
حدیث 219	1- بخاری	عقیدہ کا بیان	پیدائش کے اگلے دن نومولود کا نام رکھنا	5046
	2- بخاری	آداب کا بیان	بچے کو گود میں لینا	5543
	3- بخاری	دعاؤں کا بیان	بچوں کو برکت کی دعا دینا	5878
	4- مسلم	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	430
	5- مسلم	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	431
	6- نسائی	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	301
	7- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	516
	8- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23062
	9- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23122
	10- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24586
	11- مالک	طہارت کا بیان	بچے کے پیشاب کے احکام	127
حدیث 219	1- سنن بیہقی	نماز کا بیان	بچے کا پیشاب دھونا	4253
	2- ابویعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4623
	3- سنن بیہقی	نماز کا بیان	بچے کے پیشاب پر پانی چھڑکنا	4254
	4- مصنف عبدالرزاق	نماز کا بیان	بچے کا پیشاب	1489
	5- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	بچے کے پیشاب کا حکم	4
حدیث 220	1- مسلم	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	432
	2- مسلم	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	433
	3- ترمذی	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کو دھونا	66
	4- نسائی	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کو دھونا	300
	5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	کپڑے پر بچے کے پیشاب لگنے کا حکم	319
	6- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	517
	7- احمد	مسند انصار	سیدہ ام قیس بنت محسن کی احادیث	25756
	8- مالک	طہارت کا بیان	بچے کے پیشاب کا حکم	128
	9- دارمی	طہارت کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	734
حدیث 220	1- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	شیر خوار بچے کے پیشاب کا حکم	286
	2- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نجاست پاک کرنے کا طریقہ	1374
	3- مصنف عبدالرزاق	نماز کا بیان	بچے کا پیشاب	1485
	4- مصنف عبدالرزاق	جامع احکام	دوا کی تعریف	20168
	5- سنن بیہقی	نماز کا بیان	بچے کا پیشاب دھونا	4252
	6- مصنف عبدالرزاق	نماز کا بیان	بچے کا پیشاب	1486
	7- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نجاست پاک کرنے کا طریقہ	1373
	8- صحیح ابن حبان	طب کا بیان	طب کے احکام	6070
	9- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	بچے کا پیشاب دھونا	225
حدیث 221	1- بخاری	وضو کا بیان	کسی کی موجودگی میں پیشاب کرنا	218
	2- بخاری	وضو کا بیان	کچرے کے ڈھیر پر پیشاب کرنا	219
	3- بخاری	مظالم و غصب کا بیان	کچرے کے ڈھیر کے پاس ٹھہر کر پیشاب کرنا	2291
	4- مسلم	طہارت کا بیان	موزوں پر مسح کرنا	402

صفحہ نمبر	موضوع	کتاب	صفحہ نمبر
403	مذہب پرست کرنا	طہارت کا بیان	5- مسلم
3	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	6- ترمذی
18	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	7- شافعی
26	مذہب پرست کرنا	طہارت کا بیان	8- حنبلی
27	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	9- مالکی
78	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	10- حنفی
2	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	11- ابو داؤد
30	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	12- ابن ماجہ
22157	نہضت صحیحہ بن بڑا بن عمار	مسند الصبار	13- احمد
22255	نہضت صحیحہ بن بڑا بن عمار	مسند الصبار	14- احمد
666	کھڑے ہو کر چٹاب کرنا	طہارت کا بیان	15- دارمی
1475	یا کبر کی کا حصور	طہارت کا بیان	1- مجمع الزوائد
1329	مذہب پرست کرنا	طہارت کا بیان	2- کنز الدقائق
763	کاسم کی روایت	طہارت کا بیان	3- مجمع البصائر
424	یا کبر کی کا حصور	طہارت کا بیان	4- مجمع الزوائد
1422	یا کبر کی کا حصور	طہارت کا بیان	5- مجمع الزوائد
1428	یا کبر کی کا حصور	طہارت کا بیان	6- ابن ماجہ
61	کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کی رسم	طہارت کا بیان	7- مجمع الزوائد
644	طہارت کے احکام	طہارت کا بیان	8- المسند
660	طہارت کے احکام	طہارت کا بیان	9- المسند
751	مذہب پرست کرنا	طہارت کا بیان	10- مسند عبد الرزاق
489	کھڑے ہو کر چٹاب کرنا	طہارت کا بیان	11- سنن بیہقی
491	کھڑے ہو کر چٹاب کرنا	طہارت کا بیان	12- سنن بیہقی
342	مسند احمد بن حنبل	طہارت کا بیان	13- سنن بیہقی
186	مذہب پرست کرنا	طہارت کا بیان	14- مجمع الزوائد
1429	یا کبر کی کا حصور	طہارت کا بیان	1- مجمع الزوائد
990	کھڑے ہو کر چٹاب کرنا	طہارت کا بیان	2- سنن بیہقی
429	یا کبر کی کا حصور	طہارت کا بیان	1- مجمع الزوائد
296	جس کے خون کو دھو	طہارت کا بیان	1- بخاری
438	خون کا جس کو	طہارت کا بیان	2- مسلم
128	کپڑے سے جس کے خون کو دھو	طہارت کا بیان	3- ترمذی
291	کپڑے سے جس کے خون کا حکم	طہارت کا بیان	4- شافعی
306	جس کے کپڑے کو دھو	طہارت کا بیان	5- ابو داؤد
307	جس کے کپڑے کو دھو	طہارت کا بیان	6- ابو داؤد
621	کپڑے سے جس کے خون کا حکم	طہارت کا بیان	7- ابن ماجہ
25683	نہضت صحیحہ بن بڑا بن عمار	مسند الصبار	8- احمد
25742	نہضت صحیحہ بن بڑا بن عمار	مسند الصبار	9- احمد

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
121	19- مالک	طہارت کا بیان	حیض کے احکام	121
765	20- دارمی	طہارت کا بیان	کپڑے پر لگے ہوئے حیض کا حکم	765
998	21- دارمی	طہارت کا بیان	عورت حیض والے کپڑے کو دھوئے	998
4206	1- سنن بیہقی	نماز کا بیان	کپڑے سے حیض کا خون	4206
4185	2- سنن بیہقی	نماز کا بیان	نماز کیلئے جسم اور کپڑے کا پاک ہونا	4185
1397	3- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نجاست ختم کرنا	1397
276	4- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	خون آلود کپڑا دھونا	276
295	1- بخاری	حیض کا بیان	استحاضہ کے احکام	295
309	2- بخاری	حیض کا بیان	حیض کی آمد و رخصت	309
314	3- بخاری	حیض کا بیان	ایک ہی مہینے میں تین مرتبہ حیض آنا	314
319	4- بخاری	حیض کا بیان	مستحاضہ کا طہر	319
501	5- مسلم	حیض کا بیان	مستحاضہ کا غسل اور نماز	501
116	6- ترمذی	طہارت کا بیان	مستحاضہ کے احکام	116
355	7- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	قروء کا بیان	355
356	8- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	قروء کا بیان	356
360	9- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	حیض و استحاضہ میں فرق	360
361	10- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	حیض و استحاضہ میں فرق	361
362	11- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	حیض و استحاضہ میں فرق	362
363	12- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	حیض و استحاضہ میں فرق	363
364	13- نسائی	حیض و استحاضہ کا بیان	حیض و استحاضہ میں فرق	364
244	14- ابوداؤد	طہارت کا بیان	حیض ختم ہوتے ہی نماز پڑھنے کا حکم	244
256	15- ابوداؤد	طہارت کا بیان	ایک طہر سے دوسرے طہر تک غسل کرتے رہنا	256
612	16- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	مستحاضہ ایام حیض کا خیال رکھے گی	612
613	17- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	مستحاضہ ایام حیض کا خیال رکھے گی	613
616	18- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	مستحاضہ ایام حیض کا خیال رکھے گی	616
23016	19- احمد	مسند انصار	سید عائشہ کی احادیث	23016
24443	20- احمد	مسند انصار	سید عائشہ کی احادیث	24443
24500	21- احمد	مسند انصار	سید عائشہ کی احادیث	24500
25054	22- احمد	مسند انصار	سید عائشہ کی احادیث	25054
122	23- مالک	طہارت کا بیان	مستحاضہ کے احکام	122
767	24- دارمی	طہارت کا بیان	مستحاضہ کا غسل	767
772	25- دارمی	طہارت کا بیان	مستحاضہ کا غسل	772
1170	1- سنن بیہقی	حیض کا بیان	مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے	1170
2	2- سنن دارقطنی	حیض کا بیان	حیض سے متعلق احکام	2
4186	3- سنن بیہقی	نماز کا بیان	نماز کے لئے جسم اور کپڑے پاک ہونا	4186
15910	4- سنن بیہقی	حیض کا بیان	مستحاضہ تمیز کر سکتی ہو	15910
568	5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	568
167	6- سنن بیہقی	حیض کا بیان	مستحاضہ خون دھو کر نماز پڑھے	167

صفحہ نمبر	کتاب	باب	صفحہ نمبر
حدیث نمبر	اسماء کتب	کتب	باب
7- سلیمان دار قطنی	عیسیٰ کا بیان	عیسیٰ کے حکام	35
8- شمس دار قطنی	عیسیٰ کا بیان	عیسیٰ کے احکام	116
9- مصطفیٰ عبدالرحمن	عیسیٰ کا بیان	مستوفیہ کے احکام	165
10- سمرقانی	عیسیٰ کا بیان	اصطلاحی کا بیان	116
11- سمنی بیہقی	عیسیٰ کا بیان	مستوفیہ کا خون دھ کر کرار پڑھنا	166
12- شمس دار قطنی	عیسیٰ کا بیان	عیسیٰ کے احکام	36
1- بخاری	عہد کا بیان	مٹی کو دھوا	273
2- بخاری	عہد کا بیان	مٹی کو دھوئے کے بعد نشان دہانی رہنا	224
3- بخاری	عہد کا بیان	مٹی کو دھوئے کے بعد نشان دہانی رہنا	225
4- مسلم	عہد کا بیان	مٹی کا حکم	436
5- نسائی	عہد کا بیان	کپڑے سے مٹی دھو	293
6- ابوداؤد	عہد کا بیان	کپڑے سے مٹی لگ جاتا	318
7- ابن ماجہ	عہد کا بیان	کپڑے سے مٹی لگ جاتا	529
8- مسند احمد	مسند احمد	سب سے حدیث کی احادیث	247
1- صحیح ابن حبان	عہد کا بیان	تہا سے ٹم کرنا	1381
2- صحیح ابن حبان	عہد کا بیان	تہا سے ٹم کرنا	1382
3- شمس بیہقی	عہد کا بیان	مٹی کو دھو	428
حدیث نمبر	حدیث نمبر	حدیث نمبر	حدیث نمبر
227	227	227	227
228	228	228	228
229	229	229	229
230	230	230	230
1- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	1405
2- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	2795
3- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	3821
4- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	4244
5- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	5253
6- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	5254
7- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	5286
8- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	6304
9- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	6306
10- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	6307
11- بخاری	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	3162
12- مسلم	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	3163
13- مسلم	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	67
14- ترمذی	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	1768
15- نسائی	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	303
16- نسائی	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	304
17- نسائی	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	3958
18- نسائی	حدیث کا بیان	حدیث کا بیان	3959

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
19- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	انہما جزاء کی تفسیر		3960
20- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3961
21- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3962
22- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3963
23- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3964
24- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3965
25- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3966
26- نسائی	خون کی حرمت کا بیان	حضرت انس کی روایت میں اختلاف کا ذکر		3967
27- ابو داؤد	حدود کا بیان	محاربہ کے بارے میں احکام		3798
28- ابن ماجہ	حدود کا بیان	بغاوت کے احکام		2568
29- ابن ماجہ	طب کا بیان	اونٹوں کے پیشاب کا حکم		3294
30- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		11600
31- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		1217
32- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12207
33- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12276
34- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12354
35- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12468
36- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12572
37- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12654
38- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12961
39- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		13549
40- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		13572
1- صحیح ابن حبان	حدود کا بیان	راہزنی کے احکام		4468
2- سنن بیہقی	قسامت کا بیان	قسامت کے احکام		16930
3- صحیح ابن حبان	حدود کا بیان	راہزنی کے احکام		4469
4- صحیح ابن حبان	حدود کا بیان	راہزنی کے احکام		4472
5- ابو یعلیٰ	مسند انس	ابو قلابہ کی روایات		2816
6- ابو یعلیٰ	مسند انس	قنارہ کی روایات		3170
1- بخاری	نماز کا بیان	بکریوں کے گلے میں نماز پڑھنا		411
2- مسلم	مساجد کا بیان	مسجد نبوی کی تعمیر		817
3- ترمذی	نماز کا بیان	جانوروں کے گلے میں نماز پڑھنا		318
4- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		11885
5- احمد	مکفرین کی مسند	مسند انس بن مالک		12548
6- ابو یعلیٰ	مسند انس	ابو التیاح کی روایات		4178
7- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو		1127
8- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو		1154
9- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو		1156
10- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نواقص وضو		1157

صفحہ نمبر	موضوع	کتاب	1- کتاب	صفحہ نمبر
37	ادب کا گوشت کھانے کے بعد دھو کر	پوس کا بیان	11- سچ اپنی خرید	صفحہ 232
795	ادب کی رو پر زبانی پر صانع سے	لہذا کا بیان	12- سچ اپنی خرید	
4 74	ابو الیاس کی روایت	مستند اس	13- اپنی بیٹی	
1595	جاہلوں کے پرانی مزار پر	مار کا بیان	14- عید روز	
1595	جاہلوں سے جو چیزیں مار چکا	مار کا بیان	15- مصنف عبدالمقدسی	
754	ادب کا گوشت کھانے کے بعد دھو کر	طہارت کا بیان	16- شہنشاہی	
229	گھنگریاں میں نجاست کرنے کے حکام	وسو کا بیان	1- بنیادی	
9112	وگرنے سے کئی میں چاہ کر جائے	قریبی اور شکار کے حکام	2- بنیادی	
5 13	کرٹے ہوئے کئی میں چاہ کر جائے	قریبی اور شکار کے حکام	3- بنیادی	
9114	کرٹے ہوئے کئی میں چاہ کر جائے	قریبی اور شکار کے حکام	4- بنیادی	
720	کئی میں چاہ کر جائے	لہذا کا بیان	5- سرمدی	
4 85	گھنگریاں میں چاہ کر جائے		6- سبکی	
4186	کئی میں چاہ کر جائے		7- سبکی	
4187	کئی میں چاہ کر جائے		8- سبکی	
3344	کئی میں چاہ کر جائے	کھانے کے حکام	9- اہل واد	
3345	کئی میں چاہ کر جائے	کھانے کے حکام	10- اہل واد	
25569	مستند اس	مستند اس	11- اہل واد	
25616	مستند اس	مستند اس	12- اہل واد	
536	کئی میں چاہ کر جائے	مستند اس	13- اہل واد	
731	کئی میں چاہ کر جائے	طہارت کا بیان	14- بنیادی	
7078	کئی میں چاہ کر جائے	مستند اس	15- بنیادی	
20172	کئی میں چاہ کر جائے	قریبی کے حکام	16- شہنشاہی	
20179	کئی میں چاہ کر جائے	قریبی کے حکام	17- شہنشاہی	
20 73	کئی میں چاہ کر جائے	قریبی کے حکام	18- شہنشاہی	
20176	کئی میں چاہ کر جائے	قریبی کے حکام	19- شہنشاہی	
5841	مستند اس	مستند اس	20- اہل واد	
2593	اللہ کی راہ میں لڑی جاتا ہے	جہاد کا بیان	1- بنیادی	صفحہ 233
5107	مستند اس	جہاد کا بیان	2- بنیادی	صفحہ 234
3486	جہاد کی فضیلت	جہاد کا بیان	3- مسلم	
1580	اللہ کی راہ میں لڑی جاتا ہے	جہاد کے فضائل	4- ترمذی	
3096	اللہ کی راہ میں لڑی جاتا ہے	جہاد کا بیان	5- سبکی	
7001	مستند اس	مستند اس	6- اہل واد	
7858	مستند اس	مستند اس	7- اہل واد	
8725	مستند اس	مستند اس	8- اہل واد	
10241	مستند اس	مستند اس	9- اہل واد	
10323	مستند اس	مستند اس	10- اہل واد	
0514	مستند اس	مستند اس	11- اہل واد	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
873	12- مالک	جہاد کا بیان	شہداء کے احکام	873
2299	13- داری	جہاد کا بیان	اللہ کی راہ میں زخمی ہونے کی فضیلت	2299
19040	14- سنن بیہقی	سیر کے احکام	اللہ کی راہ میں زخمی ہونے کی فضیلت	19040
19039	15- سنن بیہقی	سیر کے احکام	جہاد کا بیان	19039
4237	16- شعب الایمان	ایمان کا 26 واں شعبہ	جہاد کا بیان	4237
9528	17- مصنف عبدالرزاق	جہاد کا بیان	جہاد کی فضیلت	9528
6901	18- سنن بیہقی	جنازے کا بیان	شہید کو اس حالت میں دفن کیا جائے گا	6901
4652	19- صحیح ابن حبان	سیر کے احکام	شہادت کی فضیلت	4652
6263	20- ابویعلیٰ	مسند ابو ہریرہ	اعرج کی روایات	6263
827	1- بخاری	جمعہ کا بیان	جمعہ کی فرضیت	827
2736	2- بخاری	جہاد و سیر کا بیان	حاکم کی طرف سے لڑائی میں شریک ہونا	2736
3227	3- بخاری	انبیاء کا تذکرہ	غار والی حدیث	3227
6134	4- بخاری	قسم کا ذکر کا بیان	لا یؤخذ کم کی تفسیر	6134
6379	5- بخاری	دیت کا بیان	دیت وصول کرنا	6379
6941	6- بخاری	توحید کا بیان	یریدون ان یمد لوائی تفسیر	6941
1412	7- مسلم	جمعہ کا بیان	اس وقت کا جمعہ نصیب ہونا	1412
1413	8- مسلم	جمعہ کا بیان	اس وقت کا جمعہ نصیب ہونا	1413
1414	9- مسلم	جمعہ کا بیان	اس وقت کا جمعہ نصیب ہونا	1414
1350	10- نسائی	جمعہ کا بیان	جمعہ کی فرضیت	1350
7009	11- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7009
7092	12- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7092
7381	13- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7381
7767	14- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7767
8147	15- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	8147
9739	16- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	9739
10126	17- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	10126
10144	18- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	10144
424	19- مسلم	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	424
425	20- مسلم	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	425
63	21- ترمذی	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے	63
57	22- نسائی	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی کے احکام	57
58	23- نسائی	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی کے احکام	58
221	24- نسائی	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	221
394	25- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	جنبی شخص کا ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنا	394
395	26- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	جنبی شخص کا ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنا	395
64	27- ابوداؤد	طہارت کا بیان	ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کا حکم	64
338	28- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	338
7213	29- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7213

جلد نمبر	اسماء و کتب	کتاب	باب	جلد نمبر
30- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	7839
31- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	8202
22- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	8385
33- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	8752
34- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	9224
35- دارق	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	724
36- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	1254
37- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	25
38- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	1256
39- صحیح ابن خریز	وضو کا بیان	وضو کا بیان	وضو کا بیان	66
40- صحیح ابن خریز	وضو کا بیان	وضو کا بیان	وضو کا بیان	94
41- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	299
42- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	300
43- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	302
44- سنن نسائی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	169
45- سنن نسائی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	7
46- سنن نسائی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	75
47- سنن نسائی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	1174
48- حاکم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	593
1- بخاری	عمر کا بیان	عمر کا بیان	عمر کا بیان	490
2- بخاری	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	2717
3- بخاری	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	7948
4- بخاری	مناقب کا بیان	مناقب کا بیان	مناقب کا بیان	3565
5- بخاری	مناقب کا بیان	مناقب کا بیان	مناقب کا بیان	3665
6- مسلم	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	1649
7- مسلم	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	3350
8- مسلم	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	چہار دیر کا بیان	151
9- نسائی	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	365
10- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	3537
11- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	3587
12- احمد	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	3666
13- سنن نسائی	سیر کے احکام	سیر کے احکام	سیر کے احکام	18727
14- بحوالہ بخاری	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	7
15- صحیح ابن حبان	تقریر کا بیان	تقریر کا بیان	تقریر کا بیان	785
16- صحیح ابن خریز	نماز کا بیان	نماز کا بیان	نماز کا بیان	5312
17- ابن کثیر	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	1014
18- ابن کثیر	نماز کا بیان	نماز کا بیان	نماز کا بیان	557
237 حدیث	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	
238 حدیث	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	منکفرین کی مسند	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
2- بخاری	مشروبات کا بیان	شہد کی شراب	5158	
3- مسلم	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز حرام ہے	3727	
4- مسلم	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز حرام ہے	3728	
7- ترمذی	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز حرام ہے	1786	
8- ترمذی	مشروبات کا بیان	کثیر مقدار میں نشہ آور چیز قلیل مقدار میں بھی حرام ہے	1789	
9- نسائی	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا	5496	
10- نسائی	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا	5497	
11- نسائی	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا	5498	
12- نسائی	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا	5499	
13- نسائی	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا	5500	
14- ابوداؤد	مشروبات کا بیان	نشہ آور چیز سے منع کرنا	3197	
15- ابوداؤد	مشروبات کا بیان	نشہ آور چیز سے منع کرنا	3202	
16- ابن ماجہ	مشروبات کا بیان	ہر نشہ آور چیز حرام ہے	3377	
17- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	22953	
18- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23287	
19- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23511	
20- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23843	
21- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24396	
22- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24704	
23- مالک	مشروبات کا بیان	شراب کا حرام ہونا	1331	
24- دارمی	مشروبات کا بیان	شراب کے احکام	2005	
25- صحیح ابن حبان	مشروبات کا بیان	پینے کے آداب	5393	
26- صحیح ابن حبان	مشروبات کا بیان	پینے کے آداب	5397	
27- ابویعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4526	
28- ابویعلیٰ	مسند میمونہ	مسند میمونہ	7103	
29- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	شراب سے وضو کرنا منع ہے	23	
30- سنن بیہقی	مشروبات کا بیان	خمر کی تحقیق	17850	
31- سنن بیہقی	مشروبات کا بیان	خمر کی تحقیق	17851	
32- سنن بیہقی	مشروبات کا بیان	محض پکانے سے مشروب شراب نہیں بن جاتا	17862	
33- شعب الایمان	ایمان کا ۳۹واں شعبہ	حرام چیزوں کا بیان	5574	
34- سنن دارقطنی	مشروبات کا بیان	مشروبات کے احکام	28	
35- سنن دارقطنی	مشروبات کا بیان	مشروبات کے احکام	29	
1- بخاری	جہاد و سیر کا بیان	زرہ کے احکام	2688	
2- بخاری	جہاد و سیر کا بیان	خود کے احکام	2695	
3- بخاری	جہاد و سیر کا بیان	زخمیوں کو دوا فراہم کرنا	2810	
4- بخاری	مظاہر کا بیان	غزوہ احد میں نبی اکرم کا زخمی ہونا	3767	
5- بخاری	نکاح کا بیان	اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفسیر	2827	
6- بخاری	طب کا بیان	خون روکنے کیلئے چٹائی کی راکھ لگانا	5181	

حدیث 239

صفحہ نمبر	عنوان	نصاب	صفحہ نمبر
3345	7- مسلم	جہاد و سیر کا بیان	صفحہ نمبر
20	8- ترجمہ	طب کا بیان	
3455	9- انجیل	طب کا بیان	
3456	10- انجیل	طب کا بیان	
21734	11- احمد	مسند احمد	
2	12- احمد	مسند احمد	
7	1- مسلم	طب کا بیان	صفحہ 240
7	2- مسلم	طب کا بیان	
4	3- ابو داؤد	طب کا بیان	
142	4- سنن بیہقی	طب کا بیان	
240	1- بخاری	طب کا بیان	صفحہ 241
458	2- بخاری	طب کا بیان	
2	3- مسلم	طب کا بیان	
375	4- مسلم	طب کا بیان	
2	5- مسلم	طب کا بیان	
603	6- مسلم	طب کا بیان	
1404	7- مسلم	طب کا بیان	
50	8- ابو داؤد	طب کا بیان	
282	9- ابن ماجہ	طب کا بیان	
1255	10- احمد	طب کا بیان	
072	11- احمد	طب کا بیان	
1046	12- احمد	طب کا بیان	
6	13- احمد	طب کا بیان	
1075	14- احمد	طب کا بیان	
259	15- احمد	طب کا بیان	
136	16- احمد	طب کا بیان	
149	17- احمد	طب کا بیان	
2	18- احمد	طب کا بیان	
2	19- احمد	طب کا بیان	
5836	1- بخاری	طب کا بیان	صفحہ 242
5838	2- بخاری	طب کا بیان	
5840	3- بخاری	طب کا بیان	
6934	4- بخاری	طب کا بیان	
4884	5- مسلم	طب کا بیان	
4885	6- مسلم	طب کا بیان	
33	7- ترجمہ	طب کا بیان	
7498	8- ترجمہ	طب کا بیان	
4389	9- ترجمہ	طب کا بیان	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
3866	10- ابن ماجہ	دعا کا بیان	سوت وقت کی دعا	3866
17782	11- مسند احمد	اہل کوفہ کی مسند	حضرت براء بن عازب کی احادیث	17782
17826	12- مسند احمد	اہل کوفہ کی مسند	حضرت براء بن عازب کی احادیث	17826
17848	13- مسند احمد	اہل کوفہ کی مسند	حضرت براء بن عازب کی احادیث	17848
17874	14- مسند احمد	اہل کوفہ کی مسند	حضرت براء بن عازب کی احادیث	17874
17906	15- مسند احمد	اہل کوفہ کی مسند	حضرت براء بن عازب کی احادیث	17906
17932	16- مسند احمد	اہل کوفہ کی مسند	حضرت براء بن عازب کی احادیث	17932
2567	17- داری	استیذان کا بیان	سوتے وقت کی دعا	2567
5536	18- صحیح ابن حبان	زیب و زینت کا بیان	سونے کے آداب	5536
4704	19- شعب الایمان	33 واں شعبہ	سونے کے آداب	4704
5527	20- صحیح ابن حبان	زیب و زینت کا بیان	سونے کے آداب	5527
1668	21- ابویعلیٰ	مسند براء بن عازب	مسند براء بن عازب	1668
1721	22- ابویعلیٰ	مسند براء بن عازب	مسند براء بن عازب	1721
1248	23- الادب المفرد	سوتے وقت دعا کی فضیلت	سوتے وقت دعا کی فضیلت	1248
3	24- المعجم الصغیر	"ا" سے شروع ہونے والے نام	احمد نامی راویوں کی روایات	3
1072	25- المعجم الصغیر	"م" سے شروع ہونے والے نام	محمود نامی راویوں کی روایات	1072
4706	26- شعب الایمان	ایمان کا 33 واں شعبہ	سونے کے آداب	4706
1246	27- الادب المفرد	سوتے وقت کی دعا	سوتے وقت کی دعا	1246
4989	28- مصنف عبدالرزاق	نماز کا بیان	دعاء قنوت	4989
264	1- بخاری	غسل کا بیان	بالوں میں خلل کرنا	264
210	2- ابوداؤد	طہارت کا بیان	غسل جنابت کے احکام	210
23123	3- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23123
23559	4- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23559
24944	5- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24944
89	6- مالک	طہارت کا بیان	غسل جنابت کا طریقہ	89
741	7- داری	طہارت کا بیان	غسل جنابت کا طریقہ	741
846	8- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	بالوں کی جڑوں کا خلل کرنا	846
1196	9- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا باب	1196
999	10- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جبھی کا غسل کرنا	999
11	11- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	غسل کا وجوب	11
242	12- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	بالوں کی جڑوں کا خلل کرنا	242
842	13- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل سے پہلے وضو کرنا	842
843	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل سے پہلے وضو کرنا	843
249	1- بخاری	غسل کا بیان	ایک مرتبہ وضو کرنا	249
251	2- بخاری	غسل کا بیان	کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا	251
257	3- بخاری	غسل کا بیان	وضو اور غسل الگ سے کرنا	257
265	4- بخاری	غسل کا بیان	غسل سے پہلے وضو کرنا	265
267	5- بخاری	غسل کا بیان	غسل کے بعد ہاتھ جھاڑنا	267

حدیث 243

حدیث 244

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
6- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	96
7- سنائی	طہارت کا بیان	طہارت اور تحم	طہارت کے احکام	415
8- ابوداؤد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	213
9- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	566
10- دارمی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	780
11- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	847
12- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	980
13- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	119
14- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	844
15- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	998
1- سنائی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	231
2- سنائی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	235
3- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	370
4- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	232
5- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	24200
6- مسیح ابن حبان	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	236
7- ابویعلیٰ	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	4872
8- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	951
9- مسنود ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	18
1- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	481
2- سنائی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	227
3- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	23293
4- مسنود ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	964
1- بخاری	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	747
2- بخاری	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	248
3- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	496
4- سنائی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	230
5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	85
6- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	13599
7- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	13673
8- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	13732
9- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	1491
10- احمد	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	14507
11- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	963
1- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	486
2- ترمذی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	57
3- سنائی	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	236
1- مسلم	طہارت کا بیان	طہارت کے احکام	طہارت کے احکام	493

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
494	2- مسلم	حیض کا بیان	سر پر تین مرتبہ پانی بہانا	494
250	3- نسائی	طہارت کا بیان	جبئی کیلئے کتنا پانی بہانا کافی ہے	250
422	4- نسائی	غسل کا بیان	جبئی کیلئے کتنا پانی بہانا کافی ہے	422
207	5- ابوداؤد	طہارت کا بیان	غسل جنابت کے احکام	207
568	6- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	غسل جنابت کے احکام	568
3739	7- مسند ابویعلیٰ	مسند انس	حمید طویل کی روایات	3739
7397	8- مسند ابویعلیٰ	مسند میمونہ	مسند میمونہ	7397
995	9- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جبئی کا غسل	995
863	10- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	وضو غسل کا حصہ ہے	863
857	11- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر پر بار بار پانی ڈالنا سنت ہے	857
1191	1- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا باب	1191
243	2- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	سر پر تین مرتبہ پانی ڈالنا	243
1846	3- ابویعلیٰ	مسند جابر	مسند جابر	1846
2227	4- ابویعلیٰ	مسند جابر	مسند جابر	2227
2320	5- ابویعلیٰ	مسند جابر	مسند جابر	2320
4865	6- ابویعلیٰ	مسند جابر	مسند جابر	4865
990	7- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جبئی کا غسل کرنا	990
994	8- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جبئی کا غسل کرنا	994
1006	9- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جبئی کا غسل کرنا	1006
5545	10- مصنف عبدالرزاق	جمعہ کا بیان	جمعہ کے دن غسل کا حکم	5545
418	11- بحر ذخار	مسند عثمان	ابوسلمہ بن عبدالرحمن کی روایات	418
295	12- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر کا مسح بار بار کرنا	295
297	13- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر کا مسح کرنا	297
301	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر کا مسح کرنا	301
848	15- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	بالوں کی جڑوں کا پانی سے غلال کرنا	848
854	16- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر پر بار بار پانی بہانا سنت ہے	854
855	17- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر پر بار بار پانی بہانا سنت ہے	855
1	18- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	نبی اکرم ﷺ کا طریقہ وضو	1
2	19- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	تین مرتبہ وضو مسح کرنا	2
7	20- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	تین مرتبہ مسح کرنا	7
243	1- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	گھنے بالوں والا شخص تین مرتبہ سر پر پانی ڈالے	243
2320	2- ابویعلیٰ	مسند جابر	مسند جابر	2320
4865	3- ابویعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4865
854	4- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	سر پر بار بار پانی ڈالنا	854
878	5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عورت کا غسل کرنا	878
12	6- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	غسل کے واجب ہونے کے بیان	12
7101	1- ابویعلیٰ	مسند میمونہ	مسند میمونہ	7101
980	2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	لوگوں کی موجودگی میں غسل کے وقت پردہ کرنا	980

صفحہ نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	صفحہ نمبر
14	فصل کا جواب ۶۴	طہارت کا بیان	3- سنن دارقطنی	صفحہ نمبر
843	فصل سے پہلے وضو کرنا	طہارت کا بیان	4- سنن بیہقی	
858	پھر سے جسم پر پانی بہانا	طہارت کا بیان	5- سنن بیہقی	
862	فصل میں کھڑے ہو کر نہ کرنا اور نہ کھڑے ہونے کی تاکید	طہارت کا بیان	6- سنن بیہقی	
241	فصل نہایت کا طریقہ	وضو کا بیان	7- سنن ابن خزيمة	
633	سرد طریقہ	مسو طریقہ	8- ابویہنی	
4430	مستند ثابت	مستند ثابت	9- ابویہنی	
1077	حالت، جنسیت میں ہونا کھانا پینا	طہارت کا بیان	10- مصنف محمد الرزاق	
20538	تیمم کا بیان	علم کا بیان	11- مصنف محمد الرزاق	
838	ازمین پر ہاتھ رکھنا	طہارت کا بیان	12- سنن بیہقی	
845	فصل کے بعد ان پانی آخر میں دھوئے جائیگا	طہارت کا بیان	13- سنن بیہقی	
478	فصل نہایت کا طریقہ	علم کا بیان	1- مسلم	صفحہ نمبر 253
421	فصل نہایت میں ہاتھ دھونا	فصل اور تیمم	2- سنن ابی داؤد	
208	فصل نہایت کے حکام	طہارت کا بیان	3- ابی داؤد	
897	دائیں طرف سے پاؤں دھونے کا تقاب	طہارت کا بیان	4- سنن بیہقی	
13	اس کی کوئی چیز پہلے نہ رکھنی ہے	طہارت کا بیان	1- سنن بیہقی	صفحہ نمبر 254
998	فصل کے آخر میں پاؤں دھوئے جائیگا	طہارت کا بیان	2- سنن دارقطنی	
1017	جہلی کا غسل کرنا	طہارت کا بیان	3- مصنف محمد الرزاق	
980	لوگوں کی موجودگی میں غسل کے وقت ہوا کرنا	طہارت کا بیان	4- سنن بیہقی	
1002	جہلی کا سوتے وقت وضو کرنا	طہارت کا بیان	5- سنن بیہقی	
10	وضو کے دوران پاؤں کو مکمل طور پر دھونا	طہارت کا بیان	6- سنن دارقطنی	
1	فصل کا جواب	طہارت کا بیان	7- سنن دارقطنی	
264	بالوں میں طہار نہ کرنا	فصل کا بیان	1- بخاری	صفحہ نمبر 256
482	پانی کی مستحب مقدار	میتھ کا بیان	2- مسلم	
484	پانی کی مستحب مقدار	فصل کا بیان	3- مسلم	
232	تھمے غسل کرنا	طہارت کا بیان	4- سنن ابی داؤد	
235	تھمے غسل کرنا	طہارت کا بیان	5- سنن ابی داؤد	
70	تھمے غسل کرنا	فصل اور تیمم	6- سنن ابی داؤد	
370	طہارت کا غسل وضو	طہارت کا بیان	7- ابی داؤد	
22887	تھمے غسل کرنا	طہارت کا بیان	8- ابن ماجہ	
23213	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	9- سنن احمد	
33805	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	10- سنن احمد	
24185	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	11- سنن احمد	
24200	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	12- سنن احمد	
24236	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	13- سنن احمد	
24406	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	14- سنن احمد	
	سیدہ عائشہ کی احادیث	طہارت کا بیان	15- سنن احمد	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
24430	16- مسند احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24430
24751	17- مسند احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24751
24981	18- مسند احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24981
25201	19- مسند احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	25201
1111	20- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نوازش وضو	1111
236	21- صحیح ابن حبان	وضو کا بیان	وقت کی تنگی میں غسل کرنا	236
4872	22- ابو یعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4872
911	23- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جنبی اور حائضہ کا پسینہ پاک ہوتا ہے	911
18	24- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	بلی کا جو ٹھکا پاک ہے	18
1192	25- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا باب	1192
1193	26- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا باب	1193
1194	27- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا باب	1194
1262	28- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	جنابت کے احکام	1262
1664	29- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	عورت کے وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا	1664
5577	30- صحیح ابن حبان	ظہر و اباحت کا بیان	ظہر و اباحت کا بیان	5577
باب	31- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	وقت کی تنگی میں غسل کرنا	باب
250	32- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	میاں بیوی کا اکٹھے غسل کرنا	250
251	33- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	بیوی کا شوہر کے ہاتھ پر پانی ڈالنا	251
601	34- المسند رک حاکم	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	601
4457	35- ابو یعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4457
4483	36- ابو یعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4483
4484	37- ابو یعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4484
4726	38- ابو یعلیٰ	مسند عائشہ	مسند عائشہ	4726
1027	39- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	ایک ساتھ غسل کرنا	1027
1031	40- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	ایک ساتھ غسل کرنا	1031
1032	41- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	ایک ساتھ غسل کرنا	1032
490	42- ابو یعلیٰ	"س" سے شروع ہونے والے	سلم نامی راویوں کی روایات	490
594	43- ابو یعلیٰ	"ع" سے شروع ہونے والے	عبداللہ نامی راویوں کی روایات	594
123	44- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل کے لئے ہر طرح کا برتن استعمال کر سکتے ہیں	123
916	45- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جنبی کا بچا ہوا پانی	916
917	46- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جنبی کا بچا ہوا پانی	917
919	47- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جنبی کا بچا ہوا پانی	919
920	48- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جنبی کا بچا ہوا پانی	920
933	49- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہاتھ ناپاک نہیں ہوتا	933
950	50- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	وقت کی تنگی میں غسل یا وضو کرنا	950
952	51- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	وقت کی تنگی میں غسل یا وضو کرنا	952

صفحہ نمبر	باب	کتاب	صفحہ نمبر
257 حدیث	52- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	وقت کی شکل میں غسل یا صوگرت
	1- بخاری	غسل کا بیان	بالوں میں نکال کر
	2- مسلم	نیس کا بیان	غسل جنابت کا طریقہ
	3- مسلم	نیس کا بیان	غسل جنابت کا طریقہ
	4- مسلم	نیس کا بیان	پانی کی مستحب مقدار
	5- نسائی	طہارت کا بیان	جس کی کانپے سر کا علاج کرنا
	6- ابوداؤد	طہارت کا بیان	غسل جنابت کا بیان
	7- مسند احمد	سند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث
	8- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل کے احکام
	9- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پانی کے درجے کے بالوں کا نکال کر
	10- صحیح ابن خزیمہ	غزو کا بیان	سند عائشہ
	11- ابوداؤد	سند عائشہ	غسل جنابت کا طریقہ
	12- مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	برتن میں پاؤں دھونے سے پہلے وضو
	13- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پانی کے درجے کے بالوں کا نکال کر
	14- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل سے پہلے وضو کرنا
	15- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل سے پہلے پانی دھونا
	16- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	غسل کے آخر میں پانی دھونا
	17- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پانی کے درجے کے بالوں کی جڑوں کا نکال کر
	18- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	دھونے کے بعد غزل کا نکال کر
258 حدیث	1- مسند احمد	غزو کا بیان	اس حدیث کی آخر پہلے تک ہے
259 حدیث	2- مسند احمد	غزو کا بیان	مسند انس بن مالک
	3- مسند احمد	غزو کا بیان	مسند انس بن مالک
	4- مسند احمد	غزو کا بیان	مسند انس بن مالک
	5- مسند احمد	غزو کا بیان	مسند انس بن مالک
	6- مسند احمد	غزو کا بیان	مسند انس بن مالک
	7- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جس کا پانی اس پانی
260 حدیث			اس حدیث کی آخر پہلے تک ہے
261 حدیث			اس حدیث کی آخر پہلے تک ہے
262 حدیث	1- بخاری	غسل کا بیان	غزو کا بیان کے بعد غسل کرنا
	2- بخاری	بہن کا بیان	ہنگامہ کار
	3- مسلم	بہن کا بیان	احرام باندھنے سے وقت غزو کا بیان
	4- مسلم	بہن کا بیان	احرام باندھنے سے وقت غزو کا بیان
	5- نسائی	بہن کا بیان	غسل کے بعد غزو کا بیان
	6- نسائی	بہن کا بیان	غسل کے بعد غزو کا بیان
	7- نسائی	بہن کا بیان	غسل کے بعد غزو کا بیان
	8- نسائی	بہن کا بیان	غسل کے بعد غزو کا بیان
	9- مسند احمد	سند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
2588	خوشبو لگانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے	مناسک کا بیان	10- صحیح ابن خزیمہ	حدیث 263
9044	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	11- سنن بیہقی	
13018	مسند انس بن مالک	مکثرین کی مسند	1- احمد	
13156	مسند انس بن مالک	مکثرین کی مسند	2- احمد	
13595	مسند انس بن مالک	مکثرین کی مسند	3- احمد	
746	بیویوں کیلئے ایک ہی غسل کرنا	طہارت کا بیان	4- داری	
747	بیویوں کیلئے ایک ہی غسل کرنا	طہارت کا بیان	5- داری	
275	جنسی بازار میں چل پھر سکتا ہے	غسل کا بیان	6- بخاری	
4680	زیادہ بیویاں ہونا	نکاح کا بیان	7- بخاری	
4814	آدی کا یہ کہنا کہ میں آج رات	نکاح کا بیان	8- بخاری	
13635	نبی اکرم کو 4 سے زیادہ شادیوں کی اجازت حاصل تھی	نکاح کا بیان	9- سنن بیہقی	حدیث 264
3176	قنادہ کی روایات	مسند انس	10- مسند ابویعلیٰ	
3203	قنادہ کی روایات	مسند انس	11- مسند ابویعلیٰ	
2941	قنادہ کی روایات	مسند انس	1- مسند ابویعلیٰ	
1208	جنسی کے احکام	طہارت کا بیان	2- صحیح ابن حبان	
1209	جنسی کے احکام	طہارت کا بیان	3- صحیح ابن حبان	
231	ایک ہی غسل کا وجوب	وضو کا بیان	4- صحیح ابن خزیمہ	
1438	اس روایت کی تخریج پہلے گزر چکی ہے			
5463	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	1- بخاری	حدیث 265
2048	ماہگ کا ذکر	لباس کا بیان	2- بخاری	
2049	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	3- مسلم	
2050	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	4- مسلم	
2051	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	5- مسلم	
2052	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	6- مسلم	
2054	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	7- مسلم	
2645	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	حج کا بیان	8- مسلم	
2646	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	مناسک حج	9- نسائی	
2647	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	مناسک حج	10- نسائی	
2648	خوشبو لگانے کا مقام	مناسک حج	11- نسائی	حدیث 266
2649	خوشبو لگانے کا مقام	مناسک حج	12- نسائی	
2650	خوشبو لگانے کا مقام	مناسک حج	13- نسائی	
2651	خوشبو لگانے کا مقام	مناسک حج	14- نسائی	
1484	خوشبو لگانے کا مقام	مناسک حج	15- نسائی	
2918	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	مناسک حج	16- ابوداؤد	
23787	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا	مناسک حج	17- ابن ماجہ	
23818	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	18- احمد	
23835	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	19- احمد	
	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	20- احمد	

حدیث نمبر	اسلام کتبہ	تسمیہ	باب	حدیث نمبر
21- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	24347
22- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	2454
23- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	24593
24- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	24688
25- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	24886
26- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	24934
27- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	25099
28- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	25 92
حدیث 267	1- مسند ابن عمر	مسند ابن عمر	مسند ابن عمر	2587
2- مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	9039
3- مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	9043
4- مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	3767
5- مسند ابن عمر	مسند ابن عمر	مسند ابن عمر	مسند ابن عمر	2585
6- مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	9040
7- مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	9042
8- مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	1376
9- مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	377
10- مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	3768
11- مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	3769
12- ابو یوسف	مسند ابو یوسف	مسند ابو یوسف	مسند ابو یوسف	4833
حدیث 268	1- مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	847
2- مسند زکریا	مسند زکریا	مسند زکریا	مسند زکریا	11
3- مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	مسند ابن عباس	196
4- ابو یوسف	مسند ابو یوسف	مسند ابو یوسف	مسند ابو یوسف	4497
5- مسند عبد الرزاق	مسند عبد الرزاق	مسند عبد الرزاق	مسند عبد الرزاق	999
6- مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	مسند یحییٰ	836
حدیث 269	1- بخاری	بخاری	بخاری	603
2- بخاری	بخاری	بخاری	بخاری	604
3- مسلم	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	950
4- مسلم	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	951
5- مسلم	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	784
6- مسلم	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	800
7- ابو داؤد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	203
8- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	6940
9- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	7202
10- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	7471
11- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	8112
12- احمد	مسند احمد	مسند احمد	مسند احمد	9410

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
10301	13- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	10301
14	14- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	التقاء خنثین سے غسل کا وجوب	14
4172	1- سنن بیہقی	نماز کا بیان	جنسی کی امامت	4172
168	2- صحیح ابن خزیمہ	نماز کا بیان	عدم طہارت کی حالت میں نماز کا آغاز	168
220	1- ابو داؤد	طہارت کا بیان	عورت غسل کے وقت بال کھولے؟	220
980	2- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	لوگوں کی موجودگی میں پردہ کرنا	980
3152	1- بخاری	انبیاء کا ذکر	حضرت خضر و حضرت موسیٰ کی ملاقات	3152
513	2- مسلم	حیض کا بیان	تنہائی میں برہنہ ہو کر غسل کرنا	513
4372	3- مسلم	فضائل کا بیان	حضرت موسیٰ کے فضائل	4372
4373	4- مسلم	فضائل کا بیان	حضرت موسیٰ کے فضائل	4373
3145	5- ترمذی	قرآن کی تفسیر	سورہ احزاب کی تفسیر	3145
7826	6- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7826
8729	7- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	8729
10262	8- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	10262
10493	9- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	10493
3140	10- بخاری	انبیاء کا ذکر	ارشاد باری تعالیٰ کی تفسیر	3140
6939	11- بخاری	توحید کا بیان	اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفسیر	6939
406	12- نسائی	غسل اور تیمم کا بیان	غسل کے وقت پردہ کر لینا	406
7008	13- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7008
7695	14- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7695
7812	15- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	7812
8213	16- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	8213
9958	17- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	9958
10227	18- احمد	مکفرین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	10227
987	19- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	تنہائی میں برہنہ ہو کر غسل کرنا	987
6211	20- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	خلوق کا آغاز	6211
986	21- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	تنہائی میں برہنہ ہو کر غسل کرنا	986
6229	22- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	خلوق کا آغاز	6229
344	1- بخاری	نماز کا بیان	ایک ہی کپڑا پہن کر نماز پڑھنا	344
2935	2- بخاری	جزیہ کا بیان	عورت کا امان دینا	2935
5692	3- بخاری	ادب کا بیان	لوگوں کے گمان کا تذکرہ	5692
509	4- مسلم	حیض کا بیان	غسل کے وقت پردہ کر لینا	509
510	5- مسلم	حیض کا بیان	غسل کے وقت پردہ کر لینا	510
1179	6- مسلم	مسافر کا نماز قصر کرنا	چاشت کی کم از کم دو رکعات ہیں	1179
2658	7- ترمذی	آداب کا بیان	مرحبا کہنے کا ذکر	2658
225	8- نسائی	طہارت کا بیان	غسل کے وقت پردہ کرنا	225

صفحہ نمبر	اسماء و کتب	کتاب	باب	صفحہ نمبر
9	سنائی	کسب اور کیم	مٹی کے برتن سے غسل کرنا	412
10	ابن ماجہ	طہارت کا بیان	دھو کے بعد درجہ استنہال کرنا	451
11	ابن ماجہ	طہارت کا بیان	غسل کے وقت پردہ کرنا	606
12	احمد	تہائے کی مسند	سیدہ ام ایمنہ کی احادیث	2611
13	داؤد	بڑا ان کا بیان	چاشت کی مار	923
14	داؤد	نماز کا بیان	چاشت کی مار	141
14	شعب الایمان	اکسمہ ہر شعبہ	عام اخلاقی تعلیمات	8888
15	مصنف عبد الرزاق	نماز کا بیان	عید قربان کی نماز	4861
16	سنن بیہقی	سیر کے احکام	عورت کا انار دینا	18683
17	سنن بیہقی	طہارت کے احکام	لوگوں کی موجودگی میں پردہ کرنا	982
274 حدیث			اس حدیث کی تخریج پہلے کر رہی ہے	
275 حدیث				
1	سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عورت کا حجب	83
2	صحیح ابن ماجہ	طہارت کا بیان	غسل کے احکام	167
3	ابو یوسف	مسند ام سلمہ	مسند ام سلمہ	6875
4	ترمذی	انصاف کا بیان	ایرا انعم نامی راہیں کی روایات	225
5	مصنف عبد الرزاق	طہارت کا بیان	عورت کا استحلام	094
1	بخاری	غسل کا بیان	جبھی پاؤں میں مل سکا ہے	276
2	مسلم	غسل کا بیان	مسلمان یا پاک نہیں ہوتا	356
3	ترمذی	طہارت کا بیان	جبھی سے صاف کرنا	2
4	سنائی	طہارت کا بیان	جبھی کے ساتھ مینہ	269
5	ابو داؤد	طہارت کا بیان	جبھی کے ساتھ صاف کرنا	200
6	ابن ماجہ	طہارت کا بیان	جبھی کے ساتھ صاف کرنا	527
7	احمد	مکروہین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	6913
8	احمد	مکروہین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	8610
9	احمد	مکروہین کی مسند	مسند ابو ہریرہ	9704
10	سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہاتھ یا پاؤں نہیں دوسرے	934
11	صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پانی کے احکام	1259
12	صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	پانی کے احکام	258
13	صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نہایت اور اس کی تعلیم	670
14	سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہاتھ یا پاؤں نہیں ہوتے	935
15	سنن بیہقی	طہارت کا بیان	ہاتھ یا پاؤں نہیں ہوتے	934
16	صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	نہایت اور اس کی تعلیم	1369
277 حدیث			یہ روایت پہلے کر رہی ہے	
278 حدیث			یہ روایت پہلے کر رہی ہے	
279 حدیث			جبھی بخیر کر کے دھو سکا ہے	279
		غسل کا بیان	جبھی کا سونا چار ہے	460

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
461	جنبی کا سونا جائز ہے	حیض کا بیان	3- مسلم	
255	جنبی کا کھاتے وقت وضو کرنا	طہارت کا بیان	4- نسائی	
256	جنبی کا کھاتے وقت صرف ہاتھ دھونا	طہارت کا بیان	5- نسائی	
257	جنبی کا کھاتے وقت صرف ہاتھ دھونا	طہارت کا بیان	6- نسائی	
258	جنبی کا سوتے وقت وضو کرنا	طہارت کا بیان	7- نسائی	
192	جنبی کا کچھ کھانا	طہارت کا بیان	8- ابوداؤد	
193	جنبی کا وضو کرنا	طہارت کا بیان	9- ابوداؤد	
577	جنبی وضو کیے بغیر نہ سوتے	طہارت کا بیان	10- ابن ماجہ	
586	جنبی کیلئے صرف ہاتھ دھونا کافی ہے	طہارت کا بیان	11- ابن ماجہ	
22954	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	12- احمد	
23416	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	13- احمد	
23467	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	14- احمد	
23560	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	15- احمد	
23727	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	16- احمد	
23755	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	17- احمد	
23821	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	18- احمد	
24630	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	19- احمد	
25179	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	20- احمد	
750	جنبی سوتے وقت کیا کرے؟	طہارت کا بیان	21- داری	
280	جنبی وضو کر کے سو سکتا ہے	غسل کا بیان	1- بخاری	حدیث 280
281	جنبی وضو کر کے سو سکتا ہے	غسل کا بیان	2- بخاری	
462	جنبی کا سونا جائز ہے	حیض کا بیان	3- مسلم	
463	جنبی کا سونا جائز ہے	حیض کا بیان	4- مسلم	
464	جنبی کا سونا جائز ہے	حیض کا بیان	5- مسلم	
111	جنبی کا سوتے وقت وضو کرنا	طہارت کا بیان	6- ترمذی	
259	جنبی کا سوتے وقت وضو کرنا	طہارت کا بیان	7- نسائی	
260	جنبی کا سوتے وقت وضو کرنا	طہارت کا بیان	8- نسائی	
191	جنبی کا سونا	طہارت کا بیان	9- ابوداؤد	
224	مسند عمر بن خطاب	مسند عشرہ مبشرہ	10- مسند احمد	
339	مسند عمر بن خطاب	مسند عشرہ مبشرہ	11- مسند احمد	
4433	مسند عبداللہ بن عمر	مکرمین کی مسند	12- مسند احمد	
4693	مسند عبداللہ بن عمر	مکرمین کی مسند	13- مسند احمد	
4812	مسند عبداللہ بن عمر	مکرمین کی مسند	14- مسند احمد	
4943	مسند عبداللہ بن عمر	مکرمین کی مسند	15- مسند احمد	
5062	مسند عبداللہ بن عمر	مکرمین کی مسند	16- مسند احمد	
5185	مسند عبداللہ بن عمر	مکرمین کی مسند	17- مسند احمد	

حدیث نمبر	اساتذہ کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
18- سند احمد	مسکوٰۃ بن کی سند	حدیث شریفہ نہ کہ		5260
19- سند احمد	مسکوٰۃ بن کی سند	حدیث عبداللہ بن عمر		557
20- سند احمد	مسکوٰۃ بن کی سند	حدیث عبداللہ بن عمر		5696
21- سند احمد	مسکوٰۃ بن کی سند	حدیث عبداللہ بن عمر		5882
22- ہاک	طہارت کا بیان	جسکی کا سوتے وقت صوکرنا		99
1- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	جسکی کے مقام		125
2- صحیح ابن ثریہ	وضو کا بیان	جسکی کے سوتے وقت صوکرنا مستحب ہے		2142
3- صحیح ابن ثریہ	وضو کا بیان	جسکی کے سوتے وقت صوکرنا مستحب ہے		2118
4- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جسکی کا سونا کھانا پینا		1077
5- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جسکی کے سوتے وقت صوکرنا		994
1- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جسکی کا سونا کھانا پینا		1072
2- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	جسکی کا سونا کھانا پینا		1077
3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جسکی کے سوتے وقت صوکرنا		997
4- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	جسکی کے سوتے وقت صوکرنا		3
حدیث 282		جسکی کے پیلے صوکرنا		123
حدیث 283	1- صحیح ابن حبان	جسکی کے مقام		114
	2- صحیح ابن حبان	جسکی کے مقام		14428
	3- سنن بیہقی	جسکی کا سونا		993
	4- سنن بیہقی	جسکی کے پیلے صوکرنا		525
حدیث 284	1- مسلم	افقائے عجمین کی وجہ سے غسل کا وجوب		19
	2- سنن ابی داؤد	افقائے عجمین کی وجہ سے غسل کا وجوب		192
	3- سنن ابی داؤد	افقائے عجمین کی وجہ سے غسل کا وجوب		186
	4- ابن ماجہ	افقائے عجمین کی وجہ سے غسل کا وجوب		602
	5- ابن ماجہ	افقائے عجمین کی وجہ سے غسل کا وجوب		6900
	6- احمد	مسند ابو ہریرہ		8220
	7- احمد	مسند ابو ہریرہ		8744
	8- احمد	مسند ابو ہریرہ		9702
	9- احمد	مسند ابو ہریرہ		754
	10- ابن ماجہ	شرکاءوں کے مل جلنے کا حکم		1176
	11- صحیح ابن حبان	غسل کے حکم		786
	12- سنن بیہقی	افقائے عجمین کے غسل کا وجوب		940
	13- مصنف عبدالرزاق	سوجات غسل		127
حدیث 285	1- صحیح ابن حبان	حدیث تحریرت کی ممانعت		794
	2- سنن بیہقی	افقائے عجمین کے غسل کا وجوب		522
حدیث 286	1- مسلم	پانی سے پاؤں دھونا		2075
	2- احمد	حدیث ابو ایوب انصاری کی اطلاع		

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
792	3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	اتقائے خنثین سے وجوب غسل	792
1169	4- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا بیان	1169
3 باب	5- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	غسل کا بیان	3 باب
957	6- مصنف عبدالرزاق	طہارت کا بیان	موجبات غسل	957
4233	7- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کا حکم	4233
		حیض کا بیان		
294	1- بخاری	حیض کا بیان	حائضہ عورت طواف کے علاوہ تمام مناسک ادا کرے	294
305	2- بخاری	حیض کا بیان	غسل حیض کے وقت کنگھی کرنا	305
306	3- بخاری	حیض کا بیان	غسل حیض کے وقت بال کھولنا	306
308	4- بخاری	حیض کا بیان	حائضہ کس طرح احرام باندھے	308
1454	5- بخاری	حج کا بیان	حائضہ کس طرح احرام باندھے	1454
1458	6- بخاری	حج کا بیان	اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفسیر	1458
1459	7- بخاری	حج کا بیان	تمتع قرآن اور افراد کا بیان	1459
1530	8- بخاری	حج کا بیان	قرآن کرنے والے کا طواف	1530
1540	9- بخاری	حج کا بیان	حائضہ عورت طواف کے علاوہ تمام مناسک ادا کرے	1540
5122	10- بخاری	قربانی کا بیان	مسافر اور عورت کی قربانی	5122
5133	11- بخاری	قربانی کا بیان	دوسروں کی طرف سے قربانی کرنا	5133
2108	12- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2108
2109	13- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2109
2110	14- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2110
2112	15- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2112
2114	16- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2114
2115	17- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2115
2117	18- مسلم	حج کا بیان	احرام باندھنے کے طریقے	2117
288	19- نسائی	طہارت کا بیان	احرام والی عورت حیض آنے پر کیا کرے؟	288
346	20- نسائی	حیض اور استحاضہ	حیض کا آغاز	346
2691	21- نسائی	مناسک حج	احرام باندھتے وقت تسمیہ نہ پڑھنا	2691
2713	22- نسائی	مناسک حج	عمرہ کا احرام باندھنے والی عورت کو حیض آجائے اور اسے حج کے قوت ہو جانے کا اندیشہ ہو	2713
1518		مناسک کا بیان	حج افراد کا ذکر	1518
2954	23- ابوداؤد	مناسک کا بیان	حائضہ عورت طواف کے علاوہ تمام مناسک ادا کرے	2954
24654	24- ابن ماجہ	مناسک کا بیان	سیدہ عائشہ کی احادیث	24654
24891	25- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24891
25139	26- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	25139
9383	27- احمد	مسند انصار	طہارت کی حالت میں طواف کرنا	9383
3834	28- سنن بیہقی	حج کا بیان	مکہ میں داخل ہونا	3834
	29- صحیح ابن حبان	حج کا بیان		

[illegible]

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
11- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24397	
12- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24502	
13- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	25024	
14- سنن بیہقی	حیض کے احکام	حائضہ سے مباشرت	1540	
1- بخاری	حیض کا بیان	حائضہ کے ساتھ سو جانا	311	
2- بخاری	حیض کا بیان	حیض کیلئے الگ سے کپڑے رکھنا	312	
3- بخاری	روزے کا بیان	روزے دار کا بوسہ لینا	1794	
4- مسلم	حیض کا بیان	حائضہ کے ساتھ ایک لحاف میں لیٹنا	444	
5- نسائی	طہارت کا بیان	حائضہ کے ساتھ لیٹنا	281	
6- نسائی	حیض و استحاضہ	حائضہ کے ساتھ لیٹنا	368	
7- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	حائضہ بیوی کے ساتھ مرد صحبت نہیں کر سکتا	629	
8- احمد	مسند انصار	سیدہ ام سلمہ کی احادیث	25316	
9- احمد	مسند انصار	سیدہ ام سلمہ کی احادیث	25355	
10- احمد	مسند انصار	سیدہ ام سلمہ کی احادیث	25479	
11- دارمی	طہارت کا بیان	حائضہ کے ساتھ رہنا	1026	
12- دارمی	طہارت کا بیان	حائضہ کے ساتھ رہنا	1027	
13- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	حیض و استحاضہ کے احکام	1363	
14- صحیح ابن حبان	حج کے احکام	ایام تشریق میں رمی جمار	3901	
15- سنن بیہقی	روزوں کے احکام	بوسہ دینے کی اباحت	8195	
16- ابویعلیٰ	مسند ابوسلمہ	مسند ابوسلمہ	6991	
17- سنن بیہقی	روزوں کے احکام	بوسہ دینے کی اباحت	8195	
18- صحیح ابن حبان	حج کا بیان	ایام تشریق میں رمی جمار کرنا	3901	
19- صحیح ابن حبان	حج کا بیان	ایام تشریق میں رمی جمار کرنا	1363	
1- ترمذی	طہارت کا بیان	حائضہ کے ساتھ مباشرت کرنا	122	
2- نسائی	حیض و استحاضہ	حائضہ کے ساتھ مباشرت کرنا	371	
3- ابوداؤد	طہارت کا بیان	(عورت حائضہ ہو) تو مرد صحبت کے علاوہ کیا کر سکتا ہے	234	
4- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	(عورت حائضہ ہو) تو مرد صحبت کے علاوہ کیا کر سکتا ہے	628	
5- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23870	
6- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24568	
7- دارمی	طہارت کا بیان	حائضہ کے ساتھ مباشرت کرنا	1019	
8- مصنف عبدالرزاق	حیض کے احکام	حائضہ کا (شوہر) کی کنگھی کرنا	1248	
9- سنن بیہقی	طہارت کے احکام	ہاتھ ناپاک نہیں ہوتا	933	
10- مصنف عبدالرزاق	طہارت کے احکام	جنبی کا اسٹھنے غسل کرنا	1031	
1- نسائی	حیض و استحاضہ	حائضہ کے ساتھ مباشرت کرنا	370	
2- نسائی	حیض و استحاضہ	حائضہ کے ساتھ مباشرت کرنا	371	
3- نسائی	حیض و استحاضہ	نبی اکرم حائضہ ازواج کے ساتھ کیا عمل کرتے تھے	372	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
568	15- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے	568
1600	16- سنن بیہقی	حیض کا بیان	مستحاضہ کا غسل کرنا	1600
1611	17- سنن بیہقی	حیض کا بیان	استطہار کے بیان میں	1611
1570	18- سنن بیہقی	حیض کے احکام	مستحاضہ کا خون دھونا	1570
298 حدیث			اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	
299 حدیث	1- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	کپڑے پر حیض کا خون نکلنے کا حکم	622
	2- سنن بیہقی	نماز کا بیان	پانی چھڑکنے کا حکم اس مقام کے بارے میں ہے جہاں خون نہ لگا ہو	4209
300 حدیث	1- بخاری	حیض کا بیان	مستحاضہ کا اعتکاف کرنا	299
	2- بخاری	حیض کا بیان	مستحاضہ کا اعتکاف کرنا	300
	3- بخاری	اعتکاف کا بیان	مستحاضہ کا اعتکاف کرنا	1896
	4- ابو داؤد	روزے کا بیان	مستحاضہ اعتکاف کر سکتی ہے	2117
	5- ابن ماجہ	روزے کا بیان	مستحاضہ اعتکاف کر سکتی ہے	1770
23849	6- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23849
866	7- داری	طہارت کا بیان	حیض کے بعد خارج ہونے والا مواد	866
1605	8- سنن بیہقی	حیض کے احکام	مستحاضہ کی نماز اور اعتکاف	1605
301 حدیث			اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	
302 حدیث			اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	
303 حدیث	1- ابو داؤد	طہارت کا بیان	حیض والے کپڑے کو دھونا	304
	2- ابو داؤد	طہارت کا بیان	حیض والے کپڑے کو دھونا	309
	3- داری	طہارت کا بیان	حائضہ عورت اسی کپڑے میں (دھونے کے بعد) میں نماز پڑھ سکتی ہے	991
4200	4- سنن بیہقی	نماز کا بیان	خون دھونا واجب ہے	4200
4198	5- سنن بیہقی	نماز کا بیان	کون سے خون کو دھونا واجب ہے	4198
37	6- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پانی کے ذریعے نجاست نازل کرنا	37
4923		طلاق کا بیان	سوگ منانے والی عورت سادہ کپڑے پہنے	4923
2739	1- بخاری	طلاق کا بیان	شوہر کی وفات پر سوگ منانا لازمی ہے	2739
2740	2- مسلم	طلاق کا بیان	شوہر کی وفات پر سوگ منانا لازمی ہے	2740
3478	3- مسلم	طلاق کا بیان	سوگ منانے والی عورت رنگین کپڑے نہ پہنے	3478
1959	4- نسائی	طلاق کا بیان	عدت کے دوران کیا کچھ منع ہے	1959
2078	5- ابو داؤد	طلاق کا بیان	کیا عورت شوہر کے علاوہ کسی کا سوگ کر سکتی ہے	2078
19864	6- ابن ماجہ	طلاق کا بیان	سیدہ ام عطیہ کی احادیث	19864
26041	7- احمد	اہل بصرہ کی مسند	سیدہ ام عطیہ کی احادیث	26041
2184	8- احمد	قبائل کی مسند	عدت کے دوران زیب و زینت منع ہے	2184
15948	9- داری	طلاق کا بیان	حسد کیسے جاری کی جائے	15948
895	10- سنن بیہقی	حد کا بیان	غسل حیض کے وقت خوشبو استعمال کرنا	895
304	11- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	حیض کے مقام کو دھونا	304
6810	1- بخاری	حیض کا بیان	احکام دلائل کے ذریعے معلوم ہوتے ہیں	6810
	2- بخاری	کتاب دست کو مضبوطی سے تھامنا		

صفحہ نمبر	موضوع	کتاب	صفحہ نمبر
3- مسلم	فیض کا بیان	فیض جیس کے وقت خوشبو کا استعمال	صفحہ نمبر
4- مسلم	فیض کا بیان	فیض جیس کے وقت خوشبو کا استعمال	499
4- سنن	فیض کا بیان	فیض جیس کے وقت خوشبو کا استعمال	500
5- سنن	فیض اور ختم	فیض جیس کا طریقہ	251
6- ابوداؤد	طہارت کا بیان	فیض جیس کا طریقہ	424
7- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	فیض جیس کا طریقہ	270
8- احمد	مسند احمد	فیض جیس کا طریقہ	634
9- دارقطنی	طہارت کا بیان	سیدہ عائشہ کی اجازت	23760
10- ابویوسف	مسند عائشہ	مسند عائشہ کے فیض کا طریقہ	766
11- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	فیض جیس کے وقت خوشبو استعمال کرنا	4733
12- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	فیض اور جنابت سے غسل کرنا	593
13- مجمع الزوائد	طہارت کا بیان	فیض کا طریقہ	877
صفحہ نمبر			
308	صفحہ نمبر	اس حدیث کی کڑی پہلے گزری ہے	1-99
307	صفحہ نمبر	اس حدیث کی کڑی پہلے گزری ہے	
308	صفحہ نمبر	نما اور نماز کا ج	3942
	2- مجمع الزوائد	قرہ کرنے والا جی دیکھ لے پے	3028
	3- سنن بیہقی	ج سے پہلے قرہ کرنا	5865
309	1- بخاری	حضرت آدم اور ان کی اولاد کی تخلیق	3086
	2- بخاری	قدر کے احکام	6106
	3- مسلم	انسان کی تخلیق	4786
	4- احمد	مسند انس	11714
	5- احمد	مسند انس	12042
	6- سنن بیہقی	فیض کا بیان	15878
310		اس حدیث کی کڑی پہلے گزری ہے	
311	1- مسند ابوداؤد	مسند عائشہ کے احکام	1165
	2- سنن بیہقی	مسند عائشہ کے احکام	1668
	3- سنن بیہقی	نماز کے لئے ہنسی اور ہنسنا	4186
	4- سنن دارقطنی	فیض کے احکام	1-99
	5- مجمع الزوائد	فیض اور استحاضہ کے احکام	1350
	6- مجمع الزوائد	نماز کے احکام	230
		نماز کے احکام	
	7- ابویوسف	مسند عائشہ	4405
	8- سنن بیہقی	فیض کا بیان	1591
	9- سنن بیہقی	فیض کا بیان	1593
	10- سنن بیہقی	فیض کا بیان	611
	11- سنن بیہقی	فیض کا بیان	1579

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
1596	12- سنن بیہقی	حیض کا بیان	مستحاضہ تمیز کر سکتی ہے	1596
506	1- مسلم	حیض کا بیان	حائضہ پر روزے کی قضا لازم ہے	506
507	2- مسلم	حیض کا بیان	حائضہ پر روزے کی قضا لازم ہے	507
508	3- مسلم	حیض کا بیان	حائضہ پر روزے کی قضا لازم ہے	508
120	4- ترمذی	طہارت کا بیان	حائضہ نماز کی قضا نہیں کرے گی	120
379	5- نسائی	حیض و استحاضہ	حائضہ سے نماز ساقط ہے	379
2279	6- نسائی	روزے کا بیان	حائضہ روزہ نہیں رکھے گی	2279
229	7- ابوداؤد	طہارت کا بیان	حائضہ نماز کی قضا نہیں کرے گی	229
623	8- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	حائضہ نماز کی قضا نہیں کرے گی	623
22908	9- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	22908
23492	10- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23492
23519	11- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23519
23740	12- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23740
23957	13- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23957
24345	14- احمد	مسند انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	24345
963	15- دارمی	طہارت کا بیان	حائضہ روزے کی قضا کرے گی	963
1349	16- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	حیض و استحاضہ	1349
			اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	
			اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے	
338		نماز کا بیان	لباس پہن کر نماز پڑھنا فرض ہے	338
918	1- بخاری	جمعہ کا بیان	ایام منی کی تکبیرات	918
927	2- بخاری	جمعہ کا بیان	اگر نماز کیلئے اوڑھنی نہ ہو	927
928	3- بخاری	جمعہ کا بیان	حائضہ عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں گی	928
1542	4- بخاری	جمعہ کا بیان	حائضہ عورت طواف کے علاوہ تمام ارکان حج ادا کرے گی	1542
1473	5- بخاری	حج کا بیان	خواتین عید کی نماز کیلئے جاسکتی ہیں	1473
1474	6- مسلم	عید کی نماز	خواتین عید کی نماز کیلئے جاسکتی ہیں	1474
1475	7- مسلم	عید کی نماز	خواتین عید کی نماز کیلئے جاسکتی ہیں	1475
495	8- مسلم	عید کی نماز	خواتین کا عید کی نماز کیلئے جانا	495
387	9- ترمذی	جمعہ کا بیان	حائضہ خواتین کا عید گاہ جانا	387
1540	10- نسائی	حیض و استحاضہ	خواتین کا عید گاہ جانا	1540
1541	11- نسائی	عید کی نماز	حائضہ خواتین کا نماز سے الگ رہنا	1541
961	12- نسائی	عید کی نماز	خواتین کا نماز عید کیلئے جانا	961
962	13- ابوداؤد	نماز کا بیان	خواتین کا نماز عید کیلئے جانا	962
298	14- ابوداؤد	نماز کا بیان	خواتین کا نماز عید کیلئے جانا	298
19859	15- ابن ماجہ	نماز قائم کرنا	سیدہ ام عطیہ کی احادیث	19859
1559	16- احمد	اہل بصرہ کی مسند	خواتین کا نماز عید کیلئے جانا	1559
	17- دارمی	نماز کا بیان		

حدیث نمبر	اسلوب	کتاب	باب	حدیث نمبر
18- صحیح ابن قریبہ	عیدین کی قربان	عیدین کے لئے قربانوں کا جانا	1466	حدیث نمبر
19- سنن بیہقی	عیدین کی قربان	قربانوں کا نماز عید پر پڑھنا	6333	حدیث نمبر 316
1- نسائی	عیسوی دستاویز	س حدیث کی قرآن مجید پر مبنی ہے	365	حدیث نمبر 317
2- ابوداؤد	عہد امت کا بیان	درود اور صلاۃ	784	
3- ابن ماجہ	عہد امت کا بیان	طہر کے بعد درود اور صلاۃ کا شروع	639	
4- دارمی	عہد امت کا بیان	طہر کے بعد درود اور صلاۃ کا شروع	853	
5- دارمی	عہد امت کا بیان	طہر کے بعد درود اور صلاۃ کا شروع	859	
6- مسند کبیر	عہد امت کا بیان	طہر کے بعد درود اور صلاۃ کا شروع	820	
7- مسند کبیر	عہد امت کا بیان	طہر کے بعد درود اور صلاۃ کا شروع	67	
8- سنن بیہقی	عیسوی دستاویز	درود اور صلاۃ کی وضاحت	1643	
9- سنن بیہقی	عیسوی دستاویز	درود اور صلاۃ کی وضاحت	64	
10- سنن بیہقی	عیسوی دستاویز	درود اور صلاۃ کی وضاحت	642	
1- مسلم	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	502	حدیث نمبر 318
2- مسلم	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	503	
3- مسلم	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	504	
4- مسلم	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	505	
5- ترمذی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	119	
6- نسائی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	203	
7- نسائی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	204	
8- نسائی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	205	
9- نسائی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	206	
10- نسائی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	209	
11- نسائی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	210	
12- ابوداؤد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	246	
13- ابوداؤد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	249	
14- ابوداؤد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	250	
15- ابن ماجہ	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	618	
16- احمد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	23382	
17- احمد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	23824	
18- احمد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	23943	
19- احمد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	24368	
20- احمد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	24675	
21- دارمی	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	761	
22- ابوداؤد	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	4410	
23- مسند کبیر	عیسوی دستاویز	عیسوی دستاویز	6907	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
24- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	حائضہ کا وضو	826	
25- سنن بیہقی	حیض کا بیان	مستحاضہ کا غسل	1685	
1- بخاری	حج کا بیان	قربانی کے دن طواف زیارت کرنا	1618	حدیث 319
2- بخاری	حج کا بیان	اگر عورت طواف افاضہ کے بعد حائضہ ہو جائے	1638	
3- بخاری	حج کا بیان	محسب سے رات کے وقت روانہ ہونا	1649	
4- بخاری	مغازی کا بیان	حجۃ الوداع	4050	
5- بخاری	طلاق کا بیان	اللہ تعالیٰ کے فرمان کی تفصیل	4913	
6- بخاری	ادب کا بیان	نبی اکرم کا تربت عمیک کہنا	5619	
7- ابوداؤد	مناسک کا بیان	طواف افاضہ کے بعد حائضہ عورت واپس جاسکتی ہے	1712	
8- ابن ماجہ	مناسک کا بیان	طواف وداع سے پہلے حائضہ عورت واپس جاسکتی ہے	3063	
9- احمد	مسند کا انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	22972	
10- احمد	مسند کا انصار	سیدہ عائشہ کی احادیث	23384	
11- دارمی	مناسک کا بیان	اگر عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے	1837	
12- سنن بیہقی	حج کا بیان	حائضہ طواف وداع نہ کرے	9852	
1- بخاری	حج کا بیان	اگر عورت طواف افاضہ کے بعد حائضہ ہو جائے	1640	حدیث 320
2- دارمی	مناسک کا بیان	طواف وداع کا بیان	1852	
3- سنن بیہقی	حج کا بیان	حائضہ طواف وداع نہ کرے	9854	
4- صحیح ابن حبان	حج کا بیان	ایام تشریق میں رمی کرنا	3898	
حدیث 321		اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے		
1- بخاری	جنازے کا بیان	نفاس والی عورت کی نماز جنازہ	1245	حدیث 322
2- بخاری	جنازے کا بیان	مرد اور عورت کی نماز جنازہ میں کہاں کھڑا ہوا جائے	1246	
3- مسلم	جنازے کا بیان	نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو	1602	
4- مسلم	جنازے کا بیان	نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو	1603	
5- ترمذی	جنازے کا بیان	نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو	956	
6- نسائی	حیض و استحاضہ	نفاس والی عورت کی نماز جنازہ	390	
7- نسائی	جنازے کا بیان	کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنا	1950	
8- نسائی	جنازے کا بیان	مرڈوں اور عورتوں کی اکٹھی نماز جنازہ پڑھنا	1953	
9- ابوداؤد	جنازے کا بیان	امام نماز جنازہ پڑھاتے ہوئے کہاں کھڑا ہو؟	2780	
10- ابن ماجہ	جنازے کا بیان	امام نماز جنازہ پڑھاتے ہوئے کہاں کھڑا ہو؟	1482	
11- احمد	اہل بصرہ کی مسند	حضرت سمرہ بن جندب کی احادیث	19303	
12- احمد	اہل بصرہ کی مسند	حضرت سمرہ بن جندب کی احادیث	19347	
13- صحیح ابن حبان	جنازے کا بیان	مریض کے احکام	3067	
14- مصنف عبدالرزاق	جنازے کا بیان	نماز جنازہ کی امامت کا حقدار کون	6370	
15- مصنف عبدالرزاق	جنازے کا بیان	میت کی نماز جنازہ	6454	
1- بخاری	نماز کا بیان	نمازی کا کپڑا عورت سے چھو جائے	366	حدیث 323
2- بخاری	نماز کا بیان	جادو پر نماز پڑھنا	368	

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
487	ایسے کچھ سے پر نماز پڑھا جس پر جاندار حرامت سمجھتا ہو	نماز کا بیان	3- بخاری	
488	ایسے کچھ سے پر نماز پڑھا جس پر جاندار حرامت سمجھتا ہو	نماز کا بیان	4- بخاری	
797	نماز کی کے ساتھ لیٹنا	نماز کا بیان	5- مسلم	
1057	چٹائی پر نماز پڑھ کر پڑھنا جائز ہے	مساجد کا بیان	6- مسلم	
730	چادر پر نماز پڑھنا	مساجد کا بیان	7- نسائی	
560	چادر پر نماز پڑھنا	نماز کا بیان	8- ابوداؤد	
948	اگر نماز کی کے ساتھ کوئی سمجھتا ہو	نماز کا بیان	9- ابن ماجہ	
1018	چادر پر نماز پڑھنا	نماز کا بیان	10- ابن ماجہ	
25577	سیدہ سمیونہ کی احادیث	مسند انصار	11- احمد	
25618	سیدہ سمیونہ کی احادیث	مسند انصار	12- احمد	
1338	چٹائی پر نماز پڑھنا	نماز کا بیان	13- ابوداؤد	
تیسیم کتابیان				
324	اگر پانی یا مٹی نہ مل سکے	تیمم کا بیان	1- بخاری	حدیث 324
3396	تیمی اگر تم کبیراں اگر میٹھے کسی کو دست دینا ہوتا	مناقب کا بیان	2- بخاری	
3489	سیدہ عائشہ کی فضیلت	مناقب کا بیان	3- بخاری	
4217	وہ کس قدر عرضی (کی تفسیر)	قرآن کی تفسیر	4- بخاری	
4241	فطہ تجھوا اماء (کی تفسیر)	قرآن کی تفسیر	5- بخاری	
4242	فطہ تجھوا اماء (کی تفسیر)	قرآن کی تفسیر	6- بخاری	
4766	دہن کیلئے کچھ سے بھرنا مستعار لینا	نکاح کا بیان	7- بخاری	
4849	باپ کا راستگی کے اظہار میں بیٹی کو بیہ کارنا	نکاح کا بیان	8- بخاری	
5432	اپنے اہل خانہ کو دیب کرنا	حدود کا بیان	9- بخاری	
6338	اپنے اہل خانہ کو دیب کرنا	حدود کا بیان	10- بخاری	
6339	پارادھار لینا	حدود کا بیان	11- بخاری	
550	تیمم کے احکام	حیض کا بیان	12- مسلم	
551	تیمم کے احکام	حیض کا بیان	13- مسلم	
308	تیمم کے احکام	طہارت کا بیان	14- نسائی	
321	اگر پانی یا مٹی دستیاب نہ ہو	طہارت کا بیان	15- نسائی	
271	تیمم کے احکام	طہارت کا بیان	16- ابوداؤد	
561	تیمم سے حلق روایات	طہارت کا بیان	17- ابن ماجہ	
23164	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	18- احمد	
24283	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	19- احمد	
25136	سیدہ عائشہ کی احادیث	مسند انصار	20- احمد	
110	تیمم سے حلق روایات	طہارت کا بیان	21- مالک	
739	ایک مرتبہ تیمم کرنا	طہارت کا بیان	22- ابوداؤد	
1300	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	23- صحیح ابن حبان	
820	تیمم کی ابتدا	طہارت کا بیان	24- مصنف ابوداؤد	

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتاب	باب	حدیث نمبر
1317	25- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	تیمم کا بیان	1317
1093	26- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جس سفر میں تیمم کرنا جائز ہو	1093
1021	27- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	تیمم کے نزول کی رخصت	1021
262	28- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	سفر میں تیمم کی رخصت	262
419	1- بخاری	نماز کا بیان	فرمان نبوی میرے لیے تمام زمین مسجد ہے	419
2890	2- بخاری	خمس کی فرضیت	فرمان نبوی تمہارے لیے مال غنیمت حلال کیا گیا	2890
810	3- مسلم	مساجد اور نماز کے مقامات	بلا عنوان	810
429	4- نسائی	غسل اور تیمم	مٹی سے تیمم کرنا	429
728	5- نسائی	مساجد کا بیان	اونٹ کے گلہ کی رخصت	728
13745	6- احمد	مکفرین کی مسند	مسند جابر بن عبد اللہ	13745
1353	7- دارمی	نماز کا بیان	تمام زمین پاک ہے	1353
6398	1- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	نبی اکرم ﷺ کی سیرت	6398
4365	2- سنن بیہقی	نماز کا بیان	زمین اصل میں پاک ہے	4365
1048	3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	پاک مٹی سے تیمم کرنا	1048
12979	4- سنن بیہقی	مال غنیمت کی تقسیم	مصارف صدقات	12979
18213	5- سنن بیہقی	سیر کے احکام	مخلوق کا آغاز	18213
3900	6- سنن بیہقی	نماز کا بیان	خانہ کعبہ میں نماز پڑھنے کا حکم	3900
1479	7- شعب الایمان	ایمان کا ۱۳واں شعبہ	نبی اکرم کی نبوت	1479
6462	8- صحیح ابن حبان	تاریخ کا بیان	حوض کوثر اور شفاعت کا بیان	6462
1709	1- صحیح ابن حبان	نماز کا بیان	نماز کی شرائط کا بیان	1709
261	2- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	وضو کا بیان تیمم کے بغیر نماز کا جائز ہونا	261
1059	3- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	جس شخص کو پانی اور مٹی نہ ملے	1059
554	1- مسلم	حیض کا بیان	تیمم کے احکام	554
309	2- نسائی	طہارت کا بیان	حضر میں تیمم کرنا	309
278	3- ابو داؤد	طہارت کا بیان	حضر میں تیمم کرنا	278
16883	4- احمد	اہل شام کی مسند	حضرت ابو جہیم کی احادیث	16883
3	5- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	تیمم کا حکم	3
274	6- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	حالت حضر میں تیمم کا استحباب	274
1822	7- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	تیمم کیسے کیا جائے؟	1822
805	8- صحیح ابن حبان	غلامی کے احکام	انکار کا بیان	805
4	9- سنن دارقطنی	طہارت کا بیان	تیمم کا بیان	4
327	1- بخاری	تیمم کا بیان	چہرے اور بازوؤں پر تیمم کرنا	327
328	2- بخاری	تیمم کا بیان	چہرے اور بازوؤں پر تیمم کرنا	328
329	3- بخاری	تیمم کا بیان	چہرے اور بازوؤں پر تیمم کرنا	329
330	4- بخاری	تیمم کا بیان	چہرے اور بازوؤں پر تیمم کرنا	330
332	5- بخاری	تیمم کا بیان	اگر تیمم کرنے والے کو بیماری یا موت کا اندیشہ ہو	332

حدیث نمبر	اسماء کتب	کتب	باب	حدیث نمبر
6- بخاری	تیمم کا بیان	اگر تم گھم کرنے والے کو یا رکی یا سوت کا اندیشہ ہو	333	
7- بخاری	تیمم کا بیان	تیمم میں ایک ہی شرب ہوگی	334	
8- مسلم	حیض کا بیان	تیمم کے احکام	552	
9- مسلم	حیض کا بیان	تیمم کے احکام	553	
10- نسائی	طہارت کا بیان	مغتر میں تیمم کرنا	310	
11- نسائی	طہارت کا بیان	تیمم کی دوسری صورت	314	
12- نسائی	طہارت کا بیان	تیمم کی دوسری صورت	315	
13- نسائی	طہارت کا بیان	ایک اور صورت	317	
14- نسائی	طہارت کا بیان	جبھی کا تیمم کرنا	318	
15- ابوداؤد	طہارت کا بیان	تیمم کے احکام	274	
16- ابوداؤد	طہارت کا بیان	تیمم کے احکام	275	
17- ابن ماجہ	طہارت کا بیان	تیمم میں ایک ہی شرب ہے	562	
18- احمد	اصل کوئی مسئلہ	حضرت ثمار بن یاسر کی احادیث	17596	
19- احمد	اصل کوئی مسئلہ	حضرت ثمار بن یاسر کی احادیث	17600	
20- احمد	اصل کوئی مسئلہ	حضرت ثمار بن یاسر کی احادیث	18125	
21- دارمی	طہارت کا بیان	تیمم ایک مرتبہ ہوگا	738	
22- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عمار بن یاسر کی تیمم کی کیفیت کے بارے میں روایات	10036	
23- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	تیمم کا بیان	1306	
24- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد ان پر چھوٹے مارا	268	
25- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	تیمم کا بیان	1309	
26- ابویعلیٰ	مسند عمار بن یاسر	مسند عمار بن یاسر	1607	
27- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	عمار بن یاسر کی تیمم کی کیفیت کے بارے میں روایات	1037	
28- بحرہ خازنہ	مسند عمار بن یاسر	عمار بن یاسر کی روایات	1387	
حدیث 329		اس حدیث کی آخر تک پہلے گزرتی ہے		
حدیث 330	1- صحیح ابن حبان	تیمم کا بیان	1306	
	2- صحیح ابن حبان	تیمم کا بیان	1309	
	3- صحیح ابن خزیمہ	وضو کا بیان	268	
حدیث 331		عمار بن یاسر کی روایات		
حدیث 332	1- سنن بیہقی	طہارت کا بیان	1066	
	2- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	1132	
	3- صحیح ابن حبان	طہارت کا بیان	1136	
	4- مسند رکعہ حاکم	ادب کا بیان	7707	
	5- سنن سعید بن منصور	تلاخ کی شرائط کا بیان	662	
	6- ابویعلیٰ	مسند عمار بن یاسر	196	
	7- ابویعلیٰ	مسند عمار بن یاسر	1619	
	8- ابویعلیٰ	مسند عمار بن یاسر	1624	

حدیث نمبر	باب	کتاب	اسماء کتب	حدیث نمبر
3097	تشہد کا بیان	نماز کا بیان	9- مصنف عبدالرزاق	
10608	نکاح کی شرائط	نکاح کا بیان	10- مصنف عبدالرزاق	
15383	جھوٹی گواہی کی سزا	گواہی کا بیان	11- مصنف عبدالرزاق	
17028	رج کے بیان میں	مشروبات کا بیان	12- مصنف عبدالرزاق	
1037	عمار بن یاسر کی تیمم کی کیفیت کے بارے میں روایات	طہارت کا بیان	13- سنن بیہقی	
2906	سلام پڑھنے سے پہلے کلمہ شہادت پڑھا جائے	نماز کا بیان	14- سنن بیہقی	
1034	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	1- صحیح ابن حبان	حدیث 333
1385	عبدالرحمن بن ابزی کی روایت	مسند عمار بن یاسر	2- بحر ذخار	
31	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	3- سنن دارقطنی	
34	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	4- سنن دارقطنی	
1267	ماء مستعمل کے بیان میں	طہارت کا بیان	5- صحیح ابن حبان	
1306	تیمم کے بیان میں	طہارت کا بیان	6- صحیح ابن حبان	
1309	تیمم کے بیان میں	طہارت کا بیان	7- صحیح ابن حبان	
268	زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد ان پر پھونک مارنا	وضو کا بیان	8- صحیح ابن خزیمہ	
637	طہارت کا بیان	طہارت کا بیان	9- مسند رک حاکم	
1030	تیمم کیسے کیا جائے؟	طہارت کا بیان	10- سنن بیہقی	
29	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	11- سنن دارقطنی	
335	تیمم میں ایک ضرب ہوگی	تیمم کا بیان	1- بخاری	حدیث 334
3306	اسلام میں نبوت کی علامات	مناقب کا بیان	2- بخاری	
1100	فوت شدہ نماز ادا کرنا	مساجد اور نماز کے مقامات	3- مسلم	
375	اگر نماز کے وقت سوتا رہ جائے	نماز کا بیان	4- ابوداؤد	
1950	مسند عبداللہ بن عباس	مسند بنو ہاشم	5- احمد	
19115	حضرت عمران بن حصین کی احادیث	اہل بصرہ کی مسند	6- احمد	
1061	جس شخص کو پانی اور مٹی نہ ملے	طہارت کا بیان	1- سنن بیہقی	حدیث 335
1045	عمار بن یاسر کی تیمم کی کیفیت کے بارے میں روایات	طہارت کا بیان	2- سنن بیہقی	
1104	سفر کے دوران تیمم کرنا	طہارت کا بیان	3- سنن بیہقی	
1104	سفر کے دوران تیمم کرنا	طہارت کا بیان	1- سنن بیہقی	حدیث 336
15	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	1- سنن دارقطنی	حدیث 337
270	زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد ان پر پھونک مارنا	وضو کا بیان	2- صحیح ابن خزیمہ	
1065	پانی کی عدم موجودگی میں جنبی کیلئے تیمم کرنا کافی ہے	طہارت کا بیان	1- سنن بیہقی	حدیث 338
1301	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	2- صحیح ابن حبان	
1302	تیمم کا بیان	طہارت کا بیان	3- صحیح ابن حبان	
271	جنبی کے لئے تیمم کرنا جائز ہے	وضو کا بیان	4- صحیح ابن خزیمہ	
3	مشرکین کے برتنوں سے تیمم یا وضو کرنا	طہارت کا بیان	5- سنن دارقطنی	
870	فرض غسل	طہارت کا بیان	6- سنن بیہقی	
1076	پانی مل جانے کے بعد جنبی کا غسل کرنا	طہارت کا بیان	7- سنن بیہقی	